

الحمد لله الميرزا من نفسه زورج البيك

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الاماثل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحققة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى

قدس سره العالى

المتوفى سنة ١١٣٧ هـ



دار احياء التراث العربى
بيروت - لبنان

الجلد الثامن

من تفسیر روح البیان

تفسیر سورة ص مكية آیهاست او ثمان وثمانون

بسم الله الرحمن الرحيم

ص ﴿ حبر مبتدأ محذوف ای هذه سورة ص کما مر فی اخواته [بعضی بر آنند که حروف مقطعه برای اسکات کفارست که هر وقت که حضرت محمد علیه السلام در نماز و غیر آن قرآن بجهر تلاوت فرمودی ایشان از روی عناد صغیر زدندی و دست بردست کوفتندی تا آن حضرت در غلط افتد حق سبحانه و تعالی این حروف فرستاد تا ایشان بعد از استماع آن متأمل و متفکر شده از تغلیط باز می ماندند] * وقال الشعبي ان الله تعالى في كل كتاب سرا وسره في القرآن فواتح السور * وقال بعضهم ص مفتاح اسمه الصادق والصبور والصمد والصانع ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى القسم بصاد صديته في الازل وبصاد صانعيته في الوسط وبصاد صبوريته الى الابد وبصاد صدق الذي جاء بالصدق وصاد صديقية الذي صدق به وبصاد صفوته في مودته ومحبه اه * وقال ابن جبير رضي الله عنه (ص) يحيي الله به الموتى بين النفختين * وقال ابن عباس رضي الله عنهما (ص) كان بحرا بمكة وكان عليه عرش الرحمن اذلاليل ولا نهار * وفي بعض المعتبرات كان جبلا بمكة ومضى شرح هذا الكلام في اول (المص) وقيل في (ص) معناه ان محمدا عليه السلام صاد ولوب الحارثي واستمالها حتى امنوا به كما قال في انسان العيون ومما لا يكاد يقضى منه العجب حسن تدبيره عليه السلام للعرب الذين هم كالوحوش الشاردة كيف ساسهم واحتمل جفاهم وصبر على اذاهم الى ان اتقوا اليه واجتمعوا عليه صلى الله عليه وسلم واختاروه على انفسهم وقتلوا وانه اهلهم وآباهم وابناهم وهجروا في رضاه او طانهم انتهى * يقول الفقير اغناه الله الاير سمعت

شيخى وسندى قدس سره وهو يقول ان قوله تعالى (ق) اشارة الى مرتبة الاحدية التى هي التعين
 الاول كما في سورة الاخلاص المصدرة بكلمة قل المبتدأة بحرف ق. وقوله ص اشارة الى
 مرتبة الصمدية التى هي التعين الثانى المندرجة تحته مرتبة بعد مرتبة وطورا بعد طور الى آخر
 المراتب والاطوار ﴿والقرآن ذى الذكر﴾ نلوا للقسم. والذكر الشرف والنباهة او الذكرى
 والموعظة او ذكر ما يحتاج اليه في امر الدين من الشرائع والاحكام وغيرها من اقايص
 الانبياء واخبار الامم الماضية والوعد والوعيد وحذف جواب القسم في مثل ذلك غير عزيز
 والتقدير على ما هو الموافق لما في اول يس والسياق الآية ايضا وهو عجبا الخ ان محمدا الصادق
 في رسالته وحق نبوته ليس في حقيقته شك ولا فيها انزل عليه من القرآن ريب ﴿بل الذين
 كفروا﴾ من رؤساء اهل مكة فهو اضراب عن المفهوم من الجواب ﴿في عزة﴾ * قال
 الراغب العزة حالة مانعة للانسان من ان يغلب ويمدح بالعزة تارة كما في قوله (ولله العزة
 ورسوله وللمؤمنين) لانها الدائمة الباقية وهي العزة الحقيقية ويذم بها اخرى كما في قوله تعالى
 ﴿بل الذين كفروا في عزة﴾ لان العزة التى هي التعزز وهي في الحقيقة ذل وقد تستعار للحمية
 والافتة المذمومة وذلك في قوله تعالى (اخذه العزة بالانم) انتهى وقد حمل اكثر اهل التفسير
 العزة في هذا المقام على الثانى لما قالوا بل هم في استكبار عن الاعتراف بالحق والايمان وحمة
 شديدة: وبالفارسية [درس كشي اند از قبول حق] ﴿وشقاق﴾ اى مخالفة لله وعداوة عظيمة
 لرسول الله عليه السلام فلذا لا ينفادون ﴿وفي التأويلات النجمية وبقوله﴾ (والقرآن ذى الذكر)
 يشير الى القسم بالقرآن الذى هو مخصوص بالذكر وذلك لان القرآن قانون معالجات القلوب
 المريضة واعظم مرض القلب نسيان الله تعالى كما قال (نسوا الله فانساهم) واعظم علاج مرض
 النسيان بالذكر كما قال (فاذكرونى اذكركم) ولان العلاج بالضد وبقوله (بل الذين) الخ يشير
 الى انحراف مزاج قلوب الكفار بمرض نسيان الله من اللين والسلامة الى العاظة والقساوة
 ومن التواضع الى التكبر ومن الوفاق الى الخلاف ومن الوصلة الى الفرقة ومن المحبة الى العداوة
 ومن مطالعة الآيات الى الاعراض عن البحث في الادلة والسير للشواهد ﴿كم﴾ مفعول قوله
 ﴿اهلكنا﴾ ومن في قوله ﴿من قبلهم﴾ لابتداء الغاية وقوله ﴿من قرن﴾ تمييز. والقرن
 القوم المقترنون في زمن واحد. والمعنى قرنا كثيرا اهلكنا من القرون المتقدمة اى امة من الامم
 الماضية بسبب الاستكبار والخلاف ﴿فنادوا﴾ عند نزول بانسا وحلول نعمتنا استغاثت اوتوبة واستغفارا
 لينجوا من ذلك: وبالفارسية [يس ندا كردند و آواز بلند برداشتند تا كسى اى نرا بفر يا درسد]
 ﴿ولات حين مناص﴾ حال من ضمير نادوا اى نادوا واستغاثوا طلبا للنجاة والحال ان
 ليس الحين حين مناص اى قوت ومرار ونجاة لكونه حالة اليأس: وبالفارسية [و نيست آن
 هنگام وقت رجوع بكرير كاه] * فقوله لا هي المشبهة بليس زيدت عليها تاء التانيث للتأكيد
 كما زيدت على رب و هم و خصت بنى الاحيان ولم يبرز الا احد معموليها اسمها واخبرها
 والاكثر حذف اسمها * وفي بعض التفاسير لات بمعنى ليس بلغة اهل اليمن انتهى. والوقف
 عليها بالتاء عند الزجاج وابى على وعند الكسائى نحو قاعدة وضاربة وعند ابى عبيد على لا

ثم يتبدى تحين مناص لانه عنده ان هذه التاء تزداد مع حين فيقال كان هذا تحين كان ذاك كذا في الوسيط . والمناص المتجأ اى النجاة والقوت عن الخصم على انه مفعول من ناصه ينوصه اذا فاته اريد به المصدر ويقال ناص ينوص اى هرب ويقال اى تأخر ومنه ناص قرنه اى تأخر عنه حينا * وفي المفردات ناص الى كذا التجأ اليه وناص عنه تحي ينوص نوصا . والمناص الملجأ انتهى [در مصالم فرموده كه عادت كفار مكي آن بود كه چون در كارزار كار بر ايشان زار شدى گفتندى مناص مناص يعنى بكَرزيد حق سبحانه وتعالى خبر ميدهد كه بهنكام حلول عذاب در بدر خلاص مناص خواهند گفت و آنجا جاى كرير نخواهد بود] * وعجبوا ان جاءهم منذر منهم * اى عجب كفار اهل مكة من ان جاءهم منذر ينذرهم النار اى رسول من جنسهم بل ادون منهم فى الرياسة الدنيوية والمال على معنى انهم عدوا ذلك خارجا عن احتمال الوقوع وانكروه اشد الانكار لا انهم اعتقدوا وقوعه وتعجبوا منه قالوا ان محمدا مساولنا فى الحلقة الظاهرة والاخلاق الباطنة والنسب والشكل والصورة فكيف يعقل ان يختص من بيننا بهذا المنصب العالى ولم يتعجبوا من ان تكون المنحوتات آلهة وهذه مناقضة ظاهرة فلما تحيروا فى شأن النبي عليه السلام نسبوه الى السحر والكذب كما قال حكاية * وقال الكافرون * وضع فيه الظاهر موضع المضمر غضبا عليهم وايدانا بانه لا يتجاسر على مثل ما يقولونه الا المتوغلون فى الكفر والفسوق * هذا * [اين منذر] * ساحر * فبايظهره من الحوارق * كذاب * فيما يسنده الى الله من الارسال والاتزال لم يقل كاذب لرعاية الفواصل ولان الكذب على الله ليس كالكذب على غيره ولكثرة الكذب فى زعمهم فانه يتعلق بكل آية من الآيات القرآنية بخلاف اظهار الحوارق فانه قليل بالنسبة اليه هكذا لاح الى هذا المقام * وفى التأويلات النجمية لما كانوا منحرفي مزاج القلوب لمرض نسيان الحق جاءت النبوة على مذاق عقولهم المتغيرة سحرا والصديق كذابا * قال الكاشفي [چه تيره راى كه انوار لمعات وحى را از تاريكى سحر امتياز نكند وجه بى بصيرتى كه آثار شعاع صدق را از ظلمات كذب باز نشناسند]

كشته طالع آفتابى اينچنين عالم فروز * ديده خفاش را يكذره ازوى نورته

از شعاع روز روشن روى كيتى مستبىر * تيركى شب هنوز از ديده وى دورته

* واعلم ان اثبات النبوة والولاية سهل بالنسبة الى اهل العناية والتوفيق فان قلوبهم ألفت الاعراض عما سوى الله بخلاف اهل الانكار والخذلان فان قلوبهم ألفت الاعراض عن الله فلذا محبتهم الوقعة رانبياء الله واوليائه * قال الاستاذ ابو القاسم الجيد رضى الله عنه التصديق بعلمنا هذا ولاية يعنى الولاية الصغرى دون الكبرى * قال الياقوتى والناس على اربعة اقسام . القسم الاول حصل لهم التصديق بعلمهم والعلم بطريقتهم والذوق لمشربهم واحوالهم . والقسم الثانى حصل لهم التصديق والعلم المذكور دون الذوق . والقسم الثالث حصل لهم التصديق دونهما . والقسم الرابع لم يحصل لهم من الثلاثة شئ نعم ذل الله من الحرمان ونسأله التوفيق والفران فهم الذين اطالوا ألسنتهم فى حق الخواص ورموهم بالسحر والكذب والجنون لكونهم ليسوا من المحارم فى شأن من الشؤون : وفى المتنوى

چون خدا خواهد که برده کس درد * میلش اندر طعنه پا کان برد
 ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ الْهَاءَ وَاحِدًا﴾ الهمة للهمة لانكار والاستبعاد . والآلهة جمع الهوة ان لا يجمع
 اذ لا معبود في الحقيقة سواه تعالى لكن العرب لا اعتقادهم ان ههنا معبودات جموعة فقالوا
 آلهة . والها واحدا مفعول ثان لجعل لانه بمعنى صير اي صيرهم الها واحدا في زعمه وقوله
 لافي فعله لان جعل الامور المتعددة شيئا واحدا بحسب الفعل محال [آورده اند که بعد از اسلام
 حمزة وعمر رضی الله عنهما اشراف قریش چون ولید و ابوسفیان و ابو جهل و عتبہ و شیبہ
 و امیہ از روی اضطراب نزد ابوطالب آمده در مرض موت او گفتند ای عبد مناف تو بزرگتر
 و مهتر مایی آمده ایم تا میان ما و برادر زاده خود حکم فرمایی که یک یک از سفهای قوم را
 می فریبید و دین محدث و آیین مجدد خود را بدیشان جلوه میدهد سنک تفرقه در مجمع ما
 افکنده است و نزدیک بآن رسیده که دست تدارک از اطفای این نائرة عاجز آید ابوطالب
 آن حضرت را صلی الله تعالی علیه وسلم طلبید و گفت ای محمد قوم تو آمده اند و ایشانرا از تو
 مدعا نیست یکبارگی طرف انحراف مورد متمنای ایشان تأمل نمای حضرت علیه السلام
 فرمود ای معشر قریش مطلوب شما از من چه چیز است گفتند آنکه دست از نقض دین ما برداری
 و سب آلهه ما فروگذاری تا ما نیز متعرض تو و متابعان تو نشویم حضرت علیه السلام فرمود که
 من هم از شما می طلبم که بیک کله با من متفق شوید تا ممالک عرب شما را مسخر شود و اکابر
 عجم کمر فرمان برداری شما بر بندند گفتند آن کله کدام است سید عالم علیه السلام فرمود که
 « لا اله الا الله محمد رسول الله » بیکبار اشراف قریش از آن حضرت اعراض نموده گفتند [
 أَجْعَلِ الْهَاءَ اِئِیْ اَصِیرَ مُحَمَّدٍ زَعْمَ الْآلِهَةِ الْهَاءَ وَاحِدًا بَانَ فِی الْاِلَوهِیَةِ عَنْهُمْ وَ قَصَرَهَا عَلٰی وَاحِدٍ
 وَلَمْ یَعْلَمُوا اَنْهُمْ جَعَلُوا الْاِلَهَ الْوَاحِدَ الْهَاءَ ﴿ اَنْ هَذَا ﴾] بدرستی که یکانگی خدای تعالی [
 ﴿ لَشِئْ عَجَاب ﴾ العجاب بمعنى العجیب وهو الامر الذی یتعجب منه کالعجب الا ان
 العجیب ابلغ منه والعجاب بالتشدید ابانغ من العجاب بالتخفیف مثل کبار فی قوله ﴿ و مکروا
 مکرا کبارا ﴾ فانه ابانغ من الکبار بالتخفیف ونحوه طویل وطوال . والمعنی بلیغ فی العجب لانه
 خلاف ما اتفق علیه آباؤنا الی هذا الآن * وقال بعضهم [نیک شکفت چه سیصد و شصت بت که
 ما داریم کار یک شهر مکه راست نمی توانند کرد یک خدای که محمد میگوید کار تمام عالم چون سازد]
 یعنی انهم ما كانوا اهل النظر والبصيرة بل اوهاهم كانت تابعة للمحسوسات فقاموا الغائب علی
 الشاهد وقالوا لا بد لحفظ هذا العالم الكبير من آلهة كثيرة يحفظونه بامرهم وقضائه تعالى ولم يعرفوا
 الا اله ولا معنى الالهية فان الالهية هي القدرة علی الاختراع وتقدير قادرین علی الاختراع غیر
 صحیح لما یجب من وجوده التامع بینهما وجوازه وذلك یمنع من کالها ولولم یکونا کاملی الوصف
 لم یکونا الهین وکل امر جرت ثبوته سقوطه فهو مطروح . باطل ﴿ وانطلق الملائمة ﴾
 الانطلاق الذهاب والملا الاشراف لا مطلق الجماعة ويقال لهم ملا لانهم اذا حضروا
 مجلسا ملأت العیون وجاهتهم والقلوب مهابتهم ای وذهب الاشراف من قریش وهم
 خمسة وعشرون عن مجلس ابی طالب بعد ما اسکتهم رسول الله علیه السلام بالجواب الحاضر

وشاهدوا تصلبه عليه السلام في الدين وعزيمته على ان يظهره على الدين كله ويثبوا بما كانوا يرجونه بتوسط ابي طالب من المصالحة على الوجه المذكور ﴿ان﴾ مفسرة للمقول المدلول عليه بالانطلاق لان الانطلاق عن مجلس التقاول لا يخلو عن القول اى وانطلق الملامنهم بقول هو قول بعضهم لبعض على وجه التصيحة ﴿امشوا﴾ سيروا على طرقتكم وامضوا فلا فائدة في مكاملة هذا الرجل . وحكى المهدوى ان قائمها عقبة بن ابي معيط ﴿واصبوا على آلهتكم﴾ اى واثبتوا على عبادتها متحملين لما تسمعون في حقها من القدح ﴿وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الكفار اذا تراضوا فيما بينهم بالصبر على آلهتهم فالؤمنون اولى بالصبر على عبادة معبودهم والاستقامة في دينهم بل الطالب الصادق والماتق اولى بالصبر والثبات على قدم الصدق في طلب المحبوب المعشوق ﴿ان هذا﴾ تعليل للامر بالصبر اولو لوجوب الامتثال به اى هذا الذى شاهدناه من محمد من امر التوحيد ونفى آلهتنا وابطال امرنا ﴿لشيء﴾ يراد ﴿من جهته عليه السلام امضاؤه وتنفيذه لا محالة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه لا قول يقال من طرف اللسان او امر يرجى فيه المسامحة بشفاعته او امتناع فاقطعوا اطماعكم عن استنزاه عن رأيه بواسطة ابي طالب وشفاعته وحسبكم ان لا تمنعوا من عبادة آلهتكم بالكلية فاصبروا عليها وتحملوا ماتسمعون في حقها من القدح وسوء المقالة هذا مذهب اليه المولى ابو السعود في الارشاد * وقال في تفسير الجلالين لامر يراد بنا ومكر يمكر علينا * وقال سعدى المفتى وسنح بالبال انه يجوز ان يكون المراد ان دينكم لشيء يستحق الله يطلب وبعض عليه بالتواجد فيكون ترغيبا وتعليللا للامر السابق * وقال بعضهم [بدرستي كه مخالفتم محمد باما چيز نيست كه خواسته اند بما از حوادث زمان واز وقوع آن چاره نيست] * يقول الفقير امده الله القدير بالفيض الكثير ويجوز ان يكون المعنى ان الصبر والثبات على عبادة الآلهة التي هي الدين القديم يراد منكم فانه اقوى ما يدفع به امر محمد كما قالوا ان تبص به ريب المتون فيكون موافقا لقريته في الاشارة الى المذكور فيما قبله او ان شأن محمد لشيء يراد دفعه واطفاء نأثرته بأى وجه كان قبل ان يعلمو ويشيع كما قيل

علاج واقعه پيش از وقوع بايد كرد

ودل عليه اجتماعهم على مكروه عليه السلام مرارا فابى الله الا ان يتم نوره ﴿ماصمنا بهذا﴾ الذى يقوله من التوحيد ﴿في الملة الآخرة﴾ ظرف لغو سمعنا اى في الملة التي ادركنا عليها آباءنا وهي ملة قريش ودينهم الذى هم عليه فانها متأخرة عما تقدم عليها من الاديان والممل * وفيه اشارة الى ركون الجهال الى التقليد والعادة وما وجدوا عليه اسلافهم من الضلال واخطاء طريق العبادة

ترسم نرسى بكعبه اى اعرابى * كين ره كه توميروى بتركتاست

والملة كالدين اسم لما شرع الله لعباده على يد الانبياء ليتوصلوا به الى ثواب الله وجواره فاطلاق كل منهما على طريقة المشركين مجاز مبنى على التشبيه ﴿ان هذا﴾ نافية بمعنى ما ﴿الا اختلاق﴾ [الاختلاق دروغ گفتن از نزد خود] اى كذب اختلقه من عند نفسه * قال

في المفردات وكل موضع استعمل فيه الخلق في وصف الكلام فالمراد به الكذب ومن هذا امتنع كثير من الناس من اطلاق لفظ الخلق على القرآن وعلى هذا قوله ان هذا الاختلاق ﴿ أنزل عليه الذكر من بيننا ﴾ ونحن رؤساء الناس واشرافهم واكبرهم سنا واكثرهم اموالا واعوانا واحقاء بكل منصب شريف ومرادهم انكار كون القرآن ذكرا منزلا من الله تعالى . وامثال هذه المقالات الباطلة دليل على ان مناط تكذيبهم ليس الا الحسد على اختصاصه عليه السلام بشرف النبوة من بينهم وحرمانهم منه وقصر النظر على متاع الدنيا وغلطوا في القصر والقياس . اما الاول فلان الشرف الحقيقي انما هو بالفضائل النفسانية دون الخارجية . واما الثاني فلان قياس نفسه عليه السلام بانفسهم فاسد اذ هو روح الارواح واصل الخليفة فاني يكون هو مثلهم واما الصورة الانسانية فيرات عام من آدم عليه السلام لا تفاوت فيها بين شخص وشخص نعم وجهه عليه السلام كان يلوح منه انوار الجمال بحيث لم يوجد مثله فيما بين الرجال

اي حسن سمات زوجين توهيدا * اين حسن چه حسنست تقدس وتعالى وفيه اشارة الى حال اكثر علماء زماننا وعبادهم انهم اذا رأوا عالما ربانيا من ارباب الحقائق يخبر عن حقائق لم يفهموها ويشير الى دقائق لم يدوقوها دعتهم النفوس المتمردة الى تكذيبه فيجحدونه بدل الاعتراف بانفسه والاعتباس من انواره ويقولون اكشف هو بهذه الحقائق من بيننا ويتمون في الشك من امرهم كما قال تعالى ﴿ بل هم في شك من ذكرى ﴾ اي القرآن او الوحي بملهم الى التقليد واعراضهم عن النظر في الادلة المؤدية الى العلم بحقيقته وليس في عقيدتهم ما يحزموه فهم مذبذبون بين الاوهام ينسبونه تارة الى السحر واخرى الى الاختلاق * وفيه اشارة الى ان القرآن قديم لانه سماه الذكر ثم اضاف الى نفسه ولاخفاء بان ذكره قديم لان الذكر المحدث يكون مسبوقا بالنسيان وهو منزله عنه ﴿ بل لما يذوقوا عذاب ﴾ في لما دلالة على ان ذوقهم العذاب على شرف الوقوع لانها للتوقع اي بل لم يذوقوا بعد عذابي فاذا ذاقوه تبين لهم حقيقة الحال * وفيه تهديد لهم اي سيدوقون عذابي فيلجئهم الى تصديق الذكر حين لا ينفع التصديق * وفيه اشارة الى انهم مستغرقون في بحر عذاب الطرد والبعد ونار القطيعة لكنهم عن ذوق العذاب بم عزل لقلبة الحواس الى ان يكون يوم تبلى السرائر فتغلب السرائر على الصور والبصائر على البصر فيقال لهم ذوقوا العذاب يعني كنتم معذبين وما كنتم ذائق العذاب فالمعنى لو ذاقوا عذابي ووجدوا انه لما قدموا على الجحود دل على هذا قوله عليه السلام (الناس نيام فاذا ماتوا اتبهوا)

شو زخواب کران جان بيدار * تا جالش عيان بين اي يار

﴿ ام عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب ﴾ ام منقطعة بمعنى بل والهمزة وهي للانكار . والخزائن جمع خزانة بالكسر بمعنى المخزن اي بل عندهم خزائن رحمة تعالى ينصرفون فيها حسبما يشاؤون حتى يصيبوا بها من شأوا وبصرفوها عن شأوا ويحكموا فيها بمقتضى آرائهم فيتخيروا للنبوة بعض صناديدهم . والمعنى ان النبوة عطية من الله تعالى

يتفضل بها على من يشاء من عباده لامتاع له فانه العزيز اى الغالب الذى لا يغالب الوهاب الذى له ان يهب كل ما يشاء

جون زحال مستحقان آكهى * هرچه خواهى هر كرا خواهى دهى
ديكراترا اين تصرف كى رواست * اختيار اين تصرفها تراست

﴿ ام لهم ملك السموات والارض وما بينهما ﴾ ترشيح اى تربية لما سبق اى بل اللهم ملك هذه العوالم العلوية والسفلية حتى يتكلموا فى الامور الربانية ويتحكموا فى التدابير الالهية التى يستأثر بها رب العزة والكبرياء ﴿ فليرققوا فى الاسباب ﴾ جواب شرط محذوف. والارتقاء الصعود * قال الراغب السبب الجبل الذى يصعده النخل وقوله تعالى ﴿ فليرققوا فى الاسباب ﴾ اشارة الى قول (ام لهم سلم يستمعون) فيه وسمى كل ما يتوصل به الى شئ سببا انتهى. والمعنى ان كان لهم ماذكر من الملك فليصعدوا فى المارج والمناهج التى يتوصل بها الى العرش حتى يستوا عليه ويدبروا امر العالم وينزلوا الوحي الى ما يختارون ويتصوبون وفيه من التهمك بهم مالا غاية وراءه ﴿ جندما هنالك مهزوم من الاحزاب ﴾ الجند جمع معد للحرب وما مزيدة للتقابل والتحقيق نحو اكلت شأما وهنالك مركب من ثلاث كلمات احداها هنا وهو اشارة الى مكان قريب والثانية اللام وهى للتأكيد والثالثة الكاف وهى للخطاب قالوا واللام فيها كاللام فى ذلك فى الدلالة على بعد المشار اليه. والهزم الكسر يقال هزم العدو كسرهم وغلبهم والاسم الهزيمة وهزمه يهزمه فانهزم غزاه بيده فصارت فيه حفرة كما فى القاموس. والحزب جماعة فيها غلظ كما فى المفردات * قال ابن الشيخ جند خبر مبتدأ محذوف ومن الاحزاب صفته اى جملة الاحزاب وهم القرون الماضية الذين تحزبوا وتجمعوا على الانبياء بالكذب فقهروا وهلكوا ومهزوم خبر ثان للمبتدأ المقدر اوصفة لجند وهنالك ظرف لمهزوم او صفة اخرى لجند وهو اشارة الى الموضوع الذى تقاولوا وتحاوروا فيه بالكلمات السابقة وهو مكة اى سيهزمون بمكة وهو اخبار بالغيب لانهم انهزموا فى موضع تكلموا فيه بهذه الكلمات * وقال بعضهم هنالك اشارة الى حيث وضعوا فيه انفسهم من الانتداب اى الاجابة والمطاوعة لئلا ذلك القول العظيم من قولهم لمن يتدب لامر ليس من اهله لست هنالك فان هواهم الزائغ وحسدكم البالغ حملهم على ان يقولوا انزل عليه الذكر من بيننا فانتدبوا له ووضعوا انفسهم فى مرتبة ان يقولوا ذلك العظيم فانه لاستلزامه الاعتراض على مالك الملك والملكوت لا يبنى لاحدان يجترئ عليه ويضع نفسه فى تلك المرتبة. والمعنى هم كجند ما من الكفار المتحزبين على الرسل مهزوم مكسور عما قريب فلا تبال بما يقولون ولا تكثرت بما يهدون * فيه اشارة الى عجزهم وعجز آلهتهم يعنى ان هؤلاء الكفار ليس معهم حجة ولا لاصنامهم من النفع والضرر مكنة ولا فى الدفع والرد عن انفسهم قوة * سمعت من فم حضرة شيخى وسندى قدس سره يقول استناد الكفار الى الاحجار ألا ترى الى القلاع والحصون واستناد المؤمنين الى « لا اله الا الله محمد رسول الله » ألا ترى اللهم لا يتحصنون بحصن سوى التوكل على الله تعالى وهو يكفيهم كما قال تعالى

(لا اله الا الله حصنى فن دخل حصنى امن من عذابي) انتهى ﴿ كذبت قبلهم ﴾ اى قبل قومك يا محمد وهم قريش ﴿ قوم نوح ﴾ اى كذبوا نوحا وقد دعاهم الى الله وتوحيد الف سنة الاخسين تاما ﴿ وعاد ﴾ قوم هود ﴿ وفرعون ﴾ موسى عليه السلام ﴿ ذوالاوتاد ﴾ جمع وتد محرقة وبكسر التاء وهو ما غرز في الارض او الحائط من خشب : وبالفارسية [منخ] اى ذو الملك الثابت لانه استقام له الامر اربعمائة سنة من غير منازع واصله ان يستعمل في ثبات الحيمة بان يشد اطناها على اوتاد مرسوزة في الارض فان اطناها اذا شدت عليها كانت ثابتة فلا تلقيها الريح على الارض ولا تؤثر فيها ثم استعير لثبات الملك ورسوخ السلطنة واستقامة الامر بان شبه ملك فرعون بالبيت المطب استعارة بالكناية واثبت له لوازم المشبه به وهو الثبات بالاوتاد تخيلا . وجه تخصيص هذه الاستعارة ان اكثر بيوت العرب كانت خياما ونباتها بالاوتاد ويجوز ان يكون المعنى ذوالاجموع الكثيرة سموا بذلك لانهم يشدون البلاد والملك ويشد بعضهم بعضا كالوتد يشد البناء والحجاء فتكون الاوتاد استعارة تصريحية وفى الحديث (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا) اى لا يتقوى فى امر دينه ودينه الا بمعونته اخيه كما ان بعض البناء يتقوى ببعضه ويكفى دليلا على كثرة جوع فرعون انه قال فى حق بنى اسرائيل ان هؤلاء لشردمة قليلون مع انهم كانوا ينفقون على ستمائة الف مقاتل سوى الصغير والشيخ . ويجوز ان يكون الاوتاد حقيقة لاستعارة فانه على ما روى كانت له اوتاد من حديد يعذب الناس عليها فكان اذا غضب على احد مده مستلقيا بين اربعة اوتاد وشد كل يد وكل رجل منه الى سارية وكان كذلك فى الهواء بين السماء والارض حتى يموت او كان يمد الرجل مستلقيا على الارض ثم يشد يديه ورجليه ورأسه على الارض بالاوتاد * يقول الفقير هذه الهواية هى الانسب لما ذكره فى قصة آسية امرأة فرعون فى سورة التحريم من انها لما آمنت بموسى اوتد لها فرعون باوتاد فى يديها ورجليها كما سيجي ﴿ وثمود ﴾ قوم صالح * قال ابن عباس رضى الله عنهما ان قوم صالح آمنوا به فلما مات صالح رجعوا بعده عن الايمان فاحي الله صالحا وبشه اليهم ثانيا فاعلمهم انه صالح فكذبوه فاتاهم بالنساقة فكذبوه فمقروها فاهلكهم الله * قال الكاشفى [بعضى ايمان آوردند وجمى تكذيب نمودند و بسبب عقربا ف هلاك شدند] ﴿ وقوم لوط ﴾ * قال مجاهد كانوا اربعمائة الف بيت فى كل بيت عشرة * وقال عطاء مامن احد من الانبياء الاويقوم معه يوم القيامة قوم من امته الالوط فانه يقوم وحده كما فى كشف الاسرار ﴿ واصحاب الايكة ﴾ اصحاب الغيضة من قوم شعيب بالفارسية [اهل بيشه] * قال الراغب الايك شجر ملتف واصحاب الايكة قيل لسبوا الى غيضة كانوا يسكنونها وقيل هى اسم بلد كما فى المفردات ﴿ اولئك الاحزاب ﴾ بدل من الطوائف المذكورة يعنى المتحزبين اى المجتمعين على انبيائهم الذين جعل الجند المهزوم يعنى قريشا منهم ﴿ ان كل الاكذب الرسل ﴾ استئناف جنى به تهديدا لما يقبه اى ما كل حزب وجاعة من اولئك الاحزاب الاكذب رسوله على نهج مقابلة الجمع بالجمع لتدل على انقسام الآحاد بالآحاد كما فى قولك ركب القوم دوابهم والاستثناء مفرغ بمن اعم الاحكام

في حيز المبتدأ أى ما كل واحد منهم محكوما عليه بحكم الا محكوم عليه بانه كذب الرسل ويجوز ان يكون قوله (اولئك الاحزاب) مبتدأ وقوله (ان كل الا كذب الرسل) خبره محذوف العائد أى ان كل منهم ﴿ فحق عقاب ﴾ أى ثبت ووقع على كل منهم عقابي الذي كانت توجه جناباتهم من اصناف العقوبات المفضلة في مواقعها ﴿ وما ينظر هؤلاء ﴾ الاشارة الى كفار مكة بهؤلاء تحقير لشأنهم وتهوين لامرهم وما ينظر هؤلاء الكفرة الذين هم امثال اولئك الطوائف المذكورة المهلكة في الكفر والتكذيب ﴿ الاصيحة واحدة ﴾ هى الفخة الثانية أى ليس بينهم وبين حلول ما اعدلهم من العقاب الفطيع الاهى حيث اخرجت عقوبتهم الى الآخرة لما ان تعذيبهم بالاستئصال حسبا يستحقونه والنبي عليه السلام بين اظهرهم خارج عن السنة الالهية المبنية على الحكم الباهرة كما تنطق به قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم) ثم ان الانتظار يحتمل ان يكون حقيقة او استهزاء فهم وان كانوا ليسوا بمنظرين لان تأنيبهم الصيحة الا انهم جعلوا منتظرين لها تنيها على قريها منهم فان الرجل انما ينتظر الشيء ويمد طرفه اليه مترقبا في كل آن حضوره اذا كان الشيء في غاية القرب منه ﴿ مالها من فواق ﴾ أى ما للصيحة من توقف مقدار فواق فيه تقدير مضاف هو صفة لموصوف مقدر . والفواق بالضم كقرب ويفتح كما في القاموس ما بين حلتى الخالب من الوقت لان الساقفة تحلب ثم تترك سوية يرضعها الفصيل لادرار اللبن ثم تحلب ثانية يعنى اذا جاء وقت الصيحة لم تستأخر هذا القدر من الزمان كقوله تعالى (فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة) وهو عبارة عن الزمان اليسير وفي الحديث (من اعتكف قدر فواق فكأنما اعتق رقبة من ولد اسماعيل) وفي الحديث (من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة) * وفي الآيتين اشارة الى تسليية قلب النبي عليه السلام وتصنيته عن الاهتمام بكفار مكة لتلايضيق قلبه من تكذيبهم ولا يحزن عليهم لكفرهم فان هؤلاء الاحزاب كذبوا الرسل كما كذب قومه وكانوا اقوياء متكثرين عددا وقومه جندا قليلا من تلك المتحزبين ثم انهم كانوا مظهر القهر وحطب نار الغضب ما اغنى عنهم جمعهم وقوتهم ابدانا وكثرتهم اسبابا فكذا حال قريش فانتظارهم ايضا اثر من آثار القهر الالهى ونار من نيران الغضب القهارى ﴿ وقالوا ﴾ بطريق الاستهزاء والسخرية عند سماعهم بتأخير عقابهم الى الآخرة والقائل الضر بن الحرث بن علقمة بن كندة الخزاعى واضرا به وكان الضر من شياطينهم ونزل في شأنه في القرآن بضع عشرة آية وهو الذى قال (امطر علينا حجارة من السماء) ﴿ ربنا ﴾ وتصدير دعائهم بالدعاء للامعان في الاستهزاء كأنهم يدعون ذلك بكمال الرغبة والابتهال ﴿ عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب ﴾ القط القطعة من الشيء من قطه اذا قطعه والمراد هنا القسط والتصيب لانه قطعة من الشيء مفروزة * قال الراغب اصل القط الشيء المقطوع عرضا كما ان القدر هو المقطوع طولا والقط التصيب المفروض كأنه قط وافرز وقد فسر ابن عباس رضى الله عنهما الآية به انتهى . فالعنى عجل لنا قسطنا وحظنا من العذاب الذى نوعدنا به محمد ولا تؤخره الى يوم الحساب الذى مبدأ الصيحة المذكورة ويقال لصحيفة

الجائزة ايضا قط لانها قطعة من القرطاس. فالمعنى عجّل لنا صحيفة اعمالنا لتتظرفيها * قال سهل ابن عبدالله التستري رحمه الله لا يتنّى الموت الاثلاثة رجل جاهل بما بعد الموت اورجل يفر من اقدار الله عليه او مشتاق محب لقاء الله * وفيه اشارة الى ان النفوس الحبيثة السفلية يميل طبعها الى السفليات وهى فى الدنيا لذائذ الشهوات الحيوانية وفى الآخرة دركات اسفل سافلين جهنم كما ان القلوب العلوية اللطيفة يميل طبعها الى العلويات وهى فى الدنيا حلاوة الطاعة ولذاذة القربات وفى الآخرة درجات اعلى عليين الجنات ركان الارواح القدسية تشنق بخصوصيتها الى شواهد الحق ومشاهدات انوار الجمال والجلال ولكل من هؤلاء الاصناف جذبة بالخاصية جاذبة بلاختيار كجذبة المغناطيس للحديد وميلان طبع الحديد الى المغناطيس من غير اختيار بل باضطرار كذا فى التأويلات النجمية : وفى المتنوى

ذره ذره كاندرين ارض وسماست * جنس خود را هم چو كاه و كهر باست

﴿ اصبر ﴾ يا محمد ﴿ على ما يقولون ﴾ اى ما يقوله كفار قریش من المقالات الباطلة التى من جعلتها قولهم فى تعجيل العذاب ربنا عجّل لنا الخ فمن قريب سينزل الله نصرك ويعطيهم سؤالهم * قال شاه الكرماني الصبر ثلاثة اشياء ترك الشكوى وصدق الرضى وقبول القضاء بحلاوة القلب * قال البقلي كان خاطر النبي عليه السلام ارق من ماء السماء بل الطّف من نور العرش والكرسى من كثرة ماورد عليه من نور الحق فلكمال جلاله فى المعرفة كان لا يحتمل مقالة المنكرين وسخرية المستهزئين لا انه لم يكن صابرا فى مقام العبودية ﴿ واذا كر ﴾ من الذكر القلبى اى وتذكر ﴿ عبدنا ﴾ المخصوص بعنايتنا القديمة ﴿ داود ﴾ ابن ايشا من سبط يهوذا بن يعقوب عليه السلام بينه وبين موسى عليه السلام خمسمائة وتسع وستون سنة وقام بشرعة موسى وعاش مائة سنة ﴿ ذا الايد ﴾ يقال آد يئد ايدا مثل باع يبيع بيعا اشتد وقوى . والايد القوة كما فى القاموس والقوة الشديدة كما فى المفردات اى اذا القوة فى الدين القسام بمشاقه وتكليفه * وفى الكواشى ويجوز ان يراد القوة فى الجسد والدين انتهى * واعلم انه تعالى ذكر اولاً قوة داود فى امر الدين ثم زلته بحسب القضاء الازلى ثم توبته بحسب العناية السابقة وامره عليه السلام بذكر حاله وقوته فى باب الطاعة ليتقوى على الصبر ولا يزل عن مقام استقامته وتمكينه كما زل قدم داود فظهرت المناسبة بين المسنين واتضح وجه عطف واذكر على اصبر ﴿ انه اواب ﴾ من الاوب وهو الرجوع اى رجاع الى الله ومرضاته اى عن كل ما يكره الله الى ما يحب الله وهو تعليل لكونه ذا الايد ودليل على ان المراد به القوة فى امر الدين وما يتعلق بالعبادة لا قوة البدن لان كونه راجعا الى مرضاة الله لا يستلزم كونه قوى البدن وقد روى انه لم يكن جسيما كسائر الانبياء بل قصيرا القامة واكثر القوى البدنية كان فيمن زاده الله بسطة فى جسمه ﴿ وفى التأويلات النجمية تشير الآية الى كماله فى العبودية بانه لم يكن عبد الدنيا ولا عبد الآخرة وانما كان عبدنا خالصا مخلصا وله قوة فى العبودية ظاهرا وباطنا . فاما قوته ظاهرا فبانه قتل جالوت وكثيرا من جنوده بثلاثة احجار رماها عليهم . واما قوته فى الباطن فلانه كان اوابا وقد سرت اوابيته فى الخفاء فكانت تؤوب رماها عليهم . واما قوته فى الباطن فلانه كان اوابا وقد سرت اوابيته فى الخفاء فكانت تؤوب

معه انتهى . ومن قوة عبادة داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً وذلك اشد الصوم وكان ينام النصف الاول من الليل ويقوم النصف الاخير منه مع سياسة الملك * وفي بعض التفاسير كان ينام النصف الاول من الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وهو الموافق لما في المشارق من قوله عليه السلام (احب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً واحب الصلاة الى الله) اى في التوافل (صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه) وإنما صار هذا النوع احب لان النفس اذا نامت الثلثين من الليل تكون اخف وانشط في العبادة ﴿ انا سخرنا الجبال معه ﴾ بيان لفضله مع داود اى ذللتها ومع متعلق بالتسخير وابنارها على اللام لكون تسخير الجبال له عليه السلام لم يكن بطريق تفويض التصرف فيها اليه كتسخير الريح وغيرها لسليمان عليه السلام لكون سيرها معه بطريق التبعية له فتكون مع على حالها ويجوز ان تكون مع متعلقة بما بعدها وهو قوله ﴿ يسبحن ﴾ اى حال كونها تقدس الله تعالى مع داود لم يقل مسبحات للدلالة على تجدد التسبيح حالا بعد حال * قال في كشف الاسرار كان داود يسمع ويفهم تسبيح الجبال على وجه تخصيصه به كرامة له ومعجزة انتهى * واختلفوا في كيفية التسبيح فقيل بصوت يمتلئله وهو بعيد وقيل بلسان الحال وهو ابعد وقيل بخلق الله في جسم الجبل حياة وعقلا وقدرة ونطقا فيسبح الله كما يسبح الاحياء العقلاء وهذا لان اهل الظاهر واما عند اهل الحقيقة فسر الحياة سار في جميع الموجودات حيوانا او نباتا او جادا فالحياة في الكل حقيقة لا عارضية او حالية او تمثيلية لكن انما يدركها كمل المكاشفين فتسبيح الجبال مع داود على حقيقته لكن لما كان على كيفية مخصوصة وسماعه على وجه غريب خارج عن العقول كان من معجزات داود عليه السلام وكراماته وقد سبق مرارا تحقيق هذا المقام بما لا مزيد عليه من الكلام ﴿ بالضحى ﴾ في آخر النهار ﴿ والاشراق ﴾ في اول النهار ووقت الاشراق هو حين تشرق الشمس اى تضيى ويصفو شعاعها وهو وقت الضحى واما شروقها فطلوعها يقال شرقت الشمس ولما تشرق * وعن ابن عباس رضى الله عنهما كنت امر بهذه الآية لا ادري ما هى حتى حدثتني ام هانى بنت ابى طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم فتح مكة فدعا بوضوء فتوضأ وفي البخارى واغتسل في بيتها ثم صلا الضحى ثمانى ركعات وقال (يا ام هانى هذه صلاة الاشراق) ومن هنا قال بعضهم من دخل مكة واراد ان يصلى الضحى اول يوم اغتسل وصلاتها كما فعله عليه السلام يوم فتح مكة * وقال بعضهم صلاة الضحى غير صلاة الاشراق كجادل عليه قوله عليه السلام (من صلى الفجر بجماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كان له كاجر حجة وعمره تامة تامة) وهى صلاة الاشراق كما في شرح المصابيح وقوله عليه السلام (صلاة الاواين حين تدمض الفصال من الضحى) والمعنى أن صلاة الضحى تصلى اذا وجد الفصيل حرا الشمس من الرمضاء اى من الارض التى اشتد حرها من شدة وقع الشمس عليها فان الرمض شدة وقع الشمس على الرمل وغيره والفصيل الذى يفصل ويفطم عن الرضاع من الابل وخص الفصال هنا بالذكر لانها التى ترمض لركة جلد رجليها * وفيه اشارة الى مدحهم بصلاة الضحى في الوقت الموصوف

لان الحر اذا اشتد عند ارتقاع الشمس تميل النفوس الى الاستراحة فيرد على قلوب الاوابين المستأنسين بذكر الله تعالى ان ينقطعوا عن كل مطلوب - واه * يقول الفقير يمكن التوفيق بين الرويتين بوجهين . الاول يحتمل ان يكون الاشراق من اشرق القول اذا دخلوا في الشروق اى الطلوع فلا يدل على الضحى الذى هو الوقت المتوسط بين طلوع الشمس وزوالها . والثانى ان اول وقت صلاة الاشراق هو ان ترتفع الشمس قدر ربح و آخر وقتها هو اول وقت صلاة الضحى فصلاة الضحى فى الغداة بازاء صلاة العصر فى العشى فلا ينبغي ان تصلى حتى تبيض الشمس طالعة ويرتفع كدرها بالكلىة وتشرق بنورها كما يصلى العصر اذا اصفرت الشمس فقله عليه السلام (هذه صلاة الاشراق) اما بمعنى انها اشراق بالنسبة الى آخر وقتها واما بمعنى انها ضحى باعتبار اول وقتها * قال الشيخ عبدالرحمن البسطامى قدس سره فى ترويح القلوب يصلى اربع ركعات بنية صلاة الاشراق فقد وردت السنة بقرأ فى الركعة الاولى بعد الفاتحة سورة والشمس ونحها وفى الثانية والليل اذا يغشى وفى الثالثة والضحى وفى الرابعة ألم تشرح لك ثم اذا حان وقت صلاة الضحى وهو اذا انتصف الوقت من صلاة الصبح الى الظهر يصلى صلاة الضحى . و اقل صلاة الضحى ركعتان او اربع ركعات او اكثر الى ثنتى عشرة ركعة ولم ينقل ازيد منها بثلاث تسليمات وان شئت بست تسليمات ورد فى فضلها اخبار كثيرة من صلاها ركعتين فقد ادى ماعليه من شكر الاعضاء لان الصلاة عمل بجميع الاعضاء التى فى البدن ومن صلاها ثنتى عشرة ركعة نال قصر من ذهب فى الجنة وللجنة باب يقال له الضحى فاذا كان يوم القيامة نادى مناد اين الذين كانوا يدومون على صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوه برحمة الله عز وجل ﴿ والطير ﴾ عطف على الجبال جمع طائر كركب وراكب وهو كل ذى جناح يسبح فى الهواء ﴿ محشورة ﴾ حال من الطير والعامل سخرنا اى وسخرنا الطير حال كونها محشورة بمجموعة اليه من كل جانب وناحية : وبالفارسية [جمع كرده شد تزد وى وصف زده بالاى سروى] وكانت الملائكة تحشر اليه ما امتنع عليه منها كما فى كشف الاسرار عن ابن عباس رضى الله عنهما كان اذا سبح جاوبته الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فسبحت وذلك حشرها وانما لم يراع المطابقة بين الحالين بان يقال يحشرون لان الحشر جملة ادل على القدرة منه متدرجا كما يفهم من لفظ المضارع ﴿ كل ﴾ اى كل واحد من الجبال والطير ﴿ له ﴾ اى لاجل داود اى لاجل تسيحه فهو على حذف المضاف ﴿ او اب ﴾ رجاع الى التسبيح اذا سبح سبحت الجبال والطير معه : وبالفارسية [باز كرداننده آواز خود باوى بتسبيح] ووضع الاواب موضع المسبح لانها كانت ترجع التسبيح والمرجع رجاع لانه يرجع الى فعله رجوعا بعد رجوع . والفرق بينه وبين ما قبله وهو يسبحن . ان يسبحن يدل على الموافقة فى التسبيح وهذا يدل على المداومة عليها * وقيل الضمير لله اى كل من داود والجبال والطير لله او اب اى مسبح مرجع لله . التسبيح والترجيع بالفارسية [نعمت كردانیدن] - روى - ان الله تعالى لم يعط احدا من خلقه ما اعطى داود من حسن الصوت فلما وصل الى الجبال الحان داود تحركت من لذة السماع فوافقه فى الذكر والتسبيح ولما سمعت الطيور نغماته صفرت بصغير التنزيه والتقديس ولما

اصفت الوحوش الى صوته ودنت منه حتى كانت تؤخذ باعناقها فقبل الكل فيض المعرفة والحالة بحسب الاستعداد ألا ترى الى الهدهد والبلبل والقمرى والحمامة ونحوها

داني چه گفت مرا آن بلبل سحرى * تو خود چه آدمى كز عشق بى خبرى

انتر بشعر عرب در جالتست و ظرب * كز ذوق نيست ترا كز طبع جانورى

فالتأثر والحركة والبكاء ونحوها ليست من خواص الانسان فقط بل اذا نظرت بنظر الحقيقة وجدت في الحيوانات بل في الجمادات ايضا لكونها احياء بالحياة الحقيقية كما اشير اليه فيما سبق قال الكاشاني [يكي از اوليا سني را ديد كه چون قطرات باران آب از او ميچكد ساعتى توقف كرد بتأمل دران نكريست سنك باوى بسخن در آمد كه اى ولى خدا چندين سالست كه خداى تعالى مرا آفريده و ازيم سياست او اشك حسرت ميريزم آن ولى مناجات كرد كه خدایا اين سنك را ايمن كردان دعای او باجابت پيوسته مژده امان بدان سنك رسيد آن ولى بعد از مدتی ديكر باره هانجا رسيد و آن سنك را ديد كه از نوبت اول پيشتر قطرها ميریخت فرمود كه اى سنك چون ايمن شدی اين كریه از چیست جواب داد كه اول می كریستم از خرف عقوبت و حالا ميكریم از شادی امن و سلامت

از سنك كریه بين و مكو آن تر شحست * در كوه ناله بين و مپندار كان صداست

* قال بعض كبار المكشفين سبحت الجبال وكذا الطير لتسييح داود ليكون له عملها لان تسييحوا لما كان لتسييحه منتشأ منه لاجرم يكون ثوابه عائدا اليه لاليتها لعدم استحقاقها لذلك بخلاف الانسان فانه اذا وافقه انسان آخر في ذكره وتسييحه او عمل بقوله يكون له مثل ثواب ذكره وتسييحه لاجائه وايقاظه فهو صيده واحقه وانما كان يسبح الجبال والطير لتسييحه لانه لما قرى توجهه عليه السلام بروحه الى معنى التسييح والتحميد سرى ذاك الى اعضائه وقواه فانها مظاهر روحه ومنها الى الجبال والطير فانها صور اعضائه وقواه في الخارج فلا جرم يسبحن لتسييحه وتعود فائدة تسييحها اليه وخاصة العشى والاشراق ان فيها زيادة ظهور انوار قدرته و آثار بركة عظمته وان وقت الضحى وقت سخاوت العمل والكر من خوار شهود المقامات المحموده وان العشى وقت اقبال المصلين الى المناجاة وعرض الحاجات ﴿وشددنا ملكه﴾ قوينا ملكه بالهيبة والنصرة ونحوهما * قال الكاشاني [وبحكم كريمة پادشاهى ويرا بدعاى مظلومان. يابوزراى نصيحت كشتگان. يايكوتاه كردن ظلم از رعيت. يابالقاى رعب وى در دل اعادى. يابيافتن زره وساختن آلات حرب. يابه بسيارى لشكر. يابكثرت پاسبانان چه هر شب مى وشش هزار مرد پاس خانه وى ميداشتند] * وقيل كان اربعون الف لابسى درع يحر سونه فاذا اصبح قيل ارجعوا فقد رضى عنكم نبى الله وكان نبينا عليه السلام يحرص ايضا الى نزول قوله تعالى ﴿والله يعضمك من الناس﴾ ومن ذلك اخذ السلاطين الحرس فى السفر والحضر فلا يزالون يحرسونهم فى الليالى ولهم اجر فى ذلك * وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه ادعى رجل على آخر بقرة وعجز عن اقامة البينة فاوحى الله تعالى الى داود عليه السلام ان اقل المدعى عليه فاعلم الرجل فقال صدقت يا بنى الله ان الله لم يأخذنى بهذا

الذنب ولكن باقى قتلت ابا هذا غيلة فقتله فقال الناس ان اذنب احد ذنبا اظهره الله عليه فقتله فهابوه وعظمت هيئته في القلوب . والغيلة بالكسر هو ان يخدع شخصا فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله ﴿ وآتينا الحكمة ﴾ اى العلم بالاشياء على ماهى عليه والعمل بمقتضاه ان كان متعلقا بكيفية العمل * واعلم ان الحكمة نوعان . احدهما الحكمة المنطوق بها وهى علم الشريعة والطريقة . والثانى الحكمة المسكوت عنها وهى اسرار الحقيقة التى لا يطلع عليها عوام العلماء على ما ينبئ فيضرمهم او يهلكهم كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجتاز في بعض سكك المدينة مع اصحابه فاقسمت عليه امرأة ان يدخلوا منزلها فدخلوا فمروا نارا موقدة واولاد المرأة يلعبون حولها فقالت يا نبى الله الله ارحم بعباده ام انا باولادى فقال عليه السلام (بل الله ارحم فانه ارحم الراحمين) فقالت يا رسول الله اترانى احب ان التى ولدى فى النار فقال (لا) فقالت فكيف يلقى الله عبيده فيها وهو ارحم بهم قال الراوى فبكى رسول الله عليه السلام فقال (هكذا اوحى الى) ﴿ وفصل الخطاب ﴾ لبيان تلك الحكمة على الوجه المفهم كما فى شرح النصوص للمولى الجامى رحمه الله فيكون بمعنى الخطاب الفاصل اى المميز والمبين او الخطاب المفصول اى الكلام الملخص الذى يبينه المخاطب على المرام من غير التباس * وفى شرح الجندى يعنى الافصاح بحقيقة الامر وقطع القضايا والاحكام باليقين من غير التباس ولا شك ولا توقف فيكون بمعنى فصل الخصام بتمييز الحق من الباطل والفصل على حقيقته وايريد بالخطاب الخاصة لاشتغالها عليه ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ (وشددنا ملكة) فى الظاهر بان جعلناه اشد ملوك الارض (و) فى الباطن بان ﴿ آتينا الحكمة وفصل الخطاب ﴾ والحكمة هى انواع المعارف من المواهب وفصل الخطاب بيان تلك المعارف بادل دليل واتل قليل انتهى وانما سعى به اما بعد لانه يفصل المقصود عما سبق تمهيدا له من الحمد والصلاة * وقال زياد اول من قال فى كلامه اما بعد داود عليه السلام فهو فصل الخطاب ورد بانه لم يثبت عنه انه تكلم بغير لغته واما بعد لفظة عربية وفصل الخطاب الذى اوتيه داود هو فصل الخصومة كما فى انسان العيون * اللهم الا ان يقال ان صح هذا القول لم يكن ذلك بالعربية على هذا النظم وانما كان بلسانه عليه السلام * وقال على رضى الله عنه فصل الخطاب ان يطلب الياسة من المدعى ويكلف اليمين من انكر لان كلام الخصوم لا ينقطع ولا يفصل الا بهذا الحكم * قالوا كان قبل ذلك قد علق الله سلسلة من السماء وامره بان يقضى بها بين الناس فمن كان على الحق يأخذ السلسلة وتصل يده اليها ومن كان ظالما لا يقدر على اخذ السلسلة فاتفق ان رجلا غصب من رجل آخر لؤلؤا فجعل اللؤلؤ فى جوف عصاه ثم شامخ المدعى الى داود عليه السلام فقال ان هذا قد اخذ لؤلؤا وانى صادق فى مقالتى فجاء واخذ السلسلة ثم قال المدعى عليه خذ منى العصا فاخذ عصاه فقال انى دفعت اللؤلؤ اليه وانى صادق فى مقالتى فجاء واخذ السلسلة فتحير داود فى ذلك ورفعت السلسلة وامره عليه السلام بان يقضى بالينسات والايمان فذلك قوله ﴿ وآتينا الحكمة ﴾ يعنى العلم والفهم وفصل الخطاب يعنى القضاء بالبينات والايمان على الطالين والمدعى عليهم كذا فى تفسير الامام ابى الليث رحمه الله وكان

الحكم في شرعنا ايضا بذلك لانه اسد الطرق واحسن الوسائل في كل مسألة من المسائل لكل سائل ﴿ وهل اتيك نبأ الحصم ﴾ استفهام معناه التعجب والتشويق الى استماع ما في حيزه للايدان بانه من الاخبار البديعة التي حقها ان لا تخفى على احد. والنبأ الخبر العظيم والحصم بمعنى المحاصم واصل المحاصمة ان يتعلق كل واحد بحصم الآخر بالضم اى جانبه ولما كان الحصم في الأصل مصدرا متساويا افراده وجمعه اطلق على الجمع في قوله تعالى ﴿ اذ تسوروا المحراب ﴾ يقال تسور المكان اذا علا سورته وسور المدينة حائطها المشتمل عليها وقد يطلق على حائط مرتفع وهو المراد هنا. والمراد من المحراب البيت الذي كان داود عليه السلام يدخل فيه ويشتمل بطاعة ربه * قيل كان ذلك البيت غرفة وسمى ذلك البيت محرابا لاشتماله على المحراب على طريقة تسمية الثي بشرف اجزائه واذ متعلقة بمحذوف وهو التحاكم اى نبأ تحاكم الحصم اذ تسوروا المحراب اى تصعدوا سور الغرفة وتزلوا اليه. والمراد بالحصم المتسورين جبرائيل وميكائيل بمن معهما من الملائكة على صورة المدعى والمدعى عليه والشهود والمزكين من بنى آدم ﴿ اذ دخلوا على داود ﴾ بدل تما قبله ﴿ ففرع منهم ﴾ الفرع انقباض وتفاير يمتري الانسان من الشيء الخفيف وهو من جنس الجزع ولا يقال فرعت من الله كما يقال خفت منه وانما فرع منهم لانه كان الباب مغلقا وهو يتعبد في البيت فتزلوا عليه بقتة من فوق اى من غير الباب. على خلاف العادة * وفيه اشارة الى كمال ضعف البشرية مع انه كان اقوى الاقوياء اذ فرع منهم ولعل فرع داود كان لاطلاع روحه على انه تسيهه وعتاب فيما سلف منه كما سيأتى فلما رأوه فرعا ﴿ قالوا ﴾ ازالة لفرعه ﴿ لا تخف ﴾ منا ﴿ قال ﴾ في التأويلات النجمية يشير الى انه لا تخف من صورة احوالنا فاننا جئنا لتحكم بيتنا بالحق ولكن خف من حقيقة احوالنا فانها كشفت احوالك التي جرت بينك وبين خصمك اوريا ﴿ خصمان ﴾ اى نحن فريقان متخاصمان على تسمية مصاحب الحصم خصما تجوزا والخاصل انه اطلق لفظ الحصم فيما سبق على الجمع بدليل تسوروا ثم ثنى بتأويل الفريق وهم وان لم يكونوا فريقين بل شخصين اثنين بدليل ان هذا اى الآية لكن جعل مصاحب الحصم خصما فكانا بمن معهما فريقين من الخصوم فحصل الانطباق بين صيغة التثنية في قوله خصمان وبين ما مر من ارادة الجمع ﴿ بنى ﴾ [ستم وجور كرد] ﴿ بعضنا على بعض ﴾ هو على الفرض وقصد التعريض بداود لا على تحقيق البنى من احدهما فلا يلزم الكذب اذ الملائكة منزهون عنه فلا يحتاج الى ما قيل ان المتخاصمين كانا لصين دخلا عليه للسرقة فلما رآهما اخترعا الدعوى كما في شرح المقاصد ﴿ فاحكم بيتنا بالحق ﴾ بالعدل : وبالفارسية [بن حکم کن در میان ما براستی] ﴿ ولا تشطط ﴾ [الاشطاط : بيذا کردن واز حد در گذشتن] من الشطط وهو مجاوزة الحد وتخصي الحق . والمعنى لا تخف في الحكومة وهو تأكيد للامر بالحكم بالحق والمقصود من الامر والنهى الاستعطاف ﴿ واهدنا الى سواء الصراط ﴾ اى وسط طريق الحق بزجر الباغي عما سلكه من طريق الجور وارشاده الى منهاج العدل ﴿ ان هذا ﴾ استئناف لبيان ما فيه الحصومة ﴿ اخي ﴾ والدين اوفى الصيغة

والتعرض لذلك تمهيد لبيان كمال قبح ما فعل به صاحبه ﴿ له تسع وتسعون نعمة ولى ﴾
قرأ حفص عن عاصم ولى بفتح الياء والباقون بإسكانها على الاصل ﴿ نعمة واحدة ﴾ النعمة
هى الاتى من الضأن وقد يكتنى بها عن المرأة والكناية والتعريض ابلغ فى المقصود وهو
التوبيخ فان حصول العلم بالمعرض به يحتاج الى تأمل فاذا تأمله واتضح قبحه كان ذلك اوقع
فى نفسه واجلب لحجائه وحياته ﴿ فقال اكذبتنيها ﴾ اى ملكيتها وحقيقته اجملى اكفلها
كما اكفل ما تحت يدي والكافل هو الذى يعولها وينفق عليها ﴿ وعننى فى الخطاب ﴾ اى
غلبنى فى مخاطبته اى حاجته بان جاء بمحجاج لم اقدر على رده * وعن ابن عباس رضى الله عنهما
كان اعز منى واقوى على مخاطبتي لانه كان الملك فالمنى كان اقدر على الخطاب لعزة ملكه
كما فى الوسيط ﴿ قال ﴾ داود بعد اعتراف المدعى عليه اوعلى تقدير صدق المدعى والا
فالمسارعة الى تصديق احدا الخصمين قبل سماع كلام الآخر لا وجه له وفى الحديث (اذا جلس
اليك الخصمان فلا تقض لاحدهما حتى تسمع من الآخر) ﴿ لقد ظلمك ﴾ جواب قسم محذوف
قصده عليه السلام المبالغة فى انكار فعل صاحبه وتهجن طعمه فى نعمة من ليس له غيرها
مع ان له قطعيا منها ﴿ بسؤال نعمتك الى نعاجه ﴾ السؤال مصدر مضاف الى مفعوله
وتعديته الى مفعول آخر بالى لتضمنه معنى الاضافة والضم كأنه قيل بضم نعمتك الى نعاجه
على وجه السؤال والطلب * وفى هذا اشارة الى ان الظلم فى الحقيقة من شيم النفوس
فان وجدت ذاعفة فالعلة كما قال يوسف (وما ابرئ نفسى) الآية فالنفوس
جبلت على الظلم والبغى وسائر الصفات الذميمة ولو كانت نفوس الانبياء عليهم السلام كذا
فى التأويلات النجمية * يقول الفقير هذا بالنسبة الى اصل النفوس وحقيقتها والافنوس الانبياء
مطمئنة لامارة اذ لم يظهر فيهم الا آثار المطمئنة وهى اول مراتب سلوكهم وقد اشار الشيخ
الى الجواب بقوله فان وجدت الخ فاعرف ذلك فانه من مزالق الاقدام وقد سبق التحقيق
فيه فى سورة يوسف * ثم قال داود عليه السلام حملا للنعمة على حقيقتها لاعلى كونها مستعارة
للمرأة ﴿ وان كثيرا من الخلقاء ﴾ اى الشركاء الذين خلطوا اموالهم جمع خليط كظريف
والخلطة الشراكة وقد غلبت فى الماشية ﴿ ليعنى بعضهم على بعض ﴾ اى ليتعدى غير مراعى لحق
الصحبة والشركة : يعنى [ازحق خود زياده مى طلبند] ﴿ الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾
منهم فانهم يجتنبون عن البغى والعدوان ﴿ وقيل ما هم ﴾ وهم قليل فهم مبتدأ وقليل خبره
قدم عليه للاهتمام به وانما افرد تشبيها بفعل بمعنى مفعول وما مزيدة نأ كيد القلة اول الالبهام
او التعجب من قلة الموصوفين بالايمان وصالح العمل ﴿ وظن داود انما قتله ﴾ الظن مستعار
للعلم الاستدلالى لما بينهما من المشابهة . يعنى ان الظن العالب لما كان يقارب العلم استعير له فالظن
يقين لكنه ليس بيقين عيان فلا يقال فيه الا العلم . وما فى انما كافة والمعنى وعلم داود بما جرى
فى مجلس الحكومة انما فعلنا به الفتنة والامتحان لا غير بتوجيه الحصر الى نفس الفعل بالقياس
الى ما يفارقه من الافعال ﴿ فاستغفر ربه ﴾ اثر ما علم ان ما صدر عنه ذنب كما استغفر آدم عليه
السلام بقوله ربنا ظلمنا انفسنا الخ وموسى عليه السلام بقوله تبت اليك وغيرها من الانبياء

الكرام على ما بين في موضعه ﴿وخر﴾ سقط حال كونه ﴿راكما﴾ أى ساجدا على تسمية السجود ركوعا لأنه مبدأ لأنه لا يكون ساجدا حتى يركع وفي كل من الركوع والسجود التحني والخضوع وبه استشهد ابو خنيفة واصحابه في سجدة التلاوة على ان الركوع يقوم مقام السجود او خرا للسجود را كما اى مصليا اطلاقا للجزء وارادة لكل كانه احرم بركعتي الاستغفار والدليل على الاول اى على ان الركوع ههنا بمعنى السجود مارواه ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي عليه السلام كان يقول في سجدة ص وسجدة الشكر (اللهم اكتب لى عندك بها اجرا واجعلها لى عندك ذخرا وضع عني بها وزرا واقبلها منى كما قبلت من عبدك داود سجدة) ﴿واناب﴾ اى رجوع الى الله تعالى بالتوبة من جميع المخالفات التى هى الزلات وما كان من قيل ترك الاول والافضل لان حسنات الابارسيات المقربين * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي عليه السلام سجد في ص (وقال سجدها داود توبة ونسجدها شكرا) * وهذه السجدة من عزائم السجود عند ابى خنيفة ومالك رحمهما الله وكل منهما على اصله فابو خنيفة يقول هى واجبة ومالك هى فضيلة وعند الشافعى واحمد سجدة شكر تستحب في غير الصلاة فلو سجدها في الصلاة بطلت عندهما كما في فتح الرحمن * وقال الكاشفى [ابن سجده تزدامام اعظم سجدة عزيمت است وميكويد بتلاوت وى سجده بايد کرد در نماز وغير نماز وتزد امام شافعى از عزائم نيست واز امام احمد درين سجده دو روايتست وابن سجدة دهم است بقول امام اعظم * ودر فتوحات مكيه ابن را سجدة انابت كفته و فرموده كه] يقال لها سجدة الشكر فى حضرة الانوار لان داود سجدها شكرا ﴿نفقر ناله ذلك﴾ اى ما استغفر منه وكان ذلك فى شهر ذى الحجة كما فى بحر العلوم - وروى - انه عليه السلام بقى فى سجوده اربعين يوما وليلة لا يرفع رأسه الا للصلاة مكتوبة او لا يبد منه ولا يرقأ دمه حتى نبت منه العشب حول رأسه ولم يشرب ماء الا ثلثاء دمع وجهه نفسه راغباً الى الله فى المغفرة حتى كاد يهلك واشتغل بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له ايشا على ملكه فاجتمع اليه اهل الزبيج من بنى اسرائيل فلما نزلت توبته بعد الاربعين وغفر له حاربه فهزمه وقد قال نينا عليه السلام (اذا بويح لحيفتين) اى لأحدهما اولاً وللآخر بعده (فاقتلوا الآخر منهما) لأنه كالباغى هذا اذا لم يندفع الا بقتله ﴿وان له﴾ اى داود ﴿عندنا لزلنى﴾ لقربة وكرامة بعد المنقرى كما وقع لآدم عليه السلام . والزلنى القربة والازلاف التقريب والازدلاف الاقتراب ومنه سميت المزدلفة لقربها من الموقف * وعن مالك بن دينار فى قوله (وان له) الخ يقول الله تعالى لداود عليه السلام وهو قائم بساق العرش يا داود مجدى بذلك الصوت الرحيم اللين فيقول كيف وقد سلبتني فى الدنيا فيقول انى اردت عليك فرفع داود صوته بالزبور فيستفرغ نعيم اهل الجنة كما فى الوسيط ﴿وحسن ما ب﴾ حسن مرجع فى الجنة * وفى كشف الاسرار هو الجنة بمعنى الجنة هى ما ب الانبياء والاولياء ﴿واصل هذه القصة﴾ ان داود عليه السلام رأى امرأة رجل يقال له اوريا بن حنانيا ويقال لها بنشاورع او بنشاوريع بنت شايح فقال قلبه اليها وابتنى بمشقتها وخبها من غير اختيار منه كما ابتلى نينا عليه السلام بزينب رضى الله عنها لما آها يوما حتى قال يا مقلب القلوب فسأله داود ان يطلقها فاستحيى ان يرده ففعل فزوجها وهى

ام سليمان عليه السلام وكان ذلك جازاً في شريته معتاداً فيما بين امته غير مغل بالمرءة حيث كان يسأل بعضهم بعضاً ان ينزل عن امرأته فيتزوجها اذا اجمعت خلافاً عليه السلام لعظم منزلته وارتقاع مرتبته وعلو شانه نبيه بالتشليل على انه لم يكن ينبغي له ان يتعاطى ما يتعاطاه آحاد امته ويسأل رجلاً ليس له الا امرأة واحدة ان ينزل عنها فيتزوجها مع كثرة نسائه بل كان يجب عليه ان يصبر على ما امتحن به كما صبر نبينا عليه السلام حتى كان طالب الطلاق هو زوج زينب وهو زيد المذكور في سورة الاحزاب لاهو عليه السلام اى لم يكن هو عليه السلام طالب الطلاق * قال البقل عشق داود عليه السلام لعروس من عرائس الحق حين تجلى الحق منها له فانه كان عاشق الحق فسلامه بواسطة من وسائطه وهذه القصة تسلية لقلب نبينا عليه الصلاة والسلام حيث اوقع الله في قلبه محبة زينب فضاق صدره فقال سبحانه (سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا) وفرح بذلك وزادله محبة الله والشوق الى لقائه * قال ابوسعيد الخراز قدس سره زلات الانبياء في الظاهر زلات وفي الحقيقة كرامات وزلف الأتري الى قصة داود حين احس باوائل امره كيف استغفر وتضرع ورجع فكان له بذلك عنده زلفى وحسن ما بصدق ابوسعيد فيما قال لان بلاء الانبياء والاولياء لا ينقص اصطفايتهم بل يزيدهم شرفاً على شرفهم وذلك لان مقام الخلافة مظهر الجمال والجلال فيتحقق تجليات الجلال بالافتتان والابتلاء وفي ذلك ترق له كما قال في التأويلات التجمية ان من شأن النبي والولى ان يحكم كل واحد منهم بين الخصوم بالحق كما ورد الشرع به بتوفيق الله وان الواجب عليهم ان يحكموا على انفسهم بالحق كما يحكمون على غيرهم كما قال تعالى (كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم) فلما تبه داود انه ماحكم على نفسه بالحق كما حكم على غيره استغفر ورجع الى ربه متضرعاً خاشعاً باكياً بقية العمر معتذراً عما جرى عليه فتقبل الله منه ورحم عليه وعفا عنه كما قال (ففقرنا له ذلك وان له عندنا زلفى) اى لقربة بكل تضرع وخضوع وخشوع وبكاء وانين وخنين وتأوه صدر منه (و) له بهذه المراجعات (حسن ما ب) عندنا انتهى وفي الحديث (اوحى الله تعالى الى داود يا داود قل للعاصين ان يسمعونى ضجيج اصواتهم فاني احب ان اسمع ضجيج العاصين اذا تابوا الى يا داود لن يتضرع المتضرعون الى من هو اكرم منى ولا يسأل السائلون اعظم منى جوداً وما من عبد يطعنى الا وانا معطيه قبل ان يسألنى ومستجيب له قبل ان يدعونى وغافر له قبل ان يستغفرنى) * وقد انكر القاضى عياض ما نقله المؤرخون والمفسرون في هذه القصة ووهى قولهم فيها ونقل عن ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم انهما قالاً ما زاد داود على ان قال للرجل انزلنى عن امرأتك واكفلتها فعاتبه الله على ذلك ونبه عليه وانكر عليه شغله بالدنيا قال وهذا هو الذى ينبغي ان يعمل عليه من امره - وحكى - بعضهم ان اوريا كان خطب تلك المرأة يعنى [اوريا آن زن را خطبه كر بود اورا بخواسته واز قوم وى اجابت يافته ودل بروى نهاده] فاما عقد النكاح «هنوز نرفته بود» فلما غاب اوريا «يعنى بغزا رفت» وكان من غزاة البقاء ثم خطبها داود فزوجت منه لجلال قدره فاغتم لذلك اوريا فعاتبه الله على ذلك فكان ذنبه ان خطب على خطبة اخيه المسلم مع عدم احتياجه لانه

كانت تحت نكاحه وقتئذ تسمع وتسمعون امرأة ولم يكن لاوريا غير من خطبها * يقول الفقير
دل نظم القرآن على الرواية فقوله (اكفليها) دل على انها كانت تحت نكاح اوريا وايضا
دل لفظ (الحصم) على ان اوريا بصدد الخصام ولا يكون بهذا السدد الا بكونها تحت نكاحه
مطلوبة منه بغير حسن رضاه وصفاء قلبه ومجرد جواز استئصال الرجل عن امرأته في شريعتهم
لا يستلزم جواز الجبر فلما طلقها اوريا استحياء من داود بقيت الحصومة بينه وبين داود
اذ كان كالجبر كما دل (وعزني في الخطاب) فكان السائل العزيز الغالب فهاتان الروايتان اصح
ما ينقل في هذه القصة فانهم وان اكثروا القول فيها لكن الانبياء منزهون عما يشين بكما لهم
اولا يزين بجمالههم خصوصا عما يقوله القصاص من حديث قتل اوريا وسبيته داود في ذلك
بتزوج امرأته ولذلك قال على رضى الله عنه من حدث بحديث داود عليه السلام على ما يرويه
القصاص جلده مائة وستين وذلك حدا الفرية على الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين * وفي الفتوحات
المكية في الباب السابع والحسين بعد المائة ينبغي للواعظ ان يراغب الله في وعظه ويحذره عن
عن كل ما كان فيه تجر على انتهاك الحرمات مما ذكره المؤرخون عن اليهود من ذكر زلات
الانبياء كداود ويوسف عليهم السلام مع كون الحق اتى عليهم واصطفاهم ثم الالهية المظلمى
ان يجعل ذلك في تفسير القرآن ويقول قال المفسرون كذا وكذا مع كون ذلك كله تأويلات
فاسدة باسناد واهية عن قوم غضب الله عليهم وقالوا في الله ما قصه الله علينا في كتابه وكل
واعظ ذكر ذلك في مجلسه مقتله الله وملائكته لكونه ذكر لمن في قلبه سر من العصاة
حجة يحتاج بها ويقول اذا كان مثل الانبياء وقع في مثل ذلك فأى شيء انا فعلم ان الواجب على
الواعظ ذكر الله وما فيه تعظيمه وتعظيم رسله وعلماء امته وترغيب الناس في الجنة وتحذيرهم
من النار واهوال الموقف بين يدي الله تعالى فيكون مجلسه كله رحمة انتهى كلام الفتوحات على
صاحبه اعلى التجليات قال الشيخ الشعراى قدس سره في الكبريت الاحمر وكذلك لا ينبغي له
ان يحقق المناط في نحو قوله تعالى (واو كنت فظا غليظ القلب لا تنفصوا من حولك) ولا نحو قوله
(منكم من يريد الدنيا ومنكم يريد الآخرة) وقوله (ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم)
فان العامة اذا سمعوا مثل ذلك استهانوا بالصحابة ثم احتجوا بافعالهم انتهى كلامه * قال حجة الاسلام
الغزالي رحمه الله يحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسين رضى الله عنه وحكاياته وما جرى
بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فانه يهيج بغض الصحابة والطمع فيهم وهم اعلام الدين
وما وقع بينهم من المنازعات فيحمل على محامل صحيحة فلعل ذلك الخطأ في الاجتهاد لا يطلب
الرياسة او الدنيا كما لا ينبغي انتهى والحاصل ان معاصي الخواص ليست كمعاصي غيرهم بان يقعوا
فيها بحكم الشهوة الطبيعية وانما تكون معاصيهم بالخطأ في التأويل فاذا اظهر الله لهم فساد ذلك
التأويل الذي اداهم الى ذلك الفعل حكموا على انفسهم بالعصيان وتابوا ورجعوا الى حكم
العزيز المنان **﴿﴾** ياد اود **﴿﴾** اى فغفرنا له ذلك وقتلناه ياد اود **﴿﴾** انا جعلناك خليفة في الارض **﴿﴾**
الخلافة النيابة عن الغير اما لغية المنوب عنه واما لموته واما لمجزه واما لتعريف المستخلف
وعلى هذا الوجه الاخير استخلف الله اوليائه في الارض اذ الوجوه الاول محال في حق

الله تعالى فالخليفة عبارة عن الملك النافذ الحكم وهو من كان طريقته وحكومته على طريقة النبي وحكومته والسلطان اعم والخلافة في خصوص مرتبة الامامة ايضا اعم . والمعنى استخلفناك على الملك في الارض والحكم فيما بين اهلها اى جعلناك اهل تصريف نافذ الحكم في الارض كمن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد ويملكه عليها وكان النبوة قبل داود في سبطه والملك في سبط آخر فاعطاها تعالى داود عليه السلام فكان يدبر امر العباد بامره تعالى * وفيه دليل بين على ان حاله عليه السلام بعد التوبة كما كان قبلها لم يتغير قط بل زادت اصطفايته كما قال في حق آدم عليه السلام (ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهدى) * قال بعض كبراء المكاشفين نعم المكانة الكبرى والمكانة الزلنى التى خصه الله بها التنصيب على خلافة ولم يفعل ذلك مع احد من ابناء جنسه وهم الانبياء وان كان فيهم خلفاء * فان قلت آدم عليه السلام قد نص الله على خلافة فليس داود مخصوصا بالتنصيب على خلافة * قلنا مانص على خلافة آدم مثل التنصيب على خلافة داود وانما قال للملائكة انا جاعل في الارض خليفة فيحتمل ان يكون الخليفة الذى اراده الله غير آدم بان يكون بعض اولاده ولو قال ايضا انا جاعل آدم لم يكن مثل قوله انا جعلناك خليفة بضمير الخطاب في حق داود فان هذا محقق ليس فيه احتمال غير المقصود * قال بعضهم تجبرت الملائكة على آدم فجعله الله خليفة وتجبر طالوت على داود فجعله خليفة وتجبرت الانصار على ابي بكر رضى الله عنه فجعله خليفة فلذا جعل الله الخلفاء ثلاثة آدم وداود وابا بكر . وكان مدة ملك داود اربعين سنة مما وهبه الخليفة الاول من عمره فان آدم وهب لداود من عمره ستين سنة فلذا كان خليفة في الارض كما كان آدم خليفة فيها وفي الآية اشارة الى معان مختلفة * منها ان الخلافة الحقيقية ليست بمكتسبة للانسان وانما هي عطاء وفضل من الله يؤتيه من يشاء كما قال تعالى (انا جعلناك خليفة) اى اعطيناك الخلافة * ومنها ان استعداد الخلافة مخصوص بالانسان كما قال تعالى (وجعلكم خلائف الارض) * ومنها ان الانسان وان خلق مستعدا للخلافة ولكن بالقوة فلا يبلغ درجاتها بالفعل الا الشواذ منهم * ومنها ان الجمعية تتعلق بمالم المعنى كما ان الخلقية تتعلق بعالم الصورة ولهذا لما اخبر الله تعالى عن صورة آدم عليه السلام قال (انى خالق بشر من طين) ولما اخبر عن معناه قال (انى جاعل في الارض خليفة) * ومنها ان الروح الانسانية هو الفيض الاول وهو اول شئ يتعلق به امركن ولهذا نسب الى امره فقال تعالى (قل الروح من امر ربي) فلما كان الروح هو الفيض الاول كان خليفة الله * ومنها ان الروح الانسانية خليفة الله بذاته وصفاته اما بذاته فانه كان له وجود من وجود وجوده بلا واسطة فوجوده كان خليفة وجود الله واما بصفاته فانه كان له صفات من وجود صفات الله بلا واسطة فكل وجود وصفات تكون بعد وجود الخليفة يكون خليفة خليفة الله بالذات والصفات وهم جرا الى ان يكون القالب الا انى هو اسفل سافلين الموجودات وآخر شئ لقبول الفيض الالهى واول حظ من الخلافة فلما اراد الله ان يجعل الانسان خليفة خليفته في الارض خلق الخليفة روحه منزلا صالحا لزول الخليفة فيه وهو قالبه واعده له عرشا فيه ليكون محل استوائه عليه وهو القلب ونصب له خادما وهو النفس فلو بقي الانسان على

فطرة الله التي فطر الناس عليها يكون روحه مستفيضاً من الحق تعالى فائضاً بخلافة الحق تعالى على عرش القلب والقلب فائض بخلافة الروح على خادم النفس والنفس فائضة بخلافة القلب على القلب والقلب فائض بخلافة النفس على الدنيا وهي ارض الله فيكون الروح بهذه الاسباب والآلات خليفة الله في ارضه بحكمه وامره بتواقيع الشرائع * ومنها ان من خصوصية الخلافة الحكم بين الناس بالحق والاعراض عن الهوى بترك متابعتها كما ان من خصوصية اكل الحلال العمل الصالح قال تعالى ﴿كلوا من الطيبات واعملوا صالحا﴾ * ومنها ان الله تعالى جعل داود الروح خليفة في ارض الانسانية وجعل القلب والسر والنفس والقلب والحواس والقوى والاخلاق والجوارح والاعضاء كلها رعية له ثم على قضية كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته امر بان يحكم بين رعيته بالحق اى بامر الحق لا بامر الهوى كما قال تعالى ﴿فاحكم بين الناس بالحق﴾ اى بحكم الله تعالى فان الخلافة مقتضية له حتماً وحكم الله بين خلقه هو العدل المحض وبه يكون الحاكم عادلاً لا جازراً. والحكمة لفة الفصل وشروط امر ونهى يتضمنه الزاما ﴿ولا تتبع الهوى﴾ اى ما تهواه النفس وتشتهى في الحكومات وغيرها من امور الدين والدنيا : وبالفارسية [ويروى مكن هواى نفس را وآرزوهاى اورا] * قال بعضهم وهو يؤيد ما قيل ان ذنب داود الهم الذي هم به حين نظر الى امرأة اوريا وهو ان يجعلها تحت نكاحه او ما قيل ان ذنبه المبادرة الى تصديق المدعى وتظلم الآخر قبل مسأله ﴿فيضلك عن سبيل الله﴾ بل انصب على انه جواب التنبى اى فيكون الهوى او اتباعه سبباً لضلالك عن دلائله التي نصبها على الحق تكويناً وتثريماً * قال بعض الكبار ﴿ولا تتبع الهوى﴾ اى ما يخطرك في حكمك من غير وحى منى ﴿فيضلك عن سبيل الله﴾ اى عن الطريق الذي اوحى بها الى رسلى انتهى * فان قلت كيف يكون متابعة الهوى سبباً للضلال * قلت لان الهوى يدعو الى الاستغراق في اللذات الجسمانية فيشغل عن طلب السعادات الروحانية التي هي الباقيات الصالحات فمن ضل عن سبيل الله الذي هو اتباع الدلائل المنصوبة على الحق واتباع الحق في الامور وقع في سبيل الشيطان بل في حفرة التيران والحرامان ﴿ان الذين يضلون عن سبيل الله﴾ تعليل لما قبله ببيان غائلته واظهاره في سبيل الله في موضع الاضمار للايدان بكمال شناعة الضلال عنه ﴿لهم عذاب شديد بما نسوا﴾ اى بسبب نسيانهم ﴿يوم الحساب﴾ مفعول لنسوا. ولما كان الضلال عن سبيل الله مستلزماً لنسيان يوم الحساب كان كل منهما سبباً وعلة لثبوت العذاب الشديد تأدب سبحانه وتعالى مع داود حيث لم يسند الضلال اليه بان يقول فلئن ضللت عن سبيل فلان عذاب شديد لما هو مقتضى الظاهر بل اسنده الى الجماعة الغائين الذين داود عليه السلام. واحد منهم * واعلم ان الله تعالى خلق الهوى الباطل على صفة الضلالة مخالفاً للحق تعالى فان من صفته الهداية والحكمة في خليفته يكون هادياً الى الحضرة بضدية طبعه ومخالفة امره كما ان الحق تعالى كان هادياً الى حضرة بنور ذاته وموافقة امره ليسير السائر الى الله على قدمى موافقته امر الله ومخالفته هواه ولهذا قال المشايخ لولا الهوى ماسلك احد طريقاً الى الله واعظم جنايات العبد واقبح

خطایه متابعه الهوى كما قال عليه السلام (ما عبداله فى الارض ابغض على الله من الهوى) وفى الحديث (ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه) والهوى كالية فى الاضلال لا توجد فى غيره وذلك لانه محتمل ان يتصرف فى الانبياء عليهم السلام باضلالهم عن سبيل الله كما قال لداود عليه السلام ((ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله)) وبقوله ((ان الذين) الح يشير الى ان الضلال الكبير هو الانقطاع عن طلب الحق ومن ضل عن طريق الحق اخذ بمذاب شديد القطيعة والحرمات من القرب وجوار الحق وذلك بما نسوا يوم الحساب وهو يوم يجازى فيه كل محق بقدر هدايته وكل مبطل بحسب ضلالتة كما فى التأويلات النجمية * وفى الآية دليل بين على وجوب الحكم بالحق وان لا يعيل الحاكم الى احد الخصمين بشئ من الاشياء وفى الحديث انه عليه السلام قال لعلى (يا على احكم بالحق فان لكل حكم جائز سبعين درعا من النار لو ان درعا واحدا وضع على رأس جبل شاهق لاصبح الجبل رمادا) [در فوائد السلوك آورده كه بنكر كه پادشاهى بجه صعب كار بست كه حضرت داود عليه السلام با كمال درجه نبوت وجلال مرتبه رسالت بحمل اعباى جنين امرى مأمور وبخطب ائقال جنين خطابى مخاطب مى شود كه] (فاحكم بين الناس بالحق) ميان مردمان حكم بطريق معدلت ونصفت كن وداورى بر منهج عدل وانصاف تمامى وپاى بر جاى حق نه بر طريق باطل ومتابع هوى نفس بر متابعت مراد حق اختيار مكن كه ترا از مسالك مراضى ما كراه كردند : ودر سلسله الذهب ميفرمايد

نص قرآن شنوكه حق فرمود * در مقام خطاب يادود
كه ترازان خليفكى داديم * سوى خلقان ازان فرستاديم
تادهى ملك را زعدل اساس * حكم رانى بعدل بين الناس
هر كرا نه زعدل دستورست * از مقام خليفكى دورست
آنكه كيرد ستم زديو سبق * عدل چون خواندش خليفه حق
پيشه كرده خلاف فرمان را * كشته يائب مناب شيطان را
حق زشاهان بغير عدل نخواست * آسمان وزمين بعدل بپاست
شاه باشد شبان خالق همه * رمة وكرك آن رمة ظلمه
بهر آنست هاى هوى شبان * تا بپايد رمة زكرك امان
چون شبان سازكار كرك بود * رمة را آفت بزرك بود
هر كرا دل بعدل شد مائل * طمع از مال خلق كو بكسل
طمع وعدل آتش وآبند * هر دو يكجا قرار كي يابند
هر كرا از خليفكى خداى * نشود سير نفس بد فرماى
سير مشكل شود ازان زروسيم * كه كشدكه زبيوه كه زيتيم

ومن الله التوفيق للعدل فى الانفس والآفاق واجراء احكام الشريعة وآداب الطريقة على الاطلاق انه المحسن الخلاق ﴿ وما خلقنا السماء والارض وما بينهما ﴾ من المخلوقات ﴿ باطلا ﴾

اى خلقا باطلا لاحكمة فيه بل ليكون مدارا للعلم والعمل ومذكرا للآخرة وما فيها من الحساب والجزاء فان الدنيا لا تخلو عن الصفو والكدر وكل منهما يفصح عما فى الآخرة من الراحة والخطر وايضا ليكون مرآة يشاهد فيها المؤمنون الذين ينظرون بنور الله شواهد صفات الجمال والجلال

جهان مرآت حسن شاهدماست * فشاهد وجهه فى كل ذرات

﴿ذلك﴾ اى كونه خلقا باطلا خاليا عن الغاية الجليلة والحكمة الباهرة ﴿ظن الذين كفروا﴾ اى مظلون كفار مكة فانهم وان كانوا مقرين بان الله هو الخالق لكن لما اعتقدوا بان الجزاء الذى هو علة خلق العالم باطل لزمهم ان يظنوا ان المعلوم باطل ويعتقدوا ذلك ﴿فويل﴾ اى فاذا كان مظلونهم هذا فالهلاك كل الهلاك اى فشدته هلاك حاصل: وبالفارسية [يس واى] ﴿للاذين كفروا﴾ خبر لويل ﴿من النار﴾ من تعليلية مفيدة لعلية النار ثبوت الويل لهم صريحا بعد الاشعار بعلية مايؤدى اليها من ظنهم وكفرهم اى فويل لهم بسبب النار المرتبة على ظنهم وكفرهم فلا بد من رؤية الحق حقا والباطل باطلا وتدارك زاد اليوم اى يوم الجزاء. ظاهرا وباطنا ليحصل الخلاص والنجاة والتعيم والذات فى اعلى الدرجات ﴿ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ ام منقطعة بمعنى بل والهمزة الانكارية اى بل نجعل المؤمنين المصلحين فى الارض ﴿كالمفسدين فى الارض﴾ بالكفر والمعاصى اى لانجعلهم سواء فلو بطل البعث والجزاء كما يظن الكفار لاستوت عند الله حال من اصلح ومن افسد ومن سوى بينهما كان سفيا والله تعالى منزّه عن السفه فانما بالايمان والعمل الصالح يرفع المؤمنين الى اعلى عليين ويرد الكافرين الى اسفل سافلين ﴿ام نجعل المتقين كالفجار﴾ اى كما لانجعل اهل الايمان والعمل الصالح الذين هم مظاهر صفات لطفنا وجمالنا كالمفسدين الذين هم مظاهر صفات قهرنا وجلالنا كذلك لانجعل اهل التقوى كالفجار والنجر شق الشئ شقا واسعا والنجور شق سر الديانة. انكرا للتسوية اولا بين اهل الايمان والشرك ثم بين اهل التقوى والهوى يعنى من المؤمنين وهو المناسب لمقام التهديد والوعيد كى يخاف من الله تعالى كل صنف بحسب مرتبته ويجوز ان يكون تكرير الانكار الاول باعتبار وصفين آخرين يمنعان التسوية من الحكيم الرحيم - وروى - ان كفار قريش قالوا للمؤمنين انا نمطى فى الآخرة من الخير ماتعون بل اكثر فقال تعالى ﴿ام نجعل﴾ الخ وانما قالوا ذلك على تقدير وقوع الآخرة كما سبق من قوله تعالى ﴿وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا ومانحن بمعذبين﴾ وسيجى فى قوله تعالى ﴿أفجعل المسدين كالمجرمين﴾ اى فى ثواب الآخرة * واعلم ان الله تعالى سوى بين الفريقين فى التمتع بالحياة الدنيا بل الكفار اوفر حظا من المؤمنين لان الدنيا لاتعدل عند الله جناح بعوضة لكن الله جعل الدار الآخرة للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا وهم المؤمنون انما يخلصون المتقادون لله ولا مرء وانما لم يجازهم فى هذه الدار لسعة رحمته وضيق هذه الدار فلذا اخبر الجزاء الى الدار الآخرة فاذا ترقى الانسان من الهوى الى الهدى ومن الفجور الى التقوى اخذ الاجر بالكيل الاوفى * ثم لما كان القرآن منبع جميع السعادات والخيرات وصفه

اولا ثم بين المصلحة فيه فقال ﴿كتاب﴾ خبر مبتدأ محذوف وهو عبارة عن القرآن اى
هذا كتاب ﴿انزلناه اليك﴾ صفته ﴿مبارك﴾ خبر ثان للمبتدأ اى كثير المنفعة دنيا ودينا لمن
آمن به وعمل باحكامه وحقايقه واشاراته فان البركة ثبوت الخير الآمى فى الشيء والمبارك
ما فيه ذلك الخير ﴿ليدبروا آياته﴾ متعلق بانزلنا واصله يتدبروا فادغم التاء فى الدال اى
انزلناه ليتفكروا فى آياته بالفكر السليم فيعرفوا ما يتبع ظاهرها من المعانى الفاتحة والتأويلات
اللائقة اى ليتفكروا فى معانيها فان التدبر عبارة عن النظر فى عواقب الامور والتفكر
تصرف القلب فى معانى الاشياء لدرك المطلوب ﴿وليتذكر اولوا الالباب﴾ اى وليتعبطبه
اصحاب المقول الخالصة عن شوب الوهم عم التدبر لعموم العلماء وخص التذكر
بخصوص العقلاء لان التدبر للفهم والتذكر لوقوع الاجلال والحشية الخاص باكابر اهل
العلم * قال بعضهم التفكير عند فقدان المطلوب لاحتجاب القلب بالصفات الفسائية واما
التذكر فهو عند رفع الحجاب والرجوع الى الفطرة الاولى فيتذكر ما انطبع فى النفس
فى الازل من التوحيد والمعارف انتهى فلم ان المقصود من كلام الحق التفكير والتذكر والانماط
به لاحفظ الالفاظ فقط . مثل الشبلى قدس سره قرأت اربعة آلاف حديث ثم اخبرت
منها حديثا واحدا وكان علم الاولين والآخرين مندرجا فيه وذلك ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لبعض اصحابه (اعمل لدينك بقدر مقامك فيها واعمل لآخرتك بقدر بقائك
فيها واعمل لله بقدر حاجتك اليه واعمل للنار بقدر صبرك عليها) وكان الصحابة يكتفون
ببعض السور القرآنية ويستغلون بالعمل بها فان المقصود من القرآن العمل به . روى . ان رجلا
جاء الى النبي عليه السلام وقال علمنى مما علمك الله فدفعه الى رجل يعلمه القرآن فعلمه
اذا زلزلت الارض حتى اذا بلغ فن يعمل الخ قال حسبي فاخبر النبي عليه السلام بذلك فقال
(دعوه فقد فقه الرجل) * وقال ابراهيم بن ادهم رحمه الله مررت بحجر مكتوب عليه قلبنى
ينفك فقلته فاذا مكتوب عليه انت بما تعلم لاتعمل فكيف تطلب ما لم تعلم * وعن البصري
رحمه الله قد قرأ هذا القرآن عبيد وصبيان لاعلمهم بتأويله حفظوا حروفه وضيعوا حدوده
حتى ان احدهم يقول والله لقد قرأت القرآن فما سقطت منه حرفا والله وقد اسقط كله
ما يرى عليه لاقرا ان فى خلق ولا عمل والله ما هو بحفظ حروفه واضاعة حدوده والله
ما هؤلاء بالحكماء ولا الوزعة لا اكثر الله فى الناس مثل هؤلاء . فمن اقتفى بظاهر المتلو كان
مثله كمثل من له لقحة درور لا يحلبها ومهرة نتوج لا يستولدها * قال انس رضى الله عنه قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم (تمودوا بالله من فخر الفراء فانهم اشد فخرا من الجبارة) ولا
احد ابغض الى رسول الله من قارئ متكبر وعن على رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم (تمودوا بالله من دار الحزن فانها اذا فتحت استجارت منها جهنم سبعين
مرة اعدتها الله للقراء المرائين باعمالهم وان شر القراء لمن زور الامراء) وفى سلسلة الذهب
للمولى الجامى قدس سره

رب تال يقوه بالقران وهو يفضى به الى الخذلان

خواجه را نيست جز تلاوت كار * ليكن آن طرد و لغت آرد بار
لغتست اين كه بهر لهجه و صوت * شود از تو حضور خاطر فوت
نشود بر دل تو تا بنده * كين كلام خداست يابنده
لغتست اين كه سازدت بي سيم * روز شب با امير و خواجه نديم
خانه شان گزیده است و قرآن نور * دار اين نور را زمره به دور
معنى لعن چيست مردودى * بمقامات بعد خشنودى
هر كه ماند از خدا بيك سرمو * آمد اندر مقام بعد فرو
كرچه ملعون نشد زحق مطلق * هست ملعون بقدر بعد ازحق

﴿ ووهبنا لداود سليمان ﴾ [و بخشيديم داود را فرزندی كه آن سليمانست] عليهما السلام .
والهبة عطاء الواهب بطريق الانعام لا بطريق العوض والجزاء الموافق لاعمال الموهوب له .
فـ سليمان النعمة الثامنة على داود لان الخلافة الظاهرة الالهية قد مكملت لداود وظهرت اكملتها
في سليمان وكذا على العالمين لما وصل منه اليهم من آثار اللطف والرحمة * وعن ابن عباس
رضي الله عنهما انه قال اولادنا من مواهب الله ثم قرأ ﴿ يهب لمن يشاء آثانا ويهب لمن يشاء
الذكور ﴾ - روى - ان داود عليه السلام عاش مائة سنة ومات يوم السبت فجأة ويوم السبت لهم
كيوم الجمعة لنا انا ملك الموت وهو يصعد في محرابه اى الغرفة وينزل وقال جئت لاقبض
روحك فقال دعنى حتى اترك وارثى فقال مالى الى ذلك سبيل فهدت الايام والشهور
والسنون والآثار والارزاق فما انت بمؤثر بعدها فسجد داود على مرقاة من الدرر فقبض
نفسه على تلك الحال . وموت الفجأة رحمة للصالحين وتخفيف ورفق بهم اذ هم المنقطعون المستعدون
فلا يحتاجون الى الايصاء وتجديد التوبة ورد المظالم بخلاف غيرهم ولذا كان من آثار غضب الله
على الناسقين واوصى داود لابنه سليمان بالخلافة ﴿ نعم العبد ﴾ سليمان لصلاحية استعداده
للكمال النوعى الانسانى وهو مقام النبوة والخلافة * قال بعضهم العبودية هى الذبول
عن موارد الربوبية والاحول تحت صفات الالهية ﴿ انه اواب ﴾ رجاع الى الحضرة
باخلاص العبودية بلاعة دنوية ولا اخروية او رجاع الى الله فى جميع الاحوال فى النعمة
بالشكر وفى الخنة بالصبر [بظاهر ملك ومملكت ميراند وبياطن فقر وفاقت همى پرورد .
سليمان روزى تمنى كرد گفت بار خدايا جن وانس وطيور ووحوش بفرمان من كردى
چه بود كه ابليس را نيز بفرمان من كنى تا او را بند كنم گفت اى سليمان اين تمنى ممكن
كه دران مصلحت نيست گفت بار خدايا كرم دو روز باشد اين مراد من بده گفت
دادم سليمان ابليس را در بند كرد و معاش سليمان با آن همه ملك ومملكت از دست رنج
خويش بود هر روز زنبلى بيافتي وبدو قرص بدادى ودر مسجد با درويشى بهم بخوردى
وكفتى [مسكين وجالس مسكينا

يك كذا بود سليمان بمصا و زنبيل * يافت از لطف تو آن حشمت و ملك آرايى
آن روز كه ابليس را در بند كرد زنبيل ب بازار فرستاد وكس نخريد كه در بازار آن

روز هیچ معاملت و تجارت نبود و مردم همه بعبادت مشغول بودند آن روز سلیمان هیچ طعام نخورد دیگر روز همچنان بر عادت زنیل بافت و کس نخرید سلیمان کرسنه شد بالله نالید گفت بار خدایا کرسنه ام و کس زنیل نمی خرد فرمان آمد که ای سلیمان نمی دانی که چون تو مهتر بازاریان در بند کنی در معاملات بر خلق فرو بسته شود و مصلحت خلق نباشد او معمار دنیا است و مشارک خلق در اموال و اولاد [يقول الله تعالى (وشاركهم في الاموال والاولاد) فظهر من هذه الحكاية حال سلیمان مع الله تعالى وكونه متخليا عن المال فارضا عن الملك في الحقيقة

چو هر ساعت از تو بجای رود دل * بکنهای اندر صفای نبینی

ورت مال و جاهست و زرع و تجارت * چو دل با خداست خلوت نشینی

﴿ اذ عرض عليه ﴾ ای اذ کر ماصدر عنه اذ عرض عليه يقال عرض له امر کذا ای ظهر و عرضته له ای اظهرته و عرض الخند اذا امرهم عليه و لظن ما حالهم ﴿ بالعشی ﴾ هومن الظهر الى آخر النهار ﴿ الصائتات ﴾ مرفوع بعرض جمع صافن لاصاقه لانه لذكور الخيل وصفة المذكر الذي لا يعقل بجميع هذا الجمع مطردا كما عرف في النحو. والصفن الجمع بين الشيتين ضامما بعضهما الى بعض ^{نزل} صفن الفرس قوائمه اذا قام على ثلاث وتي الرابعة ای قلب احد حوافره و قام على طرف سنك يد او رجل والسنك طرف مقدم الحافر وهو من الصفات المحمودة في الخيل لا يكاد يتفق الا في العربي الخالص : والمعنى بالفارسية [اسبان ايستاده به سه پای و برکناره سم از قائم چهارم] ﴿ الجياد ﴾ جمع جواد وجود وهو الذي يسرع في جريه تشبيها له بالمطر الجود : والمعنى بالفارسية [اسبهای تازی نیورنك نيكو قد تیزرو] كذا قاله صاحب كشف الاسرار وكأنه جمع بين معنى الجيد والجواد * قال في القاموس الجواد السخي والسخية والجمع الاجواء والجيد ضد الرديء والجمع الجياد وقيل الجواد هو الفرس الذي يحبود عند الركض ای العدو * وعن ابن عباس رضى الله عنهما الجياد الخيل السوابق واذا جرت كانت سراعا خفافا في جريها - روى - ان سلیمان عليه السلام غزا اهل دمشق ونصيبين وهى قاعدة ديار ربيعة فاصاب الف فرس عربى او اصابها ابوه من العمالة فورثها منه وهذا على تقدير عدم بقاء قوله عليه السلام (نحن معاشر الانبياء لانورث ما تركناه فهو صدقة) على عمومته او يحمل على الاستعارة بملاقة المشابهة في نبوت ولاية التصرف فان لسلیمان حق التصرف فيما تركه ابوه في بيت المال كالدرور ونحوها كما كان للخلفاء حق التصرف فيما تركه نبينا عليه السلام ولذا منع ابوبكر رضى الله عنه فاطمة رضى الله عنها عن الميراث حين طلبته وذلك ان ما تركه عليه السلام من صفایا اموال التفر و قدك كان مصروفا الى نفقة نساءه كما في حياته لكونهن محبوسات عليه الى وفاتهن وايضا الى نفقة خليفته لكونه خادما له قائما مقامه وما فضل من ذلك كان يصرف الى مصالح المسلمين فلم يبق له بعد وفاته ما يكون ميراثا لاهل بيته [وكفته اند اسبان دریای بودند و پر داشتند و دیوان برای سلیمان از بحر بر آوردند] و سببی مایویده

وعلى كل تقدير فقد سلّيان يوما بعد ماضى الظهر على كرسيه وكان يريد جهادا فاستعرض تلك الافراس اى طلب عرضها عليه فلم تزل تعرض عليه وهو ينظر اليها ويتعجب من حسنهما حتى غربت الشمس وغفل عن العصر وكانت قرضا عليه كما في كشف الاسرار وعن ورد كان له من الذكر وقتئذ وتبنيه قومه فلم يعلموه فاغتم لما فاته بسبب السهو والنسيان فاستردها فعقرها تقريبا الى الله وطلبا لمرضاته على ان يكون المقر قربة في تلك الشريعة ولذا لم ينكر عليه فعله او مباحا في ذلك اليوم وانما اراد بذلك الاستهانة بجمال الدنيا لمكان فريضة الله كما قاله ابو الليث فلم يكن من قيل تمذيب الحيوان * يقول الفقير سر المقر ههنا هو ان تلك الحيل لما شغلته عن القيام الى الصلاة كان المقد كفارة موافقة له * وقال بعضهم المراد من المقر الذبح فيكون تقديم السوق كما يأتى لرعاية الفاصلة فذبجها وتصدق بلحومها وكان لم الحيل حلالا في ذلك الوقت وانما لم يتصدق بها لانه يحتاج الى زمان ووجدان محل صالح له. والحاصل انه ذبح تسعمائة وبقى مائة وهو ما لم يعرض عليه بمد فاما في ابدى الناس من الجياد فمن نسل تلك المائة الباقية كذا * قالوا وفيه ان هذا يؤيد كون تلك الحيل قد اخرجت من البحر اذ لو كانت من غنائم الغزو لم يلزم ان يكون نسل الجياد من تلك المائة لوجود غيرها في الدنيا وايضا على تقدير كونها ميراثا من ابيه بالمعنى الثانى كما سبق تكون امانة في يده والامانة لا تمقر ولا تذبح كما لا يخفى **﴿﴾** فقال انى احببت حب الخير عن ذكر ربى **﴿﴾** قاله عليه السلام عند غروب الشمس اعترافا بما صدر عنه من الاشتغال بها عن الصلاة ونما عليه وتمهيدا لما يقبه من الامر بردها وعقرها والتعقيب بالنساء باعتبار اواخر العرض المستمر دون ابتدائه والتأكيد للدلالة على ان اعترافه ونذمه عن صميم القلب لا لتحقيق مضمون الخبر واصل احببت ان يمدى بعلى لانه بمعنى آثرت كما في قوله تعالى **﴿فاستحبوا العمى على الهدى﴾** وكل من احب شيئا فقد آثره لكن لما ائيب مناب انبت وضمن مضاء عدى تعديته بعن وحب الخير مفعوله اى مفعول به لانبت المضمن والذى ائيب مناب الذكر هو الاطلاع على احوال الحيل لاحب الحيل الا انه عدى الفعل الى حب الحيل للدلالة على غاية محبته لها فان اللسان قد يحب شيئا ولكنه يحب ان لا يحبه كالمرضى الذى يشتهى ما يضره ولذا لما قيل لمرضى ما تشتهى قال اشتهى ان لا يشتهى واما من احب شيئا واحب ان يحبه فذلك غاية المحبة . والخير المال الكثير والمراد به الحيل التى شغلته عليه السلام لانها مال ويحتمل انه سهاها خيرا كأنها نفس الخير لتعلق الخير بها قال عليه السلام **﴿الخير﴾** اى الاجر والمغرم **﴿معمود بنواصى الحيل الى يوم القيامة﴾** والمراد بالذكى صلاة العصر بدليل قوله تعالى **﴿وسميت الصلاة ذكرا لانها مشحونة بالذكى﴾** كما في كشف الاسرار او الورد المعين وقتئذ . ومعنى الآية انبت حب الحيل اى جعلته نائبا عن ذكر ربى ووضعته موضعه وكان يحب لمثل ان يشغل بذكر ربه وطاعته **﴿﴾** حتى توارت بالحجاب **﴿﴾** التوارى الاستتار والضمير للشمس واضمارها من غير ذكر لدلالة العشى عليها اذ لاشئ يتوارى حينئذ غيرها فالحجاب مغيب الشمس ومغروبها كما في المفردات وحتى متعلق بقوله احببت

وغاية في اعتبار استمرار الحجة ودوامها حسب استمرار العرض . والمعنى اثبت حب الخير
عن ذكر ربي واستمر ذلك حتى توارت اى غربت الشمس تشبيها لغروبها في مغربها
بتوارى الجارية الحبة بحجابها اى المسترة بخائها وخدرها * وقيل الضمير في توارت
للساقات اى حتى توارت بحجاب الليل اى بظلامه لان ظلام الليل يسترلن شئ * ردوها
على * من تمام مقالة سليمان ومرمى غرضه من تقديم ما قدمه والخطاب لاهل العرض من
قومه اى اعيدوا تلك الخيل على * فطفق مسحاً بالسوق والاعناق * الفاء فصيحة
مفصحة عن جملة قد حذفت ثقة بدلالة الحال عليها وايداناً بفاية سرعة الامثال بالامر
وطفق من افعال المقاربة الدالة على شروع فاعلها في مضمون الخبر فهو بمعنى اخذ وشرع
وخبر هذه الافعال يكون فعلاً مضارعاً في الاغلب ومسحاً نصب على المصدرية بفعل مقدر
هو خير طفق والمسح امرار اليد على الشئ والجمهور على ان المراد به هنا القطع من
قولهم مسح علاوته اى ضرب عنقه وقطع رأسه والعلاوة بالكسر اعلى الرأس او العنق
* قال في المفردات مسحته بالمصيف كناية عن الضرب والسوق جمع ساق كدور ودار
والساق ما بين الكعنين كعب الركبة وكعب الرجل . والاعناق جمع عنق بالفارسية [كردن]
والباء بمزيدة كما في قوله تعالى (وامسحوا برؤوسكم) فان مسحت رأسه ومسحت برأسه بمعنى
واحد . والمعنى فردوها عليه فاخذ يمسح بالسيف مسحاً سوقها واعناقها اى يقطع اعناقها
ويعرقب ارجلها اى هو واصحابه او يذبح بعضها ويعرقب بعضها ازالة للعلاقات ورفعها
للحجاب الخائل بينه وبين الحق واستغفاراً واناة اليه بالترك والتجريد * وفي الآية اشارة
الى ان حب غير الله شاغل عن الله وموجب للحجاب وان كل محبوب سوى الله اذا حجبك
عن الله لحظة يلزمك ان تعالجه بسيف نقي لا اله الا الله .

• ولا • نهكيت كائنات آشام * عرش تا فرش در كشيد بكام

هر كجا كرده آن نهك آهنگ * از من وما نه بوى ماندونه رنگ

* وقال الامام في تفسيره الصواب ان يقال ان رباط الخيل كان مندوباً اليه في دينهم كما هو مندوب
اليه في شرعنا ثم ان سليمان عليه السلام احتاج الى الفوز فجلس على كرسيه وامر باحضار الخيل
وامر باجرائها وذكر انى لا اجريها لاجل الدنيا وحظ النفس وانما اجريها واحبها لامر
الله تعالى وتقوية دينه وهو المراد من قوله عن ذكر ربي ثم انه امر باجرائها وتسييرها
حتى توارت بالحجاب اى غابت عن بصره فانه كان له ميدان واسع مستدير يسابق فيه
بين الخيل حتى تتوارى عنه وتغيب عن عينه ثم انه امر الرائيين بان يردوها فردوا تلك
الخيل اليه فلما عادت اليه طفق يمسح سوقها واعناقها اى بيده بحالها وتشريقاً وابانة
لعزتها لكونها من اعظم الاعوان في قهر الاعداء واعلاء الدين وهو قول الزمهرى وابن
كيسان وليس فيه نسبة شئ من المنكرات الى سليمان عليه السلام فهو احق بالقبول عند
اولى الافهام * وفي الفتوحات المكية معنى الآية احببت الخير عن ذكر ربي الخير بالخيرية
فاحبته لذلك والخير هى الصافات الجياد من الخيل واما قوله فطفق مسحاً اى يمسح بيده

على اعناقها وسوقها فرحا واثجابا بخبر ربه لافرحا بالدينيا لان الانبياء متزهون عن ذلك وهذه تشبه ما وقع لايوب عليه السلام حين ارسل الله له جرادا من ذهب فصار يخشوف نوبه منه ويقول لاغنى لي عن بركتك يا رب فما احب سليمان الخير الالكونه تعالى احب حب الخير ولذلك اشتاق اليها لما تورأت بالحجاب يعني الصاقات الجياد لكونه فقد المحل الذي اوجب له حب الخير عن ذكر ربه فقال ردوها علي . وليس للمفسرين الذين جعلوا التوراي للشمس دليل فان الشمس ليس لها هنا ذكر ولا الصلاة التي يزعمون ومساق الآية لا يدل على ما قالوه بوجه ظاهر البتة انتهى كلام الفتوحات * وعن علي رضي الله عنه اشتغل سليمان عليه السلام بمرض الافراس للجهد حتى تورأت بالحجاب اي غربت الشمس فقال بامر الله للملائكة الموكلين بالشمس ردوها يعني الشمس فردوها الى موضع وقت العصر حتى صلى العصر في وقتها فذلك من معجزات سليمان عليه السلام * قال في كشف الاسرار [سليمان عليه السلام در راه خدا آن همه اسبان فدا كرد و دل ازان زينت و آرايش دنيا برداشت و با عبادت الله پرداخت لاجرم رب الغزة اورا به ازان عوض داد بجاي اسبان بادرا مركب اوساخت و بسبب آن اندوه كه بوى رسيد برفوت عبادت فرشته قرص آفتاب از مغرب باز كردانيد از بهر وى تا نماز ديكر بوقت خويش بگذارد و آن ويرا معجزه كشت و چنانكه اين معجزه از بهر سليمان پيغمبر پيدا كشت درين امت از بهر امير المؤمنين على رضي الله عنه از روى كرامت پيدا كشت در خبرست مصطفى عليه السلام سربركنار على نهاد و بخت على نماز ديكر نكرده بود نخواست كه خواب بر رسول قطع كند مرد عالم بود گفت نماز طاعت حق و خدمت راست رسول طاعت حق همچنان مى بود تا قرص آفتاب بمغرب فروشد مصطفى عليه السلام از خواب در آمد على گفت يا رسول الله وقت نماز ديكر فوت شد و من نماز نكردم رسول گفت اى على چرا نماز نكردى گفت نخواستم كه لذت خواب بر تو قطع كنم جبريل آمد كه يا محمد حق تعالى مرا فرمود تا قرص آفتاب را از مغرب باز آرم تا على نماز ديكر بوقت بگذارد بعض ياران گفتند قرص آفتاب را چندان باز آورده كه شمع آفتاب ديديم كه بر ديوار هاى مدينه مى تافت * قال الكاشفي و انكه آفتاب بدعاى حضرت پيغمبر عليه السلام در صهاى خير بعد از غروب باز كشت و بجاي عصر آمد تا حضرت على رضي الله عنه نماز گذارد و نزد محدثان مشهورست و امام طحاوى در شرح آثار خويش فرموده كه روايت اين ثقات اند و از احمد ابن صالح رحمه الله نقل كرده كه اهل علم را سزاوار نيست كه تغافل كنند از حفظ اين حديث كه از علامات نبوتست [ولا عبرة بقول بعضهم بوضعه

كه دغوتش گرفته كريبان آفتاب * بالا كشيده از چاه مغرب بر آسمان

كه قرص بدر را بسر كرد خوان چرخ * دستش دويم كرده بيك ضربت بنان

* و اعلم ان حبس الشمس و ردها وقع مرارا و معنى حبسها و قوفها عن السير و الحركة بالكلية او بطو حركتها او ردها الى ورائها و معنى ردها اعادتها بعد غروبها و منيها فقد

حبست لداود عليه السلام وذلك في رواية ضعيفة وردت لسليمان على ما قرر . وحبست ايضا خليفه موسى عليه السلام وهو يوشع بن نون فانه سار مع بني اسرائيل لقتال الجبارين وكان يوم الجمعة ولما كاديفتحها كادت الشمس تغرب فقال للشمس ايها الشمس انك مأمورة وانا مأمور بحرمتي عليك ألا ركبت اى مكثت ساعة من النهار وفي رواية اللهم احبسها على فحبسها الله حتى افتتح المدينة وانما دعا بحبسها خوفا من دخول البيت المحرم عليهم فيه المقاتلة . وردت ايضا لعللى رضى الله عنه بدعاء نبينا عليه السلام على ما سبق . وحبست ايضا عن الغروب لثينا عليه السلام وذلك انه اخبر في قصة المعراج ان عبر قريش تقدم يوم كذا فلما كان ذلك اليوم اشرفت قريش ينتظرون ذلك وقد ولى النهار حتى كادت الشمس تغرب فدعا الله تعالى فحبس الشمس عن الغروب حتى قدمت العير وفي بعض الروايات حبست له عن الطلوع لانه عليه السلام قال (وتطلع العير عليكم من الثنية عند طلوع الشمس) فحبس الله الشمس عن الطلوع حتى قدمت العير . وحبست ايضا له عليه السلام في بعض ايام الخندق الى الاحمرار والاصفرار وصلى حينئذ وفي بعضها لم تحبس بل صلى بعد الغروب واليه الاشارة بقوله عليه السلام (شغلونا عن الصلاة الوسطى) اى عن صلاة العصر * وفي كلام سبط ابن الجوزي ان قيل حبسها ورجوعها مشكل لانها لو تخلفت اوردت لاختلف الافلاك وفسد النظام قلنا حبسها وردنا من باب المعجزات ولا مجال للقياس في خرق العادات . وذكر انه وقع لبعض الوعاظ ببغداد انه قد يعظ بعد العصر ثم اخذ في ذكر فضائل آل البيت فجاءت سحابة غطت الشمس وظن الناس الحاضرون عنده ان الشمس غابت فارادوا الانصراف فاشار اليهم ان لا يتحركوا ثم ادار وجهه الى ناحية المغرب وقال

لا تغربى يا شمس حتى ينتهى * مدحى لآل المصطفى ولتجلى

ان كان للمولى وقوفك فليكن * هذا الوقوف لولده ولنسله

فطلعت الشمس فلا يحصى ما رمى عليه من الحلى والثياب هذا كلامه رحمه الله سبحانه وتعالى ﴿ ولقد فتنا سليمان ﴾ الفتنه الاختبار والابتلاء ﴿ والقينا ﴾ الالقاء الطرح ﴿ على كرسیه ﴾ الكرسي اسم لما يقعد عليه والمراد سريره المشهور وقد سبق في سورة سبأ ﴿ جسدا ﴾ * قال في المفردات الجسد الجسم لكنه اخص قال الخليل لا يقال الجسد لغير الانسان من خلق الارض ونحوه وايضا فان الجسد يقال لاله لون والجسم يقال لما لا يبين له لون كالماء والهواء * وقال في انوار المشارق الفرق بين الجسد والبدن ان الاول يعم لذى الروح وغيره ويتناول الرأس والشوى والثاني مخصوص بذى الروح ولا يتناولهما ومن هذا قد اشتهر فيما بينهم حشر الاجساد باضافة الحشر الخاص بذى الروح الى الاجساد العامة له ولغيره دون الابدان الخصوصية وذلك لان في اضافته الى البدن باعتبار انه لا يتناول الرأس والشوى على مانص عليه الزمخشري في الفائق والخليل في كتاب العين قصورا مخلا بحكم الاعداد بعينه واما ما في الجسد من العموم الزائد على قدر الحاجة فتدفع بقرينة اضافة الحشر انتهى كلام الانوار والمراد به في الآية القلب بل الروح كما سيأتى ﴿ ثم انا ب ﴾ اى سليمان

عليه السلام . والانا بة الرجوع الى الله تعالى - روى - ان سليمان كان له ثلاثمائة امرأة وسبعمائة سرية وكان في ظهره ماء مائة رجل اى قوتهم وهكذا انبأ الله اعطى كل منهم من القوة الجماعية ما لم يعط احد من افراد امته وكذا الولي الاكمل فان له قوة زائدة على سائر الآحاد وان لم تبلغ مرتبة قوة النبي فقال سليمان عليه السلام يوما لا طوفن الليلة على سبعين امرأة اى اجمعهن او تسعين او تسع وتسعين او مائة تأتى كل واحدة بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فقال له صاحبه اى وزيره آصف قل ان شاء الله فلم يقل فطاف عليهن تلك الليلة فلم تحمل الا امرأة واحدة جاءت بشق ولد له عين واحدة ويد واحدة ورجل واحدة فالقته القابلة على كرسيه وهو الجسد المذكور قال نبينا عليه السلام (لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا اجمعون) * قال القاضي عياض رحمه الله وان سئل لم لم يقل سليمان في تلك القصة المذكورة ان شاء الله فمعه اجوبة . اسد ها ماروى في الحديث الصحيح انه نسي ان يقولها اى كلمة ان شاء الله وذلك لينفذ مراد الله . والثاني انه لم يسمع صاحبه وشغل عنه انتهى فعنى ابتلائه قوله لا طوفن الخ وتركه الاستثناء ومعنى الفاء الجسد على كرسيه انتهاء الشق المذكور عليه ومعنى انابته رجوعه الى الله تعالى عن زلته وهو تركه الاستثناء في مثل ذلك الامر الخطير لان ترك الاولى زلة للانبياء اذ حسنات الابرار سيأت المقرين الا ترى ان نبينا عليه السلام لما سئل عن الروح وعن اصحاب الكهف وذى القرنين قال (اشئوني غدا اخبركم) ولم يستثن فحبس عنه الوحي اياما ثم نزل قوله تعالى (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله) - وروى - ان سليمان عليه السلام ولد له ابن فاجتمعت الشياطين على قتله وذلك انهم كانوا يقدرون في انفسهم انهم سيستريحون بمهامهم فيه من تسخير سليمان اياهم على التكليف الشاقة والاعمال المستمرة الدائمة بموته فلما ولد له ابن قال بعضهم لبعض ان عاش له ولده لم ننفك عما نحن فيه من البلاء فسيبنا ان تقتل ولده او نجبله والتخيل افساد العقل والعضو فلم سليمان بذلك فامر السحاب فحمله وكانت الريح تعطيه غذاءه وربى فيه خوفا من مضرة الشياطين فابتلاه الله لاجل خوفه هذا وعدم توكله في امر ابنه على ربه العزيز بموت ابنه حيث مات في السحاب والقي ميتا على كرسيه فهو المراد من الجسد الملقى على كرسيه * قال في شرح المقاصد فذهب لخطئه في ترك التوكل فاستغفر وتاب فهذا مما لا بأس به وغايته ترك الاولى اذ ليس في التحفظ ومباشرة الاسباب ترك الامتنال لامر التوكل على ما قال عليه السلام (اعقلها وتوكل) انتهى * فان قلت كان الشياطين يصعدون الى السماء وقتلوا فائدة رفعه في السحاب في المنع عنهم * قلت فائدة ان الشياطين التي خاف سليمان على ابنه منهم كانوا في خدمته الدائمة في الارض فكان في الرفع الى السحاب رفعه عن ابصارهم وتغيبه عن عملهم وتسليمه الى محافظة الملائكة ولما اتى ابنه الميت على كرسيه جزع سليمان عليه السلام لم يكن له الا ابن واحد فدخل عليه ملكا فقال احدهما ان هذا مشى في زرعى فافسده فقال له سليمان لم مشيت في زرعى قال لان هذا الرجل زرع في طريق الناس فلم اجد مسلكا غير ذلك فقال سليمان للآخر لم زرعت على طريق الناس ما علمت ان الناس لا يدلهم من طريق يمضون

فيه فقال لسليمان صدقت لم ولدت على طريق الموت أما علمت ان امر الخلق على الموت ثم
طاب عنه فاستغفر سليمان وانا ب الى الله تعالى : قال الشيخ سعدى قدس سره

مكن خانه در راه سيل اى غلام * كه كس را نكشت اين عمارت تمام
نه از معرفت باشد وعقل ورأى * كه در ره كند كاروانى سراى
ز هجران طفلى كه در خاك رفت * چه نالى كه باك آمد و باك رفت
تو باك آمدى بر حذر باش وباك * كه نكست ناپاك رفتن بخاك
مكن عمر ضايع بافسوس و حيف * كه فرصت عزيزست والوقت سيف

* قال الكاشفى [ومشهور آنست كه بواسطه ترك ازلى انكشستر مملكت سليمان بدست
صخرجن افتاد وچهل روز بر تخت سليمان نشست و باز آن خاتم بدست سليمان آمد بمملكت
بازگشت] فيكون المعنى ولقد ابتليناه بسبب ملكه والقينا على كرسية جسدا يعنى العفريت
الذى اخذ خاتمه وجلس على كرسية وهو صخر صاحب البحر على اشهر الاقاويل وسمى
جسدا لانه تمثل بصورة ساميان ولم يكن هو فكان جسدا محضا وصورة بالامعنى ثم انا ب
اى رجع الى ملكه بعد اربعين يوما * يقول الفقير ارشده الله القدير هذا وان كان مشهورا
محجورا خصوصا فى نظم بعض العرب والمعجم لكنه مما ينكر جدا ولا يكاد يه ج قطعا وذلك
لوجوه . احدها انه ليس فى جلوس الجن على الكرسي معنى الالقاء الا ان يتكلف . والثانى
ان جميع الانبياء معصومون من ان يظهر شيطان بصورهم فى النوم واليقظة لثلايشته الحق
بالباطل ولان الانبياء عليهم السلام صور الاسم الهادى ومظاهر صفة الهداية والشيطان
مظهر الاسم المضل والظاهر بصفة الضلالة فهما ضدان فلا يجتمعان ولا يسهرا احدهما بصورة
الآخر وقس على الانبياء احوال الكمل من الاولياء فانهم ورثتهم ومتحققون بمعارفهم
وحقائقهم * فان قيل عظيمة الحق سبحانه اتم من عظيمة كل عظيم فكيف امتنع على ابليس
ان يظهر بصورة الانبياء مع ان اللعين قد ترا أى لكثيرين وخطبهم بانه الحق طلبا لاضلالهم
وقد اضل جماعة بمنزل هذا حتى ظنوا انهم رأوا الحق وسموا خطابه * قلنا ان كل عاقل
يعلم ان الحق ليست له صورة معينة معلومة توجب الاشتباه ولذا جوز بعض العلماء رؤية الله
فى المنام فى أى صورة كانت لان ذلك المرقى غير ذات الله اذ ليس لها صورة واما الانبياء فانهم ذووا
صور معينة معلومة مشهودة توجب الاشتباه . والثالث انه كيف يصح من الحكيم ان يجلس
شيطانا من الشياطين على كرسي نبي من الانبياء ويسلطه على المسلمين ويحكمه عليهم مع انه
لم يحمل للكافرين على المؤمنين سيلا ابدا

كس نيابد بزير سایه يوم * و رهمای از جهان شود معدوم

. والرابع ان الخاتم كان نورانيا فكيف صح ان يستقر فى يد الشيطان الظالماني بطريق تقلد
الحكومة وقد ثبت ان الشيطان يحرقه التور مطلقا ولذا جعل الشهاب رجلا للشياطين
. والخامس انه كان ملك سليمان فى الخاتم فكيف يصح ان يجلس الجن على كرسية على تقدير
قذف الخاتم فى البحر على ما قالوا * قال فى كشف الاسرار [ملك سليمان در خاتم وى بود

ونكبن آن خاتم كبريت احمر بود [انتهى * وفي عقد الدور انه كان خاتم آدم عليه السلام قبل خروجه من الجنة البسه الحق اياه ثم اودع في ركن من اركان العرش وكان مكتوب عليه في السطر الاول « بسم الله الرحمن الرحيم » وفي الثاني « لا اله الا الله » وفي الثالث « محمد رسول الله » فلما اترله جبريل الى سليمان اضطرب العالم من مهابته ولما وضعه في اصبعه غاب عن اعين الناس فقالوا يا بنى الله نريد ان نتشرف بمشاهدة جمالك فقال اذكروا الله فلما ذكروه رأوه فالتأثير من الله وبسليمان المظهرية والخاتم واسطة في الحقيقة . واتما وضع ملكه في فص خاتم لانه تعالى اراه في ذلك ان ما اعظيت في جنب ما لم تمط قدر هذا الحجر من بين سائر الاجزاء اذ كان ملك الدنيا عند الله تعالى كقدر حجر من الاجزاء والله يعز من يشاء بما يشاء ﴿ قال ﴾ سليمان وهو يدل من اناب وتفسيره ﴿ رب ﴾ [اى پروردگار من] ﴿ اغفرلى ﴾ ماصدر منى من الزلة التى لاتليق بشأنى وتقديم الاستغفار على الاستيهاب الآتى لمزيد اهتمامه بامر الدين جريا على سنن الانبياء والصالحين وكون ذلك ادخل في الاجابة ﴿ وهبلى ﴾ [وبخش مرا] ﴿ ملكا ﴾ [پادشاهى وتصرفى كه] ﴿ لا يبنى ﴾ [نسزد ونشاید] ﴿ لاحد ﴾ من الخلق ﴿ من بعدى ﴾ الى يوم القيامة بان يكون الظهور به بالفعل في عالم الشهادة في الامور العامة والخاصة مختصا به وهو الغاية التى يمكنه بلوغها دل على هذا المعنى قول نبينا عليه السلام (ان عفريتا من الجن) وهو الحديث المنكر (تقلت على البارحة) اى تعرض في صورة هر كافي حياة الحيوان * قال في تاج المصادر [التلت بحسنت] وفي الحديث (ان عفريتا من الجن تقلت على البارحة) اى تعرض له فلتة اى فجأة (لقطع على صلاتى فامكننى الله منه) الامكان القدرة على الشئ مع ارتفاع الموانع اى اعطانى الله مكنة من اخذه وقدرة عليه (فاخذته فاردت ان اربطه) بكسر الباء وضمها اى اشدته (على سارية من سوارى المسجد) اى اسطوانة من اساطينه (حتى تنظروا اليه كلكم ويلعب به ولدان اهل المدينة فذكرت دعوة اخى سليمان رب اغفرلى وهبلى ملكا لا يبنى لاحد من بعدى فرددته خاسئا) اى ذليلا مطرودا لم يظفر بى ولم يئلب على صلاتى فدل على ان الملك الذى آناه الله سليمان ولم يؤته احدا غيره من بعده هو الظهور بعموم التصرف في عالم الشهادة لا يتمكن منه فان ذلك مما آناه الله غيره من الكمل نيا كان او وليا الا ترى ان نبينا عليه السلام قال (فامكننى الله منه) اى من العفريت فعلمنا ان الله تعالى قد وهب التصرف فيه بما شاء من الربط وغيره ثم ان الله تعالى ذكره فتذكر دعوة سليمان فتأدب معه كمال التأدب حيث لم يظهر بالتصرف في الخصوص فكيف في العموم فرد الله ذلك العفريت ببركة هذا التأدب خاسئا عن الظفر به . وكان في وجود سليمان عليه السلام قابلية السلطنة العامة ولهذا الهمة الله تعالى ان يسأل الملك الخصوص به فلم يكن سؤاله للبخل والحسد والحرص على الاستبداد بالنعمة والرغبة فيها كما توهمه الجهلة . واما سلطان الانبياء صلى الله عليه وسلم فقد افنى جميع ما في ملك وجوده من جهة الافعال والصفات فلم يبق شئ فظهر مكانه شئ لا يوصف حيث وقع تجلى الذات في مرتبة لم يئلها احد من افراد الخلق سابقا ولا لاحقا وستظهر سلطنته الصورية ايضا بحيث يكون آدم ومن دونه تحت لوائه

در بزم احتشام تو سیاره هفت جام * وز مطبخ نوال تو افلاك نه طبق
هر خطبة كال بنام تو شد ازل * كس تا ابد زلوح نمی خوانده این سبق
﴿ اتم الوهاب ﴾ جميع استعدادات كل ماسأل من الكمالات كما قال تعالى (وآما كم
من كل ما سألتموه) ﴿ وفي التأويلات التمجية بقوله ﴾ (قال رب اغفر لي) الآية يشير الى
معان مختلفة . منها انه لما اراد طلب الملك الذي هو رتبة الدرجة بنى الامر في ذلك على التواضع
الموجب للرفعة . وهو قوله (رب اغفر لي) * ومنها انه قدم طلب المغفرة على طلب الملك لانه لو كان
طلب الملك زلة في حق الانبياء كانت مسبوقه بالمغفرة لا يطالب بها . ومنها ان الملك مهما يكن
في يد مغفوره منظور بنظر العناية ما يصدر منه تصرف في الملك الا مقرونا بالعدل والنصفة
وهو محفوظ من آفات الملك وتبعاته . ومنها قوله (وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي)
اي يكون ذلك موهوبا له بحيث لا يتزعزع منه ويؤتبه من يشاء كما هي السنة الالهية جارية فيه
* ومنها قوله (لا ينبغي لاحد من بعدي) اي لا يطلبه احد غيري لئلا يقع في فتنة الملك على
مقتضى قوله تعالى (ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) فان الملك جالب للفتنة كما كان جالبا لها
الى سليمان بقوله (ولقد فتنا سليمان) . ومنها قوله (لا ينبغي لاحد غيري) اي لا يكون هذا الملك
ملتبس احد منك غيري للتمتع والانتفاع به وهو بمنزل عن قصدي ونيتي في طلب هذا فان
لي في طلب هذا الملك نية لنفسي ونية لقلبي ونية لروحي ونية للمملك بأسرها ونية للرعايا
* فاما نيتي لنفسي فتزكيتها عن صفاتها الذميمة واخلاقها اللثيمة وذلك في منعها عن استيفاء
شهواتها وترك مستلذاتها النفسانية بالاخيار دون الاضطرار وانما يتيسر ذلك بعد القدرة
الكاملة عليه بالمالكية والملكية بالامانع ولا منازع وكأني في المملكة بحيث لا يكون فيها
ما يحرك داعية من دواعي البشرية المركوزة في جيلة الانسان ليكون كل واحدة من المشتيات
والمستلذات النفسانية محركة لداعية تناسبها عند تملكها والقدرة عليها عند توفيق النفس
اليها وغلبات هواها فيحرم على النفس مرضعها ويحرمها من مشاربها وينهاها عن هواها
خالصا لله وطالبا لمرضاته فتموت النفس عن صفاتها كما يموت البدن عند اعواز فقدان ماهو
غذاء يعيش به فاذا ماتت عن صفاتها الذميمة يحياها الله بالصفات الحميدة كما قال (ولتحينه
حياة طيبة) وقال (قد افلح من زكاه) فلا يبقى لها نظر الى الدنيا وسائر نعمها كما كان حال سليمان
لم يكن له نظر الى الدنيا ونعيمها وانما كان مع تلك الوسعة في المملكة يأكل كسرة من كسب يده
مع جليس مسكين ويقول مسكين جالس مسكينا وامانيته لقلبه فتصفية عن حجة الدنيا وزينتها
وشهواتها وتوجيهه الى الآخرة بالاعراض عنها عند القدرة عليها والتحكم فيها ثم صرفها
في سبيل الله وقلع اصلها من ارض القلب ليقى القلب صافيا من الدنس قابلا للفيض بالالهي
فانه خلق مرآة لجميع الصفات الالهية * وامانيته لروحه فتخلته بالاخلاق الحميدة الربانية ولا سبيل
اليها الا بعلو الهمة وخلوص النية فان المرء يطير بهمة كالطائر يطير بجناحه وتربية الهمة
بحسب نيل المقاصد الدنيوية الدينية وصرفها في نيل المراتب الدينية الاخروية الباقية وان
ترك المقاصد الدنيوية الدينية وان كان اثر التربية الهمة ولكن لا يبلغ حد اوصرف ما يملك

من المقاصد الدنيوية لئلا الدرجات العلية فلما كان من اخلاق الله ان يحب معالي الامور ويبغض سفاسفها التمس سليمان اقصى مراتب الدنيا ونهاية مقاصدها لئلا يلفت ويستعملها في تربية الهمة لتتخلى روحه بان يحسن اليهم ويؤلف قلوبهم ببذل المال والجاه فان القلوب جبلت على حب من احسن اليها فانهم اذا احبوا نبي الله لزمهم حب الله فيكون حب الله وحب نبيه في قلوبهم محض الايمان ومن لم يمكن ان يؤمن بالاحسان فيدخلهم في الايمان بالقهر والغلبة بان يأتيهم بمجنود لم يروها كما ادخل بلقيس وقومها في الايمان * وامانيته للممالك فبان يحمل الممالك الدنيوية الفانية اخروية باقية بان يتوسل بها الى الحضرة بصرفها باظهار الدين واقامة الحق واعلاء كلمة الاسلام * فان قيل قوله (لا ينبغي لاحد من بعدى) هل يتناول النبي عليه السلام اولا * قلنا اما بالصورة فيتناول ولكن لم لوهمته وكال قدره لالعدم استحقاقه لانه عرض عليه صلى الله عليه وسلم ملك اعظم من ملكه فلم يقبله (وقال الفقر فخري) واما بالمعنى فلم يتناول النبي صلى الله عليه وسلم لانه قال (فضلت على الانبياء بست) يعنى على جميع الانبياء ولا خفاء في ان سليمان عليه السلام ما بلغ درجة واحد من اولى العزم من الرسل مع اختصاصه بصورة الملك منهم وهم معه مفضلون بست فضائل من النبي عليه السلام فعنى الملك الحقيقى الذى كان ملك سليمان صورته بلارب يكون داخلا في الفضائل التى اختصه الله بها واخبر عنها بقوله (وكان فضل الله عليك عظيما) بل اعطاه الله ما كان مطلوب سايمان من صورة الملك ومعناه اوفر ما اعطى سايمان وفته به من غير زحمة مباشرة صورة الملك والافتتان به عزة ودلالة انتهى كلام التأويلات على مكاشفه اعلى التجليات ﴿فسخر ناله الريح﴾ قال ابو عمرو انه ريح الصبا اى فذللتها لطاعة سايمان اى جعلتها مطيعة لاتبخلفه اجابة لدعوته فعاد امره عليه السلام على ما كان عليه قبل الفتنة فيكون ذلك مسيبا عن انابته : وبالفارسية [يس رام كردانيدم صر سايمان را باد نافرمانوى برد] * وفيه اشارة الى ان سليمان لما قبل بالصاغات الجياد ما قبل فى سبيل الله عوضه الله صركبا مثل الريح كان غدوها شهرا ورواحها شهرا كما فى التأويلات النجمية وقد سبق ايضا من كشف الاسرار * قال البقلي رحمه الله كان سليمان عليه السلام من فرط حبه جمال الحق يحب ان ينظر الى صنائمه وممالكه ساعة فساعة من الشرق الى الغرب حتى يدرك عجائب ملكه وملكوته فسخر الله له الريح واجراها بمراده وهذا جزء صبره فى ترك حفظه نفسه ﴿تجرى امره﴾ بيان لتسخيرها له ﴿رخا﴾ حال من ضمير تجرى . والرخاء الريح اللينة من قولهم شئ رخو كما فى المفردات : وبالفارسية [نرم وخوش] * وفى الفتوحات المكية ان الهواء لا يسمى ريحا الا اذا تحرك وتموج فان اشتدت حركته كان زعزعا وان لم تشتد كان رخاء وهو ذود روح يعقل كسائر اجزاء العالم وهبويه تسبيحه تجرى به الجوارى وبطفاؤه السراج وتشتمل به النار وتحرك المياه والاشجار وبموج البحر وتزلزل الارض ويرجى السحاب انتهى . والمعنى حال كون تلك الريح لينة طيبة لا ترعزع ولا تنافى بين كونها لينة الهبوب وبين قوله تعالى (ولسليمان الريح عاصفة) لان المراد ان تلك الريح ايضا فى قوة الرياح العاصفة الا انها لما جرت بامر الله عليه السلام كانت لينة رخاء او تسخره كالا تسبيحها

﴿ حيث اصاب ﴾ ظرف لتجرى اولسخرنا . واصاب بمعنى اراد لفة حميرا ومجر . وفي القاموس
الاصابة القصد اى حيث قصد و اراد من النواحي والاطراف * واعلم ان المراد بقوله بامرء
جريان الريح بمجرد امرء من غير جمعة خاطر ولاهة قلب فهو الذى جعل الله من الملك
الذى لا يبنى لاحد من بعده لايجزى التسخير فان الله تعالى سخرنا ايضا ما فى السموات
وما فى الارض وما بينهما لكن انما تفعل اجرام العالم لهم النفوس اذا اقيمت فى مقام الجمعية
فهذا التسخير عن امر الله لاعتنا امرنا كحال سليمان عليه السلام ﴿ والى الشياطين ﴾ عطف على
الريح ﴿ كل بناء ﴾ بدل من الشياطين وهو مبالغة بان اسم الفاعل من بنى وكانوا يعملون له
عليه السلام ما يشاء من محارب وثمانيل وجفان كالجواب وقدور راسيات لما سبق فى سورة
سبا وبنون له الابنية الرفيعة بدمشق واليمن ومن بنائهم بيت المقدس واصطخر وهى من بلاد
فارس تنسب الى صخر الجنى المراد بقوله تعالى ﴿ قال عفريت من الجن ﴾ ﴿ وغواص ﴾ مبالغة
غائص من غاص يغوص . غوصا وهو الدخول تحت الماء واخراج شئ منه * قال فى المفردات
قوله تعالى ﴿ ومن الشياطين من يغوصون له ﴾ اى يستخرجون له الاعمال الغريبة والانفال
البدية وليس استباط الدر فقط انتهى وكانوا يستخرجون الدرر والجواهر والحلى من البحر
وهو اول من استخرج اللؤلؤ من البحر ﴿ وآخرين مقرنين فى الاصفاد ﴾ عطف على كل
بناء داخل فى حكم البدل يقال قرنت البعيرين اذا جمعت بينهما وقرنت على التكثير كما
فى الآية * قال الراغب والتقرين بالفارسية [برهم كردن] * قال ابن الشيخ مقرنين صفة
لاخرين وهو اسم مفعول من باب التفعيل منقول من قرنت الشئ بالشئ اى وصلته به
وشدد العين للمبالغة والكثرة . والاصفاد جمع صفة محرمة وهو القيد وسمى به العطاء لانه
يرتبط بالتمع عليه وفرقوا بين فعليهما فقالوا صفده قيده واصفده اعطاه على عكس وعد
واوعد فان الثلاثى فيه للخير والمنفعة والرعاى للشر والمضرة ولكن فى كون اصفد بمعنى
اعطى نكتة وهى ان الهمزة للسلب . والمعنى ازلت مابه من الاحتياج بان اعطيته ما تدفع به
حاجته بخلاف اوعد فانه لفة اصلية موضوعة للتهديد . ومعنى الآية وسخرنا له شياطين آخرين
لا يبنون ولا يغوصون كانه عليه السلام فصل الشياطين الى عملة استعملهم فى اعمال الشاقة
من البناء والغوص ونحو ذلك والى مرادة قرن بعضهم مع بعض فى السلاسل واثقهم بالحديد
لكفهم على الشر والفساد * فان قيل ان هذه الآية تدل على ان الشياطين لها قوة عظيمة
قدروا بها على تلك الابنية العظيمة التى لا يقدر عليها البشر وقدروا على الغوص فى البحار
واستخراج جواهرها وانى يمكن تقيدهم بالاغلال والاصفاد وفيه اشكال وهو ان هذه
الشياطين اما ان تكون اجسادهم كثيفة اولطيفة فان كانت كثيفة وجب ان يراهم من كان
صحيح الحاسة اذ لوجاز ان لا يراهم مع كثافة اجسادهم لجاز ان يكون بحضرتنا جبال عالية
وامسوات هائلة لانراها ولا نسمعها وذا سفسطة وان كانت اجسادهم لطيفة والاطاقة تنافى
الصلابة فقل هذا يمتنع ان يكون موصوفا بالقوة الشديدة بحيث يقدر بها على ما لا يقدر
عليه البشر لان الجسم اللطيف يكون ضعيف القوام تتمزق اجزاؤه بادنى المدافعة فلا يطبق

تحمّل الأشياء الثقيلة ومزاولة الأعمال الشاقة وايضا لا يمكن تقييده بالاصفاد والاغلال * قلنا ان اجسادهم لطيفة ولكن شفافة ولطافتها لاتنافى صلابتها بمعنى الاجتماع من التفرق فلكونها لطيفة لاترى ولكونها صلبة يمكن تقيدها وتحملها الأشياء الثقيلة ومزاولتها الأعمال الشاقة ولوسلم ان اللطافة تنافي الصلابة الا انا لانسلم ان اللطيف الذي لاصلابه له يتمتع ان تحمّل الأشياء الثقيلة ويقدر على الأعمال الشاقة لاترى ان الرياح العاصفة تفعل افعالا عجيبية لا تقدر عليها جماعة من الناس * وقال في بحر العلوم والا قرب ان المراد تمثيل كفهم عن الشرور بالتقرين في الصنف يعني ان قولهم لا يمكن تقييده بالاصفاد والاغلال حقيقة مسلم ولكن ليس الكلام محمولا على حقيقته لانهم لما كانوا مسخرين مذلّين لطاعته عليه السلام بتسخير الله اياهم له كان قادرا على كفهم عن الاضرار بالخلق فشبه كفهم عن ذلك بالتقرين في الاصفاد فاطلق على الكف المذكور لفظ التقرين استعارة اصلية ثم اشتق من التقرين يعني المعنى المجازي لفظ مقرنين فهو استعارة تبعية بمعنى ممنوعين عن الشرور * وفي الاسئلة المقحمة الجن اجسام مؤلفة واشخاص بمثلة ولا دليل يقضى بان تلك الاجسام لطيفة او كشيئة بل يجوز ان تكون لطيفة وان تكون كشيئة وانما لانراهم لللطافتهم كما يزعمه المعتزلة ولكن لان الله تعالى لا يخلق فينا ادراكا لهم انتهى * قال القاضي ابوبكر الاصل الذي خلقوا منه هي النار ولسنا ننكر مع ذلك ان يكشفهم الله تعالى ويغلظ اجسامهم ويخلق لهم اعراضا زائدة على ما في النار فيخرجون عن كونهم نارا ويخلق لهم صوراً واشكالاً مختلفة فيجوز ان تراهم اذا قوى الله ابصارنا كما يجوز ان تراهم لو كشف الله اجسامهم * قال القاضي عبدالجبار ان الله تعالى كشفهم لسليمان حتى كان الناس يرونهم وقواهم حتى كانوا يعملون له الأعمال الشاقة والمقرن في الاصفاد لا يكون الا جسيماً كشيئاً واما اقداره عليهم وتكشيفهم في غير ازمان الانبياء فانه غير جائز لانه يؤدي الى ان يكون نقضا للعادة كما في آكام المرجان في احكام الجن * وقال بعضهم ان الشياطين كانوا يشاهدون في زمن سليمان ثم انه لما توفي امات الله اولئك الشياطين وخلق نوعاً آخر في غاية الرقة واللطافة وفيه ان الشياطين منظرون فكيف يموتون الى ان يختص الانظار بابليس او الا ان يحمّل الشياطين على كفار الجن فانهم ماردون ايضا - روى - ان الله تعالى اجاب دعاء سليمان بان سخره مالم يسخره لاحد من الملوك وهو الرياح والشياطين والطيور وسخره من الملوك ما لم يتيسر لغيره مثل ذلك فانه روى انه ورث ملك ابيه داود في عصر كيخسرو بن سياوش وسار من الشام الى العراق فبلغ خبره الى كيخسرو فهرب الى خراسان فلم يلبث قليلا حتى هلك ثم سار الى مرو ثم سار الى بلاد الترك فوغل فيها ثم جاز بلاد الصين ثم عطف الى ان وافي بلاد فارس فقتلها اياما ثم عاد الى الشام ثم امر ببناء بيت المقدس فلما فرغ منه سار الى تهامة ثم الى صنعاء وكان من حديثه مع صاحبة صنعاء وهي بلقيس ما ذكره الله تعالى في كتابه الكريم وغزا بلاد المغرب الاندلس وطنجة وفرنجة ونواحيها * هذا * اي فسخرنا وقتلناه هذا الذي اعطيناك من الملك العظيم والبسطة والتسلط على ما لم يسلط

عليه غيرك ﴿عطاؤنا﴾ الخاص بك الذي لا يقدر عليه غيرنا ﴿فامتن﴾ من قوله من عليه منا اي انتم اي فاعط منه من شئت ﴿واوا مسك﴾ وامنع منه من شئت واو للإباحة ﴿بغير حساب﴾ حال من المستكن في الامر اي غير محاسب على منه واحسانه ومنه وامساكه لا حرج عليك فيما اعطيت وفيما امسكت لتفويض التصرف فيه اليك على الاطلاق * وفي المفردات قيل تصرف فيه تصرف من لا يحاسب اي تناول كما تحب في وقت ما تحب وعلى ما تحب وانفق كذلك انتهى * قال الحسن ما ألهم الله على احد ثمة الا كان عليه تبة سليمان فان اعطى اجر عليه وان لم يعط لم يكن عليه تبة واثم وهذا مما خص به والتبة ما يترتب على الشيء من المضرة وكل حق يجب للمظلوم على الظالم بمقابلة ظلمه عليه * قال بعض الكبار المحققين كان سؤال سليمان ذلك عن امر ربه والطلب اذا وقع عن الامر الالهي كان امتثال امر وعبادة فللطالب الاجر التام على طلبه من غير تبة حساب ولا عقاب فهذا الملك والعطاء لا ينقصه من ملك آخرته شيئا ولا يحاسب عليه اصلا كما يقع لغيره . واما ما روى ان سليمان آخر الانبياء دخولا الجنة لمكان ملكه فعلى تقدير صحته لا ينافي الاستواء بهم في درجات الجنة ومطلق التأخر في الدخول لا يستلزم الحساب وقد روى (ان الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسمائة سنة) ويجوز ان يكون بغير حساب حالا من العطاء اي هذا عطاؤنا ملتبسا بغير حساب لغاية كثرة كما يقال للشيء الكثير هذا لا يحيط به حساب او صلاته وما بينها اعتراض على التقديرين ﴿وان له عندنا لزلزنى﴾ اي لقربة في الآخرة مع ما له من الملك العظيم في الدنيا ﴿وحسن مآب﴾ وهو الجنة وفي الحديث (أرايتم ما اعطى سليمان بن داود من ملكه فان ذلك لم يزد الا تخشعا ما كان يرفع بصره الى السماء تخشعا لربه) انتهى اي ولذا وجد الزلزال وحسن المرجع فطوبى له حيث كان فقيرا في صورة الفنى * وفي الآية اشارة الى ان الانسان اذا كمل في السانته يصير قابلا للفيض الالهي بلا واسطة فيعطيه الله تعالى من آثار الفيض تسخير ما في السموات من الملائكة كما تسخر لآدم بقوله اسجدوا لآدم وما في الارض كما تسخر لسليمان الجن والانس والشياطين والوحوش والطيور وذلك لان كل ما في السموات وما في الارض اجزاء وجود الانسان الكامل فاذا انعم الله عليه بفيضه تسخر له اجزاء وجوده في المعنى اما في الصورة فيظهر على بعض الانبياء تسخر بعضها اعجازا له كما ظهر على نبينا عليه السلام تسخر القمر عند انشقاقه باشارة اصبع ولذا قال هذا عطاؤنا الخ يشير الى ان للانبياء بتأييد الفيض الالهي ولاية افاضة الفيض على من هو اهل عند استفاضته ولهم امساك الفيض عند عدم الاستفاضة من غير اهل ولا حرج عليهم في الحالتين وان له عندنا لزلزنى في الافاضة والامساك وحسن مآب لانه كان متقربا الينا بالعطاء والتعكك في التأويلات التجمية - روى - ان سليمان عليه السلام فن بعدما ملك عشرين سنة وملك بعد الفقة عشرين سنة ثم انتقل الى حسن مآب : قال الشيخ سعدى

جهان اي بسر ملك جاويد نيست * زدنيا وفادارى اميد نيست

نه بر باد رفتى سحرگاه وشام * سرير سليمان عليه السلام

باخر نديدى كه بر باد رفت * خنك آنكه باذانش وداد رفت

ايقظنا الله تعالى واياكم ﴿واذكر عبدنا ايوب﴾ ابن آموص بن رازح بن روم بن عيص بن اسحق
 ابن ابراهيم عليه السلام وامه من اولاد لوط بن هاران وزوجته رحمة بنت افراسيم بن يوسف
 عليه السلام اوليا بنت يعقوب عليه السلام ولذا قال في كشف الاسرار كان ايوب في زمان يعقوب
 او ما خير بنت ميثا بن يوسف والاول اشهر الاقاويل * قال القرطبي لم يؤمن بايوب الاثلاثة
 نفر وعمره ثلاث وتسعون وقوله ايوب عطف بيان للعبد ﴿اذ نادى ربه﴾ بدل من عبدنا
 اى دعا وتضرع بلسان الاضطرار والافتقار ﴿انى﴾ اى باني ﴿مسنى الشيطان﴾ اصابني
 وبالفارسية [ديو بمن رسيد] فتكون الباء في قوله ﴿بنصب﴾ للتعدي اى تعب ومشقة وكذا
 النصب بفتحين ﴿وعذاب﴾ العذاب الايجاع الشديد اى ألم ووصب يريد مرضه وما كان
 يقاسيه من قنن الشدائد وهو المراد بالضر في قوله في سورة الانبياء ﴿انى مسنى الضر﴾ وهو حكاية
 لكلامه الذى ناداه ببهارته والاقليل انه مسه الخ وليس هذا تمام دعائه عليه السلام بل من
 جملة قوله (وانت ارحم الراحمين) فاكتفى ههنا عن ذكره بما في سورة الانبياء كما ترك هناك
 ذكر الشيطان ثقة بما ذكر ههنا * فان قلت لا قدرة للشيطان البتة على ايقاع الناس في الامراض
 والاسقام لانه لو قدر على ذلك لسمى في قتل الانبياء والاولياء والعلماء والصالحين فهو لا يقدر
 ان يضر احدا الا بطريق القاء الوسوس والخواطر الفاسدة فما معنى اسناد المس اليه * قلت
 ان الذى اصابه لم يصبه الا من الله تعالى الا انه اسنده الى الشيطان لسؤال الشيطان منه تعالى ان
 يمسه الله تعالى بذلك الضر امتحانا لصبره ففي اسنده اليه دون الله تعالى مراعاة للادب - روى -
 ان ايوب عليه السلام كان له اموال كثيرة من صنوف مختلفة وهو مع ذلك كان مواظبا على طاعة الله
 محسنا للفقراء واليتامى وارباب الحاجات فحسده ابليس لذلك وقال انه يذهب بالدنيا والآخرة
 فقال الهى عبدك ايوب قد انعمت عليه فشكرك وعافيتك فحمدك ولوا بئليت به بزرع التهمة والعافية
 لتغير عن حاله فقال تعالى انى اعلم منه ان يعبدنى ويحمدنى على كل حال فقال ابليس يارب
 سلطنى عليه وعلى اولاده وامواله فسلطه على ذلك فاحرق زرعه واسقط الابنية على اولاده
 فلم يزد ايوب الاحدا لربه ثم نفخ في جسده نفخة خرجت بها فيه النفاخات ثم قطرت
 بالدم الاسود واكله الدود سبع سنين وهو على حاله في مقام الصبر والرضى والتسليم فكان
 بلاؤه امتحانا من غير ان يكون منه ذنب يعاقب عليه ليرى الله ما في ضميره فيظهر خلقه درجته
 اين هو من ربه كما ذكره الحكيم الترمذى في نوادر الاصول . وعلى هذا القول اعتماد الفحول
 فدع ما عده فانه غير مقبول وفي التأويلات التجمية يشير بقوله ﴿واذكر﴾ الخ الى معاني مختلفة
 * منها ان من شرط عبودية خواص عباد الله من الانبياء والاولياء الصبر عند نزول البلاء والرضى
 بجران احكام القضاء * ومنها يعلم ان الله تعالى لو سلط الشيطان على بعض من اوليائه وانبيائه
 لا يكون لاهانتهم بل يكون لعزتهم واعانتهم على البلوغ الى رتبة نعم العبودية ودرجته الصابرين
 المحبوبين * ومنها ان العباد من الانبياء والاولياء لو لم يكونوا في كنف عصمة الله وحفظه لمسهتم
 الشياطين بنصب وعذاب * ومنها ان من آداب العبودية اجلال الربوبية واعظامها عن حالة
 الضر والبلاء والحن عليها لاعلى الشيطان كما قال يوسف عليه السلام ﴿وجاء بكم من البدو من

بعد ان ترغ الشيطان بنى وبين اخوتى وقال يوشع عليه السلام (وما السانية الا الشيطان) وقال موسى عليه السلام (هذا من عمل الشيطان) * ومنها يعلم انه مبالغ مقام الرجال البالغين الا بالصبر على البلوى وتفويض الامور الى المولى والرضى بما يجرى عليه من القضاء انتهى ﴿ اركض برجلك ﴾ الركض الضرب والدفع القوى بالرجل فتى نسب الى الراكب فهو اغراء مركوبة وحته للعدو نحو ركضت الفرس ومتى نسب الى الماشى فوطى الارض كما فى الآية كذا قاله الراغب . والرجل القدم او من اصل التخذ الى رؤس الاصابع . والمعنى اذا نادى فقلنا له على لسان جبريل عليه السلام حين انقضاء مدة ثلاثة اركض برجلك اى اضرب بها الارض : وبالفارسية [بزن باى خود را بزمين] وهى ارض الجابية بلد فى الشام من اقطاع ابى تمام فضر بها فبعت عين فقلنا له ﴿ هذا ﴾ [اين چشمه] ﴿ مغتسل بارد ﴾ تغتسل به * وقال الكاشفى [جاى غسل كردىست يا آيست كه بدان غسل كنند] اشار الى ان المغتسل هو الموضع الذى يغتسل فيه والماء الذى يغتسل به والاعتسال غسل البدن وغسلت الثى غسلا سلت عليه الماء فازلت دره ﴿ وشرب ﴾ تشرب منه فيرا باطنك . والشرب هو ما يشرب ويتناول من كل مائع ماء كان او غيره والواو لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف * وقال بعض الكبار هذا مغتسل به اى ماء يغتسل به وموضعه وزمانه بارد يبرد حرارة الظاهر وشرب يبرد حرارة الباطن يعنى انما كان الماء باردا لما كان عليه من افراط حرارة الالم فسكن الله افراطها الزائد المهلك يبرد الماء وابقى الحرارة النافعة للانسان * وفى كلام الشيخ الشهير بافتاده البرسوى قدس سره ان المراد بالماء فى هذه الآية صورة احياء الله تعالى وهو المراد بماء المطرا ايضا فيما روى انه اذا كان يوم القيامة ينزل المطر على الاموات اربعين سنة فيظهرون من الارض كالنبات انتهى فاغتسل ايوب عليه السلام من ذلك الماء وشرب فذهب ما به من الداء من ظاهره وباطنه فان الله تعالى اذا نظر الى العبد ينظر الرضى بيدل مرضه بالشفاء وشده بالرخاء وجفاه بالوفاء فقام صحيفا وكسى حلة وعاد اليه جماله وشبابه احسن ما كان * قال ابن عباس رضى الله عنهما مكث فى البلاء سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات لم يغمض فيهن ولم يتقلب من جنب الى جنب كما فى زهرة الرياض * قال حضرة الشيخ بالى الصوفى فى شرح الفصوص الاشارة فيه ان الله تعالى امر نبيه بضرب الرجل على الارض ليخرج منها الماء لازالة ألم البدن فهو امر لنا بالسلوك والمجاهدة ليخرج ماء الحياة وهو العلم بالله من ارض وجودنا لازالة امراض ارواحنا وهى الحجب المبعدة عن الحق ثم قال وفى هذه الآية سر لطيف وهوان السالكين مسلك التقوى بالمجاهدة والرياضات اذا اجتمعوا فى منزل وذكروا الله كثيرا باعلى صوت وضربوا ارجلهم على الارض مع الحركة اية حركة كانت وكانت يتهم بذلك ازالة الالم الروحانى جاز منهم ذلك اذا ضرب الرجل الصورية على الارض الصورية مع الذكر الصورى بنية خالصة يوصل الى الحقيقة اذا من حكم شرعى الاوله حقيقة توصل عاملة الى حقيقته انتهى كلامه * قال بعض العلماء بالله ارتفاع الاصوات فى بيوت العبادات بحسن التيات وصفاء الطويات محل ما عقده الافلاك الاثرات حتى قال

اهل البصائر ان الاتقاس البشرية هي التي تدير الافلاك العلوية . فقد شرطوا في ضرب الرجل وكذا في رفع الصوت حسن التية وصفوة الباطن من كل خسر ومرض فاذا كان المرء حسن التية يراعى الادب الظاهري والباطني من كل الوجوه فيخرج بمعراج الخلوص على ذروة مراتب اهل الخصوص ويسلم من الجرح والقدح ليكون حركته على ما اشار اليه التصوص . قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في الفتوحات المكية لا يجوز لاحد التواجد الا بإشارة شيخ مرشد عارف بامراض الباطن . وفي محل آخر من شرط اهل الله في السماع ان يكونوا على قلب رجل واحد وان لا يكون فيهم من ليس من جنسهم او غير مؤمن بطريقهم فان حضور مثل هؤلاء يشوش . وفي آخر لا ينبغي للاشيخ ان يسلموا للمريد حركة الوجد الذي تبقى معه الاحساس بمن في المجلس ولا يسلم له حركته الا ان غاب ومهما احس بمن كان في المجلس تعين عليه ان يجلس الا ان يعرف الحاضرون انه متواجد لاصحاب وجد فيسلم له ذلك لان هذه الحالة غير محمودة بالنظر الى ما فوقها . وفي آخر اذا كانت حركة المتواجد نفسية فليست بقديسة وعلامتها الاشارة بالاكام والمنى الى الخلف والى قدام والتمايل من جانب الى جانب والتفريق بين راجع وذاهب فقد اجمع الشيوخ على ان مثل هذا محروم مطرود انتهى . فقد شرط الشيخ رضى الله عنه في هذه الكلمات لمن اراد الوجد والسماع حضور القلب والعشق والمحبة والصدق وغلبة الحال . فقول القرطبي استدل بعض الجهال المتزهدة وطفاة المتصوفة بقوله تعالى لا يوب عليه السلام (اركض برجلك) على جواز الرقص وهذا احتجاج بارد لانه تعالى انما امر بضرب الرجل لتبع الماء للغيره وانما هو لاهل التكلف كما دل عليه صيغة التزهّد والتصوف فان اتقاء الامة برآء من التكلف فهو زجر لفسقة الزمان عما هم عليه من الاجتماع المتساقى لنص القرآن فانهم لو كانوا صلحاء مستأهلين لأباح لهم اشارة القرآن ذلك لكنهم بمنزل عن الركض بشرائط فهم ممنوعون جدا . قال الشيخ الشهير باقتصاده قدس سره ليس في طريق الشيخ الحاجي بيرام قدس سره الرقص حال التوحيد وليس في طريقنا ايضا بل نذكر الله قياما وقعودا ولا نرقص على وفق قوله تعالى (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) * وقال ايضا ليس في طريقنا رقص فان الرقص والاصوات كلها اتما وضع لدفع الخواطر ولاشئ في دفعها اشد تأثيرا من التوحيد فطريقنا طريق الانبياء عليهم السلام قبينا عليه السلام لم يلقن الا التوحيد ﴿ ووهبنا له اهله ﴾ معطوف على مقدر اى فاغتسل وشرب فكشفنا بذلك ما به من ضرر كما في سورة الانبياء ووهبنا له اهله : يعنى [فرزندان ويرا زنده كردیم] وكانوا ثلاثة عشر روى الحسن ان الله تعالى احياهم بعد هلاكهم اى بما ذكر من ان ابليس هدم عليهم البناء فاتوا تحته ﴿ ومثلهم معهم ﴾ عطف على اهله فكان له من الاولاد ضعف ما كان له قبل اى زاده على ما كان له قبل البلاء : قال الصائب

زفوت مطلب جزوی مشوغمین که فلك * ستاره میبرد و آفتاب می آرد

﴿ رحمة منا ﴾ اى لرحمة عظيمة عليه من عندنا ﴿ وذكرى لاولى الالباب ﴾ ولتذكيرهم

بذلك ليصبروا على الشدائد كما صبر ويلجأوا الى الله فيما ينزل بهم كما لجأ ليفعل بهم ما فعل به
من حسن العاقبة : قال الكاشفي رحمت الهى فرج را بصبر نادرست]

اصبر فان الصبر مفتاح الفرج

کلید صبر کسی را که باشد اندر دست * هر آینه در کنج مراد بکشاید
بشام تیره محنت بساز و صبر نمای * که دمدم سحر از پرده روی بنماید

[آورده اند که در زمان مرض ایوب علیه السلام زوجه او رحمه بهی رفته بود و دیر می آمد
ایوب سو کند خورد که او را صد چوب بزند چون تباشیر صبح صحت از افق رحمت روی
نمود و ایوب بحالت تن درستی و جوانی باز آمد خواست تا سو کند خود را راست کند
خطاب از حضرت عزت رسید که [وخذ بيدك ضغثا *] قال في الارشاد معطوف على
اركض اوعلى وهبنا بتقدير وقلنا خذ بيدك الخ والاول اقرب لفظا وهذا انسب معنى فان
الحاجة الى هذا الامر لا تمس الا بعد الصحة . والضغث الحزمة الصغيرة من الحشيش ونحوه
في المفردات الضغث قبضة ريحان او حشيش وبه شبه الاحلام المختلطة التي لا يتبين حقائقها
انتهى * وقال الكاشفي [وبكبر بدست خود دسته از چوب از خرما یا از حشائش خشك شده
که بعدد صد باشد و فی كشف الاسرار مفسران گفتند ابليس بر صورت طیپی بر سر راه
نشست و بیماران را مداوات می کرد زن ایوب آمد و گفت بیماری که فلان علت دارد او را
مداوات کنی ابليس گفت او را مداوات کنم و شفا دهم بشرط آنکه چون او را شفا دهم
او مرا گوید « انت شفیتی » یعنی تو مرا شفا دادی از شما جز این نخواهم زن بیامد و آنچه از وی
شنید بایوب گفت ایوب بدانست که آن شیطانست و او را از راه می برد و گفت « والله
لئن برئت لاضرینك مائة » پس چون به شد جبریل آمد و پیام آورد از حق تعالی که آن زن
ترا در ایام بلا خدمت نیکو کرد اکنون تخفیف ویرا و تصدیق سو کند خود را دسته گیاه
و ریحان که بعدد صد شاخ باشد باقبضه که ازین درخت کندم که خوشه بر سر دارد آنرا
بدست خویش گیر [فانه قال في التكملة وقد روی انه اخذ مائة سنبله في كف واحد
فضر بها بها * وقيل باعت ذؤابتيها برغيفين وكانتا متعلقين ايوب اذا قام خلف بذلك * قال
في فتح الرحمن روی ان ایوب علیه السلام كانت زوجته مدة مرضه تختلف اليه فيتلقاها
الشیطان مرة في صورة طيب ومرة في هيئة ناصح فيقول لها لو سجد هذا المريض للصنم
الفلاني لبرئ ولو ذبح عناقا للصنم الفلاني لبرئ ويعرض لها وجوها من انكفر فكانت
هي ربما عرضت ذلك على ایوب فيقول لقيت عدو الله في طريقك فلما اغضبتك حلف ان عوفي
ليجلدنها مائة جلدة انتهى * يقول الفقير هذه الوجوه ذكرت ايضا في غيره من التفاسير
لكنها ضعيفة فان امرأة ایوب وهي رحمة وكانت بنت ابن يوسف الصديق علیه السلام على
ما هو الارجح ولا يتصور من مثل هذه المرأة المتدينة ان تحمل ایوب على ما هو كفر في دينه
وفي سائر الاديان و بمجرد نقل كلام المدو لا يلزم الغضب والحلف فالوجه الاول اتيق بالمقام
فما ضرب *] اي بذلك الضغث زوجك * ولا تحنث *] في يمينك فان البر يتحقق به فاخذ

ضغفا فضر بها ضربة واحدة يقال خنت في يمينه اذا لم يف بها * وقال بعضهم الخنث الاثم
ويطلق على فعل ما حلف على تركه وترك ما حلف على فعله من حيث ان كل واحد منهما سبب
له * وفي تاج المصادر [الخنث : دروغ شدن سوگند] ويعدى بى [وبزه مندشدن] * فان قيل
لم قال الله تعالى لا يوب عليه السلام (لا تخنث) وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم (قد فرض الله لكم
تحلة ايمانكم) * قلنا لان كفارة اليمين لم تكن لاحد قبلنا بل هى انما اكرم الله به هذه الامة
بدليل قوله تعالى لكم كذا فى اسئلة الحكم * وفى كلام بعض المفسرين لعل التكفير لم يجز
فى شرعهم او ان الافضل الوفاء به انتهى * قال الشيخ نجم الدين رحمه الله اراد الله ان يعصم
فيه ايوب عليه السلام من الذنوب اللازمين . احدهما اما الظلم واما الخنث وان لا يضيع اجر
احسان المرأة مع زوجها وان لا يكافئها بالخير شرا وتبقى ببركتها هذه الرخصة فى الامم الى
يوم القيامة انتهى . فقد شرع الله هذه الرحمة رحمة عليه وعليها لحسن خدمتها اياه ورضاه عنها
وهى رخصة باقية فى الحدود يجب ان يصيب المضروب كل واحد من المائة اما باطرافها قائمة
او باعراضها مبسوطة على هيئة الضرب اى بشرط ان توجد صورة الضرب ويعمل بالحيل
الشرعية بالاتفاق - روى - ان الليث بن سعد حلف ان يضرب اباحنيفة بالسيف ثم ندم
من هذه المقالة وطلب المخرج من يمينه فقال ابوحنيفة رحمه الله خذ السيف واضربنى بعرضه
فتخرج عن يمينك كما فى مناقب الامام رضى الله عنه * قال فى فتح الرحمن مذهب الشافعى
اذا وجب الحد على مريض وكان جلدا اخر للمرض فان لم يرج برؤه جلد بعشكال عليه مائة
غصن فان كان خمسين ضرب به مرتين وتمسه الاغصان او ينكبس بعضها على بعض ليناله بعض
الالم فان برئ اجزأه ومذهب ابى حنيفة رحمه الله يؤخر فلا يجلد حتى يبرأ كذهب الشافعى
فان كان ضعيف الحلقة يخاف عليه الهلاك لو ضرب شديدا يضرب مقدار ما يتحمله من الضرب
ومذهب مالك لا يضرب الا بالسوط ويفرق الضرب وعدد الضربات مستحق لا يجوز
تركه فان كان مريضا آخر الى ان يبرأ كذهب الشافعى وابى حنيفة ومذهب احمد يقام الحد
فى الحال ولا يؤخر للمرض ولورجى زواله ويضرب بسوط يؤمن معه التلف كلقضيب الصغير
فان خشى عليه من السوط اقيم باطراف الثياب وعشكول النخل فان خيف عليه من ذلك جمع
ضغت فيه مائة شمراخ فضر به ضربة واحدة كقول الشافعى . واما اذا كان الحد رجما
فلا يؤخر بالاتفاق ولا يقام الحد على حامل حتى تضع بغير خلاف فابوحنيفة ان كان حدها
الجلد فحتى تتعال اى تخرج من نقاسها وان كان الرجم فعقيب الولادة وان لم يكن للصغير
من يربيه حتى يستغنى عنها والشافعى حتى ترضعه اللبن ويستغنى بغيرها ووفطام لحولين
ومالك واحمد بمجرد الوضع انا وجدناه علمناه صابرا فيما اصابه فى النفس والاهل
والمال وفى التأويلات التجمية يشير الى ان ايوب عليه السلام لم يكن ليجد نفسه صابرا
لولا انا وجدناه صابرا اى جعلناه يدل على هذا المعنى قوله تعالى لئله عليه السلام (واصبر
وما صبرك الا بالله) اى هو الذى صبرك وان لم تكن تصبر انتهى - روى - انه بلغ امر ايوب عليه
السلام الى ان لم يبق منه الا القلب واللسان فجاء دودة الى القلب فعضته واخرى الى اللسان

فمضته فمئذ ذلك دعا ايوب فوقت دودة في الماء فصارعلقا واخرى في البر فصار نحلا يخرج منه العسل * وفي زهرة الرياض انه بقي على يده اربعة من الديدان واحد طار ووقع على شجرة القرصاد فصار دود القز وواحد وقع في الماء فصارعلقا وواحد وقع في الجوب فصار سوسا والرابع طار ووقع في الجبال والاشجار فصار نحلا وهذا بعدما كشف الله عنه * واعلم ان العلماء قالوا ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من الامراض المنفرة ويناقش فيه بحديث ايوب عليه السلام اذ روى انه تفرق عنه الناس حتى ارتد بعض من آمن به الا ان يستتي ايوب عليه السلام فان ابتلاء كان خارقا للعادة وابتلاء الناس به أى ابتلاء * ثم اعلم انه ليس في شكواه الى الله تعالى اخلال بصبره فان الصبر حبس النفس عن الشكوى لغير الله لا الى الله تعالى وفي حبس النفس عن الشكوى الى الله في رفع الضر مقاومة القهر الالهى وهو ليس من آداب العبودية فلا بد من الشكاية ليصح الافتقار الذى هو حقيقتك المميزة نسبة العبودية من الربوبية ولذا قال ابو يزيد البسطامى قدس سره

جارحيز آورده ام شاها كه در كنج تو نيست * نيسى و حاجت و عجز و نياز آورده ام و جاع بعض العارفين فبكى فعاتبه في ذلك بعض من لاذق له فقال اتما جوعنى لابيكي واسأل (نعم العبد) اى ايوب (انه اواب) تعليل لمده اى انما كان نعم العبد لانه رجاع الى الله تعالى لا الى الاسباب مقبل بحملة وجوده الى طاعته اورجاع الى الحضرة في طلب الصبر على البلاء والرضى بالقضاء ولقد سوى الله تعالى بين عبديه اللذين احدهما انعم عليه فشكر والاخر ابتلى فصبر حيث اننى عليهما ثناء واحدا فقال في وصف سليمان (نعم العبد انه اواب) وفي وصف ايوب كذلك ولم يلزم من الاوابية الذنب لان بلاء ايوب كان من قيل الامتحان على ماسبق * واعلم ان العيش في البلاء مع الله عيش الخواص وعيش المافية مع الله عيش العوام وذلك لان الخواص يشاهدون المبلى في البلاء وتطيب عيشتهم بخلاف العوام فانهم بمعزل من الشهود فيكون البلاء لهم عين الحنة ولذا لاصبر لهم * قال ابن مسعود رضى الله عنه ايوب عليه السلام رأس الصابرين الى يوم القيامة * قال بعضهم [بلاذخيره اوليا واختيارا صفيالست] يحيى بن زوى ممتحن بودند . نوح بدست قوم خویش گرفتار . ابراهيم باتش نمرود . اسماعيل بفتنه ذبح . يعقوب بفراق فرزند . زكريا ويحيى بمحنه قتل . موسى بدست فرعون و قبطيان وعلى هذا اوليا واصفيا . يحيى را محنت غربت بود ومذلت . يحيى را كرسكى وفاقت . يحيى را بيمارى وعلت . يحيى را قتل وشهادت . مصطفى عليه السلام كفت (ان الله ادخر البلاء لاوليائه كما ادخر الشهادة لاجابيه) چون رب عزت آن بلاها از ايوب كشف كرد روزى بخاطر وى بگذشت كه نيك صبر كردم در آن بلا ندا آمد كه «أأنت صبرت ام نحن صبرنا لك يا ايوب لولا انا وسمعنا تحت كل شئ من البلاء جبالا من الصبر لم تصبر» جنيد قدس سره كفت [من شهد البلاء بالبلاء صبح من البلاء ومن شهد البلاء من المبلى حن الى البلاء * قال ابن عطاء ليخفف ألم البلاء منك علمك بان الله هو المبلى * واعلم ان لكل بلاء خائفا اما في الدنيا واما في الآخرة واما في كليهما : قال الصائب

مر محتققة مقدمة راحتي بود * شد هم زبان حق چو زبان کليم سوخت
 - يروي - ان الله تعالى لما اذهب عن ايوب ما كان فيه من الازى ازل عليه ثوبين ابيضين من
 السماء فاتزر باحدهما وارتدى بالآخر ثم مشى الى منزله فاقبلت سحابة فسحبت في اندرقحه
 ذهباً حتى امتلأ واقبلت سحابة اخرى الى اندر شعيره فسحبت فيه ورقاً حتى امتلأ وشكر الله
 خدمة زوجته فردها الى شبابها وجمالها ﴿ واذكر عبادنا ﴾ المحصنين من اهل العناية
 ﴿ ابراهيم واسحق ﴾ ابن ابراهيم ﴿ ويعقوب ﴾ ابن اسحق ثم اوماً الى وجه اختصاصهم
 بجنابه تعالى فقال ﴿ اولى الايدي ﴾ ذوى الايدي وهى جمع يد بمعنى الجارحة فى الاصل اريد
 بها القوة مجازاً بمعونة المقام وذلك لكونها سبب التقوى على اكثر الاعمال وبها يحصل
 البطش والقهر ولم تجمع القوة لكونها مصدراً يتناول الكثير ﴿ والابصار ﴾ جمع بصر
 حمل على بصر القلب ويسمى البصيرة وهى القوة التى يتمكن بها الانسان من ادراك المعقولات
 * قال فى المفردات البصر يقال للجارحة الناطرة وللقوة التى فيها ويقال لقوة القلب المدركة
 بصيرة وبسر ولا يكاد يقال للجارحة بصيرة. وجمع البصر ابصار وجمع البصيرة بصائر. والمعنى
 ذوى القوة فى الطاعة والبصيرة فى امور الدين * ويجوز ان يراد بالايدي الاعمال الجليلة لان
 اكثر الاعمال تباشر بها فغلب الاعمال بالايدي على سائر الاعمال التى تباشر بغيرها وان يراد
 بالابصار المعارف والعلوم الشريفة لان البصر والنظر اقوى مباديها وهم ارباب الكمالات
 العملية والنظرية والذين لا يفكرون فكراً ذوى البيانات فى حكم من لا استبصار لهم * وفيه
 تعرض بالجهلة البطالين وانهم كالزنى والعميان حيث لا يعملون عمل الآخرة ولا يستبصرون
 فى دين الله وتوبيخ على تركهم المجاهدة والتأمل مع تمكنهم منهما : وفى المستوى
 اندرين ره مى تراش ومى خراش * تادم آخر دى فارغ مباحث
 ﴿ انا اخلصناهم بخالصة ﴾ تعليل لما وصفوا به من شرف العبودية وعلو الرتبة . والتشكير
 للتفخيم اى انا جعلناهم خالصين لنا بخالصة خالصة الشان لاشوب فيها ﴿ ذكرى الدار ﴾
 مصدر بمعنى التذكر مضاف الى مفعوله وهو خبر مبتدأ محذوف والجملة صفة خالصة . والتقدير
 هى تذكرهم للدار الآخرة دائماً ولا هم لهم غيرها واطلاق الدار يعنى مراداً بها الدار الآخرة
 للاشعار بانها الدار فى الحقيقة وانما الدنيا معبر * فان قيل كيف يكونون خالصين لله تعالى وهم
 مستغرقون فى الطاعة وفيما هو سبب لها وهو تذكر الآخرة * قلت ان استغراقهم فى الطاعة
 انما هو لاستغراقهم فى الشوق الى لقاء الله ولما لم يكن ذلك الا فى الآخرة استغرقوا فى تذكرها
 وفى الآخرة [ان ياد کردن سراى آخرتست چه مطمع نظر انما جز فوز بلقاي حضرت
 كبريا نيست وآن در آخرت ميسر شود] وفى التأويلات انا صفيانهم عن شوب صفات النفوس
 وكدورة الانانية وجعلناهم لنا خالصين بالحجة الحقيقية ليس لغيرنا فيهم نصيب ولا يميلون الى
 انغير بالحجة المعارضة لا الى انفسهم ولا الى غيرهم بسبب خالصة غير مشوبة بهم آخرى
 ذكرى الدار الباقية والمقر الاصل اى استخلصناهم لوجهنا بسبب تذكرهم لعالم القدس
 واعراضهم عن معدن الرجس مستشرقين لانواره لا التفات لهم الى الدنيا وظلماتها اصلاً

انتهی * بقول الفقیر اراد ان الدنيا ظلمة لانها مظهر جلاله تعالى والآخرة نور لانها مجلى جماله تعالى والتاء للتخصیص والاصل الآخر الذى هو الله تعالى ولذا يرجع المباد اليه بالآخرة ﴿ والهم عندنا لمن المصطفين ﴾ قوله عند ظرف لمحدوف دل علیه المصطفين ولا يجوز ان يكون ممولا لقوله من المصطفين لان الالف واللام فيه بمعنى الذى ومافى خیر الصلة لا يتقدم على الموصول . والمصطفين بفتح الفاء والتون جمع مصطفى اصله مصطفين بالياء وبكسر الاولى . والمعنى لمن المختارين من امثالهم ﴿ الاخيار ﴾ المصطفين عليهم فى الخير وفى التأویلات والهم فى الحضرة الواحدة لمن الذين اصطفيناهم لقربنا من بنى نوعهم الاخيار المتزهين عن شوائب الشر والامكان والدم والحذمان انتهی * وذكر الضدية وقرن بها الاصطفائية اشارة الى ان الاصطفائية فى العبودية اذلية قبل وجود الكون فشرافهم خاص وموهبة خالصة بلا علل . والاخيار جمع خير كشر واشرار على انه اسم تفضيل اوخير بالتشديد اوخير بالتخفيف كأموات جمع ميت وميت ﴿ واذا كر اسمعيل ﴾ ابن ابراهيم عليهما السلام وليس هو باشموئيل بن هلقامان على ما قال قتادة وانما فصل ذكره عن ذكر ابيه واخيه للاشعار بمراقته فى الصبر الذى هو المقصود بالتذكر وذلك لانه اسم نفسه للذبح فى سبيل الله اوليكون اكثر تعظيما فانه جد افضل الانبياء والمرسلين ﴿ والبسع ﴾ هو ابن اخطوب من المجوز استخلفه الياس عليه السلام على بنى اسرائيل ثم استتبى ودخل اللام على العلم لكونه منكرا بسبب طرو الاشتراك عليه فعرف باللام المهدية على ارادة البسع الثلاثى مثل قول الشاعر

رأيت الوليد بن يزيد مباركا

﴿ وذا الكفل ﴾ هو ابن هم يسع او يشير بن ايوب عليه السلام بعث بعد ابيه الى قوم فى الشام * واختلف فى نبوته والاكثرون على انه نبى لذكره فى سلك الانبياء واختلف ايضا انه الياس او يوشع او زكريا او غيرهم وانما لقب بذى الكفل لانه فرأيه مائة نبى من بنى اسرائيل من القتل قآواهم وكفلهم بمعنى اطعمهم وكساهم وكنتمهم من الاعداء وفى التأویلات التجمية قيل ان البسع وذا الكفل كانا اخوين وذو الكفل تكفل بعمل رجل صالح مات فى وقته كان يعلى لله كل يوم مائة صلاة فاحسن الله اليه التاء ﴿ وكل ﴾ اى وكلهم على ان يكونوا بدلا منهم ﴿ من الاخيار ﴾ المشهورين بالخيرية * والآيات تعزية وتسلية للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام اذا اجتهدوا فى الطاعات وقاسوا الشدائد والآفات وصبروا على البلاء والاذيات من اعدائهم مع انهم مفضولون فالتبى عليه السلام اولى بذلك لكونه افضل منهم والافضل يقاسى ما لا يقاسى المفضول اذ به تتم رتبته ونظهر رفته * قال فى كشف الاسرار [اسما دختر صديق رضى الله عنها روايت كندك مصطفى عليه السلام روزى در انجمن قریش بگذشت يکى از ایشان برخاست گفت توبى که خدايان مارا بد ميگویند و دشنام مى دهی رسول خدا گفت من ميگويم که معبود طالمان يکيست بى شريك وبى نظير شما در پرستش

اصنام بر باطلید ایشان همه بیکبار هجوم کردند و در رسول آویختند و او را میزدند اسما گفت این ساعت یکی آمد پدر سرای ابوبکر و گفت « ادرك صاحبك » صاحب خویش را در یاب که در زخم دشمنانی گرفتارست ابوبکر بشتاب رفت و با ایشان گفت « و بلكم أقتلون رجلا ان يقول ربی الله و قد جاءكم بالبینات من ربكم » ایشان رسول را بکذاشتند و ابوبکر را بمحاصرتند و ابوبکر کینسان داشت چون بخانه باز آمد دست بکیسوان فرو می آورد و موی بدست وی بازی آمد و میگفت « تباركت و تعالیت یا ذا الجلال والاكرام » رب العالمین این همه رنج و بلا بر دوستان نهاده که از ایشان دو چیز دوست دارد چشمی کریمان و دلی بریان و دوست دارد که بنده می کرید و او را دران کریمه می ستاید که « ترى اعینهم فیض من الدمع » و دوست دارد که بنده می نالد و بر درگاه او می زارد و او را آن می ستاید که [وجلت قلوبهم و فی المتوی

باسیاستهای جاهل صبر کن * خوش مدارا کن بمقل من لدن [۱]

صبر بر نا اهل اهلا ترا جلیست * صبر صافی میکند هر چادلیست

آتش نمرود ابراهیم را * صفوت آینه آمد در جلا

جور کفر نوحیان و صبر نوح * نوح را شد صیقل مرآت نوح

انیا رنج خسان بس دیده اند * از چنین ماران بسی پیچیده اند [۲]

رو بکش خندان و خوش بار حرج * از پی الصبر مفتاح الفرج

اللهم اعنا علی الصبر ﴿ هذا ﴾ المذکور من الآیات الناطقة بمجالس الانبیاء ﴿ ذکر ﴾

ای شرف لهم و ذکر جمیل یدکرون به ابدان کا ینقال یموت الرجل و ینقی اسمه و ذکره

و یموت الفرس و ینقی میدانه

یادگارست چون حدیث بشر * یادکارت بخیر به که بشر

* و فی التفسیر الفارسی [این خبر انیا سبب یاد کردست ترا ای محمد و قوم ترا] کا فی

قوله تعالی (وانه لذكر لك ولقومك) وعن ابن عباس رضی الله عنهما هذا ذکر من مضی من الانبیاء

﴿ وفي التأویلات النجیة هذا ای القرآن فی ذکر ما كان و ذکر الانبیاء و قصصهم

لتعبر بهم و تقتدی بسیرهم ﴾ وان للمتقین ﴿ الذین یتقون الله لا ماسوا و هذا لان جنات

عدن مقام اهل الحصص ﴾ لحسن مآب ﴿ مرجع فی الآخرة مع مالهم فی الدنیا من

النساء الجمیل و هو من اضافة الصفة الی الموصوف ای مآبا حسنا ﴾ جنات عدن ﴿ عطف

بیان لحسن مآب . و اصل المدن فی اللغة الاقامة ثم صار علما بالغلبة - روی - ابو سعید الخدری

رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم (ان الله تعالی بنی جنة عدن بیده

و بناها بلبنة من ذهب و لبنة من فضة و جعل ملاطها المسك و ترابها الزعفران و حصباها

الباقوت ثم قال لها تكلمی فقالت قد افلح المؤمنون قالت الملائكة طوبی لك منزل الملوک)

* بقول الفقیر دل الحدیث علی ان جنة عدن مقر الخواص و المقربین الذین هم بمنزلة الملوک

من الرعايا و دل علیه الاطلاق فی قوله ایضا قد افلح المؤمنون لان الله تعالی عقب فی القرآن

قوله ﴿قد افلح المؤمنون﴾ بصفات جليلة لا تيسر الا للخواص فاين السياس من منازل السلاطين ﴿مفتحة﴾ اي حال كون تلك الجنات مفتحة ﴿لهم الابواب﴾ منها والابواب مفعول مفتحة اي اذا وصلوا اليها وجدوها مفتوحة الابواب لا يحتاجون الى فتح بمائة ولا يلحقهم ذل الحجاب ولا كلفة الاستئذان تستقبلهم الملائكة بالتبجيل والترحيب والاكرام يقولون سلام عليكم بما صبرتم فقم عقي الدار * وقيل هذا مثل كما تقول متى جئتني وجدت بابي مفتوحا لاتمنع من الدخول * فان قيل ما فائدة العدول عن الفتح الى التفتيح * قلنا المبالغة وليست لكثرة الابواب بل لعظمها كما ورد من المبالغة في وسعها وكثرة الداخلين ويحتمل ان يكون للاشارة الى ان اسباب فتحها عظيمة شديدة لان الجنة قد حفت بالمكاره على وجه لما رآها جبرائيل عليه السلام مع عظمة نعيمها قال يارب اني هذه لا يدخلها احد ﴿متكئين فيها﴾ حال من لهم اي حال كونهم جالسين فيها جلسة المتعمين للراحة ولا شك ان الانتكاء على الارائك دليل التمتع ثم استأنف لبيان حالهم في الجنات فقالة ﴿يدعون فيها﴾ [مى خوانند دران بهشتها] ﴿بهاكاه كثيرة﴾ اي بالوان الفاكهة وهى مايؤكل للذة للغذاء . والاقطار على دعاء الفاكهة للايدان بان مطاعمهم لحض التفكه والتلذذ دون التغذي فانه لتحصيل بذل المتحلل ولا تحلل فيها ﴿وشراب﴾ اي ويدعون فيها ايضا بشراب وقيل تقديره وشراب كثير مخذف اكتفاء بالاول اي يدعون بشراب كثير بمعنى الوانه * يقال نطق القرآن بعشرة اشربة في الجنة منها الخمر الجارية من العيون وفي الانتار ومنها العسل والابن وغيرها ولا شك ان الاذواق المعنوية في الدنيا متنوعة ومقتضاه تنوع التجليات الواقعة في الجنة سواء كانت تجليات شرابية او غيرها ﴿وعندهم﴾ اي عند المتقين ﴿قصرات الطرف﴾ اي زوجات قصرن طرفهن اي نظرن على ازواجهن لا ينتظرن الى غيرهم : يعنى [زنانى كه از غير شوهر چشم باز كنند] * قال فى كشف الاسرار هذا كقولهم فلانة عند فلان اي زوجته ﴿اتراب﴾ جمع ترب بالكسرة وهى اللدة اي من ولد معك والهاء فى اللدة عوض عن الواو الذاهبة من اوله لانه من الولادة . والمعنى لدات اقران ينشأن مما تشبهها فى التساوى والتماثل بالترائب التى هى ضلوع الصدر ولوقوعهن على الارض مما اى يمسهن التراب فى وقت واحد * قال فى كشف الاسرار لدات مستويات فى السن لا يجوز فيهن ولاصية * وقال بعضهم لدات لازواجهن اي هن فى سن ازواجهن : يعنى [تمام زنان بهشت در سن متساوى ازواج باشند مجموع سى و سه سال] لا صغر ولا اكبر . وفيه ان رغبة الرجل فيمن هى دونه فى السن اتم وانه كان التحاب بين الاقران ارسخ فلا يكون كونهن لدات لازواجهن صفة مدح فى حقهن [وبعضى برانند كه مراد از اتراب آنست كه همه زنان متساوى باشند در حسن يعنى هيچ يك را رديكرى فضلى نبود دران تا طبع بفاضله كشد واز مفضوله منصرف كردد] وفى الخبر الصحيح (يدخل اهل الجنة الجنة جردا مرادا مكحلين ابنا ثلاث وثلاثين سنة لكل رجل منهم زوجتان على كل زوجة سبعون حلة يرى مح ساقها من وراثتها) ﴿هذا﴾ اي تقول لهم الملائكة هذا الممد من الثواب والتعيم ﴿ما توعدون﴾

ايها المتقون على لسان النبي عليه السلام ﴿ليوم الحساب﴾ اى لاجله فان الحساب علة للوصول الى الجزاء * يقول الفقير ويحتمل ان يكون التقدير ماتوعدون بوقوعه في يوم الحساب والجزاء ﴿ان هذا﴾ اى ما ذكر من الوان النعم والكرامات ﴿لرزقنا﴾ عطاؤنا اعطيناكموه ﴿ماله من نقاد﴾ اى ليس له انقطاع ابدا وفناء وزوال * قال في المفردات التفاد الفناء * قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ليس لشيء نقاد ما اكل من ثمارها خلف مكانه مثله وما اكل من حيوانها وطيرها عاد مكانه حيا وفي التأويلات النجمية وبقوله ﴿جنات عدن﴾ الى قوله ﴿ليوم الحساب﴾ يشير الى ان هذه الجنات بهذه الصفات مفتوحة لهم الابواب وابواب الجنة بعضها مفتوحة الى الخلق وبعضها مفتوحة الى الخالق لا ينفلق عليهم واحدها فيدخلون من باب الخلق ويتفهمون بما اعد لهم فيها ثم يخرجون من باب الخالق وينزلون في مقعد صدق عند ملك مقتدر لا يقيدهم نعيم الجنة ليكونوا من اهل الجنة كما لم يقيدهم نعيم الدنيا ليكونوا من اهل النار بل اخلصهم من حبس الدارين وتمتعهم بزل المتزلين وجعلهم من اهل الله وخاصته ﴿ان هذا لرزقنا ماله من نقاد﴾ اى هذا مارزقناهم في الازل فلا نقاد له الى الابد انتهى * فعلى العاقل الاعراض عن اللذات الفانية والاقبال على الاذواق الباقية فالفناء يوصل الى البقاء كما ان الفقر يوصل الى الغنى ولكل احتياج استغناء [حكيت - كتبت مردي مال بسيار داشت در دانش افتاده بازركاني كند دران كشتي كه نشسته بود بشكست ومال او جمله غرق شد و او بر لوحى بماند بجزيره افتاد حالي بي مونسى و رفيق ساليها بروى آمد دلتك كشت و نمكين شد شي بر لب دريا نشسته بود وموى باليده و جامها ازوى فروشداين بيت ميكفت]

اذا شاب الغراب اتيت اهلى * وهيات الغراب متى يشيب

[آوازی از دریا شنید که کسی می گفت]

عسى الكرب الذى امسيت فيه * يكون وراء فرج قريب

[ديكر روز آن مرد را چشم بردريا افتاد وجيزى عظيم ديد چون نزديك آمد كشتي چو عروسى بود چون اين مرد را بديدند گفتند حال توجيست قصه اش بكفت و از شهرش خبر داد گفتند ترا هيچ پسر بود كفت نعم و صفتش بيان كردايشان همه بروى افتادند و بوسه بروى دادند و گفتند اين پسر توانست و اين كشتي ازان اوست و ما باندگان اويم و هر چه ازان اوست ازان تو بود و او را موى فرو كردند و جامهاى فاخر پوشيدند و براحت باجا بگاه خویش آوردند] فظهر ان ذلك الرجل ظن ان نفسه هلك ورزقه نفد فوجد الله تعالى قد اعطاه حالا احسن من حاله الاولى فان رزقه ليس له نقاد وعطاءه غير مجذوذ ﴿هذا﴾ اى الامر في حق المتقين هذا الذى ذكرناه * وقال بعضهم هذا من قيل ما اذا فرغ الكاتب من فصل واراد الشروع في فصل آخر منفصل عما قبله قال هذا اى احفظ ما كان كيت وكيت وانتظر الى ما يجيئ * وان للطاغين ﴿اى للذين طغوا على الله وكذبوا الرسل يعنى للكافرين﴾ قال الراغب الطغيان تجاوز الحد في العصيان ﴿لشر مآب﴾ مرجع في الآخرة

﴿ جهنم ﴾ عطف بیان لشمر مآب ﴿ يصلونها ﴾ حال من المتوئ في اللطافين ای حال کولهم
يدخلونها ويمجدون حرها يوم القيامة ولكن اليوم مهدوا لانفسهم ﴿ فبئس المهاد ﴾ ای
جهنم : وبالفارسية [پس بد آرامگاهست دوزخ] وهو المهد والفرش مستعار من فراش
النائم اذ لامهاد في جهنم ولا استراحة وانما مهادهما نار وغواشيها نار كما قال تعالى ﴿ لهم من
جهنم مهاد ﴾ ای فراش من تحتهم ومن تجريدية ﴿ ومن فوقهم غواش ﴾ ای اغطية : یعنی [زیر و زبر
ایشان آتش باشد] ﴿ هذا فليذوقوه ﴾ ای ليدوقوا هذا المذاب فليذوقوه والذوق
وجود الطعم بالغم واصله في القليل لكنه يصلح للكثير الذي يقال له الاكل وكثر استعماله
في المذاب تهكما ﴿ حميم ﴾ ای هو حميم وهو الماء الذي انتهى حره : یعنی [آن آب کرم
است در نهایت حرارت چون پیش لب رسد ویرا بسوزد و چون بخورند دو پاره شود]
﴿ وغساق ﴾ ما يفسق من صديد اهل النار ای یسيل من غسقت العين سال دمعها
* قال الكاشفي [مراد ریم است که از گوشت و پوست دوزخیان و از فروج زانیان سیلان
میکند آنرا جمع کرده بدیشان می خوراند] * وقال ابن عباس رضي الله عنهما هو الزمهرير
يحرقهم برده كما تحرقهم النار بحرّها * وفي القاموس الغساق كسحاب وشداد البارد المتقن فلو
قطرت منه قطرة في المشرق لتنت اهل المغرب ولوقطرت قطرة في المغرب لتنت اهل المشرق
* وعن الحسن هو عذاب لا يعلمه الا الله ان ناسا اخفوا لله طاعة فاخفى لهم ثوابا في قوله ﴿ فلا
تعلم نفس ما اخفى لهم ﴾ واخفوا معصية فاخفى لهم عقوبة * وقيل هو مستقعر في جهنم یسيل اليه
سم كل ذي سم من عقرب و حية يغمس فيه الادمی فيسقط جلده و لحمه عن المظام ﴿ وفي التأويلات
التجمية ﴾ هذا الذي مهدوا اليوم ﴿ فليذوقوه ﴾ يوم القيامة یعنی قد حصلوا اليوم معنی صورته
﴿ حميم وغساق ﴾ يوم القيامة ولكن مذاقهم بحيث لا يمجدون ألم عذاب ما حصلوه بسوء
اعمالهم فليذوقوه يوم القيامة

هر که او نیک میکند یابد * نیک و بد هر که میکند یابد

فاذا تنعم المؤمنون بالفاكهة والشراب تعذب الكافرون بالحميم والغساق ﴿ وآخر ﴾ ومذوق
آخر او عذاب آخر ﴿ من شكك ﴾ ای من مثل هذا المذوق او العذاب في الشدة والفظاعة
﴿ ازواج ﴾ قوله آخر مبتدأ وازواج مبتدأ ثان ومن شكك خبر لازواج والجملة خبر المبتدأ
الاول وازواج ای اجناس لانه يجوز ان يكون ضربا : یعنی [این عذاب کونا کونست اما
همه متشابه یکدیگرند در تعذیب و ایلام] ﴿ وفي التأويلات التجمية ای قنن اخر مثل
ذلك العذاب يشير به الى ان لكل نوع من المعاصي نوعا آخر من العذاب كما ان كل بذر
يزرعونه يكون له ثمرة تناسب البذر

همیت بسندست اگر بشنوی - که کر خاگر کاری سمن ندروی

﴿ هذا فوج مقتحم معكم ﴾ الفوج الجماعة والقطيع من الناس وافاج اسرع وعدا وند * قال
الراغب الفوج الجماعة المارة السرعة وهو مفرد اللفظ ولذا قيل مقتحم لا مقتحمون والافتحام
الدخول في الشيء بشدة والقحمة الشدة * قال في القاموس قحم في الامر كنصر نحو ما رمى

بنفسه فيه حجة بالرؤية. والمعنى يقول الحزنة لرؤساء الطاغين اذا دخلوا النار مشيرين الى الاتباع الذين اضلوهم هذا اى الاتباع فوج تبعكم فى دخول النار بالاضطرار كما كانوا قد تبعوكم فى الكفر والضلالة بالاختيار فانظروا الى اتباعكم لم يحصل بينكم وبينهم تناصر وانقطعت مودتكم وصارت عداوة * قيل يضرب الزبانية المتبوعين والاتباع معا بالمقامع فيسقطون فى النار خوفا من تلك المقامع فذلك هو الاقتحام : وبالفارسية [اين كردهست كه در آمد كاند در دوزخ برنج وسختى باشما هر كه از روى حرص وشهوت جايى نشيند كه خواهد بجايى كشدش كه نخواهد] لا مرجبا بهم * مصدر بمعنى الرحب وهو السعة وبهم بيان للمدعو وانتصابه على انه مفعول به لفعل مقدر اى لا يصادفون رجبا وسعة او لا يأتون رحب عيش ولا وسعة مسكن ولا غيره وحاصله لا كرامة لهم او على المصدر اى لا رحبهم عيشهم ومنزلهم رجبا بل ضاق عليهم : وبالفارسية [هيچ مرجبا مباد ايشانرا] يقول الرجل لمن يدعوه مرجبا اى اتيت رجبا من البلاء واتيت واسعا وخيرا كثيرا * قال الكاشفى [مرجبا كله اىست براى اكرام مهمان ميگويند] * وقال غيره يقصده اكرام الداخل واظهار المسرة بدخوله ثم يدخل عليه كلمة لافى دعاء السوء * وفى بعض شروح الحديث التكلم بكلمة مرجبا سنة اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم حيث قال (مرجبا يا ام هانى) حين ذهبت الى رسول الله عام الفتح وهى بنت ابي طالب اسلمت يوم الفتح ومن ابواب الكعبة باب ام هانى لكون بيتها فى جانب ذلك الباب وقد صيغ انه عليه السلام عرج به من بيتها كما قال المولى الجامى

چو دولت شد زبد خواهان نهانى * سوى دولت سراى ام هانى

انهم صالوا النار * لتلبيح من جهة الحزنة لاستحقاقهم الدعاء عليهم اى داخلون النار باعمالهم السيئة واستحقاقهم * قالوا * اى الاتباع عند سماع ما قيل فى حقهم * بل انتم لا مرجبا بكم * [بل كه شما مرجبا مباد شمازا بدین نفرین سزاوار ترید] خاطبوا الرؤساء مع ان الظاهر ان يقولوا بطريق الاعتذار الى الحزنة بل هم لا مرجبا بهم قصدا منهم الى اظهار صدقهم بالمخاصمة مع الرؤساء والتحاكم الى الحزنة طمعا فى قضائهم بخفيف عذابهم او تضعيف عذاب خصمائهم اى بل انتم ايها الرؤساء احق بما قيل لنا من جهة الحزنة لا غوائكم ايانا مع ضلالكم فى انفسكم * انتم قدمتموه لنا * لتلبيح لأحقيتهم بذلك اى انتم قدمتم العذاب او الصلى لنا واوقعتمونا فيه بتقديم ما يؤدى اليه من العقائد الزائفة والاعمال السيئة وتزيينها فى اعيننا واغرائنا عليها لا انا باشرنا من تلقاء انفسنا وذلك ان سبب عذاب الاتباع هو تلك العقائد والاعمال والرؤساء لم يقدموها بل الذين قدموها هم الاتباع باختيارهم اياها واتصافهم بها والذى قدمه الرؤساء لهم ما يحملهم عليها من الاغواء والاغراء عليها وهذا القدر من السيئة كاف فى اسناد تقديم العذاب او الصلى الى الرؤساء * فبئس القرار * اى فبئس المقر جهنم قصدوا بدمها جناية الرؤساء عليهم * قالوا * اى الاتباع معرضين عن خصومتهم متضرعين الى الله * ربنا من قدم لنا هذا * العذاب او الصلى * وفى التفسير

الفارسی [هر كه فرايش داشت براى ما اين كفر وضلال ومارا ازراه حق بلغزائيد]
﴿ فزده عذابا ضعفا فى النار ﴾ [پس زياده كن اورا عذابى دوباره در آتش يعنى آن
مقدار عذاب كه دارد آنرا دوچندان كن] ومن يجوز ان تكون شرطية وفزده جوابها
وان تكون موصولة بمعنى الذى مرفوعة المحل على الابتداء والخبر فزده والفاء زائدة
لتضمن المبتدأ معنى الشرط وضعفا صفة لعذابا بمعنى مضاعفا وفى النار ظرف لزده اولمت
لعذابا * قال الراغب الضعف من الابهاء المتضايقة التى يقتضى وجود احدها وجود الآخر
كالضعف والزوج وهو تركب قدرين مساويين ويختص بالعدد فاذا قيل ضعفت الشئ وضاعفته
اى ضمنت اليه مثله فصاعدا فعنى عذابا ضعفا اى عذابا مضاعفا اى ذا ضعف بان يزيد
عليه مثله ويكون ضعفين اى مثلين فان ضعف الشئ وضعفيه مثلاه كقولهم ربنا وآتهم
ضعفين من العذاب * فان قلت كل مقدار يعرض من العذاب ان كان بقدر الاستحقاق لم يكن
مضاعفا وان كان زائدا عليه كان ظلما فكيف يجوز سؤاله من الله تعالى يوم القيامة * قلت
ان المسئول من التضعيف ما يكون بقدر الاستحقاق بان يكون احد الضعفين بمقابلة الضلال
والآخر بمقابلة الاضلال قال عليه السلام (من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل
يها الى يوم القيامة) ونظيره ان الكافرين اذا قتل احدها وزى دون الآخر فهما متساويان
فى وزر الكفر واما القاتل والزانى فعذابه مضاعف لمضاعفة عمله السيئ * وقال ابن مسعود
رضي الله عنه العذاب الضعف هو الحيات والافاعي وذلك المضل آذى روح من اضله فى الدنيا
فسلط الله عليه المؤذى فى الآخرة لان الجزاء من جنس العمل * فعلى العاقل اصلاح الباطن
وتزكيته من الاخلاق الذميمة والافاضال القبيحة واصلاح الظاهر وتحليته عن الاقوال
الشيعة والاعمال الفظيمة ولايفتر بالقرناء السوء فانهم منقطعون غدا عن كل خلة ومودة
ولاينفع لاحد الا القلب السليم والعلم النافع والعمل الصالح

بضاعت يچندانكه آرى برى * وكر مفلسى شرمسارى برى

اللهم اجعلنا من اهل الرحمة لا من اهل الغضب ﴿ وقالوا ﴾ اى الطاغون مثل ابى جهل
واضرابه : وبالفارسية [وگويند ضايد قريش دردوزخ] ﴿ مالنا ﴾ [چيست مارا امروز]
وما استفهامية مبتدأ ولنا خبره وهو مثل قوله (مالى لا ارى الهدى) فى ان الاستفهام محمول
على التعجب لا على حقيقته اذلا معنى لاستفهام العاقل عن نفسه ﴿ لارى رجلا ﴾
الفعل المنفى حال من معنى الفعل فى مالنا كما تقول مالك قائما بمعنى مانضع قائما اى
مانضع حال كوننا غير رائيين رجالا . والمعنى اى حال لنا لارى فى النار رجالا ﴿ كنا ﴾
فى الدنيا ﴿ نعتهم من الاشرار ﴾ يعنى [از بدان و مردودان] جمع شر وهو الذى يرغب
عنه الكل كما ان الخير هو الذى يرغب فيه الكل يشنون فقراء المسلمين كانوا يستردلونهم
ويستخرون منهم مثل صهيب الرومى وبلال الحبشى وسلمان الفارسى وحباب وعمار وغيرهم
من صالحى المهاجرين الذين كانوا يقولون لهم هؤلاء من الله عليهم من يتناسمهم اشرارا
اما بمعنى الاراذل والسفلة الذين لاخير فيهم ولاجدوى كما قال هذا من شر المتاع اولانهم

كانوا على خلاف دينهم فكانوا عندهم اشرارا ﴿ اتخذناهم سخرى ﴾ بقطع الهمزة على انها استفهام والاصل اتخذناهم خذفت همزة الوصل للاستفهام عنها بهمزة الاستفهام . وسخرى بضم السين وكسر هاء مصدر سخر * قال في القاموس سخر أى هزى كاستسخر والاسم السخرية والسخرى ويكسر انتهى زيد فيه ياء النسبة للمبالغة لان في ياء النسبة زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص قالوه انكارا على انفسهم ولومالها في الاستخبار منهم فعنى الاستفهام الانكار والتوبيخ والتعنيف واللوم : وبالفارسية [ما ايشارا كرفتم مهزومهم] ﴿ ام زاعت عنهم الابصار ﴾ يقال زاع أى مال عن الاستقامة وزاع البصر كل وام متصلة معادلة لاتخذناهم والمعنى أى الامرين فعلناهم الاستسخر منهم ام الازدراء بهم وتحقيرهم فان زيغ البصر وعدم الالتفات الى الشئ من لوازم تحقيره فكفى به عنه * قال الحسن كل ذلك قد فعلوا اتخذوهم سخرى وزاعت عنهم ابصارهم محقرة لهم . والمعنى انكار كل واحد من الفعلين على انفسهم توبيخا لها * ويجوز ان تكون ام منقطعة والمعنى اتخذناهم سخرى بل زاعت عنهم ابصارنا في الدنيا تحقيرا لهم وكانوا خيرا منا ونحن لانعلم على معنى توبيخ انفسهم على الاستسخر ثم الاضراب والانتقال منه الى التوبيخ على الازدراء والتحقير [در آتار آمده كه حق سبحانه وتعالى آن كروه فقرارا بر غرقات بهشت جلوه دهد تا كفار ايشارا بپند وحسرت ايشان زياده شود] ﴿ ان ذلك ﴾ الذى حكى من احوالهم ﴿ لحق ﴾ لابد من وقوعه البته ﴿ تخصم اهل النار ﴾ خبر مبتدأ محذوف والجملة بيان لذلك أى هو تخصم الخ يعنى تخصم القادة والاتباع : وبالفارسية [جنك وجدل كردن اهل دوزخ وماجرای ايشان] وهذا اخبار عما سيكون وسمى ذلك تخصما على تشبيه تقاولهم وما يجرى بينهم من السؤال والجواب بما يجرى بين المتخاصمين من نحو ذلك وفى التأويلات النجمية وبقوله (وقالوا مالنا) الخ يشير الى تخصم اهل النار مع انفسهم يستخرون بانفسهم كما كانوا يستخرون بالمؤمنين فيقولون (مالنا لانرى رجالا كنا نعدهم من الاشرار اتخذناهم سخرى) وما كانوا من الاشرار (ام زاعت عنهم الابصار) فلا تراهم معنا وهم ههنا (ان ذلك) التخاصم (لحق) مع انفسهم (تخصم اهل النار) من الدامة حين لا ينفعهم التخاصم ولا الدامة انتهى * وفى الآية ذم وفى الحديث (اتخذوا الايادى عند الفقراء قبل ان تجي دولتهم فاذا كان يوم القيامة يجمع الله الفقراء والمساكين فيقال تصفحوا الوجوه فكل من اطعمكم لقمة اوسقاكم شربة او كساكم خرقة اودفع عنكم غيبة فخذوا بيده وادخلوه الجنة) : قال الحافظ

از كران تا بكران لشكر ظلمست ولى * از ازل تا بايد فرصت درویشالست
وفى الحديث (ملوك الجنة كل اشعث اغبر اذا استأذنوا فى الدنيا لم يؤذن لهم وان خطبوا النساء لم ينكحوا واذا قالوا لم ينصت لقولهم ولوقم نور احدهم بين اهل الارض لوسمهم) كذا فى انيس المتقطعين : قال الحافظ

نظر كردن بدر ویشان منافی بزرگی نیست * سلمان باجنان حشمت نظر هابود بامورش
اللهم اجعل حاليتنا حب الفقراء واحشرنا فى الدنيا والآخرة مع الفقراء ﴿ قل ﴾ يا محمد لمشركي

مكة ﴿ انما انا منذر ﴾ رسول منذر من جهته تعالى انذركم واحذركم عذابه على كفركم ومعاصيكم وقل ايضا ﴿ وامن اله ﴾ في الوجود ﴿ الا الله الواحد ﴾ الذي لا يقبل الشراكة والكثرة اصلا اى لا في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله فلا ملجأ ولا منفر الا اليه يعنى من عرف انه الواحد افرد قلبه له فكان واحدا به وقد فسر قوله عليه السلام (ان الله وتر يحب الوتر) يعنى القلب المنفرد له

اذا كان ماتهوا في الحسن واحدا * فكان واحدا في الحب ان كنت تهوا
* ومن خاصية هذا الاسم ان من قرأه الف مرة خرج الخلائق من قلبه ﴿ القهار ﴾ لكل شئ سواء ومن الاشياء الهتهم فهو يقبلهم فكيف تكون له شركاء وايضا يقهر العباد بذنوبهم ومعاصيهم * قال الكاشفي [قهر كئنده كه بنائ آمال را بقواصف آجال درهم شكند با شر كشت متوهم وكثرت بي اعتبار را في نفس الامر وجود ندارد در نظر طارف مضحك ومتلاشى سازد]

غيرتش غير در جهان نكداشت * وحدتش اسم اين و آن برداشت
كم شود جمله ظلمت بندار * نزد انوار واحد قهار
* يقول الفقير سمعت من في حضرة شيخى وسندى قدس سره يقول في هذه الآية ترتيب اتبع فان الذات الاحدية تدفع بوحدتها الكثرة ويقهرها الآثار فيضمحل الكل فلا يبقى سواه تعالى * قال بعضهم القهار الذي له الغلبة التامة على ظاهر كل امر وباطنه ومن عرف قهره لم يباد له نسي مراد نفسه المراده فكان له وبه لا لأحد سواه ولا شئ دونه * وخاصية هذا الاسم اذ هاب حب الدنيا وعظمة ماسوى الله تعالى عن القلب ومن اكثر ذكره ظهرت له آثار القهر على عدوه ويذكر عند طلوع الشمس وجوف الليل لاهلاك الظالم بهذه الصفة يا جبار يقهر يا ذا البطش الشديد مرة ثم تقول خذ حقى ممن ظلمنى وعدا على * وفي الاربعين الادريسية يا قاهر ذا البطش الشديد الذى لا يطاق انتقامه يكتب على جام صينى لحل المعقود وعلى ثوب الحرب فى وقته لقهر الاعداء وغلبة الحصوم ﴿ رب السموات والارض وما بينهما ﴾ من المخلوقات اى مالك جميع العوالم فكيف يتوهم ان يكون له شريك ﴿ العزيز ﴾ الذى لا يقبل فى امر من اموره وايضا العزيز بالانتقام من المجرمين فالعزة لله تعالى وبه التميز ايضا كما قيل ليكن ربك عزك تستقر وتثبت فان اعزرت بمن يموت فان عزك يموت * قال الشيخ ابو العباس المرسى رحمه الله والله ما رأيت العز الا فى رفع الهمة عن المخلوقين * وخاصية هذا الاسم ان من ذكره اربعين يوما فى كل يوم اربعين مرة اعانه الله واعزه فلم يحوجه لاحد من خلقه * وفي الاربعين الادريسية يا عزيز المتبع الغالب على امره فلا شئ يعادله * قال السهروردى من قرأ سبعة ايام متواليات كل يوم الفا اهلك الله خصمه وان ذكره فى وجه الصكر سبعين مرة ويشير اليهم بيده قائمهم ينهزمون ﴿ الغفار ﴾ المبالغ فى المغفرة والستر والمحبة لمن تاب وآمن وعمل صالحا * قال بعضهم الغفار كثير المغفرة لمباده والمغفرة الستر على الذنوب وعدم المؤاخذه بها وما جاء على فعال فاشعار بترداد الفعل وفى الحديث (اذا قال العبد يارب اغفر لى قال الله اذن

عبدى ذنباً فلم ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به اشهدكم انى قد غفرت له * وخاصة هذا الاسم وجود المغفرة فمن ذكره اثنى عشرة الف مرة ظهرت له آتار المغفرة وقد قل رسول الله صلى الله عليه وسلم (من لزم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب) * وعن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تضرع من الليل قال (لا اله الا الله الواحد القهار رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار) ومعنى تضرع تلوى اذا قام من النوم * وفي تاج المصاير [التضرع: برخويشتن يبيد انكر سنكى يا از زخم] وفي هذه الاوصاف الجارية على اسم الله تعالى تقرير للتوحيد فان اجراء الواحد عليه يقرر وحدانيته واجراء القهار العزيز عليه وعيد للمشركين واجراء الغفار عليه وعد للموحدين وتنبه ما يشعر بالوعيد من وصفي القهر والعز وتقديم وصف القهارية على وصف الغفارية لتوفية مقام الانذار حقه ﴿ قل هو ﴾ اى القرآن وما انبأكم به من امر التوحيد والنبوة واخبار القيامة والحشر والجنة والنار وغيرها ﴿ نبأ عظيم ﴾ وشأن جسيم لانه كلام الرب القديم وارد من جانبه الكريم يستدل به على صدقى فدعوى النبوة. والنبأ ما اخبر النبي عليه السلام عن الله تعالى ولا يستعمل الا فى خبر ذى فائدة عظيمة ﴿ انتم عنه معرضون ﴾ لا تفكرون فيه وتعدونه كذبا لغاية ضلالتكم وغاية جهالتكم فلذا لا تؤمنون به مع عظمتها وكونه موجبا للاقبال الكلى عليه وتلقيه بحسن القبول فالصدق فيه نجاة والكذب فيه هلكة ﴿ ما كان لى ﴾ قرأ حفص عن عاصم بفتح الياء والباقون باسكانها اى ما كان لى فيما سبق ﴿ من علم ﴾ اى علم ما بوجه من الوجوه على ما يفيد حرق الاستغراق ﴿ بالملأ الاعلى ﴾ اى بحال الملأ الاعلى وهم الملائكة وآدم عليهم السلام وابليس عليه اللعنة سمو بالملأ الاعلى لانهم كانوا فى السماء وقت التقاؤهم * قال الراغب الملأ الجماعة يجتمعون على رأى فيملأون العيون رواء والتفوس جلالة وبهاء ﴿ اذ يختصمون ﴾ اى بحالهم وقت اختصاصهم ورجوع بعضهم الى بعض فى الكلام فى شأن آدم فان اخباره عن تقاؤهم الملائكة وما جرى بينهم من قولهم ﴿ اتجعل فيها من يفسد فيها ﴾ حين قال الله لهم (انى جاعل فى الارض خليفة) على ما ورد فى الكتب المتقدمة من غير سماع ومطالعة كتاب لا يتصور الا بالوحى اى فلو لم يكن لى نبوة ما اخبرتكم عن اختصاصهم واذ متعلق بالحال المحذوف الذى يقتضيه المقام اذ المراد نفي علمه بحالهم لا بذواتهم والحال يشمل الاقوال الجارية فيما بينهم والافعال ايضا من سجود الملائكة واستكبار ابليس وكفره ﴿ ان ﴾ اى ما ﴿ يوحى الى ﴾ اى من حال الملأ الاعلى وغيره من الامور الغيبية ﴿ الا انما ﴾ بفتح الهمزة على تقدير لانما باسقاط اللام ﴿ انا نذير ﴾ نبى من جهته تعالى ﴿ مبين ﴾ ظاهر النظارة والنبوة بالدلائل الواضحة عبر عن النبي بالنذير لانه صفته وخصص النذير مع انه بشر ايضا لان المقام يقتضى ذلك * قال فى كشف الاسرار [وكفته اند اين نبأ عظيم سه خبرست هول مرك و حساب قيامت و آتش دوزخ يحيى بن معاذ رحمه الله كفت و لوضربت السموات والارض بهذه السياط الثلاثة لا تقادت خاشعة فكيف وقد ضرب بها ابن آدم

الموت والحساب والتار ، مسکین فرزند آدم اورا عقبهای عظیم در پیش است و آنچه در کتلهای می افتد پیش امداد دریای عشق دنیا بموج غفلت چنان غرق گشته که نه از سابقه خویش می اندیشه نه از خاتمه کار می ترسد هر روز بامداد فرشته ندا میکند که «خلقتم لامر عظیم واتم عنه غفلون» درکار روزگار خود چون اندیشه کند کسی زبازا بدروغ ملوث کرده و دل را بخلف آلوده و سر از خیانت شوریده گردانیده سری که موضع امانت است بخیات سپرده دلی که معدن تقوی است زنکار خلف گرفته زبانی که آلت تصدیق است بدروغ وقف کرده لاجرم سخن جز خداع نیست و دین جز نفاق نیست

اذا ما الناس جرّهم لیب * فانی قد اکتهمو وذاقا
قلم ار ودهم الاخداع * ولم اردینهم الاتفاقا

اکنون اگر میخواهی که درد غفلت را مداوات کنی راه تو آنست که نمخته نفاق را بآب چشم که از حسرت خیزد بشویی و بر راه کاذب بادی که از مهیب ندامت بر آمد بنهی و بدیرستان شرع شوی و سورة اخلاص بنویسی که خداوند عالم از بندکان اخلاص درخواهد میگوید (وما امرنا الا ليعبدوا الله مخلصين) و مصطفی علیه السلام گفت [اخلاص العمل یجزک منه القلیل] والله الموفق ﴿ اذ قال ربک للملائکة ﴾ بدل من اذ یختصمون * فان قبل کیف یجوز ان یقال ان الملائکة اختصموا بهذا القول والمخاصمة مع الله تعالی کفر * قلت لاشک انه جری هناك سؤال وجواب وذلك يشبه المخاصمة والمناظرة والمشابهة تجوز اطلاق اسم المشبه به على المشبه فحسن اطلاق المخاصمة على المناظرة الواقعة هناك * فان قلت ان الاختصاص المذكور سابقا مسند الى الملائكة الاعلی وواقع فيما بينهم وما وقع في جملة البدل هو التناول الواقع بین الله تعالی وبنیهم لانه تعالی هو الذی قال لهم وقالوا له فكيف تجمل هذه الجملة بدلا من قوله اذ یختصمون مینا ومنتزعا له * قلت حیث کان تکلیمه تعالی اياهم بواسطة الملك صح اسناد الاختصاص الى الله تعالی لکونه سیما آمرا وقد سبق المراد بالملائکة فی سورة الجبر فارجع ﴿ انی خالق ﴾ ای فیما سیأتی ﴿ بشرا ﴾ * قال الراغب عبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من الشعر فان البشرة هی ظاهر الجلد بخلاف الحيوانات التي عليها الصوف او الشعر او الوبر * وقال بعضهم ای ارباب الحقائق سعى آدم بشرا لانه باشره الحق سبحانه ببیدیه عند خلقه مباشرة لا ثقة بذلك الجنب مقدسة عن توهم التشبه فان المباشرة حقيقة هی الافضاء بالبشرتين ولذا کنی بها عن الجماع ﴿ من طین ﴾ ای من تراب مبلول * قال بعض الکبار من عجز وضعف کما قال الله تعالی ﴿ الذی خلقکم من ضعف ﴾ قالوا مقام التراب مقام التواضع والمسکنة ومقام التواضع الرفعة والثبات ولذا ورد (من تواضع لله رفعه) وکان من دعائه علیه السلام (اللهم احیني مسکینا وامتی مسکینا) ﴿ فاذا سویته ﴾ ای صورته بالصورة الانسانیة والخلقة البشریة او سویت اجزاء بدنه بتعديل طبائمه کما فی الجنین الذی اتی علیه اربعة اشهر فلا بد لتفخ الروح من هذه التسوية البتة

كما لا بد لتفخ روح الحقيقة من تسوية الشريعة والطريقة فليحافظ ولذا قال التجم في تأويلاته
 (فاذا سويته) تسوية تصلح لتفخ الروح المضاف الى الحضرة (و) وقعخت فيه من روحى (و)
 التفخ اجراء الريح الى تجويف جسم صلح لامساكها والامتلاء بها وليس ثمة تفخ ولا
 منفوخ وانما هو تمثيل لاضافة مابه الحياة بالفعل على المادة القابلة لها اى فاذا اكملت
 استعداداه وافضت عليه ما يحى به من الروح التى هى من امرى و اضافته الى نفسه لشرفه
 و طهارته اوعلى سبيل التعظيم لان المضاف الى العظيم عظيم كما فى بيت الله وناقة الله
 * وبهذا ظهر فساد مذهب اليه الحلولية من ان من تبعية فيكون الروح جزءاً من الله
 تعالى وذلك انه ليس الله تعالى روح هذا الروح من اجزائه وانما روحه نفسه الرحمان
 . وايضا ان كل ماله جزء فهو ممكن ومحدث والله تعالى منزعه عنهما * قل القاضى عياض رحمه
 الله فى الشفاء من ادعى حلول البارئ تعالى فى احد الاشخاص كان كافرا باجماع المسلمين
 * قال الراغب الروح اسم للنفس وذلك لكون النفس بعض الروح فهو كتسمية النوع باسم
 الجنس كتسمية الانسان بالحيوان وجعل اسما للجزء الذى به تحصل الحياة والتحرك
 واستجلاب المنافع واستدفاع المضار وهو المذكور فى قوله (قل الروح من امر ربي) وقوله
 (ونفخت فيه من روحي) و اضافته تعالى الى نفسه اضافة ملك وتخصيصه بالاضافة
 تشريف له وتعظيم كقوله (وطهر بيتي) انتهى * قال الامام الغزالي رحمه الله ان الروح
 روحان . حيوانى وهى التى تسميها الاطباء المزاج وهى جسم لطيف بخارى معتدل سار
 فى البدن الحامل لقواء من الحواس الظاهرة والقوى الجسمانية وهذه الروح تقف بقاء
 البدن وتبعدم بالموت . وروح روحانى وهى التى يقال لها النفس الناطقة ويقال لها اللطيفة
 الربانية والعقل والقلب من الالفاظ الدالة على معنى واحد لها تعلق بقوى النفس الحيوانية
 وهذه الروح لا تقف بقاء البدن وتبقى بعد الموت * يقول الفقير قال شيخى وسندى روح
 الله روحه فى بعض تحريراته اعلم ان الروح من حيث جوهره وتجرده وكونه من عالم
 الارواح المجردة مغاير للبدن متعلق به تعلق التدبير والتصرف قائم بذاته غير محتاج اليه
 فى بقاءه ودوامه ومن حيث ان البدن صورته ومظهر كالاته وقواء فى عالم الشهادة محتاج
 اليه غير منفك عنه بل سار فيه لا كسريان الحلول المشهور عند اهله بل كسريان الوجود
 المطلق الحق فى جميع الموجودات فليس بينهما مقابلة من كل الوجوه بهذا الاعتبار ومن علم كيفية
 ظهور الحق فى الاشياء وان الاشياء من أى وجه عينه ومن أى وجه غيره يعلم كيفية ظهور الروح
 فى البدن ومن أى وجه عينه ومن أى وجه غيره لان الروح رب بدنه فمن تحقق له حال
 الرب مع المربوب تحقق له ما ذكرنا وهو الهادى الى العلم والفهم هذا كلامه قدس سره
 فاحفظه ودع عنك القيل والقال * قال السمرقندى فى بحر العلوم الظاهر ان هذا التفخ
 بغير وسط وسبب من ملك ويجوز ان يكون بوسط ملك تفخ فيه الروح باذنه كما صرح
 به النبي عليه السلام فى خلق نبي آدم بقوله ثم (يرسل الله اليه ملكا فينفخ فيه الروح) الحديث
 وفيه كلام انتهى * يقول الفقير لا يجوز ذلك لان مقام التشريف يأتى عنه لاسيما وقد قال (وقعخت

فيه) وقال (خلقت يدي) فانه لامعنى لارتكاب التجوز فى مثله . واما اولاده فيجوز ذلك فيهم لظهورهم بالوسائط ومنهم عيسى عليه السلام لظهوره بوساطة امه فيجوز ان النافخ فى حقه هو جبريل عليه السلام وان كان الله قد اضافنه الى نفسه فى قوله (ففنخنا فيه من روحنا) * ثم يقول الفقير نفخ الروح عندى عبارة عن اظهارها فى محلها وعبر عنه بالنفخ لان البدن بعد ظهور الروح فيه يكون كالنفوخ المرتفع المتلى الا ترى الى ان الميت يبقى بعد مفارقة الروح كالخشب اليابس فيه رمز آخر فى سورة الحجر . ثم فى اضافة الروح اشارة الى تقديم روح آدم على ارواح الملائكة وغيرها لان المضاف الى القديم قديم وان كان جسد بعض الاشياء متقدما على جسده ﴿ فقعوا له ﴾ امر من وقع يقع اى اسقطوا له : وبالفارسية [پس بروى در افتيد] * وفيه دليل على ان المأمور به ليس مجرد انحناء كما قيل وكذا فى قوله ﴿ ساجدين ﴾ فان حقيقة السجود وضع الوجه على الارض اى حال كونكم ساجدين لاستحقاقه للخلافة وهذه السجود من باب التحية والتكريم فانه لا يجوز السجود لغير الله على وجه العبادة لافى هذه الامة ولا فى الامم السابقة وانما شاع بطريق التحية للمتقدمين ثم ابطله الاسلام ﴿ فسجد الملائكة ﴾ اى فخلقه فسواه فنفخ فيه الروح فسجد له الملائكة خلافة عن الحق تعالى اذ كان متجليا فيه فوقعت هيئته على الملائكة فسجدوا له واول من سجده اسرافيل ولذلك جوزى بولاية اللوح المحفوظ قاله السهيلي نقلا عن النقاش ﴿ كلهم ﴾ بحيث لم يبق منهم احد الاسجد ﴿ اجمعون ﴾ بطريق المعية بحيث لم يتأخر فى ذلك احد منهم عن احد ولا اختصاص لافادة هذا المعنى بالحالية بل يفيد التأكيد ايضا

چون ملك انوار حق دروى بيافت * درسجود افتاد و درخدمت شتافت ﴿ الا ابليس ﴾ فانه لم يسجد والاستثناء متصل لانه كان من الملائكة فعلا ومن الجن نوعا ولذلك تناوله امرهم . وكان اسم ابليس قبل ان يبلس من رحمة الله عزازيل والحارث وكنيته ابو كردوس وابو مرة كانه سئل كيف ترك السجود هل كان فلك للتأمل والتروى او غير ذلك فقيل ﴿ استكبر ﴾ [الاستكبار : كره كشي كردن] اى تعظم : وبالفارسية [بزرگ داشت خود را وفرمان نبرد] وسبه انه كان اعور فما رأى آثار انوار النجلى على آدم عليه السلام

در محفلی که خورشید اندر شمار ذره است * خود را بزرگ دیدن شرط ادب نباشد ﴿ وكان من الكافرين ﴾ فى علم الله ازلا بالذات وفى الخارج ابدًا باستباح امر الله ولذا كانت شقاوته ذاتية لا عارضية وسعاده فى البين عارضية لا ذاتية : قال الحافظ

من آن نكين سليمان بهیچ لستاتم * که کاه کاه برودست اهرمن باشد
فالعبرة لما هو بالذات وذلك لا يزول لما هو بالعرض اذ ذلك يزول ومن هذا القيل حال برصيصا وبلغام ونحوهما من هو مرزوق البداية ومحروم النهاية فالعصاة كلهم فى خطر المشبهة بل الطائعون لا يدرون بما ذابحتم لهم * قالوا ان الاصرار على المعاصى يجر كثيرا من العصاة الى الموت على الكفر والعبادة لله تعالى كما جاء فى تفسير قوله تعالى (كان عاقبة الذين اساءوا السوءى ان كذبوا بآيات الله)

والاستهزام بها وذلك هو الكفر اذ نال الله واياكم منه ومن اسبابه المؤدية اليه وانما تنال على ملة الاسلام وجعلنا من المقبولين لديه انه السميع للدعاء في كل الحضرات والمجيب للرجاء في كل الحالات ﴿ قال ﴾ الله تعالى لابليس مشافهة حين امتنع من السجود ﴿ يا ابليس ﴾ وهذه مشافهة لا تدل على اكرام ابليس اذ يخاطب السيد عبده بطريق الغضب وتماه في سورة الحجر ﴿ ما ﴾ أى شئ ﴿ منعك ﴾ من ﴿ ان تسجد ﴾ اى دعاك الى ترك السجود ﴿ لما ﴾ اى لمن ﴿ خلقت بيدي ﴾ خصصته بخلق اياه بيدي كرامة له اى خلقته بالذات من غير توسط اب وام فذكر اليد لتقوي توهم التحيز اى لتحقيق اضافة خلقه اليه تعالى واسناد اليد الى اب بعد قيام البرهان على تنزهه عن الاعضاء مجاز عن التفرد في الخلق والايجاد تشبيها لتفرد بالايجاد باختصاص ما عمل الانسان بها والثنية في اليد لما في خلقه من مزيد القدرة واختلاف الفعل فان طينته خمرت اربعين صباحا وكان خلقه مخالفا لسائر ابناء جنسه المتكونة من نطفة الابوين او من نطفة الام يمزا عنه ببديع صنعه تعالى ولقد نظم الحكيم السنائي بعض التأويلات بالفارسية

يد او قدر تست ووجه بقاش * آمدن حكمش وزول عطاش
اصبعينش قفاذ حكم قدر * قدمينش جلال وقهر وخطر

ودر بعضى تفسير آمده که مراد يد قدرت ويد نعمتست ودر فتوحات فرموده که قدرت وامت شاملست همه موجودات را «لانه خلق ابليس بالقدرة التي خلق بها آدم» پس بدین منوال تأویل آدم را هیچ شر فی ثابت نشود پس لابد است از آنکه بییدی معنی باشد که دلالت کند بر تشریف آدم علیه السلام بر محل نسبتین تنزیه وتشبیه که آدم جامع هر دو صفتست مناسب می نماید [* وفي بحر الحقائق يشير بيدي الى صفتي اللطف والقهر وهما تشتملان على جميع الصفات وما من صفة الا وهى اما من قيل اللطف واما من قيل القهر وما من مخلوق من جميع المخلوقات الا وهو اما مظهر صفة اللطف او مظهر صفة القهر كما ان الملك مظهر صفة لطف الحق والشیطان مظهر صفة قهر الحق الا الا دمی فانه خلق مظهر كلتي صفتي اللطف والقهر والعالم بما فيه بعضه مرآة صفة لطفه تعالى وبعضه مرآة صفة قهره تعالى والا دمی مرآة ذاته وصفاته تعالى كما قال (سزیهم آیتنا فی الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق) وبهذه الجامعة كان مستحقا لمسجودية الملائكة [ودرین معنی گفته اند]

آمد آینه جیله ولی * همجو آینه نکرده جلی
گشت آدم جلا این مرآت * شد عیان ذات او بجملة صفات
مظهری کشت کلی وجامع * سر ذات و صفات از ولا مع

* والحاصل ان الله تعالى اوجد العالم ذا خوف ورجاء فتخاف غضبه وترجو رضاه فهذا الخوف والرجاء اثر صفتي الغضب والرضى ووصف تعالى نفسه بانه جميل وذو جلال اى متمصف بالصفات الجمالية وهى ما يتعلق باللطف والرحمة ومتصف بالصفات الجلالية وهى

ما يتعلق بالقهر والغلبة فاجدنا على آئس وهية فالانس من كونه جيلا والهيبة من كونه
 جيلا وهكذا جميع ما ينسب اليه تعالى ويسمى به من الاسماء المتقابلة كالهداية والاضلال
 والاعزاز والاذلال وغيرها فانه سبحانه اوجدنا بحيث تنصف بها تارة ويظهر فيها آثارها
 تارة فغير عن هذين النوعين المتقابلين . من الصفات باليدين لتقابلهما وتصرف الحق بهما
 في الاشياء وهاتان اليدان هما اللتان توجهتا من الحق سبحانه على خلق الانسان الكامل
 لكونه الجامع لحقائق العالم ومفرداته التي هي مظاهر لجميع الاسماء فلهذا السر شي الله
 اليدين . واما الجمع في قوله (مما علمت ايدينا) فوارد على طريق التعظيم كما هو عادة الملوك وايضا
 ان العرب تسمى الاثنين جمعا كما في قوله تعالى (فقد صفت قلوبكم) واما الواحد في قوله تعالى
 (بدالله) فاعتبار المبدأ والمآل والله الملك المتعال ﴿ استكبرت ﴾ بقطع الالف اصله استكبرت
 ادخلت همزة الاستفهام للتوبيخ والانكار على همزة الوصل فحذفت همزة الوصل استثناء
 عنها بهمزة الاستفهام وبقيت همزة الاستفهام مفتوحة . والمعنى أنكبرت من غير استحقاق
 ﴿ ام كنت من العالين ﴾ المستحقين للتفوق والعلو ويحتمل ان يكون المراد بالعالين
 الملائكة المهيمين الذين ما امروا بالسجود لآدم لاستغراقهم في شهود الحق وهم الارواح
 المجردة كما سبق بيانهم في سورة الحجر ﴿ قال ﴾ ابليس ابداء للمانع * قال الكاشي [ابليس
 شق ثاني اختيار كرده گفت] ﴿ انا خير منه ﴾ اي افضل من آدم : وفي المتنوى
 على بدتر زبندار كمال * نيست اندر جان تو اي ذو دلال
 غلت ابليس انا خيرى يدست * وين مرض در نفس هر مخلوق هست
 كرجه خود را پس شكسته بند او * آب صافي جان و سر كين زير جو
 چون بشوراند ترا در امتحان * آب سر كين رنگ كرد در زمان
 ثم بين وجه الخبرية بقوله ﴿ خلقتني من نار ﴾ [بيافريدي مرا از آتش واورا لطافت و نورانيت
 است] نسب خلقه الى النار باعتبار الجزء الغالب اذ الشيطان مخلوق من نار وهواء مع اننا نقول
 ان الله تعالى قادر على ان يخلقه من نار فقط من غير اختلاط شيء آخر معها من سائر العناصر ولا
 يستحيله الافلسف او متفلسف ﴿ وخلقته من طين ﴾ [وبيافريدي از گاه كه در كثافت و ظلمات
 است] نسب خلقه الى الطين باعتبار الجزء الغالب ايضا اذ آدم مخلوق من العناصر الاربعة . والمعنى
 لو كان آدم مخلوقا من نار لما سجدت له لانه مثلي فكيف اسجد لمن هو دوني لانه من
 طين والنار تغلب الطين وتأكله فلا يحسن ان يسجد الفاضل للفضول فكيف يحسن
 ان يؤمر ظن ان ذلك شرف له ولم يعلم ان الشرف يكتسب بطاعة الله تعالى ولقد اخطأ
 اللعين حيث خص الفضل بما من جهة المادة والنصير وزل عما من جهة الفاعل كما انبا
 عنه قوله تعالى (لما خلقت بيدي) واما من جهة الصورة كما نبه عليه قوله تعالى (ونفخت فيه
 من روحي) واما من جهة الغاية وهو ملاك الامر كما قال تعالى (وعلم آدم الاسماء) ولذلك
 امر الملائكة بسجوده حين ظهر لهم انه اعلم منهم بما يدور عليه امر الخلافة في الارض
 وان له خواص ليست لغيره وفي تفسير سورة ص يعني ان النار اقرب الى الاشرف الذي

در اواخر دفتر يك در بيان كذاي مهمان يوسف را كه آيه آورده است

هو الفلك وهي خليفة الشمس والقمر في الاضاءة والحرارة وهي ألطف من الارض وهي مشرقة وهي شبه الروح واشرف الاعضاء القلب والروح وهما على طبيعة النار وكل جسم اشبه النار كالذهب والياقوت فهو اشرف والشمس اشرف الاجسام وهي تشبه النار في الطبع والصورة وايضا لم يتم المزاج الا بالحرارة ومآل كل هذه الى ان اصله خير فهو خير وهذا ممنوع ولذا قال من قال

أفخر بالتصاليك من علي * واصل البولة الماء القراع
وليس بنافع نسب زكي * تدلسه صنائع القباح

* فيجوز ان يكون اصل احد الشئين افضل وينضم اليه ما يقتضى مرجوحته كما في ابليس فانه قد انضم الى اصله عوارض رديئة كالكبر والحسد والعجب والعصيان فاقضت اللعة عليه . وامر آدم عليه السلام بالعكس * وقال في آكيم المرجان اعلم ان هذه الشبهة التي ذكرها ابليس انما ذكرها على سبيل التعت والافتناع عن السجود لآدم انما كان عن كبر وكفر ومجرد اباء وحسد ومع ذلك فما ابداه من الشبهة فهو داحض اي باطل لانه رتب على ذلك انه خير من آدم لكونه خلق من نار وادم خلق من طين ورتب على هذا انه لا يحسن منه الخضوع لمن هو دونه وهذا باطل من وجوه * الاول ان النار طبعها الفساد واتلاف ما تملقت به بخلاف التراب فانه اذا وضع القوت فيه اخرجته اضماف ما وضع فيه بخلاف النار فانها آكلة لاتبقى ولا تذر * والثاني ان النار طبعها الخفة والطيش والحدة والتراب طبعه الرزانة والسكون والثبات * والثالث ان التراب يتكون فيه ومنه ارزاق الحيوانات واقواتهم ولباس العباد وزينتهم وآلات معاشهم ومساكنهم والنار لا يتكون فيها شئ من ذلك * والرابع ان التراب ضروري للحيوان لا يستغنى عنه البتة ولا عما يتكون فيه ومنه والنار يستغنى عنها الحيوان مطلقا وقد يستغنى عنها الانسان اياما وشهورا فلا تدعوه اليها ضرورة * والخامس ان النار لا تقوم بنفسها بل هي مفتقرة الى محل تقوم به يكون حاملا لها والتراب لا يفتقر الى حامل فالتراب اكمل منها لغناه وافتقارها * والسادس ان النار مفتقرة الى التراب وليس بالتراب فقر اليها فان المحل الذي تقوم به النار لا يكون الا متكونا من التراب اوفيه فهي المفتقرة الى التراب وهو النقي عنها * والسابع ان المادة الابليسية هي المارج من النار وهو ضعيف تتلاعب به الاهوية فيميل معها كيفما مالت ولهذا غلب الهوى على الخلق منه فاسره وقهره ولما كانت المادة الآدمية هي التراب وهو قوى لا يذهب مع الهواء انما ذهب فهو قهر هواه واسره ورجع الى ربه فانجس به فكان الهواء الذي مع المادة الآدمية عارضا سريع الزوال فزال فكان الثبات والرزانة اصلا له فعاد اليه وكان ابليس بالعكس من ذلك فعاد كل منهما الى اصله وعصره آدم الى اصله الطيب الشريف واللعين الى اصله الرديء الحيث * والثامن ان النار وان حصل بها بعض المنفعة من الطبخ والتسخين والاستضاء بها فالشر كما في لا يصددها عنه الاقصرها وحبسها ولولا القاسر والحابس لها لافسدت الحرث والنسل واما التراب فالخير والبركة كما في

كلما اثير وقلب ظهر خيره وبركته وثمرته فاين احدهما من الآخر * والتاسع ان الله تعالى اكثر ذكر الارض في كتابه واخبر عن منافعها وانه جعلها مهادا وفرشا وبساطا وقرارا وكفاتا للحياه والاموات ودعا عباده الى التفكير فيها والتفكر في آياتها وعجايبها وما اودع فيها ولم يذكر النار الا في معرض العقوبة والتخويف والمذاب الاموضعا او موضعين ذكرها فيه بانها تذكرة ومتاع للمقولين تذكرة بنار الآخرة ومتاع لبعض افراد الناس وهم المقوون البازلون بالقواء وهي الارض الحالية اذ ازلها المسافر تمتع بالنار في منزله فاين هذا من اوصاف الارض في القرآن * والعاشر ان الله تعالى وصف الارض بالبركة في غير موضع من كتابه وذلك عموما كما في قوله تعالى (وبارك فيها) وخصوصا كما في قوله (ونحنياه ولوطا الى الارض التي باركنا فيها) الآية ونحوها واما النار فلم يخبر انه جعل فيها بركة بل المشهور انها مذهب للبركات فاين المبارك في نفسه من المزيل لها * والحادي عشر ان الله تعالى جعل الارض محل بيوته التي يذكر فيها اسمه ويسبح له فيها بالقدو والآصال عموما وبيته الحرام الذي جعله قياما للناس مباركا وهدى المالمين خصوصا فلم يكن في الارض الايته الحرام لكفاهها ذلك شرفا وفخرا على النار * والثاني عشر ان الله تعالى اودع في الارض من المعادن والانهار والعيون والثمرات والحبوب والاقوات واصناف الحيوانات وامتعها والجبال والرياض والمراكب البهية والصور البهيجه ما لم يودع في النار شيئا من ذلك فأي روضة وجدت في النار اوجنة او معدن او صورة او عين فوازة او نهر او ثمره لذية * والثالث عشر ان غاية النار انها وضعت خادمة في الارض فالنار انما محلها محل الخادم لهذه الاشياء فهي تابعة لها خادمة فقط اذا استغنت عنها طردتها وابعدتها عن قربها واذا احتاجت اليها استدعتها استدعاء الخدم لخادمه * والرابع عشر ان اللعين لقصور نظره وضعف بصره رأى صورة الطين ترابا متمرجا بماء فاحتقره ولم يعلم انه مركب من اصلين الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي والتراب الذي جعله خزانة المنافع والنعيم هذا ولم يتجاوز من الطين الى المنافع وانواع الامتعة فلو تجاوز نظره صورة الطين الى مادته ونهايته لرأى انه خير من النار وافضل ثم لو سلم بطريق الفرض الباطل ان النار خير من الطين لم يلزم من ذلك ان يكون المخلوق منها خيرا من المخلوق من الطين فان القادر على كل شيء يخلق من المادة المفضولة من هو خير من المادة الفاضلة فان الاعتبار بكمال النهاية لا بنقصان المادة فاللعين لم يتجاوز نظره محل المادة ولم يعبر منها الى كمال الصورة ونهاية الحلقة [ودر كشف الاسرار فرموده كه آتش سبب فرقتست وخالك وسيله وصلت واز آتش كسستن آيد واز خاك پيوستن آدم كه از خاك بود پيوست تا خلقه (ثم اجتبه ربه) يافت ابليس كه از آتش بود بكسستن تا فرمان (فاهبط منها) مردود كشت روزي شوریده باسلطان العارفين ابو زيد گفت چه بودی اگر این خاك بی اك نبودی ابو زيد بانك بروزده كه اگر این خاك نبودی آتش عشق افروخته نشدی وسوز سینها وآب دیده ظاهر نكشتی كه اگر خاك نبودی بوی مهران كه شنودی و آشنای قرب لم یزل كه بودی]

اى خاك چه خوش طينت قابل دارى * كلاهاى لطيفست كه در كل دارى
 در مخزن كنت كتر هر كنج كه بودى * تسليم تو كردند كه در دل دارى
 * ثم فى الآية اشارة الى ان اهل الدعوى والانكار لا يدركون فضائل الانبياء والاولياء الى
 ابدالآباد ولا يرون انوار الجمال والجلال عليهم فلا يدقون حلالة برد الوصال بل يخاطبون
 من جانب رب العزة بالطرد والابعاد الى يوم المعاد
 مدعى خواست كه آيد تماشا كه راز * دست غيب آمد و بر سينه نا محرم زد
 ﴿ قال ﴾ الله تعالى بقهره وعزته ﴿ فاخرج منها ﴾ الفاء لترتيب الامر على مخالفته وتعليلها
 بالباطل اى فاخرج يا ابليس من الجنة او من زمرة الملائكة وهو المراد بالامر بالهبوط لا الهبوط
 من السماء كما قال البيضاوى فان وسوسته لا دم كانت بعد هذا الطرد * يقول الفقير عظم
 جناية ابليس يقتضى هبوطه من السماء الى الارض لا التوقف فيها الى زمان الوسوسة واما
 امر الوسوسة فيجوز ان يكون بطريق الصعود الى السماء ابتلاء من الله تعالى ودخوله الجنة
 وهو فى السماء ليس باهون من دخوله وهو فى الارض اذ هو ممنوع من الدخول مطلقا سواء
 كان فى الارض او فى السماء الا بطريق الامتحان * ثم ان الحكمة الالهية اقتضت ان يخرج
 ابليس من الحلقة التى كان عليها وينسلخ منها فانه كان يفتخر بخلقته فغير الله خلقته فاسود
 بعدما كان ابيض وقبح بعدما كان حسنا واطلم بعدما كان نورانيا وكذا حال العصاة مطلقا
 فانه كاتغير بواطنهم بسبب المصيان تتغير ظواهرهم ايضا بشؤمه فاذا رأيت احدا منهم
 بنظر الفراسة والحقيقة وجدت عليه اثر الاسوداد وذلك ان المعصية ظلمة وصاحبها ظلمانى
 والطاعة نور واهلها نورانى فكل يكتمى بكسوة حال نفسه ﴿ فانك رجيم ﴾ تعليل للامر
 بالخروج اى مطرود عن كل خير وكرامة فان من يطرد يرحم بالحجارة اهانته له اوشيطان
 يرحم بالشهب السماوية والاثيرية والى الثانى ذهب بعض اهل الحقائق ﴿ وان عليك لعنتى ﴾
 اى ابعادى عن الرحمة فان اللعن طرد او ابعاد على سبيل السخط وذلك من الله تعالى فى الآخر
 عقوبة وفى الدنيا انقطاع عن قبول فيضه وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره وتقييدها
 بالاضافة مع اطلاقها فى قوله تعالى ﴿ وان عليك اللعنة ﴾ لما ان لعنة اللاعنين من الملائكة والثقلين
 ايضا من جهته تعالى وانهم يدعون عليه بلعنة الله وابعاده من الرحمة * يقول الفقير اللعنة
 المطلقة هى لعنة الله تعالى قال الآيتين واحد ويجوز ان يكون المعنى وان عليك لعنتى
 على السنة عبادى يلعنونك ﴿ الى يوم الدين ﴾ اى يوم الجزاء والعقوبة يعنى ان عليك
 اللعنة فى الدنيا ولا يلزم من هذا التوقيت انقطاع اللعنة عنه فى الآخرة اذ من كان ملبونا
 مدة الدنيا ولم يشم رائحة الرحمة فى وقتها كان ملبونا ابديا فى الآخرة ولم يجد اثر الرحمة فيها
 لكونها ليست وقت الرحمة للكافرين * علم خلوده فى النار بالنص وكذا الله كما قال ﴿ فاذن مؤذن
 بينهم ان لعنة الله على الظالمين ﴾ مع ما ينضم اليه من عذاب آخريسى عنده اللعنة والعياذ بالله تعالى
 * قال بعضهم اما طرد ابليس فلمجيبه ونظره الى نفسه ليعتبر كل مخلوق بعده قال انا خير منه
 * ويقال طرده وخذله ترهيا للملائكة ولبنى آدم كي يحذروا بما لا يرضى الله عنه ويحصل لهم العبرة

این خود را خرج کن اندر خدا * تا منی همچو آن ابلیس جدا
کن حذر از سطوت قهارش * رو بسوی حضرت غفارش
عبرت پیشینان کبر ای خلف * تا خلاصی یابی از قهر و تلف

ومن الله العصمة والتوفيق ﴿ قال ﴾ ابليس ﴿ رب ﴾ [ای پروردگار من] ﴿ فانظرنی ﴾
الانظار الامهال والتأخير والفاء فصیحة ای اذا جعلتني رجيا فامهلني ولا تمتني ﴿ الى يوم ﴾
يبعثون ﴿ من قبورهم للجزاء وهو يوم القيامة والمراد آدم وذريته [والبعث: مرده رازنده
کردن] واراد بدعائه ان يمجّد فسحة لاغوائهم ويأخذ منهم ثاره وينجو من الموت بالكلية
اذ لاموت بعد يوم البعث فلم يجب ولم يوصل الى مراده ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ فانك من المنظرين ﴾
ای من جملة الذين اخرت آجالهم ازلا بحسب الحكمة كالملائكة ونحوهم ﴿ الى يوم الوقت ﴾
المعلوم ﴿ الذين قدره الله وعينه لفناء الخلائق وهو وقت النفخة الاولى لا الى وقت البعث
الذي هو المسئول ﴾ قال في اكام المرجان ظاهر القرآن يدل على ان ابليس غير مخصوص
بالانظار واما ولده وقيله فلم يقدّم دليل على انهم منظرين معه * وقال بعضهم الشياطين يتوالدون
ولا يموتون الى وقت النفخة الاولى بخلاف الجن فانهم يتوالدون ويموتون ويحتمل ان
بعض الجن ايضا منظرين كما ان بعض الانس كالخضر عليه السلام كذلك * وفيه ان الظاهر
ان يموت الخضر وامثاله حين يموت المؤمنون ولا يبقى منهم احد وذلك قبل الساعة بكثير
من الزمان ثم ان قوله تعالى ﴿ فانك ﴾ الخ اخبار من الله تعالى بالانظار المقدر ازلا لانشاء لانظار
خاص به قد وقع اجابة لدعائه وكان استنظاره طلبا لتأخير الموت لا لتأخير العقوبة هكذا
في الارشاد * يقول الفقير لاشك ان الله تعالى استجاب دعاء ابليس ليكون طوبى بقائه في الدنيا
اجرا له في مقابلة طول عبادته قبل لعنه ودعاء الكافر مستجاب في امور الدنيا فلا مانع ان
يكون انظاره بطريق الانشاء يدل عليه ترتيبه على دعائه الحادث وذلك لا يمنع كونه من المنظرين
ازلا لان كل امر حادث في جانب الابد فهو مبني على امر قديم في الازل ألا ترى ان كفره
بانشاء استباح امر الله تعالى مبني على كفره الازل في علم الله تعالى ثم لا مانع ان يكون الاستنظار
لطلب تأخير الموت وتأخير العقوبة جميعا لان اللعن من موجبات العقوبة فطلب الانظار خوفا
من العذاب المعجل ولما حصل مراده صرح بالاغواء لاجل الانتقام لان آدم هو الذي كان
سبب لعنه * وفي الآية اشارة الى ان من ابعده الحق وطرده قلب عليه احواله حتى يجر الى نفسه
اسباب الشقاوة كما دعا ابليس ربه وسأله الانظار من كمال شقاوته ليزداد الى يوم القيامة اثمه
الذي هو سبب عقوبته واغتر بالمدة الطويلة ولم يعلم ان ماهوآت قريب [عمر اكرچه دراز
بود چون مرگ رونموز ازان درازی چه سود نوح عليه السلام هزار سال در جهان
بسر برده است امروز چند هزار سالست که مرده است

درینا که بگذشت عمر عزیز * بنخواهد گذشت این دم چند نیز

فانظره الله تعالى واجابه اذ سأله بر بوبته ليعلم ان كل من سأله باسم الرب فانه يجيبه كما اجاب ابليس
وكما اجاب آدم عليه السلام اذ قال ﴿ ربنا ظلمنا انفسنا ﴾ فاجابه ﴿ وقاب عليه وهدى ﴾ ﴿ قال ﴾

ابليس عليه ما يستحق ﴿ فبعزتك ﴾ الباء للقسم اى فاقسم بعزتك اى بقهرتك وسلطانك
وبالفارسية بفاليت وقهر توسو كند ولا ينافيه قوله تعالى حكاية فيما اغويتنى لان اغواء اياه اثر
من آثار قدرته وعزته وحكم من احكام قهره وساطته ولهذه النكتة الحفية ورد الحلف
بالعزة مع أن الصفات اللائقة للحلف كثير وفي التأويلات النجمية ثم ابليس لتمام شقاوت
قال فبعزتك الخ ولو عرف عرته لما قسم بها على مخالفته ﴿ لا غوينهم اجمعين ﴾ لا حملتهم
على النى وهو ضد الرشد ولا كون سببا لنو ايتمهم اى ذرية آدم بتزيين المعاصى لهم
وادخال الشكوك والشبهات فيهم والاعواء بالفارسية كمره كردن . ثم صدق حيث استثنى
فقال ﴿ الاعبادك منهم المخلصين ﴾ اى عبادك المخلصين من ذرية آدم وهم الذين اخلصهم الله
تعالى لطاعته وعصمهم من الفواية وقرى بالكسر على صيغة الفاعل اى الذين اخلصوا
قلوبهم واعمالهم لله تعالى من غير شائبة الرياء وفي التأويلات النجمية ثم لعجزه وعزة عباد الله
قال الاعبادك منهم المخلصون فى عبوديتك انتهى قال بعضهم العبد المخلص هو الذى يكون
سره بينه وبين ربه بحيث لا يعلمه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هوى فيميله ثم لاشك
أن من العباد عبادا اذا رأى الشيطان اثر سلطته ولايتهم وعزة احوالهم يذوب كما يذوب
الملح فى الاناء ولا يبقى له حبل ولا يطبق ان يكرهم بل ينسى فى رؤيتهم جميع مكر يانه
ولا يطبق ان يرمى اليهم من اسمهم وسوسته بل مكره محبط به لا باهل الحق وهكذا حال
ورثة الشيطان من المنكرين المفسدين مع اهل الله تعالى فاهم محفوظون عما سوى الله تعالى
مطلقا ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ فالحق ﴾ بالرفع على انه مبتدأ محذوف الخبر اى فالحق قسمى
على ان الحق اما اسمه تعالى كما فى قوله تعالى ان الله هو الحق المبين او قبض الباطل اعظمه الله
تعالى باقسامه به ويحتمل ان يكون التقدير فالحق منى كما قال الحق من ربك ﴿ والحق اقول ﴾
بالنصب على انه مفعول لا قوله قدم عليه للقصر اى لا اقول الا الحق ﴿ لا ملائجهن منك ﴾
اى من جنسك من الشيطان ﴿ ومن تبعك ﴾ فى الفواية والضلال بسوء اختياره ﴿ منهم ﴾
اى من ذرية آدم ﴿ اجمعين ﴾ تأكيد للكاف وما عطف عليه اى لا ملائها من المتبوعين
والاتباع اجمعين لا اترك احدا منهم وفى التأويلات النجمية ولما كان تجاسره فى مخاطبته الحق
حيث اصر على الخلاف واقسم عليه اقبح واولى فى استحقاق اللعنة من امتناعه للسجود
لا آدم قال فالحق الخ انتهى فعلى العاقل ان يتأدب بالآداب الحسنة قولاً وفعلًا ولا يتجاسر
على الله تعالى اصلاً ولا يتبع خطوات الشيطان حتى لا يرد معه النار وعن ابي موسى الاشعري
قال اذا اصبح ابليس بث جنوده فيقول من اضل مسلماً ألبسته التاج قال فيقول له القائل
لم ازل بفلان حتى طلق امرأته قال يوشك أن يتزوج ويقول الاخر لم ازل بفلان حتى عرق
اى عصى والديه او أحدهما قال يوشك ان يبرقه قال فيقول القائل لم ازل بفلان حتى شرب
قال انت اى انت فعلت شيئاً عظيماً ارضى عنه قال ويقول الاخر لم ازل بفلان حتى زنى
فيقول انت قال ويقول الاخر لم ازل بفلان حتى قتل فيقول انت انت اى انت صنعت
شيئاً اعظم وحصلت ظاهبه امنيئى وكال رضى وذلك لان وعيد القتل اشد واعظم كما قال

تعالى ومن قتل مؤمنا متعمدا فجزؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له الخ
 فلذلك كرر انت اشارت الى كمال رضاء عنه وعن بعض الاشياخ انه قال الشيطان اشد
 بكاء على المؤمن اذا مات لما فاته من افتتانه اياه في الدنيا ويقال لما انظر الله ابليس واهبطه
 الى الارض اعطاه منشور الدنيا فاول نظره منه وقعت على الجبال فمن شؤمه من ذلك الوقت
 لا تحتمل الماء الاحجار بل يرسلها الى اسفله ومن كان على دينه لا يبقى على الصراط ما لم ينته
 الى اسفل السافلين فبا خسارة من كان انسانا دخل النار معه ﴿ قل ﴾ يا محمد للمشركين
 ﴿ ما سألکم ﴾ فيخواهم از شما ﴿ عليه ﴾ اي على لقرء ان الذي آيتكم به او على تبليغ
 الوحي واداء الرسالة ﴿ من اجر ﴾ من مال دنيوی ولكن اعلمكم بغير اجر وذلك لان
 من شرط العبودية الخالصه ان لا يراد عليها الجزاء ولا الشكور فمن قطع رأس كافر في دار
 الحرب او اسره واحضره عند رئيس العسكر ليعطى له مالا فقد فعله الاجر لا لله تعالى
 وعلى هذه جميع ما يتعلق به الاغراض الفاسدة

فرادا که پیشگاه حقیقت شود بدید • شرمنده و هروی که عمل بر مجاز کرد

﴿ وما انا من المتكفين ﴾ اي المتصعين بما ليسوا من اهله على ما عرفتم من حالي حتى اتحل
 النبوة اي ادعيا لنفسی كاذبا واتقيل القرء ان من تلقاء نفسي وبالفارسية ومن يستم از
 جماعتی که بتصنع از خود چیزی ظاهر کنند و بر سازند که ندارند • وحاصله ماجشکم
 باختباری دون ان ارسلت اليكم نبي من قال شيئا من تلقاء نفسه فقد تكلف له والتكلف
 في الاصل التعسف في طلب الشيء الذي لا يقتضيه الالعقل وفي تاج المصادر التكلف رنج
 چیزی بکشیدن و از خویشتن چیزی نمودن که آن نباشد • والتكلف المتعرض لما لا يمينه
 انتهى وفي المفردات تكلف الشيء ما يفعله الانسان باظهار كلفة مع مشقة تناله في تعاطيه
 وصارت الكلفة في التعاريف اسما لمشقة والتكلف اسم لما يفعل بمشقة او بتصنع او تشبع
 ولذلك صار التكليف ضربين محمودا وهو ما يتجرأ الانسان ليتوصل به الى أن يصير الفعل
 الذي يتقاطا سهلا عليه ويصير كلفه ومحاله وهذا النظر استعمال التكليف في تكليف
 العبادات والثاني ما يكون مذمونا وایه عنی بقوله وما انا من المتكفين وصح في الحديث
 النهي عن التكلف كما قال عليه السلام انا بريئ من المتكلف وصالحو امتی وفي حديث آخر
 انا والاقياء من امتی برأ آه من التكلف وكذا صح عن رسول الله عليه السلام النهي عن
 السجع في الدعاء لانه من باب التكلف والتصنع ومن هذا اهل الحقائق لا يمين للصلاة
 شيئا من القرء ان بل يقرأ اول ما يشرع خاطره في اول الركعة فانه المسلك الذي اختار الله
 تعالى له وعنه عليه السلام للمتكلف ثلاث علامات ينزع من فوقه يعني يکی آنکه نزاع
 کند با کسی که بر تر ازوست و يتماطى ما لا ينال يعني دوم آنکه میخواهد که فرا گیرد آنچه
 يافتن آن نه مقدور اوست ويقول ما لم يعلم يعني سوم آنکه گوید چیزی که نداند قال
 بد الله بن مسعود رضي الله عنه يا ايها الناس من علم شيئا فليقل ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فان من

العلم ان تقول لما لا تعلم الله اعلم فانه تعالى قال لئيبه عليه السلام (وما انا من المتكلمين) وفي الحديث (من افنى بغير علم لعنته ملائكة السموات والارض) (ان هو) اي ماهو: يعني [نيسن اين كه من آوردم از خدا] يعني القرآن والرسالة (الاذكر) اي عظة من الله تعالى وايضا شرف وذكور باق (للعالمين) للتقلين كافة (ولتعلمن) ايها المشركون (نبأ) اي ما انبأ القرآن به من الوعد والوعيد وغيرهما اوصحة خبره وانه الحق والصدق (بعد حين) بعد الموت او يوم القيامة حين لا ينفع العلم وفيه تهديد * قال في المفردات الحين وقت بلوغ الشيء وحصوله وهو مبهم المعنى ويخصص بالمضاف اليه نحو (ولات حين مناص) ومن قال حين على اوجه للاجل نحو (ومتناهم الى حين) وللسنة نحو (تؤتى اكلها كل حين) وللساعة نحو (حين تمسون) وللزمان المطلق نحو (هل اتي على الانسان حين من الدهر) (ولتعلمن نبأ بعد حين) فانما فسر ذلك بحسب ما وجدته وقد علق به انتهى * قال الحسن ابن آدم عند الموت يا تيک الخبر اليقين فينبغي للمؤمن ان يكون بحيث لو كشف الغطاء ما ازداد يقينا ومن كلام سيدنا على رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما ازدادت يقينا

حال وخلد و جحيم دانستم * ييقين آنچنانکه مى بايد
کر حجاب از ميانه بر كنند * آن يقين ذره نيفزايد

[معنى اين كله آست كه دار دنيا سراى حجابست واحوال آخرت مرا يقين كشته است از حشر ونشر وثواب وعقاب ولعيم وجحيم وغير آن پس اكر حجاب بردارند تا آن جله را مشاهده كنم يك ذره در يقين من زيادت نشود كه علم اليقين من امروز چو عين اليقين منست در فردا] واخبر القرآن ان الكفار يؤمنون بعد الموت بالقرآن وبما اخبر به ولكن لا يقبل ايمانهم * وسئل ابو القاسم الحكيم ف قيل له العاصي يتوب من عصيانه ام كافر يرجع من الكفر الى الايمان فقال بل طاص يتوب من عصيانه لان الكافر في حال كفره اجنبى والعاصي في حال عصيانه عارف بربه والكافر اذا اسلم ينتقل من درجة الاجانب الى درجة المعارف والعاصي اذا تاب ينتقل من درجة المعارف الى درجة الاحياء فلا بد من التوبة والتوجه الى الله تعالى قبل الموت حتى يزول التهديد والوعيد ويظهر الوعد والتأييد ويحصل الانبساط في جميع المواطن وينصب الفيض في الظاهر والباطن بلطفه تعالى وكرمه تمت سورة ص بعون من هو المرصاد في ثالث جمادى الآخرة من سنة اثنتى عشرة ومائة والف

تفسير سورة الزمر خمس وسبعون واثنان وسبعون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

(تنزيل الكتاب) اي القرآن وخصوصا منه هذه السورة الشريفة وهو مبتدأ خبره قوله (من الله العزيز الحكيم) لامن غيره كما يقول المشركون ان محمدا تقوله من تلقاء نفسه * وقيل مناه تنزيل الكتاب من الله فاستمعوا له واعلموا به فهو كتاب عزيز نزل من رب عزيز على عبد عزيز بلسان ملك عزيز في شأن امة عزيزة والتعرض لوصفي المزة

والحكمة للايدان بظهور اثر يهما في الكتاب بجران احكامه ونفاذ اوامره ونوايه من غير مدافع ولا منافع وبابتداء جميع ما فيه على اساس الحكم الباهرة * وقال الكاشفي (العزيز) [خداوند غالب در تقدير (الحكيم) دانا است در تدبير] * وفي فتح الرحمن العزيز في قدرته الحكيم في ابداعه ﴿ انا انزلنا اليك الكتاب بالحق ﴾ شروع في بيان شأن المنزل اليه وما يجب عليه اثر بيان شأن المنزل وكونه من عند الله فلا تكرار في اظهار الكتاب في موضع الاضمار لتعظيمه ومزيد الاعتناء بشأنه . والباء اما متعلقة بالانزال اى بسبب الحق واثباته واظهاره واما بمحذوف هو حال من نون العظمة اى انزلناه اليك حال كوننا محقين في ذلك او حال من الكتاب اى انزلناه حال كونه ملتبسا بالحق والصواب اى كل ما فيه حق لا ريب فيه موجب للعمل حتماً وفي التأويلات التعجبية اى من الحق نزل وبالحق نزل وعلى الحق نزل * قال في برهان القرآن كل موضع خاطب الله النبي عليه السلام بقوله (انا انزلنا اليك) ففيه تكليف واذا خاطبه بقوله (انزلنا عليك) ففيه تخفيف ألا ترى الى ما في اول السورة اليك فكلفه الاخلاص في العبودية والى ما في آخرها عليك فعظم الآية بقوله (وما انت عليهم بوكيل) اى لست بمسئول عنهم فخفف عنه ذلك ﴿ فاعبد الله ﴾ حال كونك ﴿ مخلصا له الدين ﴾ الاخلاص ان يقصد العبد بنيته وعمله الى خالقه لا يجعل ذلك لغرض من الاغراض اى محضا له الطاعة من شوائب الشرك والرياء فان الدين الطاعة كما في الجلالين وغيره * قال في هرائس البيان امر حبيبه عليه السلام بان يعبد بنعت ان لا يرى نفسه في عبوديته ولا الكون واهله ولا يتجاوز عن حد العبودية في مشاهدة الربوبية فاذا سقط عن العبد حظوظه من العرش الى الترى فقد سلك مسلك العبودية الخالصة

كر نباشد نيت خالص چه حاصل از عمل

* قال بعض الكبار العبادة الخالصة معانقة الامر على غاية الخضوع . وتكون بالنفس فاخلاصها فيها التباعد عن الانتقاص . وبالقلب فاخلاصه فيها النعمى عن رؤية الاشخاص . وبالروح فاخلاصه فيها التقى عن طلب الاختصاص واهل هذه العبادة موجود في كل عصر لما قال عليه السلام (لا يزال الله يفرس في هذا الدين غرسا يستعملهم في طاعته) * قال الكاشفي [مخاطب حضرتست و مراد امت است که مأورند بآنکه طاعت خود را از مشرک و ریا خالص سازند] * وفي كشف الاسرار [فرموده رسول خدا عليه السلام باين خطاب چنان ادب گرفت که جبريل آمد و گفت « يا محمد أنتختار ان تكون ملکا نينا او عبدا نينا » گفت خداوند بندگی خواهم و ملکی نخواهم ملکی ترا مسلم است و بندگی مارا مسلم اگر ملک اختيار کنم با ملک بمانم و آنکه افتخار من بملك باشد لیکن بندگی اختيار کنم تا مملوک تو باشم و افتخار من بملك تو باشد از اینجا گفت (انا سيد ولد آدم ولا فخر) یعنی مارا به هیچ چیز فخر نیست فخر ما بخالقست زیرا که بر ما کس نیست جز او اگر بنیر او فخر کنم بغیر او نکرسته باشم و فرمان (فاعبد الله مخلصا) بگذاشته باشم و بگذاشته فرمان نیست و بغیر او نکرستن شرط نیست لاجرم بغیر او فخر نیست] قال الحافظ

کدائی در جانا بسلطنت مفروش . کسی ز سایه این در بآفتاب رود

﴿الا﴾ بدانید که ﴿الله﴾ ای من حق و واجباته ﴿الدين الخالص﴾ من الشريك ای -
الاهو الذي يجب أن يخص باخلاص الطاعة له یعنی اوسزاوار آنست که طاعت او خالص .
باشد لتفرده بصفات الالهية و اطلاعه على القيوب والاسرار و خلوص نعمته عن استجرار -
النفع وفي الكواشي ألا لله الدين الخالص من الهوى والشك والشرك فيتقرب به اليه رحمة
لا ان له حاجة الى اخلاص عبادته وفي التأويلات النجمية الدين الخالص ما يكون جملة الله
وما للبعد فيه نصيب والمخلص من خلصه الله من حبس الوجود بمجوده لا بمجهده وعن الحسن
الدين الخالص الاسلام لان غيره من الاديان ليس بمخلص من الشرك فليس بدين الله الذي
امر به قاله تعالى لا يقبل الدين الاسلام وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله
انني اتصدق بالشيء واضع الشيء اريد به وجه الله وثناء الناس فقال عليه السلام والذي نفس
محمد بيده لا يقبل الله شياؤك فيه ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا لله الدين الخالص
وقال عليه السلام قال الله سبحانه من عمل لي عملا اذك فيه معي غيري فهو له كله وانا
بري منه وانا اغني الاغنياء عن الشرك وقال عليه السلام لا يقبل الله عملا فيه مقدار ذرة من رياء

زعمرو ای بسر چشم اجرت مدار . چو در خانه زید باشی بکار

سزای الله تعالی عبادت با کست بی نفاق و طاعت خالصه بی ریا و کوهی اخلاص که یابند در
صدق دل یابند یادر دریای سینه واز اینجاست که حدیقه گوید رضی الله عنه ازان مهتر
کائنات علیه السلام پرسیدم که اخلاص چیست گفت از جبریل پرسیدم که اخلاص چیست
گفت از رب العزة پرسیدم که اخلاص چیست گفت سر من اسراری استودعته قلب
من احببت من عبادی گفت کوه مرست که از خزینه اسرار خویش بیرون آوردم و در سو
یدای دل دوستان خویش و دیت نهادم این اخلاص نتیجه دوستی است و اثر بندگی
هر که لباس محبت پوشید و خلعت بندگی بپوشد هر کار که کند از میان دل کند دوستی
حق تعالی با رزوهایی برا کند در یک دل جمع نشود و فريضة تن نماز و روزه است و
فريضة دل دوستی حق نشان دوستی آنست که هر مکروه طبیعت و نهاد که

از دوست بتواند بر دیده نهی . ولو بید الحبيب سقت سما

لکان السم من يده يطيب . زهری که بیاد تو خورم نوش آید
دیوانه ترایند و باهوش آید . آن دل که تو سوختی ترا شکر کند

وآن خون که تو ریختی بتو فخر کند ﴿والذين﴾ عبارة عن المشركين ﴿اتخذوا﴾ یعنی
عبدا ﴿من دونه﴾ ای حال کونهم متجاوزین الله و عبادته ﴿اولیاء﴾ اربابا او انا
کاملاتکه و عیسی و عزیر و الاصنام لم یخاصوا العبادة لله تعالی بل بابوها بعبادة غیره حال
کونهم قائلین ﴿ما نعبدهم﴾ ای الاولیاء لشيء من الاشياء ﴿الا ليقربونا الى الله زلفی﴾

(ای تقریبا)

اي قريبا فهو مصدر مؤكد على غير لفظ المصدر ملاق له في المعنى وكانوا اذا سئلوا عن خلق السموات والارض قالوا الله فاذا قيل لهم لم تعبدون الاصنام قیلوا انما نعبدهم ليقربونا الى الله (وفي تفسير الكاشفي) درخواست کنند تا بشفاعت ایشان میزنت یابیم . و ذکر - الشيخ عبد الوهاب الشعراني أن اصل وضع الاصنام انما كان من قوة التنزيه من العلماء الاقدمين فانهم زهوا الله عن كل شيء وامروا بذلك حاتمهم فلما رأوا ان بعض عامتهم صرح بالتعطيل وضعوا لهم الاصنام وكسوها الديباج والحلى والجواهر وعظموها بالسجود وغيره ليتذكروا بها الحق الذي غاب عن عقولهم وغاب عن اولئك العلماء ان ذلك لا يجوز الا باذن من الله تعالى ﴿ان الله﴾ الخ خبر للموصول ﴿يحكم بينهم﴾ اي بين المتخذين بالكسر غير المخلصين وبين خصماهم المخلصين للدين وقد حذف لدلالة الحال عليه ﴿فيهم﴾ فيه يختلفون ﴿من الدين﴾ الذي اختلفوا فيه بالتوحيد والاشراك وادعى كل فريق صحة ما اتخذه وحكمه تعالى في ذلك ادخال الموحدين الجنة والمشركين النار فالضمير للفريقين ﴿ان الله لا يهدي﴾ لا يوفق الى الاهتداء الى الحق الذي هو طريق النجاة من المكروه والفوز بالمطلوب ﴿من هو كاذب كفار﴾ اي راسخ في الكذب مبالغ في الكفر كما يعرب عنه قراءة كذاب وكذوب فانهما فاقدان للبصيرة غير قابلين للاهتمام لتغيرهما الفطرة اصلية بالتمرن في الضلالة والتماهي في النقي قال في الوسيط هذا فيمن سبق عليه اقضاء بحرمان الهداية فلا يهتدى الى الصدق والايمان البتة (قال الحافظ)

كرجان بدهد سنك سبه لعل نكررده . باطنيت اصلي چه كند بدكهتر افتاد
وكذبهم قولهم في بعض اوليائهم بنات الله وولده وقولهم ان الالهة تشفع لهم وتقربهم الى الله وكفرهم عبادتهم تلك الاولياء وكفرهم النعمة بنسيان المنم الحقيقي وفي التأويلات النجمية ان الانسان مجبول على معرفة صانعه وصانع العالم ومقتضى طبعه عبادة صانعه والتقرب اليه من خوصية فطرة الله التي فطر الناس عليها ولكن لاعتبر بالمعرفة الفطرية والعبادة الطبيعية لانها مشوبة بالشركة لغير الله ولانها تصدر من نشاط النفس واتباع هواها وانما تعتبر المعرفة الصادرة عن التوحيد الخالص ومن اماراتها قبول دعوة الانبياء والايمان بهم وبما انزل عليهم من الكتب ومخالفة الهوى والعبادة على وفق الشرع لا على وفق الطبع والتقرب الى الله باداء ما افترض الله عليهم وناقلة قد استن النبي صلى الله عليه وسلم بها او يمثلها فانه كان من طبع ابليس السجود لله ولما امر بالسجود على خلاف طبعه ابى واستكبر وكان من الكافرين بعد اركان من الملائكة المقربين وكذلك حال الفلاسفة ممن لا يتابع الانبياء منهم ويدعى معرفه الله ويتقرب الى الله بانواع العلوم واصناف الطاعات والعبادات بالطبع لا بالشرع ومتابعة الهوى لا بالامر المولى فيكون حاصل امره ما قال تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا فاليوم كل مدع يدعى حقيقة ما عنده من دين والمذهب على اختلاف طبقاتهم فالله تعالى يحكم بينهم في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فيحقق الحق بانساع صدور اهل الحق بنور الاسلام وبكتابة الايمان في قلوبهم وتأيدهم بروح منه وكشف شوائدها الحق عن اسرارهم وتجلي صفات جماله وجلاله لارواحهم ويبطل الباطل

ببضيق صدور اهل الاهواء والبدع وقسوة قلوبهم وعمى اسرارهم وبصائرهم وغشاوة ارواحهم بالحجب . واما في الآخرة فبتبويض وجوه اهل الحق واعطاء كتابهم باليمين وتشغيل موازينهم وجوازهم على الصراط وسعى نورهم بين ايديهم واثباتهم ودخول الجنة ورفعهم في الدرجات وبمسويد وجوه اهل الباطل وايتاء كتبهم بالشمال ومن وراء ظهورهم وتخفيف موازينهم وزلة اقدامهم عن الصراط ودخول النار وتزولهم في الدركات وبقوله (ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار) يشير الى تهديد من يتعرض لغير مقامه ويدعى رتبة ليس بصادق فيها فالله لا يهديه قط الى ما فيه سداه ورشده وعقوبته ان يحرمه تلك الرتبة التي تصدى لها بدعواه قبل تحققة بوجودها : قال الحافظ

كرانكشت سليمانى نباشد * چه خاصيت دهد نقش نكيني
خدا زان خرقه پزارست صديار * كه صد بت ماندش در آستيني

ومن الله المصمة من الدعوى قبل التحقق بحقيقة الحال وهو المنعم المتعال ﴿ لو اراد الله ان يتخذ ولدا ﴾ كما زعم المشركون بان الله تعالى اتخذ ولدا ﴿ لا صطفى ﴾ لا يتخذ واختار ﴿ مما يخلق ﴾ اى من جنس مخلوقاته ﴿ ما يشاء ﴾ ولم يخص مريم ولا عيسى ولا عزرا بذلك ولخلق جنسا آخر اعز واكرم مما خلق واتخذ ولدا لكنه لا يفضل لامتناعه والممتنع لا تتعلق به القدرة والارادة وانما امره اصطفا من شاء من عباده وتقريبهم منه وقد فعل ذلك بالملائكة وبعض الناس كما قال الله تعالى ﴿ الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ﴾ ولذا وضع الاصطفاء مكان الاتخاذ * وقال بعضهم معناه لو اتخذ من خلقه ولدا لم يتخذه باختيارهم بل يصطفى من خلقه من يشاء * وقال الكاشغرى [هر آينه اختيار كردى از آنچه مى آفريند آنچه خواستى از اعز اشيا واحسن آن واكمل كه بنون اند نه از نقص كه بشانند اما مخلوق بمائل خالق نيست وبيان والد ومولود مجانست شرط است پس اورا فرزند نبود] ﴿ سبحانه ﴾ مصدر من سبج اذا بعد اى تنزه تعالى بالذات عن ذلك الاتخاذ واما نسبوا اليه من الاولاد والاولياء وعلم للتسييح مقول على السنة العباد اى اسبجه تسييحا لا ثقا به اوسبحوه تسييحا حقيقا بشانه ﴿ هو ﴾ مبتدا خبره قوله ﴿ الله ﴾ المتصف بالالوهية ﴿ الواحد ﴾ الذى لا تانى له والولد تانى والدّه وجنسّه وشبهه * وفى بحر العلوم واحد اى موجود جل عن التركيب والمماثلة ذاتا وصفة فلا يكون له ولد لانه يماثل الوالد فى الذات والصفات ﴿ القهار ﴾ الذى بهاريته لا يقبل الجنس والشبه بنوع ما * وفى الارشاد قهار لكل الكائنات كيف يتصور ان يتخذ من الاشياء الفانية ما يقوم مقامه ﴿ خلق السموات والارض ﴾ وما بينهما من الموجودات حال كونها ملتبسة ﴿ بالحق ﴾ والصواب مشتملة على الحكم والمصالح لا باطلا وعينا * قال الكاشغرى [بيافريد آسمان وزمين را براستى نه بباطل وبازى بلکه در آفرينش هريك از ان صدهزار آثار قدرت واطوار حكمت است نعميه تاديده وران از روى اعتبار ارقام معرفت آفريد كار بر صفحات آن دلائل مطالعه نمايند]

نوشته است بر اوراق آسمان وزمين * خطى كه فاعتبروا منه يا اولى الابصار

﴿ يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل ﴾ * قال في تاج المصادر تكوير الليل على النهار تعشيته اياه ويقال زيادته من هذا في ذاك كما قال الراغب في المفردات تكوير الشيء ادارته وضم بعضه الى بعض ككؤور العمامة وقوله تعالى (يكور الليل) الخ اشارة الى جريان الشمس في مطالعها وانتقاص الليل والنهار وازديادهما انتهى . والمعنى يفشى كل واحد منهما الآخر كأنه يلفه عليه لف اللباس على اللابس : وبالفارسية [بر می بچد ودر می آرد شب را بروز وبه پرده ظلمت آن نور این می پوشد ودر می آرد روز را برشب وشعله روشنی آن تاریکی این را مخفی می سازد] وذلك ان النور والظلمة عسكران مهيان عظيمان وفي كل يوم يغلب هذا ذاك كما في الكبير او يغيب كل واحد منهما بالآخر كما يغيب الملفوف باللفافة عن مطامح الابصار او يحمله كازا عليه كرورا متابعا تتابع اكوار العمامة بعضها على بعض ، ﴿ وسخر الشمس والقمر ﴾ جعلهما متقادين لامره تعالى ﴿ كما ﴾ بينهما ﴿ يجري ﴾ يسير في بروجهم ﴿ لاجل مسمى ﴾ لمدة معينة هي منتهى دورته في كل يوم او شهر او منقطع حركته اى وقت انقطاع سيره وهو يوم القيامة وانما ذلك لئلا يفتن بني آدم وفي الحديث (وكل بالشمس سبعة املاك يرمونها بالثلج ولولا ذلك ما اصاب شيئا الا احرقته) [وكفته اند ستاركان آسمان دو قسم اند قسمی بر آفتاب كذر كنند وازوی روشنائی گیرند وقسمی آفتاب بر ایشان كذر كند وایشانرا روشنائی دهد ازروی اشارت میگوید مؤمنان دو گروهند گروهی بدرگاه شوند بجد واجتهاد تا نور هدایت یابند] كما قال تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) [وكروهي آند كه عنایت ازلی بر ایشان كذر كند وایشانرا نور معرفت دهد] كما قال تعالى (أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) ﴿ ألا ﴾ اعلموا ﴿ هو ﴾ وحده ﴿ العزيز ﴾ الغالب القادر على كل شيء فيقدر على عقاب العصاة ﴿ الغفار ﴾ المبالغ في المغفرة ولذلك لا يماجل بالعقوبة وسلب ما في هذه الصنائع البديعة من آثار الرحمة وعموم المنفعة : وبالفارسية [سلب این نعمتها نمی كند از آدمیان باوجود وقوع شرك ومعصیت از ایشان] * قال الامام الغزالي رحمه الله الغفار هو الذي اظهر الجميل وستر القبيح والذنوب من جملة القبايح التي سترها باسبال الستر عليها في الدنيا والتجاوز عن عقوبتها في الآخرة * والغفر هو الستر . واول ستره على عبده ان جعل مقابح بدنه التي تستقيحها الاعين مستورة في باطنه مغطاة بجمال ظاهره فكمن بين باطن العبد وظاهره في النظافة والقدارة وفي القبح والجمال فانظر ما الذي اظهره وما الذي ستره . وستره الثاني ان جعل مستقر خواطره المذمومة وارادته القبيحة سر قلبه حتى لا يطلع احد على سر قلبه ولو انكشف للخلق ما يخطر بباله في مجاري وسواسه وما ينطوى عليه ضميره من الفس والحيانة وسوء الظن بالناس لمقتوه بل سمعوا في تلف روحه واهلاكه فانظر كيف ستر عن غيره اسراره وعوارفه . والثالث مغفرة ذنوبه التي كان يستحق الافضاح بها على ملاء من الخلق وقد وعد ان يبذل من سيئاته حسنات لبستر مقابح ذنوبه بشواب حسناته اذا مات على الايمان * وحظ العبد من هذا الاسم ان يستر

من غيره ما يجب ان يستر منه وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة والمقتاب والمتجسس والمكافئ على الاستاءة بمعزل وعن هذا الوصف وانما المتصف به من لا يفتش من خالق الله الا احسن ما فيهم ولا يفتك مخلوق عن كمال ونقص وعن قبس وحسن فمن تغافل عن المقام وذكر المحاسن فهو ذونصيب من هذا الاسم والوصف كما روى عن عيسى عليه السلام أنه مر مع الحواريين بكلب ميت قد غلب نته فقالوا ما انتن هذه الجيفة فقال عيسى عليه السلام ما احسن بياض اسنانها تنبها على ان الذي ينبغي ان يذكر من كل شئ ما هو احسنه (قال الشيخ سعدى)

مكن عيب خلق اى خرد مند فاش • بعيب خود از خلق مشغول باش
چو باطل سر ايند مكمار كوش • چوبى ستر بينى نظر را بپوش

﴿خلقكم﴾ اى الله تعالى ايها الناس جميعا ﴿من نفس واحدة﴾ هى نفس آدم عليه السلام ﴿ثم جعل منها﴾ اى خلق من جنس تلك النفس واحدة او من قصيراها وهى الضلع التى تلى الحاصرة او هى آخر الاضلاع وبالفارسية از استخوان پهلوى جب او ﴿زوجها﴾ حواء عليها السلام و﴿ثم عطف على محذوف﴾ هو صفة لنفس اى من نفس واحدة خلقها ثم جعل منها زوجها فشققها وذلك فان ظاهر الآية فييدان خلق حواء بعد خلق ذرية آدم وليس كذلك وفيه اشارة الى أن الله تعالى خلق الانسان من نفس واحدة هى الروح وخلق منها زوجها وهو القلب فانه خلق من الروح كما خلقت حواء من ضلع آدم عليه السلام فالله تعالى منفرد بهذا الخلق مطلقا فينبى ان يعرف ويعبد بلا اشراك ﴿وانزل لكم﴾ اى قضى وقسم لكم فان قضايه تعالى وقسمه توصف بالنزول من السماء حيث تكتب في اللوح المحفوظ او احدث لكم وانشأ باسباب نازلة من السماء كالامطار واشعة الكواكب وهذا كقوله قد انزلنا عليكم لباسا ولم ينزل الباس نفسه ولكن انزل الماء الذى هو سبب القطن والصوف واللباس مهما ﴿من الانعام﴾ از چهار پاين ﴿ثمانية ازواج﴾ ذكر اى واثنى هى الابل والبقر والضأن والمعز والانعام جمع نعم بفتحين وهى جماعة الابل فى الاصل لا واحد لها من لفظها قال ابن الشيخ فى اول المائدة الانعام مخصوص بالانواع الاربعة وهى الابل والبقر والضأن والمعز ويقال لها ازواج الثمانية لان ذكر كل واحد من هذه الانواع زوج بانثاء وانشاء زوج بذكره فيكون مجموع ازواج ثمانية بهذا الاعتبار من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين والحيل والبغال والحمير خارجة من الانعام قال فى بحر العلوم الواحد اذا كان وحده فهو فرد واذا كان معه غيره من جنسه سمى كل واحد منهما زوجا فهى زوجان بدليل قوله تعالى خلق الزوجين الذكر والانثى وعند الحساب الزوج خلاف الفرد كالاربعة والثمانية فى خلاف الثلاثة والسبعة وخصت هذه الانواع الاربعة بالذكر لكثرة الانتفاع بها من اللحم والجلد والشعر والوبر وفى التأويلات النجمية وانزل لكم من الانعام ثمانية ازواج اى خلق فيكم من صفات الانعام ثمانى صفات وهى الاكل والشرب والتغوط والتبول والشهوة والحرق والشره

والغضب واصل جميع هذه الصفات الصفتان الاثنان الشهوة والغضب فانه لا بد لكل حيوان من هاتين الصفتين لبقاء وجوده بهما فبالشهوة يجلب المنافع الى نفسه وبالغضب يدفع المضرات ﴿يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ اُمَّهَاتِكُمْ﴾ اى فى ارحامهن جمع ام زيدت الهاء فيه كازيدت فى امراق من اراق ﴿خَلَقَا﴾ كائنا ﴿مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ﴾ اى خلقا مدرجا حيويا لاشيوا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ مخلقة من بعد مضغ غير مخلقة من بعد علقمة من بعد نطفة ونظيره قوله تعالى وقد خلقكم اطوارا ﴿فِي ظِلْمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ متعلق بخلقكم وهى ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة وهى بالفتح محل الولد اى الجلد الرقيق المشتمل على الجنين او ظلمة الصلب والبطن والرحم وفيه اشارة الى ظلمة الخلقية وظلمة وجود الروح وظلمة البشرية وان شئت قلت ظلمة الجسد وظلمة الطبيعة وظلمة النفس فكما أن الجنين يخرج فى الولادة الاولى من الظلمات المذكورة الى نور عالم الملك والشهادة فكذا السالك يخرج فى الولادة الثانية من الظلمات المسطورة الى نور عالم الملكوت والغيب فى مقام القلب والروح ﴿قَالَ الْحَافِظُ﴾
 بال بكشا وصغير از شجر ماوى زن . حيف باشد چو تو مرغى كه اسير قفسى
 ﴿ذَلِكُمْ﴾ اشارة الى تعالى باعتبار افعاله المذكورة ومحلها الرفع على الابتداء اى ذلكم العظيم الشأن الذى عدت افعاله ﴿اللَّهُ﴾ خبره وقوله تعالى ﴿رَبِّكُمْ﴾ خبر آخره اى مربيكم فيما ذكر من الاطوار وفيها بعدها وما لَكُمْ المستحق لتخصيص العبادة به وفى التأويلات النجمية اى انا خلقتكم وانا صورتكم وانا الذى اسبغت عليكم النعمى وخصصتكم بجميع اكرامى وغرقتكم فى بحار افضالى وعرفتكم استحقاق شهود جمالى وجلالى وهديتكم الى توحيدى وادعوكم الى وحدانيى فالىكم لاتنطقون الى الكلية وما لَكُمْ لاتطلبون منى ولا تطلبونى وقد بشرتكم بقولى اَلَا اَنْ طَلَبْنِي وَجَدْنِي وَمَنْ كَانَ لِي كُنْتُ لَهُ وَمَنْ كُنْتُ لَهُ يَكُونُ لَهُ مَا كَانَ لِي ﴿لَهُ الْمُلْكُ﴾ على الاطلاق فى الدنيا والآخرة ليس لغيره شركة فى ذلك بوجه من الوجوه وبالفارسية سرورا بادشاهى مطلق كه زوال وقنا بدوراء نيابد وقال بعض الكبار له ملك القدرة على تبليغ العباد الى المقامات العلية والكرامات السنية فينبى العبدان لا يقط فان الله تعالى قادر ليس بعاجز والجملة خبر آخر وكذا قوله تعالى ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ ليست معبودى بسزا مكرا وفكما أن لا معبود الا هو فكذا لا مقصود بل لا موجود الا هو فهو الوجود المطلق والهوية المطلقة والواحدة الذاتية ﴿فَأَنى تَصْرَفُونَ﴾ اى فكيف ومن اى وجه تصرفون وتردون عن ملازمة بابه بالعبودية الى باب عاجز مثلكم من الخلق اى عن عبادته تعالى الى عبادة اولائان مع وفور موجباتها ودواعيها واستفاء الصارف عنها بالكلية الى عبادة غيره من غير داع اليها مع كثرة الصوارف عنها قال على كرم الله وجه قيل للنبي عليه السلام هل عبدت وثنا قط قال لا قيل هل شربت خمرًا قال لا وما زلت اعرف ان الذى هم اى الكفار عليه من عبادة الاوثان ونحوها كفر وما كنت ادري ما الكتاب ولا الايمان فادلة العقل وحدها كافية فى الحكم ببطلان عبادة غير الله فكيف وقد انضم اليها دلة الشرع فلا بد من الرجوع الى باب الله تعالى فانه النعم الحقيقى والعبودية له لانه

الخالق * قال ابوسعيد الخزاز قدس سره العبودية ثلاثة الوفاء لله على الحقيقة ومتابعة الرسول في الشريعة والنصيحة لجماعة الامة * واعلم ان العبادة هي المقصود من خلق الاشياء كما قال الله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) سواء فسرت العبادة بالمعرفة ام لا اذ لا تكون المعرفة الحقيقية الا من طريق العبادة * وعن معاذ رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله اخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار قال (لقد سألت عن عظيم وانه يسير على من يسر الله تعالى لعباده لا تشرك به شياً وقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ثم قال ألا ادلك على ابواب الخير الصوم جنة والصدقة تطفئ الخطيئة كما تطفئ النار بالماء وصلاة الرجل في جوف الليل) ثم تلا (تجاني جنوبهم عن المضاجع) الآية ثم قال ألا اخبرك برأس الامر وعموده وذروة سنامه الجهاد) ثم قال (ألا اخبرك بملاك ذلك كله) قلت بلى يا رسول الله فاخذ بلسانه وقال (كف عليك هذا) قلت يا حي الله وانا المؤمن اخذون بما تكلم به فقال (تكلتك امك وهل يكب الناس في النار على وجوههم او على مناخرهم الا حصائد السنتهم) تراديه درسر نهاندند وكوش * دهن جای كفتار ودل جای هوش مكر باز دانی نشیب از فراز * نكوي كه اين كوته است آن دراز

﴿ان تكفروا﴾ به تعالى بعد مشاهدة ما ذكر من قنون نعمائه ومعرفة شؤونه العظيمة الموجبة للايمان والشكر. والخطاب لاهل مكة كما في الوسيط والظاهر اشتماع لكل الناس كما في قوله تعالى (ان تكفروا اثم من في الارض جميعا) ﴿فان الله غنى عنكم﴾ وعن العالمين اى فاعلموا انه تعالى غنى عن ايمانكم وشكركم غير متأثر من انتفاهما والغنى هو الذى يستغنى عن كل شئ لا يحتاج اليه لاف ذاته ولا في صفاته لانه الواجب من جميع جهاته ﴿ولا يرضى لعباده الكفر﴾ وان تعلق به ارادته تعالى من بعضهم اى عدم رضاه بكفر عباده لاجل منفعتهم ودفع مضرتهم رحمة عليهم لا لتضرده به تعالى. وانما قيل لعباده لالكم لتعميم الحكم للمؤمنين والكافرين وتعليه بكونهم عباده * واعلم ان الرضى ترك السخط والله تعالى لا يترك السخط في حق الكافر لانه لسخطه عليه اعدله جهنم ولا يلزم منه عدم الارادة اذ ليس في الارادة ما في الرضى من نوع استحسان فانه تعالى يريد الخير والشر ولكن لا يرضى بالكفر والفسوق فان الرضى انما يتعلق بالحسن من الافعال دون القبيح وعليه اهل السنة وكذا اهل الاعتزال * وقال ابن عباس رضى الله عنهما والذى لا يرضى لعباده المؤمنين الكفر وهم الذين ذكرهم في قوله (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) فيكون اما مخصوصا كقوله (عينا يشرب بها عباد الله) يريد من العباد وعليه بعض الماتريدية حيث قالوا ان الله يرضى بكفر الكافر ومعصية العاصي كما انه يريد ما صرح بذلك الخصاص في احكام القرآن * وثقل ان هشام بن عبد الملك انما قتل غيلان القدرى باشارة علماء الشام بقوله ان الله لا يرضى لعباده الكفر قال هشام ان لم يكن الله قادرا على دفع الكفر عن الكافر يكون طغرا فلا يكون الها وان قلدر فلم يدفع يكون راضيا فاتخم غيلان * وفي الاسئلة المقحمة فان قيل هل يقولون بان كفر الكافر قد رضى الله تعالى للكافر قلنا ان الله تعالى خلق كفر الكافر ورضيه له

وخلق ايمان المؤمن ورضيه له وهو مالك الملك على الاطلاق * وتكلف بعض اهل الاصول فقال ان الله تعالى لا يرضى بكون الكافر حسنا ودينا لانه تعالى يرضى وجوده وهو حسن ولا يخلقه وهو حسن وعلى هذا معنى قوله تعالى (والله لا يحب الفساد) والاليق باهل الزمان والابعد عن التشنيع والاقرب ان لا يرضى من عباده الكفر مؤمنا كان او كافرا * يقول الفقير ان رضى الله بكفر الكافر ومعصية العاصي اختياره وارادته له في الازل فلذا لم يتغير حكمه في الابد لامدحه ونناؤه وترك السخط عليه فارفع النزاع ومن تعمق في اشارة قوله تعالى (مامن دابة الا هو آخذ بناصيته ان ربي على صراط مستقيم) انكشف له حقيقة الحال ﴿ وان تشكروا ﴾ تؤمنوا به تعالى وتوحدوه يدل عليه ذكره في مقابلة الكفر ﴿ يرضه لكم ﴾ اصله يرضاه على ان الضمير طائد الى الشكر حذف الالف علامة للجزم وهو باختلاس ضمة الهاء عند اهل المدينة وعاصم وحمة وباسكان الهاء عند ابى عمرو وباشباع ضمة الهاء عند الباقيين لانها صارت بخلاف الالف موصولة بمتحرك. والمعنى يرضى الشكر والايان لاجلكم ومنفعتكم لانه سبب لفوزكم بسعادة الدارين لا لانتفاعه تعالى به ﴿ وفي التأويلات التجمية يعنى لا يرضى لكفركم لانه موجب للعذاب الشديد ويرضى لشكركم لانه موجب لمزيد النعمة وذلك لان رحمته سبقت غضبه يقول يامسكين انا لا ارضى لك ان لا تكون لى يا قليل الوفاء كثير التجنى فان اطعنى شكرتك وان ذكرتى ذكرك ﴿ ولا تزر وازرة وزر اخرى ﴾ بيان لعدم سراية كفر الكافر الى غيره اصلا. والوزر الحمل الثقيل ووزره اى حمله. والمعنى ولا تحمل نفس حاملة للوزر حمل نفس اخرى من الذنب والمعصية [بلنكه هريك بردارنده وزر خود بردارد چنانكه كناه كسى در دفتر ديكر نمى نويسند]

كه كناه ذكران برتونخواهند نوشت

﴿ ثم الى ربكم مرجعكم ﴾ اى رجوعكم بالبعث بعد الموت لالى غيره ﴿ فنبشركم ﴾ عند ذلك : وبالفارسية [پس خبر دهد شمارا] ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ اى بما كنتم تعملونه في الدنيا من اعمال الكفر والايان اى يجازيكم بذلك ثوابا وعقابا كما قال الكاشفى [واخبار از آن بحاسبه و مجازات باشد] * وفى تفسير ابى السعود فى غير هذا المحل عبر عن اظهاره بالتنبيه لما بينهما من الملايسة في انهما سيان للعلم تنبيها على انهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبوه فانذرين عن سوء عاقبته اى يظهر لكم على رؤس الاشهاد ويعلمكم اى شئ شنيع كنتم تعملونه في الدنيا على الاستمرار ويرتب عليه ما يليق به من الجزاء ﴿ انه ﴾ تعالى ﴿ علم بذات الصدور ﴾ تحليل للثقة اى مبالغ في العلم بمضمورات القلوب فكيف بالاعمال الظاهرة واصلة علم بمضمورات صاحب الصدور * وفى الآية دليل على ان ضرر الكفر والظلمان يعود الى نفس الكافر كما ان نعم الشكر والايان يعود الى نفس الشاكر والله غنى عن العالمين كما وقع في الكلمات القدسية (باعادي) لو ان اولكم و آخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم) اى على اتقى اتقى قاي (مازلد ذلك في ملكى شيئا يا عبادى) لو ان اولكم و آخركم وانسكم وجنكم كانوا على افر قلب واحد منكم ما نقص ذلك من ملكى شيئا) وفى آخر الحديث فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه *

واعلم أن الشكر سبب الرضوان ألا ترى إلى قوله تعالى وإن تشكروا يرضه لكم واشرف الشكر امر الأنبياء فقال لموسى فخذنا آيتك وكن من الشاكرين روى أنه أخذ التوراة وهي خمسة ألواح أو تسعة من الباقوت وفيها مكتوب يا موسى من لم يصبر على قضائي ولم يشكر نعمائي فليطلب ربا سواي وكان الأنبياء لعرفتهم لفضل الشكر يبادرون إليه روى أنه عليه السلام لما تورمت قدماه من قيام الليل أي انتفختا من الوجع الحاصل من طول القيام في الصلاة قالت عائشة رضي الله عنها أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال عليه السلام أفلا أكون عبدا شكورا أي مبالغا في شكر ربي وفي ذلك تنبيه على كمال فضل قيام الليل حيث جعله النبي عليه السلام شكرا لنعمته تعالى ولا يخفى أن نعمه عظيمة وشكره أيضا عظيم فاذا جعل النبي عليه السلام قيام الليل شكرا لمثل هذه نعم الجليلة ثبت أنه من أعظم الطاعات وأفضل العبادات وفي الحديث صلاة في مسجدى هذا أفضل من عشرة آلاف في غيره إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة في غيره ثم قال ألا أدلكم على ما هو أفضل من ذلك قالوا نعم قال رجل قام في سودا الليل فاحسن الوضوء وصلى ركعتين يريد بهما وجه الله تعالى وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي عليه السلام كان إذا قام قيام الليل بمذر قضاء ضحوة أي من غير وجوب عليه بل على طريق الاحتياط فإن الورد الملتزم إذا فات عن محله يلزم أن يتدارك في وقت آخر حتى يتصل الأجر ولا ينقطع الفيض فإنه بدوام التوجه يحصل دوام العطا وشرط عليه السلام إرادة وجه الله تعالى فإنه تعالى لا يقبل ما كان لغيره ولذا وعدوا وعند بقوله أنه عليم بذات الصدور فمن اشتمل صدره على الخلوص تخاض من يدانته ومن اشتمل على الشرك والرياء وجد الله عند عمله فوفاه حسابه

اكر جز بحق مبرود جاده ات • در آتش فشاند سجاده ات
اكر جانب حق نداری نگاه • بگوئی بروز اجل آه آه
چه وزن آورد جایی انسان باد • که میزان عدلست و دیوان داد
مرا بی که چندان عمل می نمود • بدیدند هیچش در انبان نبوت
منه آب روی ریا را محل • که این آب در زیر دارد وحل

جعلنا الله وایاکم من الصالحین الصادقین المخلصین فی الأقوال والأفعال والأحوال دون الفاسقین الکاذبین المرآئین آمین یا کریم العفو کثیر التوال • و إذا مس الإنسان ضرر • أصابه و وصل إليه سوء حال من فقرا و مرض او غيرها و بالفارسية و چون آنکه که بر سید ایشا را سختی • قال الراغب المس یقال فی کل ما ینال الإنسان من اذى والضرر یقابل بالسرآء والنعماء والضرر بالنفع • دطابه • فی کشف ذالک الضر حال کونه • منیا الیه • راجعا الیه مما کان یدعوه فی حالة الانابة الی الله والرجوع الیه بالتوبة و اخلاص العمل و التوب رجوع الشئ مرة بعد اخرى و هذا وصف للجنس بحال بعض افراده کقوله تعالى ان الانسان لظلوم کفار و فيه اشارة الی أن من طیعة الانسان انه اذا مسه ضرر

خضع و خضع و الى ربه فزع و تملق بين يديه و تضرع (و في المثوى)
 سندی ناله بحق از درد دوايش . صد شكایت میکند از رنج خویش
 حق می گوید که آخر رنج و درد . مرا ترا لایه کان او راست کرد
 در حقیقت مرا عدد را روی تست . کیمیا و نافع دلجوی تست
 که از و اندر کریزی در خلا . استعانت جوی از لطف خدا
 در حقیقت دوستان دشمن اند . که ز حضرت دور و مشغولت کنند
 ﴿ثم اذا خوله نعمة منه﴾ ای اعطاء نعمة عظيمة من جنبه تعالى و ازال عنه ضره
 و كفاه امره و اصلح باله و احسن حاله من التخلو وهو العتهد ای المحافظة و المراعاة ای
 جملة خائل مال من قولهم فلان خائل ماله اذا كان متعهدا له حسن القيام به و من شأن
 النفي الجواد أن يراعى احوال الفقراء او من الحول وهو الافتخار لان النفي يكون متكبرا
 طويل الذيل ای جملة يخول ای يخال و يفخر بالنعمة ﴿نسي ما كان يدعو اليه﴾ ای
 نسي الضر الذي كان يدعو الله الى كشفه ﴿من قبل﴾ ای من قبل التخلو كقوله تعالى
 مر كآ لم يدعنا الى ضره او نسي ربه الذي كان يدعو و يتضره اليه اما بناء على أن
 ما بمعنى من كافي قوله تعالى وما خلق الذكر والاثنى واما ايذا ما بأن نسيانه بلغ الى حيث
 لا يعرف مدعوه ما هو فضلا عن أن يعرفه من هو فيعود الى رأس كفرانه و ينهك في
 كآثر عصيانه و يشرك بمعبوده و يصر على جحوده و ذلك لكون دعائه المحسوس معلولا
 بالضر المسوس لانشاء عن الشوق الى الله المأموس (و في المثوى)

آن ندامت از تقيجه رنج بود . فی زعقل روشن چون کنج بود
 چونکه شد رنج آن ندامت شد عدم می نیرزد خاک آن توبه ند
 میکند او توبه و پیر خرد . بآلك لوردوا لمادوا می زند

وفي مرآئس البقلى وصف الله اهل الضعف من اليقين اذا مره ألم امتحانه دعاء بغير معرفة
 و اذا وصل اليه نعمته احتجب بالنعمة عن النعم فبقى جاهلا من كلا الطريقين لا يكون
 صابرا في البلاء ولا شاكرا في النعماء و ذلك من جهله بربه ولو ادرکه نعمت المعرفة
 و حلاوة المحبة لبذل له نفسه حتى يفعل به ما يشاء و قال بعضهم اقل العبيد علما و منرفة
 أن يكون دعاؤه لربه عند نزول ضره فان من دعاء بسبب او لسبب فذلك دعاء معلول
 مدخول حتى يدعو رغبة في ذكره و شوقا اليه و قال الحسين من نسي الحق عند العوافي
 لم يحب الله دعائه عند المحن و الاضطراب و لذلك قال النبي عليه السلام لعبد الله بن عباس
 رضى الله عنهما تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة و قال النهر جوري لا تكون النعمة
 التي تحمل صاحبها الى نسيان النعم بل هي الى التعم اقرب

این کله زان نعمتی کن کت زند . از درما دور مطرودت کند
 ﴿وجعل الله اندادا﴾ شرکاء في العبادة ای رجوع الى عبادة الاوثان جمع ند و هو يقال
 لما يشارك في الجوهر فقط كافي المفردات و قال في محر العلوم هو المثل المخالف ای امثالا
 يعتقد انها قادرة على مخالفة الله و مضادته ﴿ليضل﴾ الناس بذلك یعنی تا کبراه کنند مرا

﴿ عن سبيله ﴾ الذى هو التوحيد . والسبيل من الطرق ما هو معتاد السلوك استعين للتوحيد لانه موصل الى الله تعالى ورضاه قرى ليضل بفتح الياء اى ليزداد ضلالا او يثبت عليه والا فاصل الضلال غير متأخر عن الجعل المذكور واللام لام العاقبة فان النتيجة قد تكون غرضا فى الفعل وقد تكون غير غرض والضلال والاضلال ليسا بفرضين بل نتيجة الجعل وعاقبته ﴿ قل ﴾ الامر الآتى للتهديد كقوله ﴿ اعملوا ما شئتم ﴾ فالمعنى قل يا محمد لتهديا لذلك الضال المضل وبيانا لحاله ومآله ﴿ وفى التأويلات النجمية قل للانسان الذى هذه طبيعته فى السراء والضراء ﴾ تتمتع بكفره قليلا ﴿ اى ﴾ تتمتع قليلا فهو صفة مصدر محذوف او زمانا قليلا فهو صفة زمان محذوف يعنى : [اذمتعت بهرجه خواهى اشتغال كن در دنيا تا وقت مراك و التمتع بر خوردارى كرفتن] يعنى الانتفاع ﴿ انك من اصحاب النار ﴾ فى الآخرة اى من ملازميها والمعذنين فيها على الدوام [ولذتهى دنيا در جنب شدت عذاب دوزخ بنات محقر است] وهو تمليل لقلة التمتع * وفيه من الاقاط من النجاة ما لا يخفى كانه قيل واذا قد ايت قبول ما امرت به من الايمان والطاعة فمن حقه ان تؤمر بتركه لتذوق عقوبته * وفيه اشارة الى ان من صاحب فى الدنيا اهل النار وسلك على اقدام مخالقات المولى وموافقات الهوى طريق الدرجات السفلى وهو صاحب النار واهلها والى ان عمر الدنيا قليل فكيف بعمر الانسان وان التمتع بمشبهات الدنيا لا يفتنى عن الانسان شيئا فلا بد من الانتباه قبل نداء الاجل * وصلى ابو الدرداء رضى الله عنه فى مسجد دمشق ثم قال يا اهل دمشق الاستحيون الى متى تؤملون ما لا تبلفون وتجهون ما لا تأكلون وتبنون ما لا تسكنون ان من كان قبلكم املوا بعيدا وبنوا مشيدا وجمعوا كثيرا فاصبح املهم غرورا وجمعهم بورا ومسكنهم قبورا * وذكر فى الاخبار ان رجلا قال لموسى عليه السلام ادعوا الله ان يرزقنى مالا فدعا ربه فادعى الله اليه فامضى قليلا سألت ام كثيرا قال يارب كثيرا قال فاصبح الرجل اعمى فدعا على موسى فلقاه سبع فقتله فقال موسى يارب سألتك ان ترزقه كثيرا واكله السبع فادعى الله اليه فامضى انك سألت له كثيرا وكل ما كان فى الدنيا فهو قليل فاعطيته الكثير فى الآخرة فطوبى لمن ابتغى الدنيا وما فيها وعمل للآخرة والمولى قبل دنوا الاجل وظهور الكسل جعلنا الله واياكم من المتقطين آمين ﴿ امن ﴾ بالشديد على ان اصله ام من والاستفهام بمعنى التقرير والمعنى الكافر القاسى الناسى خير حالا واحسن مالا ام من وهو عثمان بن عفان رضى الله عنه على الاشهر ويدخل فيه كل من كان على صفة التزكية ومن خفف الميم تبع المصحف لان فيه ميا واحدة فالالف للاستفهام دخلت على من ومعناه ام من ﴿ هو قانت ﴾ كمن ليس بقانت * القنوت يحى على معانى منها الدعاء فقنوت الوتر دعاؤه واما دعا القنوت فلاضافة فيه بيانية كما فى حواشى اخى جلي . ومنها الطاعة كما فى قوله تعالى ﴿ والقانتات ﴾ . ومنها القيام فالمصلى قانت اى قائم وفى الفروع وطول القيام اولى من كثرة السجود لقوله عليه السلام (افضل الصلاة طول القنوت) اى القيام كما فى الدور وفى الحديث (مثل المجاهد فى سبيل الله كمثل القانت الصائم) يعنى المصلى الصائم كما فى كشف الاسرار . والتعقيب باننا اميل وبساجدا

وقائماً يخصه اى القنوت بالقيام فالمعنى ام من هو قائم ﴿ آتاء الليل ﴾ اى فى ساعته واحده انى بكسر الهمزة وفتحها مع فتح التون وهو الساعة وكذا الانى والانو بالكسر وسكون التون يقال مضى انوان وانيان من الليل اى ساعتان ﴿ ساجدا ﴾ حال من ضمير قانت اى حال كونه ساجدا ﴿ وقائماً ﴾ تقديم السجود على القيام لكونه ادخل فى معنى العبادة والواو للجمع بين الصفتين . والمراد بالسجود والقيام الصلاة عبر عنها بهما لكونهما من اعظم اركانها . فالمعنى قانت اى قائم طويل القيام فى الصلاة كما يشعر به آتاء الليل لانه اذا قام فى ساعات الليل فقد اطال القيام بخلاف من قام فى جزء من الليل ﴿ يحذر الآخرة ﴾ حال اخرى على الترادف او التداخل او استئناف كأنه قيل ما باله يفعل القنوت فى الصلاة ف قيل يحذر عذاب الآخرة لا يمانه بالبعث ﴿ ويرجو رحمة ربه ﴾ اى المغفرة او الجنة لانه يحذر ضر الدنيا ويرجو خيرها فقط كالكافر ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى القيام باداء العبودية ظاهراً وباطناً من غير قنوت ولا تقصير ﴾ يحذر الآخرة ﴿ ونميتها كما يحذر الدنيا وزينتها ﴾ ويرجو رحمة ربه ﴿ لانعمة ربه انتهى ﴾ ودلت الآية على ان المؤمن يجب ان يكون بين الخوف والرجاء يرجو رحمة ربه لعمله ويحذر عذابه لتقصيره فى عمله * ثم الرجاء اذا جاوز حدّه يكون امناً والخوف اذا جاوز حدّه يكون اياساً وكل منهما كفر فوجب ان يعتدل كما قال عليه السلام (لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا)

كرجه دارى طاعتى از هيئتش ايمن مباش * وركنه دارى زفيض رحمتش دل برمدار نيك ترسان شو كه قهر اوست بيرون از قياس * باش پس خوش دل كه لطف اوست افزون از شمار * ثم فى الآية تحريض على صلاة الليل وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال من احب ان يهون الله عليه الموقف يوم القيامة فليبه الله فى سواد الليل ساجدا وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه كما فى تفسير الحدادى * قال ربعة بن كعب الاسلمى رضى الله عنه كنت ابيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني بوضوئه وحاجته فقال لى (سل) فقلت اسألك مرافقتك فى الجنة فقال (أوغير ذلك) فقلت هو ذلك قال (فاعن نفسك على كثرة السجود) اى بكثرة الصلاة * قال بعض العارفين ان الله يطلع على قلوب المستيقظين فى الاسحار فيملأها نورا فتزد الفوائد على قلوبهم فتستثير ثم تنتشر العوافى من قلوبهم الى قلوب الغافلين

خروسان در سحر كويد كه قم يا ايها الغافل * سعادتي آنكسى دارد كه وقت صبح بيدارست ﴿ قل ﴾ بيانا للحق وتنبيها على شرف العلم والعمل ﴿ هل يستوى الذين يعلمون ﴾ حقائق الاعمال فيعلمون بموجب علمهم كالفاتن المذكور ﴿ والذين لا يعلمون ﴾ ما ذكر فيعملون بمقتضى جهلهم وضلالهم كالكافر . والاستفهام للتنبيه على كون الاولين فى اعلى معارج الخير وكون الآخرين فى اقصى مدارج الشر * وفى بحر العلوم الفعل منزل منزلة اللازم ولم يقدّر له مفعول لان المقدّر كالمذكور . والمعنى لا يستوى من يوجد فيه حقيقة العلم ومن لا يوجد ﴿ انما يتذكر اولوا الالباب ﴾ كلام مستقل غير داخل فى الكلام المأمور به وارد من جهته تعالى اى انما يتعظ بهذه البيانات الواضحة اصحاب العقول الخالصة من شوائب الخلل والوهم وهؤلاء

بمزل عن ذلك * قيل قضية اللب الاتعاط بالآيات ومن لم يتعظ فكأنه لال لب له ومثله مثل
البهايم * وفي المفردات اللب العقل الخالص من الشوائب وسمى بذلك لكونه خالص ما في الانسان
من قواه كاللباب من الشيء * وقيل هو ما زكا من العقل فكل لب عقل وليس كل عقل لباً ولذا
علق الله تعالى الاحكام التي لا تدركها الا العقول الزكية بأولى الالباب نحو قوله (ومن يؤت
الحكمة فقد آتوا خيراً كثيراً وما يذكر الا اولوا الالباب) ونحو ذلك من الآيات انتهى * وفي
التأويلات النجمية (هل يستوى الذين يعلمون) قدر جوار الله وقربته ويختارونه على الجنة
ونعيمها (والذين لا يعلمون) قدره (انما يذكر) حقيقة هذا المعنى (اولوا الالباب) وهم
الذين انسلخوا من جلد وجودهم بالكلية وقدماتوا عن انانيتهم وعاشوا بهويته انتهى * وفي
الآية بيان لفضل العلم وتحقير العلماء الغير العاملين فهم عند الله جهالة حيث جعل القانتين هم
العلماء * قال الشيخ السهروردي في عوارف المعارف ارباب الهمة اهل العلم الذين حكم الله
تعالى لهم بالعلم في قوله تعالى (ام من هو قانت آناً لليل) الى قوله (قل هل يستوى) الخ حكم
لهؤلاء الذين قاموا بالليل بالعلم فهم لموضع علمهم ازعجوا النفوس عن مقار طيبتها ورقوها
بالنظر الى اللذات الروحانية الى ذرى حقيقتها فتجافت جنوبهم عن المضاجع وخرجوا من صفة
الغافل الهاجع انتهى * وفي الحديث (يشفع يوم القيامة ثلاث الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء)
* وقال ابن عباس رضى الله عنهما خيراً سليمان بن داود عليهما السلام بين العلم والمال والملك
فاختار العلم فاعطى المال والملك - وفي الخبر - ان الله تعالى ارسل جبرائيل الى آدم عليهما السلام
بالعقل والحياة والايان فخيرهم بينهن فاختر العقل فبعاه وفي بعض الروايات ارسل بالعلم والحياة
والعقل فاستقر العلم في القلب والحياة في العين والعقل في الدماغ وفي الحديث (من احب ان ينظر
الى عتقاء الله من النار فلينظر الى المتعلمين فوالذي نفسي بيده ما من متعلم يختلف الى باب العلم
الا كتب الله له بكل قدم عبادة سنة وبني له بكل قدم مدينة في الجنة ويمشي على الارض تستغفر له
ويستغفر له كل من يمشي على الارض ويمشي ويصبح مغفور الذنب وشهدت الملائكة هؤلاء
عتقاء الله من النار) * وذكر ان شرف العلم فوق شرف النسب ولذا قيل ان عائشة رضى الله
عنها افضل من فاطمة رضى الله عنها ولعله المراد بقول الامالى

وللصدقة الرجحان فاعلم * على الزهراء في بعض الحاصل

لان النبي عليه السلام قال (خذوا نلثي دينكم من عائشة) واما اكثر الحاصل فالرجحان للزهراء
على الصدقة كادل عليه قوله عليه السلام (كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء غير مريم
بنت صمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد) وفي الحديث (طلب
العلم فريضة على كل مسلم) * قال في الاحياء اختلف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم
* فقال المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد ويعلم ذات الله وصفاته * وقال الفقهاء هو علم
الفقه اذ به يعرف العبادات والحلال والحرام * وقال المفسرون والمحدثون هو علم الكتاب
والسنة اذ بهما يتوصل العلوم كلها * وقال المتصوفة هو علم التصوف اذ به يعرف العبد مقامه
من الله تعالى . وحاصله ان كل فريق نزل الوجوب على العلم الذي هو بصده قوله (على كل مسلم)

اي مكلف ذكر اركان اوائى * قال في شرح الترغيب مراده علم ما لا يسع الانسان جهله كالشهادة
باللسان والاقراء بالقلب واعتقاد ان البعث بعد الموت ونحوه حق وعلم ما يجب عليه من العبادات
وامر معايشه كالبيع والشراء فكل من اشتغل بامر شرعى يجب طلب علمه عليه مثلا اذا
دخل وقت الصلاة تعين عليه ان يعرف الطهارة وما يتيسر من القرآن ثم تعلم الصلاة وان
ادركه رمضان وجب عليه ان ينظر في علم الصيام وان اخذه الحج وجب عليه حينئذ علمه
وان كان له مال وحال عليه الحول تعين عليه علم زكاة ذلك الصنف من المال لا غير وان باع
او اشترى وجب عليه علم البيوع والمصارفة وهكذا سائر الاحكام لا يجب عليه الا عند ما
يتعلق به الخطاب * فان قيل يضيق الوقت على نيل علم ما خوطب به في ذلك الوقت * قلنا لسا
نريد عند حلول الوقت المعين وانما نريد بقره بحيث ان يكون له من الزمان بقدر ما يحصل
ذلك العلم المخاطب به ويدخل عقيقه وقت العمل وهذا المذكور هو المراد بعلم الحال فلم
الحال بمنزلة الطعام لا بد لكل احد منه وعلم ما يقع في بعض الاحايين بمنزلة الدواء يحتاج
اليه في بعض الاوقات * وقال في عين العلم المراد المكاشفة فيما ورد (فضل العالم على العابد كفضلي
على امتي) اذ غيره وهو علم المعاملة تبع للعمل لثبوته شرطه وكذا المراد المعاملة القلية الواجبة
فيما ورد (طلب العلم فريضة على كل مسلم) اي يفترض عليه علم احوال القلب من التوكل
والانابة والحشية والرضى فانه واقع في جميع الاحوال وكذلك في سائر الاخلاق نحو الجود
والبخل والجبن والجراة والتكبر والتواضع والعفة والشره والاسراف والتقتير وغيرها
ويمتنع ان يراد غير هذه المعاملات اما التوحيد فلم يحصل واما الصلاة فلجواز ان يتأهلها شخص
وقت الضحى بالاسلام او البلوغ ومات قبل الظهر فلا يفترض عليه طلب علم تلك الصلاة فلا
يستقيم العموم المستفاد من لفظة كل وكذا المراد علم الآخرة مطلقا اي مع قطع النظر عن
المعاملة والمكاشفة فيما ورد (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) لثلايفضل
علماء الزمان على الصحابة فمجادلة الكلام والتعمق في فتاوى ندر وقوعها بمحدث وبالجملة علم
التوحيد اشرف العلوم لشرف معلومه وكل علم نافع وان كان له مدخل في التقرب الى الله
تعالى الا ان القرية التامة انما هي بالعلم الذي اختاره الصوفية المحققون على ما اعترف به الامام
الغزالي رحمه الله في منقذ الضلال. وكان المتورعون من علماء الظاهر يعترفون بفضل ارباب
القلوب ومحققون الى مجالسهم. وسأل بعض الفقهاء ابا بكر الشبلي قدس سره اختبارا لعلمه وقال
كم في خمس من الابل فقال اما الواجب فثاة واما عندنا فكلها لله فقال وما دليلك فيه قال
ابو بكر رضي الله عنه حين خرج عن جميع ماله لله ولرسوله فمن خرج عن ماله كله فامامه
ابو بكر رضي الله عنه ومن ترك بضعه فامامه عمر رضي الله عنه ومن اعطى الله ومنع لله فامامه
عثمان رضي الله عنه ومن ترك الدنيا لاهلها فامامه علي رضي الله عنه فكل علم لا يدل على ترك
الدنيا فليس بعلم وقد قال عليه السلام (اعوذ بك من علم لا ينفع) وهو العلم الذي لا يمنع صاحبه
عن المنهى ولا يجره الى المأمور به * وفي كشف الاسرار [علم به است علم خبري وعلم الهامي
وعلم غيبي. علم خبري كوشها شنود. وعلم الهامي دلها شنود. وعلم غيبي جانها شنود. علم خبري

بروایت است . علم الهامی بهدایت است . علم غیبی بهنایت است . علم خبری را گفت (فاعلم انه لا اله الا الله) « تقدم العلم لانه امام العمل » علم الهامی را گفت (ان الذين اتوا العلم من قبله) علم غیبی را گفت (وعدناه من لدنا علما) وورای این همه علمی است که وهم آدمی بدان نرسد وفهم از آن درمآند [وذلک علم الله عز وجل بنفسه على حقيقته قال الله تعالى (ولا يحيطون به علما) * قال الشبلي قدس سره العلم خبر والخبر جحود وحقيقة العلم عندي بعد اقوال المشايخ الاتصاف بصفة الحق من حيث علمه حتى يعرف ما في الحق * وقال بعض الكبار المقامات كلها علم والعلم حجاب اى ما لم يتصل بالمعلوم ويشئ فيه وكذا الاشتغال بالقوانين والعلوم الرسمية حجاب مانع عن الوصول وذلك لان العلم الالهى الذى يشعلق بالحقائق الالهية لا يحصل الا بالتوجه والانتقار التام وتفرغ القلب وتربيته بالكلية عن جميع المتعلقات الكونية والعلوم والقوانين الرسمية واما علم الحال فن مقدمات السلوك فحجبه مانع لاهو نفسه وعينه ولا يدعى احد ان العلم مطلقا حجاب وكيف يكون حجابا وهو سبب الكشف واليمان لكن لابد من قائه في وجود العالم وقائه ما يقتضيه من الافتخار والتكبر والازدراء بالغیر ونحوها ولكون بقائه حجابا قلما سلك العلماء بالرسوم نسأل الله سبحانه ان يزين ظواهرنا بالشرائع والاحكام وينور بواطننا بانواع العلوم والالهام ويجعلنا من الذين يملكون وهم الممدوحون لامن الذين لا يملكون وهم المذمومون آمين وهو المعين ﴿ قل يا عباد الذين آمنوا ﴾ اى قل لهم قولى هذا بعينه وفيه تشریف لهم باضاقهم الى ضمير الجلالة فان اصله يا عبادى بالياء حذف ا كتفاء بالكسرة * وفى كشف الاسرار [اين خطاب باقومی است که مراد نفس خویش بموافقت حق بداند ورضای الله برهوائى نفس برکنزند تا صفت عبودیت ایشان درست گشت و رب العالمین رقم اضافت بر ایشان کشید که (يا عبادى) ومصطفى عليه السلام گفت (من مقت نفسه فى ذات الله آمنه الله من عذاب يوم القيامة) و ابو یزید بسطامی قدس سره میگوید اگر فردای قیامت مرا کویند که آرزوی کن آرزوی من آنست بدوزخ اندر آیم و این نفس بر آتش عرض کنم که دردنا از بسیار پیچیدم ورنج وی کشیدم] انتهى * وايضا ان اخص الخواص هم العباد الذين خلصوا من عبودية الغير من الدنيا والآخرة لكونهما مخلوقين وآمنوا بالله الخالق ايمان القلب شوقا ومحبة ﴿ اتقوا ربكم ﴾ اى اثبتوا على تقوى ربكم لان بالايمان حصول التقوى عن الكفر والشرك او اتقوا عذابه وغضبه باكتساب طاعته واجتناب معصيته او اتقوا به عما سواه حتى تخلصوا من نار القطيعة وتقوزوا به الله ونعيم جماله ﴿ للذين احسنوا في هذه الدنيا ﴾ اى عملوا الاعمال الحسنة في هذه الدنيا على وجه الاخلاص ورأسها كلمة الشهادة فانها احسن الحسنات ﴿ حسنة ﴾ مبتدا وخبره للذين وفي هذه الدنيا متعلق باحسنوا * وفيه اشارة الى قوله (الدنيا مزرعة الآخرة) اى حسنة وثمرة عظيمة في الآخرة لا يعرف كلها وهى الجنة والشهود لان جزاء الاحسان الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فالحسن هو المشاهد ومشاهدة الله يغيب ما سوى الله

فلا يبقى الا هو وذلك حقيقة الاخلاص واما غير المحسن فعلى خطر لبقائه مع ماسوى الله تعالى فلا يأمن من الشرك والرياء القبيح ومن كان عمله قبيحا لم يكن جزاؤه حسنا وفي التأويلات التجمية (للذين احسنوا) في طلي (في هذه الدنيا) ولا يطلبون منى غيرى حسنة اى لهم حسنة وجدائى يعنى حسن الوجدان مودع في حسن الطلب : قال الحنجدى بكوش تابكفت آرى كليد كنچ وجود * كه بي طلب نتوان يافت كوه مر مقصود
توچا كر در سلطان عشق شو چوايبار * كه هست عاقبت كار عاشقان محمود
وارض الله واسعة * فن تفسر عليه التوفر على التقوى والاحسان في وطنه فلهاجر الى حيث يتمكن فيه من ذلك كما هو سنة الانبياء والصالحين فانه لا عذرله في التفريط اصلا * وفيه حث على الهجرة من البلد الذى يظهر فيه المعاصى وقد ورد (ان من فر بدينه من ارض الى ارض وجبت له الجنة) وانما قال بدينه احترازا عن الفرار بسبب الدنيا ولاجلها خصوصا اذا كان المهاجر اليه اعصى من المهاجر منه وفي التأويلات التجمية يشير الى حضرة جلاله انه لا نهاية لها فلا يفتقر طالب بما يفتح عليه من ابواب المشاهدات والمكاشفات فيظن انه قد بانغ المقصد الاعلى والحل الاقصى فانه لا نهاية لمقامات القرب ولا غاية لمراتب الوصول : وفي المتنوى

اى برادر بي نهايت در كهيست * هر كجا كه ميرسى بالله مايبست

انما يوفى الصابرون الذين صبروا على دينهم فلم يتركوه للاذى وحافظوا على حدوده ولم يفرطوا في مراعاة حقوقه لما اعتراهم في ذلك من قنن الآلام والبلايا التي من جلتها مهاجرة الامل ومفارقة الاوطان [والتوفية : تمام بدادن] * قال في المفردات توفية الشيء بذله وايفاء كاملا واستيفاءه تناوله وايفاء والمعنى يعطون * اجرهم * بمقابلة ماكابدوا من الصبر بغير حساب * اى بحيث لا يحصى ويحصر وفي الحديد (انه تنصب الموازين يوم القيامة لاهل الصلاة والصدقة والحج فيوفون بها اجورهم ولا تنصب لاهل البلاء بل يصب عليهم الاجر صبا حتى يمتنى اهل المعافاة في الدنيا ان اجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به اهل البلاء من الفضل)

تو ميين رنجورى غمديدكان * كاندران رنجيده از بكزيدكان

هر كرا از زخمها غم بيشتر * لطف يارش داده مرهم بيشتر

* قال سفيان لما نزل (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) قال عليه السلام (رب زد لامتى) فنزل (مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبئت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة) فقال عليه السلام (رب زد لامتى) فنزل (من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة) فقال (رب زد لامتى) فنزل (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) فانتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسئل النبي عليه السلام ائى الناس اشد بلاء قال (الانبياء ثم الامثل فالامثل) يتلى الرجل على حسب دينه فان كان في دينه صلبا اشتد بلاؤه وان كان في دينه ذارقة هون عليه فما زال كذلك حتى يمتنى على الارض كمن ليس له ذنب وقال صلى الله عليه

وسلم (ان العبد اذا سبقت له من الله منزلة لم يبلغها بعمله ابتلاء الله في جسده اوفى ماله اوفى ولده ثم صبر على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله) وان عظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله عز وجل اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضى ومن سخط فله السخط * وفي عرائس البقي وصف الله القوم بأربع خصال بالايمان والتقوى والاحسان والصبر فاما ايمانهم فهو المعرفة بذاته وصفاته من غير استدلال بالحدثان بل عرفوا الله بالله واما تقواهم فتجريدهم انفسهم عن الكون حتى قاموا بلا احتجاب عنه واما احسانهم فادراكهم رؤيته تعالى بقلوبهم وارواحهم بنمت كشف جماله واما صبرهم فاستقامتهم في مواظبة الاحوال وكتمان الكشف الكلى * وحقيقة الصبر ان لا يدعى الديمومية بعد الاتصاف بها ومعنى (ارض الله واسعة) ارض القلوب ووسمها بوسع الحق فاذا كان العارف بهذه الاوصاف فله اجران اجر الدنيا وهو المواجيد والواردات الغريبة واجر الآخرة وهو غوصه في بحار الآزال والآباد والفناء في الذات والبقاء في الصفات * قال الحارث المحاسبي الصبر التهادف لسهام البلاء * وقال طاهر المقدسي الصبر على وجوه صبر منه وصبر له وصبر عليه وصبر فيه اهونه الصبر على اوامر الله وهو الذي بين الله ثوابه فقال (انما يوفى الصابرون) الخ * وقال يوسف بن الحسين ليس بصابر من يجزع المصيبة ويبدى فيها الكراهة بل الصابر من يتلذذ بصبره حتى يبلغ به الى مقام الرضى ﴿ قل ﴾ روى ان كفار قريش قالوا للنبي عليه السلام ما يحملك على الذي اتينا به ألا تنظر الى ملة آباءك وسادات قومك يعبدون اللات والعزى فتأخذ بتلك الملة فقال تعالى قل يا محمد للمشركين ﴿ واني امرت ﴾ من جانبه تعالى ﴿ ان ﴾ اى بان ﴿ اعبد الله ﴾ حال كوني ﴿ مخلصا له الدين ﴾ اى العبادة من الشرك والرياء بان يكون المقصد من العبادة هو المعبود بالحق لا غير كما في قوله تعالى ﴿ قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به ﴾ ﴿ وامرت ﴾ بذلك ﴿ لان اكون اول المسلمين ﴾ من هذه الامة اى لاجل ان اكون مقدمهم في الدنيا والآخرة لان السبق في الدين انما هو بالاخلاص فيه فمن اخلص عدت سابقا فاذا كان الرسول عليه السلام متصفا بالاخلاص قبل اخلاص امته فقد سبقهم في الدارين اذ لا يدرك المسبوق مرتبة السابق ألا ترى الى الاصحاب مع من جاء بعدهم والظاهر ان اللام مزيدة فيكون كقوله تعالى ﴿ وامرت ان اكون اول من اسلم ﴾ فالمنى وامرت ان اكون اول من اسلم من اهل زمانى لان كل نبي يتقدم اهل زمانه في الاسلام والدعاء الى خلاف دين الآباء وان كان قبله مسلمون * قال بعضهم الاخلاص ان يكون جميع الحركات في السر والعلانية لله تعالى وحده لا يمازجه شئ * وقال الجنيد قدس سره امر جميع الخلق بالعبادة وامر النبي عليه السلام بالاخلاص فيها اشارة الى ان احدا لا يطبق تمام مقام الاخلاص سواء ﴿ قل انى اخاف ان عصيت ربي ﴾ بترك الاخلاص والميل الى ما اتم عليه من الشرك ﴿ عذاب يوم عظيم ﴾ اى اخاف من عذاب يوم القيامة وهو يوم عظيم لعظمة ما فيه من الدواهي والاهوال بحسب عظم المعصية وسوء الحال * وفيه زجر عن المعصية بطريق المبالغة لانه عليه السلام مع جلالة قدره اذا

خاف على تقدير العصيان فغيره من الامة اولى بذلك * ودلت الآية على ان المترتب على المعصية ليس حصول العقاب بل الخوف من العقاب فيجوز العفو عن الصغائر والكبائر : قال الصائب محيط از چهره سيلاب کرده راه ميشويد * چه انديشد كسى باعفو حق از كرد زلتها ﴿قل الله﴾ نصب بقوله ﴿اعبد﴾ على ما امرت لا غيره لاستقلال ولا اشتراك ﴿مخلصاله ديني﴾ من كل شوب وهو بالاضافة لان قوله اعبد اخبار عن المتكلم بخلاف ما في قوله مخلصاله الدين لان الاخبار فيه امرت وما بعده صلته ومفعوله فظهر الفرقان كما في برهان القرآن * وقال الكاشفي [باك كشيده براى او كيش خود را از شرك يا خالص سازنده عمل خود را از ربا] ﴿وفي التأويلات النجمية قل الله اعبد لا الدنيا ولا العقبى واطلب بعبادتي المولى مخلصاله ديني وكل له سؤال ودين ومذهب﴾ فلى اتمو سؤلى ودينى هوا كمو

ز پشت آينه روى مراد نتوان ديد * ترا كه روى بخلق است از خدا چه خبر

﴿فاعبدوا﴾ اى قد امتثلت ما امرت به فاعبدوا يا معشر الكفار ﴿ما شئتم﴾ ان تعبدوه ﴿من دونه﴾ تعالى . والامر للتحديد كما في قوله تعالى ﴿اعملوا ما شئتم﴾ * قال في الاذمشاد وفيه من الدلالة على شدة الغضب عليهم ما لا يخفى كأنهم لما لم ينتهوا عما نهوا عنه امروا به كى يحل بهم العقاب ولما قال المشركون خسرت يا محمد حيث خالفت دين آباءك قل تعالى ﴿قل ان الخاسرين﴾ اى الكاملين فى الحسran الذى هو عبارة عن اضاعه ما بهمه واتلاف ما لا بد منه * وفى المفردات الحسran انتقاص رأس المال يستعمل فى المال والجاء والصحة والسلامة والعقل والايمان والثواب وهو الذى جعل الله الحسran الميين وهو بالفارسية [زيان : والخاسر زيانكار بكو بدرستى كه. زيانكاران] ﴿الذين﴾ [آنانند كه] فالجمله من الموصول والصلة خبران ﴿خسروا انفسهم﴾ بالضلال واختيار الكفر لها اى اضاعوها واتلفوها اتلاف البضاعة فقوله انفسهم مفعول خسروا * وقال الكاشفي [زيان کردند در نفسهای خود كه كمره كشتند] ﴿واهلهم﴾ بالضلال واختيار الكفر لهم ايضا اصله اهلين جمع اهل واهل الرجل عشيرته وذو قرابته كما فى القاموس ويفسر بالازواج والاولاد والعييد والاماء وبالاقارب وبالاصحاب وبالمجموع كما فى شرح المشارق لابن الملك ﴿يوم القيمة﴾ حين يدخلون النار بدل الجنة حيث عرضوها للعذاب السرمدى ووقعوها فى هلكة لاهلكة وراها ﴿ألا ذلك﴾ الحسran ﴿هو الحسran الميين﴾ حيث استبدلوا بالجنة نارا وبالدرجات دركات كما فى كشف الاسرار * وقال الكاشفي [بدانيد و آگاه باشيد كه آنست آن زيان هويدا كه بر هيچكس از اهل موقف پوشيده نماند] ﴿وفي التأويلات النجمية الخاسر فى الحقيقة من خسر دنياه بمتابعة الهوى وخسر عقباه بارتكاب مانهى عنه وخسر مولا به بتولى غيره ثم شرح خسراتهم بنوع بيان فقال ﴿لهم من فوقهم ظلل من النار﴾ لهم خبر الظلل والضمير للخاسرين ومن فوقهم الـ من ظلل والظلل جمع ظلة كعرف جمع غرقه وهى سحابة نظل وشئ كهينة الصفة بالفارسية [سايبان] * وفى كشف الاسرار ما اظلك من فوقك . والمعنى للخاسرين ظل من النار كثيرة متراكبة بعضها فوق بعض حال كون تلك الظل من فوقهم والمراد طباق وسرا دقات من النار ودخانها وسمى النار ظلة لغلظها وكثافتها

ولأنها تمنع من النظر الى ما فوقهم * وفيه اشعار بشدة حالهم في النار وتهكم بهم لان الظلمة انما هي للاستغلال والتبريد خصوصا في الاراضي الحارة كأرض الحجاز فاذا كانت من النار نفسها كانت احر ومن تحتها اغم * ومن تحنهم * ايضا * ظلل * والمراد احاطة النار بهم من جميع جوانبهم كما قال تعالى (احاط بهم سرادقها) اي فسطاطها وهو الحيمة شبه به ما يحيط بهم من النار كما سبق في الكهف ونظير الآية قوله تعالى (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم) وقوله (لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش) * وقال بعضهم ومن تحتهم ظلل اي طباق من النار ودركات كثيرة بعضها تحت بعض هي ظلل للآخرين بل لهم ايضا عند تردديهم في دركاتها كما قال السدي هي لمن تحتهم ظلل وهكذا حتى ينتهي الى القعر والدرك الاسفل الذي هو للمنافقين فالظلال لمن تحتهم وهي فرش لهم وكما قال في الاسئلة المفحمة كيف سمي ماهو الاسفل ظللا والظلال ما يكون فوقا والجواب لانها تظلل من تحتها فاضاف السبب الى حكمه * ذلك * العذاب الفظيع هو الذي * يخوف الله به عباده * في القرآن ليؤمنوا ويحذروهم آياه بآيات الوعيد. ليجنبوا ما يوقعهم فيه * وفي الوسيط يخوف الله به عباده المؤمنين يعني ان ماذكر من العذاب معد للكفار وهو تخويف للمؤمنين ليخافوه فيتقوه بالطاعة والتوحيد * (يا عباد) [اي بندگان من] واصله يا عبادي بالياء * فاتقون * ولا تتعرضوا لما يوجب سخطي وهذه عظة من الله تعالى باللغة منطوية على غاية اللطف والرحمة * وفيه اشارة الى ان الله تعالى خلق جهنم سوطا يسوق به عباده الى الجنة اذ ليس تحت الوجود الا ماهو مشتمل للحكمة والمصلحة فمن خاف بتخويف الله آياه من هذا الحشران فهو عبده عبدا حقيقيا ومستأهل لشرف الاضافة اليه * وعن ابى يزيد البسطامي قدس سره ان الخلق يفرون من الحساب وانا اقبل عليه فان الله تعالى لو قال لي اثناء الحساب عبادي لكفاني فعلى العاقل تحصيل العبودية وتكميلها كي يليق بخطاب الله تعالى ويكون من اهل الحرمة عند الله تعالى ألا ترى ان من خدم ملوكا من الملوك يستحق الكرامة ويصير محترما عنده وهو مخلوق فكيف خدمة الخالق * نقل في آخر فتاوى الظهيرية ان الامام الاعظم ابا حنيفة رحمه الله لما حج الحجة الاخيرة قال في نفسه لعلى لا اقدر ان احج مرة اخرى فسأل حجاب البيت ان يفتحوا له باب الكعبة وبأذنوا له في الدخول لئلا يقوم فقالوا ان هذا لم يكن لاحد قبلك ولكننا نفعل ذلك لسبقك وتقدمك في علمك واقتداء الناس كلهم بك ففتحوا له الباب فدخل فقام بين العمودين على رجل اليمنى حتى قرأ القرآن الى التصف وركع وسجد ثم قام على رجل اليسرى وقد وضع قدمه اليمنى على ظهر رجله اليسرى حتى ختم القرآن فلما سلم بكى وناجى وقال الهي ما عبدك هذا العبد الضعيف. حق عبادتك ولكن عرفك حق معرفتك فهب نقصان خدمته لكمال معرفته فهتف هاتف من جانب البيت يا ابا حنيفة قد عرفت واخلصت المعرفة وخدمت فاحسنت الخدمة فقد غفرنا لك ولمن اتبعك وكان على مذهبك الى قيام الساعة * ثم ان مثل هذه العبودية ناشئة عن التقوى والخوف من الله تعالى ومطالعة هيئته وجلاله وكان عليه السلام يصلى ويصدره ازيز كازيز الرجل من البكاء . والازيز الغليان وقيل صوته والرجل

قدر من نحاس كذا ثقل مثل ذلك عن ابراهيم عليه السلام فحرارة هذا الخوف اذا احاطت بظاهر الجسم وباطنه سلم الانسان من الاحتراق واذا مضى الوقت تمذر تدارك الحال فليحافظ على زمان الفرصة

وحشى فرصت جوتير از چشم بيرون جسته است * تا توزه مى سازى اى غافل كان خويش را
﴿والذين اجتنبوا الطاغوت﴾ [الاجتناب : بايك سو شدن] يقال اجتنبه بعد عنه. والطاغوت البالغ اقصى غاية الطغيان وهو تجاوز الحد في المصيان فلعوت من الطغيان بتقديم اللام على العين لان اصله طغيوت بنى للمبالغة كالرحوت والمظموت ثم وصف به للمبالغة في النعت كأن عين الشيطان طغيان لان المراد به هو الشيطان وتأوه زائدة دون التأنيث كما قال في كشف الاسرار التاء ليست باصلية هي في الطاغوت كهي في الملكوت والجبروت واللاهوت والتاسوت والرحوت والرهوت ويذكر اى الطاغوت ويؤنث كما في الكواشي ويستعمل في الواحد والجمع كما في المفردات والقاموس * قال الراغب وهو عبارة عن كل متعد وكل معبود من دون الله * وفي القاموس الطاغوت الهلات والعزى والكاهن والشيطان وكل رأس ضلال والاصنام وكل ماعبد من دون الله ومردة اهل الكتاب * وقال في كشف الاسرار كل من عبد شيئاً غير الله فهو طاغ ومعبوده طاغوت * وفي التأويلات التجمية طاغوت كل احد نفسه وانما يجنب الطاغوت من خالف هواه وعانق رضى مولاه ورجع اليه بالخروج عما سواه رجوعاً بالكلية * وقال سهل الطاغوت الدنيا واصلها الجهل وفرعها المآكل والمشارب وزينتها التفاهر وممرتها المعاصي وميراثها القسوة والمعقوبة : والمعنى بالفارسية [وآنانكه بيكسو رفتند از شيطان يابان يا كهنه يعنى از هر چه بدون خدای تعالى پرستند ایشان بر طرف شدند] * ان يسبدها * بدل اشتغال منه فان عبادة غير الله عبادة للشيطان اذ هو الامر بها والمزين لها * قال في بحر العلوم وفيها اشارة الى ان المراد بالطاغوت ههنا الجمع * وانا بوا الى الله * واقلوا عليه معرضين عما سواه اقبالا كلياً * قال في البحر واعلم ان المراد باجتناب الطاغوت الكفر بها وبالاتابة الى الله الايمان بالله كما قال تعالى (فنكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى) وقدم اجتناب الطاغوت على الاتابة الى الله كما قدم الكفر بالطاغوت على الايمان بالله على وفق كلمة التوحيد لا اله الا الله حيث قدم نفى وجود الالهية على اثبات الالهية لله تعالى ﴿لهم البشرى﴾ بالثواب والرضوان الاكبر على السنة الرسل بالوحي في الدنيا او الملائكة عند حضور الموت وحين يحشرون وبعد ذلك * وقال بعض الكبار لهم البشرى بانهم من اهل الهداية والفضل من الله وهي الكرامة الكبرى ﴿فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه﴾ فيه تصريح بكون التبشير من لسان الرسول عليه السلام وهو تبشير في الدنيا واما تبشير الملك فتبشير في الآخرة كما قال تعالى (لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) وبالجملة تبشير الآخرة مرتب على تبشير الدنيا فن استأهل الثاني استأهل الاول . والاصل عبادى بالياء فحذفت * قيل ان الآية نزلت في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير حين سألوا

أما بكر رضى الله عنه فاخبرهم بإيمانه فأمنوا حكام المهدوى فى التكملة فىكون المعنى يستمعون القول من أبى بكر فيتبعون احسنه وهو قول لا اله الا الله كما فى كشف الاسرار * وقال فى الارشاد ونحوه اى فيشر فوضع الظاهر موضع ضميرهم تشرىفاهم بالاضافة ودلالة على ان مدار انصافهم بالاجتناب والاناة ككونهم تقادا فى الدين يميزون الحق من الباطل ويؤثرون الافضل فالافضل انتهى . وهذا مبنى على اطلاق القول وتعميمه جريا على الاصل * يقول الفقير ويحتمل ان يكون المعنى يستمعون القول مطلقا قرآنا كان او غيره فيتبعون احسنه بالايمان والعمل الصالح وهو القرآن لانه تعالى قال فى حقه (الله تزل احسن الحديث) كما سيأتى فى هذه السورة * وقال الراغب فى المفردات فيتبعون احسنه اى الابد من الشبهة [ودر بحر الحقائق فرموده كه قول اعم است از سخن خدا وملك و انسان و شيطان و نفس ، اما انسان حق و باطل و نيك و بد كويد . و شيطان بمعاصى خواند . و نفس بآرزوها ترغيب كند . و ملك بطاعت دعوت نمايد . و حضرت عزت بخود خواند كما قال (وبتل اليه بتيلا) پس بندگان خالص آنانند كه احسن خطاب را كه خطاب رب الارباب است از زبان حضرت رسول استماع نموده اند پيروي كنند] * وايضا ان الالف واللام فى القول للعموم فيقتضى ان لهم حسن الاستماع فى كل قول من القرآن وغيره ولهم ان يتبعوا احسن معنى يحتمل كل قول اتباع درايته والعمل به واحسن كل قول ما كان من الله او الله او يهدى الى الله وعلى هذا يكون استماع قول القوال من هذا القيل كما فى التأويلات التجمية * وقال الكلبي يجلس الرجل مع القوم فيستمع الاحاديث محاسن ومساوى فيتبع احسنها فيأخذ المحاسن ويحدث بها ويدع مساويها [ودر باب گفته كه مراد از قول سخنانست كه در مجالس و محافل كذرد و اهل متابعت احسن آن اقوال اختيار ميكنند در ايشان و در امثال آمده]

خذ ما صفا دع ما كدر

قول كس چون بشنوى دروى تأمل كن تمام * صاف را بردار و دردى را رها كن والسلام [و گفته اند استماع قول و اتباع احسن آن عمومى دارد و مرد از قول قرآنست و احسن او محكم باشد دون منسوخ و عزيمت دون رخصت * و گفته اند كه در قرآن مقايح اعدا و مباح اولياست ايشان متابعت احسن مينابند كه مثلا طريقه موسى است عليه السلام دون سيرت فرعون] وعلى هذا * وفى كشف الاسرار مثال هذا الاحسن فى الدين ان ولى القتل اذا طالب بالدم فهو حسن و اذا عفا و رضى بالدية فهو احسن . و من جزى بالسيئة السيئة مثلها فهو حسن وان عفا و غفر فهو احسن . وان وزن او كال فهو حسن وان ارجع فهو احسن . وان اتزن و عدل فهو حسن وان طفف على نفسه فهو احسن . وان رد السلام فقال و عليكم السلام فهو حسن وان قال و عليكم السلام و رحمة الله فهو احسن . وان حج را كبا فهو حسن وان فعله راجلا فهو احسن . وان غسل اعضاءه فى الوضوء مرة مرة فهو حسن وان غسلها ثلاثا ثلاثا فهو احسن . وان جزى من ظلمه بمثل مظالمته فهو حسن وان جازاه بحسنة فهو احسن . وان سجد او ركع ساكتا فهو جائز و الجائر حسن وان فعلهما مسبحا فهو احسن . و تأخير هذه

الآية قوله عز وجل لموسى عليه السلام (فخذها بقوة وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) وقوله (واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) انتهى ما في الكشف * وهذا معنى ما قال بعضهم يستمعون قول الله فيقيمون أحسنه ويعملون بأفضله وهو ما في القرآن من عفو وصفح واحتمال على اذى ونحو ذلك فالقرآن كله حسن وإنما الأحسن بالنسبة الى الآخذ والعامل * قال الامام السيوطي رحمه الله في الاقان اختلف الناس هل في القرآن شيء افضل من شيء فذهب الامام ابوالحسن الاشعري رحمه الله وبمض الأئمة الاعلام الى المنع لان الجميع كلام الله ولثلاثيهم التفضيل نقص المفضل عليه . وذهب آخرون من المحققين وهو الحق كلام الله في الله افضل من كلامه في غيره فقل هو الله احد افضل من ثبت يدا ابى لهب لان فيه فضيلة الذكر وهو كلام الله وفضيلة المذكور وهو اسم ذاته وتوحيده وصفاته الإيجابية والسلبية وسورة ثبت فيها فضيلة الذكر فقط وهو كلام الله تعالى . والاخبار الواردة في فضائل القرآن وتخصيص بعض السور والآيات بالفضل وكثرة الثواب في تلاوتها لا تخصي * قال الامام الغزالي رحمه الله في جوهر القرآن كيف يكون بعض الآيات وان اشرف من بعض مع ان الكل كلام الله فاعلم نورك الله بنور البصيرة وقد صاحب الرسالة عليه السلام فهو الذي انزل عليه القرآن وقال (يس قلب القرآن : وفاتحة الكتاب سور القرآن : وآية الكرسي سيدة القرآن : وقل هو الله احد تعدل ثلث القرآن) ومن توقف في تعديل الآيات اول قوله عليه السلام افضل سورة واعظم سورة اراد في الاجر والثواب لا ان بعض القرآن افضل من بعض فالكل في فضل الكلام واحد والتفاوت في الاجر لا في كلام الله من حيث هو كلام الله القديم القائم بذاته * واعلم ان استماع القول عند العارفين يجري في كل الاشياء فالخلق تعالى يتكلم بكل لسان من المرش الى الثرى ولا يتحقق بحقيقة سماعه الا اهل الحقيقة وعلامة سماعهم انقيادهم الى كل عمل مقرب الى الله من جهة التكليف المتوجه على الاذن من امر او نهى كسماعه للعلم والذكر والثناء على الحق تعالى والموعظة الحسنة والقول الحسن والتصام عن سماع الغيبة والبهتان والسوء من القول والحوض في آيات الله والرفق والجدال وسماع القياد وكل محرم خبر الشارع عليه سماعه فاذا كان كذلك كان مفتوح الاذن الى الله تعالى : وفي المتنوى بنية آن كوش سر كوش سراس * تا فکردد اين کران باطن کراست و لا نقیر

بنیہ بیرون آر از کوش دلت * میرسد نا صوت از هر بلبلت

هو اولئك المذنبون بالحسن الجملة وهو مبتدأ خبره قوله بن هديهم الله للدين الحق والانصاف بمناسه هو واولئك هم اولوا الالباب أصحاب المقول السليمة من معارضة الوهم ومنازعة الهوى المستحقون للهداية لا غيرهم * وفي الكلام دلالة على ان الهداية تحصل بفضل الله تعالى وقبول النفس لها يعني ان لكسب العبد مدخلا فيها بحسب جرى العادة * وفيه اشارة الى ان اولئك القوم هم الذين عبروا عن قشور الاشياء ووصلوا الى الباطن بها * فمن حق عليه كلمة العذاب اقامت تنقذ من في النار * بيان لاحوال العبد في الموت

بمديان احوال المجتئين عنها . والهمزة للاستفهام الانكارى والفاء للعطف على محذوف دل
 عليه الكلام ومن شرطية والمفهوم من كشف الاسرار وتفسير المكاشفى كونها موصولة
 وحق بمعنى وجب وثبت وكلمة العذاب قوله تعالى لا بليس (لا ملأن جهنم منك وعن تبك
 منهم اجمعين) وكررت الهمزة في الجزاء لتأكيد الانكار والفاء فيه فاء الجزاء ثم وضع موضع
 الضمير من في النار لمزيد تشديد الانكار والاستبعاد والتنبيه على ان المحكوم عليه بالعذاب بمنزلة
 الواقع في النار وان اجتهاده عليه السلام في دعائهم الى الايمان سعى في انقاذهم من النار اى
 تخليصهم فان الاقناذ التخليص من ورطة كما في المفردات . والمعنى أنت يا محمد مالك امر الناس
 فمن حق اى وجب وثبت عليه من الكفار عدلا في علم الله تعالى كلمة العذاب فانت تنقذه فآية
 جملة واحدة من شرط وجزاء : وبالفارسية [آيا هر كسى يا آنكسى كه واجب شد بروكلمه وعيد
 آيا تو اى محمد مى رهانى آنرا كه درد و زخ باشد بنى ميتوانى كه اورا مؤمن سازى و از عذاب
 باز رهانى بنى اين كار بدست تو نيست كه دوزخيارا باز رهانى همچو ابولهب و پسرش عقبه
 وغير آن] * وفيه اشارة الى ان من حق عليه في القسمة الاولى ان يكون مظهرا لصفات قهره
 الى الابد لا ينفعه شفاعة الشافعين ولا يخرج به من جهنم سخط الله وطرده وبعده جميع الانبياء
 والمرسلين وانما الشفاعة للمؤمنين بدليل قوله تعالى (وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم
 منها) وحيث كان المراد بمن في النار الذين قيل في حقهم (لهم من فوقهم ظلل من النار ومن
 تحتهم ظلل) استدرك بقوله تعالى ﴿ لكن الذين اتقوا ربهم ﴾ [لكن آتاكم بترسيدند از عذاب
 بروردكار خویش و بايمان و طاعت متصف شدند] وفي التأويلات النجمية (لكن الذين
 اتقوا ربهم) اليوم عن الشرك والمعاصي والزلات والشهوات وعبادة الهوى والركون الى غير
 المولى فقد انقذهم الله تعالى في القسمة الاولى من ان يحق عليهم كلمة العذاب وحق عليهم
 ان يكونوا مظهر صفات لطفه الى الابد ﴿ لهم غرف ﴾ [منزلهاى بلندتر در بهشت] اى
 بحسب مقاماتهم في التقوى جمع غرفة وهى عليّة من البناء وسمى منازل الجنة غرفا كما في المفردات
 ﴿ من فوقها غرف ﴾ اى لهم علالى بعضها فوق بعض بين ان لهم درجات عالية في جنات
 النعيم بمقابلة ما للكفرة من دركات سافلة في الجحيم ﴿ مبنية ﴾ تلك الغرف الموصوفة ببناء
 المنازل على الارض في الرصانة والاحكام * قال سعدى المفتى الفاهر ان فائدة هذا الوصف
 تحقيق الحقيقة وبيان كون الغرف كالظلل حيث اريد بها المعنى المجازى على الاستعارة التهكمية
 * وفي بحر العلوم مبنية ببيت من زبرجد وياقوت وودّ وغير ذلك من الجواهر * وفي كشف
 الاسرار مبنية : يعنى [بخت زرين وسيمين بر آورده] * وفيه اشارة بانها مبنية بايدي اعمال
 العاملين واحوال السالكين ﴿ تجري من تحتها ﴾ اى من تحت تلك الغرف المنخفضة والمرتفعة
 ﴿ الانهار ﴾ الاربعة من غير تفاوت بين العلو والسفل ﴿ وعد الله ﴾ مصدره يؤكد لان قوله
 لهم غرف في معنى الوعد اى وعدهم الله تلك الغرف والمنازل وعدا ﴿ لا يخلف الله الميعاد ﴾
 لان الخلف نقص وهو على الله محال [والاخلاف : وعده خلاف دادن] والميعاد بمعنى
 الوعد ﴿ وفي التأويلات النجمية وعد الله الذى وعد الناسين بالمغفرة والطيعين بالجنة

والمشتاقين بالرؤية والعاشقين الصادقين بالقربة والوصلة لا يخلف الله الميعاد . يعنى اذا لم يقع لهم فترة فلا محالة يصدق وعده واذا وقع لهم ذلك فلا يلومن الا انفسهم * وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال (ان اهل الجنة ليتراؤن اهل الغرف من فوقهم) المراد من اهلها اصحاب المنازل الرفيعة وتراؤى القوم الهلال راؤه باجمعهم ومنه الحديث (كما يتراؤن الكوكب الدرعى الغابر فى الافق من المشرق والمغرب) الغابر الباقي يعنى يرى التباعد بين اهل الغرف وساثر اصحاب الجنة كالتباعد المرتى بين الكوكب ومن فى الارض والهم يضيئون لاهل الجنة اضاءة الكوكب الدرعى (لتفاضل ما بينهم) يعنى يرى اهل الغرف كذلك لتزايد درجاتهم على من سواهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال (بل والذى نفسى بيده رجال) يعنى يبلغها رجال وانما قرن القسم ببلوغ غيرهم لما فى وصول المؤمنين لمنازل الانبياء من استبعاد السامعين (آمنوا بالله وصدقوا المرسلين) * وفيه بشارة واشارة الى ان الداخلين مداخل الانبياء من مؤمنى هذه الامة لانه قال وصدقوا المرسلين وتصدق جميع الرسل انما صدر منهم لا بمن قبلهم من الامم وفى الحديث (من يدخل الجنة ينعم ولا يأس لاتبلى ثيابه ولا يفتى شبابه) قوله ينعم بفتح اليا والعين اى يصيب نعمة وقوله ولا يأس بفتح الهمزة اى لا يفتقر وفى بعض النسخ بضمها اى لا يرى شدة قوله لاتبلى يفتح حرف المضارعة واللام ﴿ ألم تر ﴾ [آيا نرى بنى ايمحمد] اويا ايها الناظر ﴿ ان الله اتزل من السماء ﴾ من تحت العرش ﴿ ما ﴾ هو المطر - روى - عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال (المياه العذبة والرياح اللواتع من تحت صخرة بيت المقدس) يعنى كل ماء فى الارض نهرا او غيره فهو من السماء ينزل منها الى القيم ثم منه الى الصخرة يقسمه الله بين البقاع ﴿ فسلكه ﴾ يقال سلك المكان وسلك غيره فيه واسلكه ادخله فيه اى فادخل ذلك للماء ونظمه ﴿ يتابع فى الارض ﴾ اى عيونا ومجارى كالمرورق فى الاجساد فقوله (يتابع) نصب بزعم الخافض وقد ذكر الخافض فى قوله (اسلك يدك فى جيبيك) وقوله (فى الارض) بيان لكان يتابع كقولك لصاحبك ادخل الماء فى جدول البطيخة فى البستان وفيه ان ماء العين هو المطر يحبس فى الارض ثم يخرج شيئا فشيئا فاليتابع جمع ينبوع وهو يفعل من ينبع الماء ينبع نبعا مثله وينبوعا خرج من العين والينبوع العين التى يخرج منها الماء والينابيع الامكنة التى ينبع ويخرج منها الماء ﴿ ثم يخرج به ﴾ [پس يرون مى آرد بدان آب] ﴿ زرا ﴾ هو فى الاصل مصدر بمعنى الانبات عبره عن المزرع اى مزروعا ﴿ مختلفا الوانه ﴾ اصنافه من بر وشعر وغيرها وكيفاته من الالوان والطعوم وغيرها . وكلمة ثم للتراخي فى الرتبة او الزمان وصيغة المضارع لاستحضار الصورة * قال فى التمرحات اللون معروف وينطوى على الابيض والاسود وما يركب منهما ويقال تلون اذا اكتسب لونا غير اللون الذى كان له ويسمى بالالوان عن الاجناس والالوان يقال فلان اتى بالوان من الاحاديث وتناول كذا لونا من الطعام انتهى ﴿ ثم يهيج ﴾ اى يتم جفاته حين خان له ان يشور عن مثله قال حاج يهيج هيجا وهيجا بالكسر نار وهياج التبت

يبس كما في القاموس : وبالفارسية [يس خشك - ميشود آن مزروع] ﴿ فتره مصفرا ﴾ من يبسه بعد خضرته ونضرتة : وبالفارسية [يس مى بينى آنرا زرد شده بعد از تازده كى وسبزی] * قال الراغب الصفرة لون من الالوان التي بين السواد والياض وهي الى الياض اقرب ولذلك قديعبر بها عن السواد ﴿ ثم يجعله ﴾ اى الله تعالى ﴿ خطاما ﴾ فتا متكسرا كأن لم يفض بالامس : وبالفارسية [ريزه ريزه ودرهم شكسته] يقال تحطم العود اذا تفتت من اليبس ولكون هذه الحالة من الآثار القوية علفت يجعل الله تعالى كالاخراج ﴿ ان في ذلك ﴾ المذكور مفصلا ﴿ لذكرى ﴾ لذكرا عظيما [والتذكير : ياد دادن] ﴿ لاولى الالباب ﴾ لاصحاب العقول الخالصة من شوائب الحلل وتنبهاتهم على حقيقة الحال بتذكرون بذلك ان حال الحياة الدنيا في سرعة التقضى والانصرام كما يشاهدونه من حال الحطام كل عام فلا يفترون ببهجتها ولا يفتنون بفتنها

بود حال دنيا چو آن سبز زار * كه پس تازده بينى بفصل بهار

چو بروى وزد تند باد خزان * يكي برك سبزی نيايى ازان

* قال في كشف الاسرار الاشارة في هذه الآية الى ان الانسان يكون طفلا ثم شابا ثم كهلا ثم شيخا ثم يصير الى ارذل العمر ثم آخره يخترم ويقال ان الزرع مالم يؤخذ منه الحب الذي هو المقصود منه لا يكون له قيمة كذلك الانسان مالم يحل من نفسه لا يكون له قدر ولا قيمة ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير بقوله (ألم تر) الخ الى ازال ماء الفيض الروحاني من سماء القلب (فسلكتك بناييع) الحكمة (في الارض) البشرية (ثم يخرج به ذرعا) من الاعمال البدنية (مختلفا الوانه) من الصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد (ثم يهيج) الخ يشير الى اعمال المرأى تراها مخضرة على وفق الشرع ثم تجف من آفة العجب والرياء (فتراه مصفرا) لانورله ﴿ ثم يجعله ﴾ من رياح القهر اذهبت عليه (خطاما) لاحاصل له الاحسرة وقوله (ان في ذلك) الخ اشارة الى ان السالك اذا جرى على مقتضى عقله وعلمه يظهر منه آثار الاجتهاد ثم اذا ترقى الى مقام المعرفة تضحل منه حاله الاولى ثم اذا بدت انوار التوحيد استهلكت الجملة كما قالوا

فلما استبان الصبح ادرج ضوءه * بانواره انوار تلك الكواكب

فالتوحيد كالشمس ونورها فكما انه بنور الشمس تضحل انوار الكواكب فكذا بنور التوحيد تنلشى انوار العلوم والمعارف ويصير حالها الى الافول والفناء ويظهر حال اخرى من عالم البقاء ﴿ آمن شرح الله صدره للاسلام ﴾ الهمزة للاستفهام الانكارى والفاء للعطف على محذوف ومن شرطية او موصولة وخبرها محذوف دل عليه ما بعده . واصل الشرح بسط اللحم ونحوه يقال شرحت اللحم وشرحته ومنه شرح الصدر بنور الهى وسكنة من جهة تعالى وروح منه كما في المفردات * قال في الارشاد شرح الصدر للاسلام عبارة عن تكميل الاستعداد له فان الصدر بالفارسية [سينه] محل القلب الذي هو منبع للروح التي تتماق بها النفس القابلة للاسلام فانه احد مستدع لاتساع القلب واستضاءته

بنوره فهذا شرح قبل الاسلام لايده والمغنى لكل الناس سواء فن بالفارسية [يس
هركى ويا آنكس كه] (شرح الله صدره) اى خلقه متسع الصدر مستعدا للاسلام فبقى
على الفطرة الاصلية ولم يتغير بالموارض المكتسبة القادمة فيها ﴿ فهو ﴾ بموجب ذلك
مستقر ﴿ على نور ﴾ عظيم ﴿ من ربه ﴾ وهو اللطف الالهى الفائض عليه عند مشاهدة
الآيات التكوينية والتزلية والتوفيق للاهتداء بها الى الحق كمن قسا قلبه وحرج صدره
بسبب تبديل فطرة الله بسوء اختياره واستولت عليه ظلمات النى والضلالة فانعرض عن
تلك الآيات بالكلية حتى لا يتذكر بها ولا يغتمها كقوله تعالى (ومن يرد ان يضلّه يجعل
صدره ضيقا حرجا) يعنى ليس من هو على نور كمن هو على ظلمة فلا يستويان كما لا يستوى
النور والظلمة والعلم والجهل * واعلم انه لا نور ولا سعادة لمسلم الا بالعلم والمعرفة ولكل
واحد من المؤمنين معرفة تختص به وانما تفاوت درجاتهم بحسب تفاوت معارفهم * والايان
والمعارف انوار فمنهم من يضي نوره جميع الجهات ومنهم من لا يضي نوره الاموضع قدميه
فايمان آحاد العوام نوره كنور الشمع وبعضهم نوره كنور السراج وايمان الصديقين نوره
كنور القمر والتجوم على تفاوتها واما الانبياء فنور ايمانهم كنور الشمس وازيد فكما
ينكشف في نورها كل الآفاق مع اتساعها ولا ينكشف في نور الشمع الا زاوية ضيقة من البيت
كذلك يتفاوت انشراح الصدور بالمعارف وانكشف سعة الملكوت لقلوب المؤمنين ولهذا
جاء في الحديث (انه يقال يوم القيامة اخرجوا من النار من في قلبه مثقال من الايمان ونصف
مثقال وربع مثقال وشعيرة وذرة) * فبه تنبيه على تفاوت درجات الايمان وبقدرة تظهر
الانوار يوم القيامة في المواقف خصوصا عند المرور على الصراط ﴿ فويل ﴾ [يس شدت
عذاب] ﴿ لالقاسية قلوبهم من ذكر الله ﴾ القسوة غلظ القلب واصله من حجر قاس والمقاساة
معالجة ذلك ومن اجلية وسبية كما في قوله تعالى (بما خطيأتم اغرقوا) والمعنى من اجل
ذكره الذى حقه ان تشرح له الصدور وتطمئن به القلوب اى اذا ذكر الله تعالى عندهم
وآياته اشمأزوا من اجله وازدادت قلوبهم قسوة كقوله تعالى (فزادتهم رجسا) وقرئ
عن ذكر الله اى فويل للذين غلظت قلوبهم عن قبول ذكر الله * وعن مالك بن دينار رحمه الله
ما ضرب عبد بعقوبة اعظم من قسوة قلبه وما غضب الله على قوم الا نزع منهم الرحمة * وقال الله
تعالى لموسى عليه السلام فى مناجاته يا موسى لا تطل فى الدنيا املك فيقسو قلبك والقلب القاسى
منى بعيد وكن خلق الثياب جديد القلب تخف على اهل الارض وتعرف فى اهل السماء
وفى الحديث (تورث القسوة فى القلب ثلاث خصال حب الطعام وحب النوم وحب الراحة)
* وفى كشف الاسرار [بدانكه اين قسوة دل از بسيارى معصيت خيزد مائشۀ صديقه
رضى الله عنها كويد اول بدعتى كه بعد از رسول خدا درميان خلق بيد آمد سبرى بود
ذون مصرى رحمه الله كويد هرگز سبر نخوردم كه نه معصيتى كردم . شبلى رحمه الله كفت
هيچ وقت كرسنه نه نشستم كه در دل خود حكمتى وعبرتى تازه ياقم] وفى الحديث
(افضلكم عند الله اطولكم جوعا وتفكرا وابقضكم الى الله كل اكل شروب تؤوم كلوا

واشربوا في انصاف البطون فانه جزؤ من التوبة) : قال الشيخ سعدى
باندازه خور زاد اكر آدمي * چنین پرشکم آدمی یاخمی
درون جای قوتست و ذکر نفس * تو پنداری از بهر نالست و بس
ندارند تن پروران آکهی * که پرمعه باشد ز حکمت تهی
(اولئك) البعداء الموصوفون بما ذكر من قساوة القلب : وبالفارسية [آن گروه غافلان
و سگدلان] (في ضلال) بعيد عن الحق (مبين) ظاهر كونه ضلالا للناظر بآدنی نظر : یعنی
[ضلالت ایشان بر هر که اندك فهمی دارد ظاهر است] * واعلم ان الآية عامة فيمن شرح صدره
للاسلام بخلق الايمان فيه * وقيل تزلت في حمزة بن عبدالمطلب وعلى بن ابي طالب رضى الله
عنهما وابي لهب وولده . فحمزة وعلى ممن شرح الله صدره للاسلام . وابو لهب وولده
من الذين قست قلوبهم فالرحمة للمشروح صدره والغضب للقاسي قلبه - روى - في الخبر انه لما
تزلت هذه الآية قالوا كيف ذلك يا رسول الله يعني مامعنى شرح الصدر قال (اذا دخل
النور القلب انشرح وانفسح) فقل ما علامة ذلك قال (الانابة الى دار الخلود) يعني التوجه
للاخرة (والتجافي عن دار القرور) [یعنی پرهیز کردن از دنیا] (والتأهب للموت
قبل نزوله) [وعزیزی درین معنا فرموده است]

نشان آن دلی کز فیض ایمانست نورانی * توجه باشد اول سوی دار الملك روحانی
زدنیاروی گردانیدن و فکر بمجل کردن * که چون مرکز اندر آید خوش توان مردن بآسانی
(وفي التأويلات التجمية يشير الى ان الايمان نور ينور الله به مصباح قلوب عباده المؤمنين
والاسلام ضوء نور الايمان تستضي به مشكاة صدورهم في الحقيقة من شرح الله صدره
بضوء نور الاسلام فهو على نور من نظر غاية به . ومن املات ذلك النور نحو آثار
ظلمات الصفات الذميمة النفسانية من حب الدنيا وزينتها وشهواتها واثبات حب الآخرة
والاعمال الصالحة والتخلية بالاخلاق الكريمة الحميدة قل تعالى (يحو الله ما يشاء ويثبت)
ومن اماراته ان تلين قلوبهم لذكرا الله فتزداد اشواقهم الى لقاء الله تعالى وجواره فيسأمون
من محن الدنيا وحمل اثقال اوصاف البهيمية والسبعية والشیطانية فيفرون الى الله ويتورون
بانوار صفاته منها نور اللوائح بنور العلم ثم نوز اللوامع ببيان الفهم ثم نور المحاضرة بزوائد
اليقين ثم نور المكاشفة بتجلي الصفات ثم نور المشاهدة بظهور الذات ثم انوار جلال
الصدية بحقائق التوحيد فتند ذلك لاوجد ولا وجود ولا قصد ولا مقصود ولاقرب
ولا بعد ولا وصال ولا هجران ان كل شيء هالك الاوجه كلا بل هو الله الواحد القهار
جلجل می کند اندیشه ز نزدیکی و دوری * لا قرب ولا بعد ولا وصال ولا یقین

* قال الواسطي نور الشرح متبعة عظيمة لا يحمته احد الا المؤيدون بالعبادة والرعاية فان
الضاية تصون الجوارح والاشباح والرعاية تصون الحقائق والارواح * وفي كشف الاسرار
[بدان که دل آدمی را چهار پرده است . پرده اول صداست مستقر عهد اسلام كقوله
تعالى (آمن شرح الله صدره للاسلام) . پرده دوم قلب است محل نور ایمان كقوله تعالى (اولئك

کتب فی قلوبهم الايمان) . برده سوم قوايدست مبراز برده مشاهده حق کقوله تعالى (ما کذب
 الفؤاد ما رأى) . برده چهارم شفافست محط رجل عشق کقوله تعالى (قد شفها حبا) رب
 العالمين چون خواهد که ريمده را بکنند لطف در راه دين خویش کشد اول نظری
 کند بصد روی تاسينه وی از هوی و بدعتها پاک گردد و قدم وی بر جاده سنت مستقیم
 شود پس نظر کند بقلب وی تا از آلايش دنيا و اخلاق نکوهيده چون عجب و حسد
 و کبر و ريا و حرص و عداوت و رعونت پاک گردد و در راه و درع روان شود پس نظری
 کند بقواد وی و او را از خلایق و علائق باز برده چشمه علم و حکمت در دل وی کشاید
 نور هدايت تحفه نطفه وی گرداند چنانکه گفت (فهو علی نور من ربه) پس نظری کند
 بشغاف وی و او را از آب و گل باز برد قدم در کوی فنا نهد و نور بر سه قسم است یکی
 بر زبان و یکی در دل و یکی در تن . نور زبان توحید است و شهادت . و نور تن خدمت است
 و طاعت . و نور دل شوق است و محبت . نور زبان بجهت رساند لقوله تعالى (فانابه الله بما قالوا
 جنات) . نور تن بفردوس رساند لقوله (ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات کانت لهم جنات
 الفردوس نزلا) . نور دل بقلای دوست رساند [لقوله (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها
 ناظرة) وفي الحديث (ان لاهل النعم اعداء فاحذروهم) * قال بعضهم و اجل النعم علی العبد
 نعمة الاسلام وعدوها ابليس فاحفظ هذه النعمة و سائر النعم و احذر من النسيان و القسوة
 و الکفران * قال الحسين التوري رحمه الله قسوة القلب بالنعم اشد من قسوته بالشدة فانه
 بالنعمة يسکن و بالشدة يذکر و قال من همّ بشئ مما اباحه العلم تلذذا عوقب بتضييع العمر
 و قسوة القلب فليک علی نفسه من صرف عمره و ضيع وقته و لم يدرك مراتب المشرحين
 صدورهم و بقی مع القاسين قلوبهم نسألك اللهم الحفظ و العصمة ﴿ الله نزل احسن
 الحديث ﴾ هو القرآن الكريم الذي لانهاية لحسنه و لا غاية لجمال نظمه و ملاحه معانيه
 و هو احسن مما نزل علی جميع الانبياء و المرسلين و اكمله و اكثره احكاما . و ايضا احسن
 الحديث لفصاحته و اعجازه . و ايضا لانه كلام الله و هو قديم و كلام غيره مخلوق محدث . و ايضا
 لکونه صدقا کله الى غير ذلك سمي حديثا لان النبي عليه السلام کان يحدث به قومه
 و يخبرهم بما ينزل عليه منه فلا يدل علی حدوث القرآن فان الحديث فی عرف العامة الخبر
 و الکلام * قال فی المفردات کل کلام يبلغ الانسان من جهة السمع او الوحى فيقظنه او نثامه
 يقال له حديث - روى - ان اصحاب رسول الله عليه السلام ملوا ملة فقالوا له عليه السلام
 حدثنا حديثا او لوحدتنا : يعنى [چه شود که برای ماسخنى فرمايند و کام طوطيان ارواح
 مستمعان را بمحدث ازل شکر بار و شیرين گردانند سرمايه حيات ابد اهل ذوق را در بک
 حکايت ازل شکر فشان يست] فترلت هذه الآية . و المعنى ان فيه مندوحة عن سائر
 الاحاديث ﴿ کتابا ﴾ بدل من احسن الحديث ﴿ متشابها ﴾ معانيه فى الصحة و الاحکام
 و الابتاء علی الحق و الصدق و استنباع منافع الخلق فى المعاد و المماش و تناسب الفاظه فى
 الفصاحة و تجاوب نظمه فى الاعجاز ﴿ مثانى ﴾ صفة اخرى لکتابا و وصف الواحد و هو

الكتاب بالجمع وهو المثنى باعتبار تفاصيله كما يقال القرآن سور وآيات والالسان صروق وعظام واعصاب وهو جمع مثنى بضم الميم وتشديد النون بمعنى تردد ومكرر لمثنى من قصصه وانبائه واحكامه واوامره ونواهي ووعده ووعيد. وسواظله او لانه ثنى في التلاوة فلا يعمل كما جاء في لغته لا يخلق على كثرة الترداد اى لا يزول روقه ولذة قراءته واستماعه من كثرة تردادده على السنة التالين وتكراره على آذان المستمعين واذهان المتفكرين على خلاف ما عليه كلام الخلق وفي القصيدة البردية

فلا تمد ولا تحصى عجائبها * ولا تنيام على الاكثار بالسأم

اى لا تقابل آيات القرآن مع الاكثار بالملال * وفي المفردات وسمى سور القرآن مثنى لانها ثنى على مرور الايام وتكرر فلا تدرس ولا تنقطع دروس سائر الاشياء التى تضمحل وتبطل على مرور الايام وانما تدرس الاوراق كما روى ان عثمان رضى الله عنه حرق مصحفين لكثرة قراءته فيهما . ويصح ان يقال للقرآن مثنى لما يثنى وتجدد حالا خلا من فوائده كما جاء في لغته ولا تنقضي عجائبه . ويجوز ان يكون ذلك من الثناء تنبيها على انه ابدى يظهر منه ما يدعو الى الثناء عليه وعلى من يتلوه ويعلمه ويعمل به وعلى هذا الوجه وصفه بالحكيم في قوله (انه لقرآن كريم) وبالمجد في قوله (بل هو قرآن مجيد) او هو جمع مثنى بفتح الميم واسكان التاء مفعول من الثنية بمعنى التكرير والاعادة كما في قوله تعالى (ثم ارجع البصر كرتين) اى كرتين بضم الكاف او جمع مثنى بضم الميم وسكون التاء وفتح النون اى مثنى عليه بالبلاغة والاعجاز حتى قال بعضهم لبعض الاسجدت لفصاحته ويجوز ان يكون بكسر النون اى متن على بما هو اهله من صفاته العظمى * قال ابن بحر لما كان القرآن مخالفا لنظم البشر ونظمهم حول اسماء بخلاف ما سموا به كلامهم على الجلية والتفصيل فسمى جملة قرآنا كما سموا ديوانا وكما قالوا قصيدة وخطبة ورسالة قال سورة وكما قالوا بيت قال آية وكما سميت الآيات لا تفتاق او اخرها قوافى سعى الله القرآن لانفاق خواتيم الآى فيه مثنى وفي التأويلات التجمية للقرآن كتاب متشابه في اللفظ مثنى في المعنى من وجهين. احدهما ان لكل لفظ منه معانى مختلفة بعضها يتعلق بلغة العرب وبعضها يتعلق باشارات الحق وبعضها يتعلق باحكام الشرع كمثل الصلاة فان معناها في اللغة الدعاء وفي احكام الشرع عبارة عن هيات واركان وشرائط وحركات مخصوصة بها وفي اشارة الحق تعالى هى الرجوع الى الله كما جاء روحه من الحضرة بالنفخة الخاصة الى القلب فانه عبر على القيام الذى يتعلق بالسواوات ثم على الركوع الذى يتعلق بالحيوانات ثم على السجود الذى يتعلق بالنباتات ثم على التشهد الذى يتعلق بالمعادن فبالصلاة يشير الله عز وجل الى رجوع الروح الى حضرة ربه على طريق جاء منها ولهذا قال النبي عليه السلام (الصلاة معراج المؤمن) . والوجه الثانى ان لكل آية تشبها بآية اخرى من حيث صورة الالفاظ ولكن المعانى والاشارات والاسرار والحقائق مثنى فيها الى ما لا ينتهى والى هذا يشير بقوله (قل لو كان البحر مدادا) الآية ﴿ تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ﴾ استئناف مسوق

ليان آثاره الظاهرة في سامية بعد بيان اوصافه في نفسه وتقرير كونه احسن الحديث
يقال اقشعر جلده اخذته قشعريرة اى رعدة كما في القاموس . والجلد قشر البدن كما في
المفردات * وقال بعضهم اصل الاقشعرار تغير كالرعدة يحدث في جلد الانسان عند
الوجل والخوف * وفي الارشاد الاقشعرار التقبض يقال اقشعر الجلد اذا تقبض تقبضا
شديدا وتركبه من القشع وهو الاديم اليابس قد ضم اليه الراء ليكون باعشا ودالا
على معنى زائد يقال اقشعر جلده ووقفت شعره اذا عرض له خوف شديد من منكر
حائل دمه بقتة . والمراد اما بيان افراط خشيتهم بطريق التمثيل والتصوير اوبيان حصول
تلك الحالة وعروضها لهم بطريق التحقيق وهو الظاهر اذ هو موجود عند الخشية محسوس
يدركه الانسان من نفسه وهو يحصل من التأثير القلبي فلا ينكر . والمعنى انهم اذا سمعوا
بالقرآن وقوارع آيات وعيده اصابتهم هبة وخشية تقشعر منها جلودهم اى يعلوها قشعريرة
ورعدة : وبالفارسية [لرزد ازو يعنى از خوف وعيدك درقر آفتست پوستها برتنهاى آنا نكه
مى ترسند از بروردنار خود] ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله * اللين ضد الخشونة
ويستعمل ذلك في الاجسام ثم يستعار للخلق ولغيره من المعاني . والجلود عبارة عن الابدان
والقلوب عن النفوس كما في المفردات اى ثم اذا ذكروا رحمة الله وعموم مغفرته لانت ابدانهم
ونفوسهم وزال عنها ما كان بها من الخشية والقشعريرة بان تبدلت خشيتهم رجاء ورهبتهم
رغبة : وبالفارسية [يس نرم ميشود و آرام ميكرد پوستها و دلهاى ايشان بسوى ياد كردن
رحمت و مغفرت] وتعدية اللين بالى لتضمنه معنى السكون والاطمئنان كأنه قيل تسكن وتطمئن
الى ذكر الله لينة غير منقبضة راجية غير خاشعة او تلين ساكنة مطمئنة الى ذكر الله على ان
المتضمن بالكسر يقع حالا من المتضمن بالفتح . وانما اطلق ذكر الله ولم يصرح بالرحمة ايذانا
بانها اول ما يخطر بالبال عند ذكره تعالى * فان قلت لم ذكرت الجلود وحدها ولا ثم قرنت بها
القلوب ثانيا * قلت لتقدم الخشية التى هى من عوارض القلوب فكأنه قيل تقشعر جلودهم
من آيات الوعيد وتخشى قلوبهم من اول وهلة فاذا ذكروا الله ومبني امره على الرأفة والرحمة
استبدلوا بالخشية رجاء فى قلوبهم وبالقشعريرة لينا فى جلودهم . فالجملتان اشارة الى الخوف
والرجاء اى القبض والبسط او الهيبة والانس او التجلى والاستتار * قال التهرجورى رحمه الله
وصف الله بهذه الآية سماع المردين وسماع العارفين وقال سماع المردين باظهار الحال عليهم
وسماع العارفين بالاطمئنان والسكون فالاقشعرار صفة اهل البداية واللين صفة اهل النهاية * وعن
شهر بن حوشب قالت ام الدرداء رضى الله عنها انما الوجلى فى قلب الرجل كاحترق السعفة أما تجدد
الاقشعريرة قلت بلى قالت فادع الله فان الدعاء عند ذلك مستجاب وذلك لان جذب القلب الى الملكوت
وعالم القدس وانصالة بمقام الانس * ذلك * الكتاب الذى شرح احواله * هدى الله *
[راه نمودن خداست يعنى ارشاد يست مر خلق را از خدای] * يهدى به * [راه بنماید بوى]
* من يشاء * ان يهديه من المؤمنين المتقين كما قال (هدى للمتقين) لصرف مقدوره الى
الاهتداء بتمامه فيما فى تضاعيفه من الشواهد الخفية ودلائل كونه من عند الله * ومن يضل الله *

اي يخلق فيه الضلالة لصرف قدرته الى مباديها واعراضه عما رشده الى الحق بالكلية وعدم تأثره بوعده ووعيده اصلا (فقاله من هاد) يخلصه من ورطة الضلال وفي التأويلات التجمية (ومن يضل الله) بان يكله الى نفسه وعقله ويحرمه من الايمان بالاياء ومتابعيهم (فقاله من هاد) من ابراهيم الفلاسة والدلائل العقلية : قال المولى الجامى قدس سره

خواهي بصوب كعبة تحقيق ده بري * بي برده مقلد كم كرده ده مرو
* وفي كشف الاسرار [يكي از صحابه روزي بان مهتر عالم عليه السلام گفت يارسول الله چرا رخسار ما دراستماع قرآن سرخ ميگردد وآن منافقان سياه گفت زيرا كه قرآن نور يست مارا مي افروزد و ايشانرا ميسوزد] يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا : قال الحجندی قدس سره
دل از شنيدن قرآن بگيردت همه وقت * چو باطلان ز كلام حقت ملولي چيست
وفي الآية لطائف منها انه لما عقب احسنة القرآن بكونه متشابهة ومثاني رتب عليه اقشعرار جلود المؤمنين ايماء الى ان ذلك انما يحصل بكونه مرددا ومكررا لان النفوس انهر شي من حديث الوعظ والصحية واكثر جمودا وابه عنه فلا تلبس شيكتها ولا تنقاد طبيعتها الا ان يلقى اليها النصائح عودا بعد بدء ولهذا كان عليه السلام يكرر وعظه ثلاثا اوسبعا * ومنها ان الاقشعرار امر مستجلب للرحمة قال عليه السلام (اذا اقشعر جلد العبد من خشية الله تحات عنه ذنوبه) اي تساقطت (كما يتحات عن الشجرة اليابسة ورقها) وعنه عليه السلام (اذا اقشعر جلد العبد من خشية الله حرمه الله على النار) ولما اتخذ الله ابراهيم خيلا لقي في قلبه الوجع حتى ان خفقان قلبه يسمع من بعيد كما يسمع خفقان الطير في الهواء * قال مسروق ان الخفاقة قبل الرجاء فان الله تعالى خلق جنة ونارا فلن تخلصوا الى الجنة حتى تمروا بالنار * ومنها ان غاية ما يحصل للعابدين من الاحوال المذكورة في هذه الآية من الاقشعرار والخشية والاطمئنان * قال قتادة هذا نعت اولياء الله نعمتهم بان تقشعر جلودهم وتطمئن قلوبهم ولم ينفعهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم وانما ذلك في اهل البدع وهو من الشيطان * وعن عبدالله بن عبدالله ابن الزبير قال قلت لجدي اسماء بنت ابي بكر رضي الله عنه كيف كان اصحاب رسول الله يفعلون اذا قرئ عليهم القرآن قالت كانوا كما نعتهم الله تدمع اعينهم وتقشعر جلودهم قال فقلت لها ان ناسا اليوم اذا قرئ عليهم القرآن خرا احدهم مقشبا عليه فقالت اعوذ بالله من الشيطان الرجيم - وروى - ان ابن عمر رضي الله عنهما مر برجل من اهل العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا انه اذا قرئ عليه القرآن اوسمع ذكر الله سقط فقال ابن عمر رضي الله عنه انا لخشى الله وما نسقط وقال ابن عمر رضي الله عنهما ان الشيطان يدخل في جوف احدهم ما كلن هذا صنيع اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كذا في التفسير نحو كشف الاسرار والمعالم والوسيط والكواشي وغيرها * يقول الفقير لاشك ان القدح والجرح انما هو في حق اهل الرياء والدعوى وفي حق من يقدر على ضبط نفسه كما اشار عليه السلام بقوله (من عشق وعف وكنتم ثم مات مات شهيدا) فان من غلب على حاله كان الادب له ان لا يتحرك بشي لم يؤذن فيه واما من غلب عليه الحال وكان في امره محقا لا مبطلا فيكون كالجنون حيث يسقط عنه القلم

فبأى حركة تحرك كان معذورا فيها فليس حال اهل البداية والتوسط كحال اهل النهاية فان ما يقدر عليه اهل النهاية لا يقدر عليه من دونهم وكان الاصحاب رضى الله عنهم ومن في حكمهم ممن جاء بمدحهم راعوا الادب في كل حال ومقام بقوة تمكينهم بل لشدة تلويينهم في تمكينهم فلا يقاس عليهم من ليس له هذا التمكين قرب اهل تلويين يفعل ما لا يفعله اهل التمكين وهو معذور في ذلك لكونه مغلوب الحال ومسلوب الاختيار فليجتهد العاقل في طريق الحق بلاريا ودعوى ولا يلزم الادب في كل امر متعلق بفتوى او تقوى وليحافظ على ظاهره وباطنه من الشين ومما يورث الرين والفين ﴿أفمن يتقى بوجهه﴾ الهمة للانكار والفاء للعطف على محذوف ومن شرطية والحبر محذوف . والاتقاء بالفارسية [تحذر كردن وخود را نكاه داشتن] يقال اتقى فلان بكذا اذا جعله وقاية لنفسه والتركيب يدل على دفع شئ عن شئ بضربه وتقدير الكلام كل الناس سواء فمن شأنه وهو الكافر ان يقي نفسه بوجهه الذى هو اشرف اعضائه ﴿سوء العذاب﴾ اى العذاب السيئ الشديد: يعنى [زبانۀ آتش] كما في تفسير الفارسي للكاشفي ﴿يوم القيمة﴾ لكون يده التي بها كان يتقى المكاره والخاوف مغلوطة الى عنقه كمن هو آمن وهو المؤمن لا يعتريه مكروه ولا يحتاج الى الاتقاء بوجهه من الوجوه وفي التأويلات النجمية ﴿أفمن يتقى﴾ توجه ﴿وجهه﴾ لله ﴿سوء العذاب﴾ اى عذاب السيئ ﴿يوم القيامة﴾ ويدفعه به عن نفسه كمن لا يتقى ويظلم على نفسه ﴿وقيل للظالمين﴾ الذين وضعوا الكفر موضع الايمان والتكذيب موضع التصديق والعصيان موضع الطاعة وهو عطف على يتقى اى ويقال لهم من جهة خزانة النار. وصيغة الماضى للدلالة على التحقيق ووضع المظهر في مقام المضمحل للتسجيل عليهم بالظلم والاشعار بعملة الامر في قوله ﴿ذوقوا﴾ [بجشيد] ﴿ما كنتم تكسبون﴾ اى وبال ما كنتم تكسبون في الدنيا على الدوام من الكفر والتكذيب والمعاصي وفي التأويلات النجمية اى ذوقوا ما كنتم بافعالكم الرديئة واخلاقكم الدنيئة يعنى كنتم في عين العذاب ولكن ما كنتم تجدون ذوقه لغلبة نوم الغفلة فاذا تم انتبهتم ﴿كذب الذين﴾ من الائم السابقة الذين جاؤا ﴿من قبلهم﴾ اى من قبل كفار مكة يعنى كذبوا انبياءهم كما كذبك قومك ﴿فاتيهم العذاب﴾ المقدر لكل امة منهم: وبالفارسية [پس آمد بدیشان عذاب الهی] ﴿من حيث لا يشعرون﴾ من الجهة التي لا يحتسبون ولا يخطر ببالهم اتيان العذاب والشر منها بينا هم آمنون رافهون اذ فوجئوا من ما منهم فعنى من حيث لا يشعرون اتاهم العذاب وهم آمنون في انفسهم غافلون عن العذاب . وقيل معناه لا يعرفون له مدفعا ولا مردا وفي التأويلات النجمية اى اتاهم العذاب في صورة الصحة والنعمة والسرور وهم لا يشعرون انه العذاب واشد العذاب ما يكون غير متوقع ﴿فاذا هم الله الحزى﴾ اى الذل والصغار: وبالفارسية [پس بمجشانيدۀ ایشانرا خدای تعالی خورای ورسوای] يعنى احسوا به احساس الذائق المظوم ﴿في الحيرة الدنيا﴾ بيان لمكان اذاعة الحزى وذلك الحزى كالمسخ والحسف والمرق والقتل والسي والاجلاء ونحو ذلك من قنوت التكال وهو العذاب الادنى ﴿ولعذاب الآخرة﴾ المعد لهم ﴿أكبر﴾ من العذاب الدنيا لشدة ودوامه ﴿لو كانوا يعلمون﴾ اى لو كان من شأنهم ان

يعلموا العلموا ذلك واعتبروا به وراعوا الله ورسوله وخلصوا انفسهم من العذاب * فعلى العاقل ان يرجع الى ربه بالتوبة والانتابة كي يتخلص من عذاب الدنيا والآخرة * وعن الشبل قدس سره انه قال قرأت اربعة آلاف حديث ثم اخترت منها واحدا وعملت به وخليت ماسواه لانى تأملته فوجدته خلاصى ونجائى فيه وكان علم الاولين والآخرين مندرجا فيه وذلك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لبعض اصحابه (اعمل لدينك بقدر مقامك فيها واعمل لآخرتك بقدر بقائك فيها واعمل لله بقدر حاجتك اليه واعمل للنار بقدر صبرك عليها) فاذا كان الصبر على النار غير ممكن للسان الضيف فليسلك طريق النجاة المبعدة عن النار الموصلة الى الجنات واعلى الدرجات وفى الحديث (ان بدلاء امتى لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا قيام ولكن دخلوها بسجاء الانفس وسلامة الصدر والنصح للمسلمين) واصل الكل هو التوحيد * وعن خذيفة رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول (مات رجل من قوم موسى فاذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى للملائكة انظروا هل تجدون لعبدى شيئا من الاعمال فيقولون لا نجد سوى قش خنمه لاله الا الله فيقول الله تعالى للملائكة ادخلوا عبدي الجنة قد غفرت له) فاذا كان التوحيد منجيا بنقشة الظاهري فاطنك بنقشة الباطني فلا بد من الاجتهاد لاصلاح النفس وتقوية اليقين والحمد لله على نعمة الاسلام والدين - وحكي - عن ابي على النسفي انه قال فقد مسلم حمارا فخرج في طلبه فاستقبله محموسى فالصرف المؤمن وقال الهى انا فقدت الدابة وهذا فقد الدين فمصيته اكبر من مصيبتى الحمد لله الذى لم يجعل مصيبتى كصيته وهذا بالنسبة الى الوقت والحال واما امر المال فعلى الاشكال كما قال فى المتنوى

هيج كافررا بخوارى منكريد * كه مسلمان مردنش باشد آميد

چه خبردارى زختم عمر او * تا بگردانى ازو يكباره رو

ومن الله التوفيق * ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل * يحتاج اليه الناظر فى امور دينه * قال السمرقندى ولقد ينالهم فيه كل صفة هى فى الغرابة اى فى غرابتها وحسنها كالمثل السائر وقصصنا عليهم كل قصة عجيبة الشأن كقصة الاولين وقصة المبعوثين يوم القيامة وغير ذلك . والمراد بالناس اهل مكة كما فى الوسيط وبعضه ما قال بعضهم من ان الخطاب بقوله (يا ايها الناس) فى كل ما وقع فى القرآن لاهل مكة والظاهر التعميم لهم ولمن جاء بعدهم * اعلمهم يتذكرون * يتذكرون به ويتعظون به * قرآنا عربيا * اى بلغة العرب وهو حال مؤكدة من هذا على ان مدار التأكيد هو الوصف اى التأكيد فى الحقيقة هو الصفة ومفهومها . وبعضهم جعل القرآن توطئة للحال انتهى فى عربيا والحال الموطئة اسم جامد موصوف بصفة هى الحال فى الحقيقة ويجوز ان ينصب على المدح اى اريد بهذا القرآن قرآنا عربيا * غير ذى عوج * لاختلاف فيه بوجه من الوجوه ولا تناقض ولا عيب ولا خلل . والفرق بينه بالفتح وبينه بالكسر ان كل ما ينصب كالحائط والجدار والبود فهو عوج بفتح العين وكل ما كان فى المعانى والاعيان الغير المنتصبة وبتحتها فى المنتصبة كالرحم والجدار

ولذا قال اهل التفسير لم يقل مستقيما او غير معوج مع آية اخضر لفائدتين . احدهما نفي ان يكون فيه عوج ما بوجه من الوجوه كما قال (ولم يجعل له عوجا) . والثانية ان لفظ العوج مختص بالمعاني دون الاعيان وهو بالفارسية [كجى] * وقال ابن عباس رضى الله عنهما (غير ذى عوج) اى غير مخلوق وذلك لان كونه مقروا بالالسنه ومسموعا بالآذان ومكتوبا فى الاوراق ومحفوظا فى الصدور لا يقتضى مخلوقته اذ المراد كلام الله القديم القائم بذاته * وفى حقائق البلى قرآنا قديما ظهر من الحق على لسان خبيبه لا يتغير بتغير الزمان ولا يرهقه غبار الحدثان لا تعوجه الحروف ولا تحيط به الظرف * وفى بحر الحقائق صراطا مستقيما الى حضرتنا لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه ﴿ لهمم يتقون ﴾ علة اخرى مرتبة على الاولى فان المصلحة فى ضرب الامثال هو التذكير والاتعاظ بها اولاً ثم تحصيل التقوى . والمعنى لهمم يعملون عمل اهل التقوى فى المحافظة على حدود الله فى القرآن والاعتبار بامثاله : وبالفارسية [شايد كه ايشان بسبب تأمل در معانى آن پرهيزند از كفر و تكذيب] * ثم اورد مثلاً من تلك الامثال فقال ﴿ ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ﴾ المراد بضرب المثل هنا تطبيق حالة عجيبة باخرى مثلها كإمر فى اوائل سورة يس ومثلاً مفعول ثان لضرب ورجلاً مفعوله الاول اخر عن الثانى للتشويق اليه وليتصل به ما هو منتمى الى هى العمدة فى التمثيل وفيه خبر مقدم لقوله شركاء والجملة فى حيز النصب على الوصفية لرجلاً [والتشاكس : بايكديگر بدخوي كردن] * قال فى المفردات الشكس السبى الخلق ومتشاكسون متشاجرون بشكاسة خلقهم * وفى القاموس وكندس الصب الخلق وككتف البخيل ومتشاكسون مختلفون عسرون وتشاكسوا تخالفوا . والمعنى جعل الله تعالى للمشرك مثلاً حسماً يقود اليه مذهبه من ادعائه كل من معبوديه عبوديته عبداً يشارك فيه جماعة يتجاذبون ويتعاورونه فى مهماتهم المتباينة فى تحسره وتوزع قلبه ﴿ ورجلاً ﴾ اى وجعل للموحد مثلاً ﴿ سلماً ﴾ خالصاً ﴿ لرجل ﴾ فرد ليس لغيره عليه سبيل اصلاً فالتشاكس فى كل منهما للافراد اى فرداً من الاشخاص لفرد من الاشخاص . والسلم بفتحين وكقتل وفسق مصدر من سلمه كذا اى خلص لعت به مبالغة كقبولك رجل عدل او حذف منه ذو معنى ذاسلامه لرجل اى ذا خلوص له من الشرك . والرجل ذكر من بنى آدم جاوز حد الصغر وتخصيص الرجل لانه انطق لما يجرى عليه من الضر والنفع لأن المرأة والصبي قد يغفلان عن ذلك ﴿ هل ﴾ استفهام انكار ﴿ يستويان ﴾ [آيا مساوى باشد اين دو بنده] ﴿ مثلاً ﴾ من جهة الضمة والحال نصب على التمييز والوحدة حيث لم يقل مثلين لبيان الجنس وارادته فيعم اى هل يستوى حالهما وصفاتهما يعنى لا يستويان . والحاصل ان الكافر كالعبد الاول فى كونه حيران متفرق البال لانه يعبد آلهة مختلفة اى اصناما لا يحى منها خير بل تكون سبباً لوقوعه فى اسفل سافلين كما ان العبد يخدم ملاكاً متعاسرين مختلفي الاهوية لا يصل اليه منهم منفعة اصلاً والمؤمن كالعبد الثانى فى انضباط احواله واجتماع باله حيث يعبد ربه واحداً يوصله الى اعلى عليين كما ان العبد يخدم سيده واحداً يرضى عنه ويصل اليه بالمعطاء الجزيل

يك يار پسند كن جويك دل دارى

الحمد لله * حيث خصمهم كما قال مقاتل اى قطعهم بالخصومة وغلبهم وظهر الحجة عليهم ببيان عدم الاستواء بطريق ضرب المثل * بل اكثرهم لا يعلمون * اضراب وانتقال من بيان عدم الاستواء على الوجه المذكور الى بيان ان اكثر الناس وهم المشركون لا يعلمون ذلك مع كمال ظهوره فييقون في ورطة الشرك والضلال من فرط جهلهم * وفي الآية اشارة الى بيان عدم الاستواء بين الذى يتجاذبه شغل الدنيا وشغل العيال وغير ذلك من الاشياء المختلفة والحواطر المتفرقة وبين الذى هو خالص لله ليس للخلق فيه نصيب ولا للدنيا لسبب وهو من الآخرة غريب والى الله قريب منيب * والحاصل ان الراغب في الدنيا شغله امور مختلفة فلا يتفرغ لعبادة ربه واذا كان في العبادة يكون قلبه مشغولا بالدنيا. والزاهد قد تفرغ من جميع اشغال الدنيا فهو يعبد ربه خوفا وطمعا. والمارف قد تفرغ من الكونين فهو يعبد ربه شوقا الى لقائه فلا استواء بين الباطلين والطالين وبين المنقطعين والواصلين الحمد لله يعنى الثناء له وهو مستحق لصفات الجلال بل اكثرهم لا يعلمون كمال جماله ولا يطمعون على حسن استمدادهم بمرآتية صفات جماله وجلاله والا لعطلوا الامور الدنيوية باسرها وخربت الدنيا التى هي مزرعة الآخرة : وفي المتنوى

استن اين عالم اى جان غفلتست * هوشيارى اين جهانرا آفتست [١]
هوشيارى زان جهانست وچوان * غالب آيد پست كردد اين جهان
هوشيارى آفتاب وحرص بخ * هوشيارى آب واين عالم وسخ
زان جهان اندك ترشح مى رسد * تا نلغزد در جهان حرص وحسد
كر ترشح بيشتر كردد زغيب * فى هنر ماند درين عالم نه عيب

فملى العاقل الرجوع الى الله والعمل بما فى القرآن والاعتبار بامثاله حتى يكون من الذين يعلمون حقيقة الحال : وفي المتنوى

هست قرآن حالهاى انبيا * ماهيان بجزاك كبريا [٢]
ور بخوانى ونه قرآن پذير * انبيا واولياديد كبر
ور پذيرايى چو بر خوانى قصص * مرغ جانبت تك آيد در قصص
مرغ كواندر قصص زندانست * مى نجويد رستن از نادانست
روحهاى كز قفسها رسته اند * انبيا رهبر شايسته اند

كان الحسن والحسين رضى الله عنهما بلعبان بين يدي النبي فاعجب بهما فاتاه جبرائيل عليه السلام بقارورة وكاغدة وفي القارورة الدم وفي الكاغدة السم فقال اتجبهما يا محمد فاعلم ان احدهما يقتل بالسيف فهذا دمه والاخر يسقى السم وهذا سمه فقطع للقلب عن الاولاد وعلق قلبه بالله تعالى من قال الله ولم يضر من غير الله الى الله لم يقل الله دع روحك وقلبك ثم قل الله كما قال الله تعالى حبيبى عليه السلام (قل الله ثم ذرهم) اى ذرهم ثم قل الله فسأل الله سبحانه ان يجملنا من المنقطعين اليه والحاضرين لديه انه هو المسئول (انك ميت وانهم ميتون)

(تمهيد)

در بيان حديث من اراد ان يجلس مع الله فيجلس مع اهل التصوف الخ
در دفتر يك
[١] در دفتر يك
[٢] در دفتر يك

تمهيد لما يقبّه من الاختصاص يوم القيامة اذ كان كفار قريش يتربصون برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موته : يعنى [كفارمكة ميكفتند چشم ميداريم كه محمد بميرد واز و باز رهم] . والموت صفة وجودية خلقت ضدا للحياة * وفي المفردات الموت زوال القوة الحساسة الحيوانية وابانة الروح عن الجسد . والتأكيد بالون لتزليل المخاطب منزلة المتردد فيه تنبيهه له على ظهور ادلته وحثا على النظر فيها . والمعنى انكم جميعا بصدد الموت فالموت يعمكم ولا معنى للتربص والشماتة بل هو عين الجهالة

مكن شادماني بمرکز کسی * که دهرت نماند پس ازوی بسی

فمعنى قوله ميت وميتون : بالفارسية [مرده خواهي شد وزود بميرند] اى ستموت وسيموتون والشئ اذا قرب من الشئ يسمى باسمه فلا بد لكل من الموت قريبا وبعيدا وكل آت فهو قريب - روى - ان آدم عليه السلام لما اهبط الى الارض قيل له لا للفناء وابن للخراب قرأ بعضهم انك مائت واثم مائتون لانه مما سيحدث وتوضيحه ان المائت صفة حادثة في الحال او في المستقبل بدليل محجة قولك زيد مائت الآن او غدا بخلاف الميت فانه صفة لازمة كالسيد للعريق في السؤدد والسائد لمن حدث له السؤدد * وقيل الموت ليس ما اسند الى ابانة الروح عن الجسد بل هو اشارة الى ما يمتري الانسان في كل حال من الحلل والتقص وان البشر مادام في الدنيا يموت جزأ فجزأ وقد عبر قوم عن هذا المعنى وفصلوا بين الميت والمائت فقالوا المائت هو المتخلل * قال القاضي على بن عبدالعزيز ليس في لغتنا مائت على حسب ما قالوه وانما يقال موت مائت كقولنا شعر شاعر وسيل سائل قال ابن مسعود رضى الله عنه لما دنا فراق رسول الله جمعا في بيت امنا عائشة رضى الله عنها ثم نظر اليها فدمعت عيناه وقال (مرحبا بكم حيا كم الله رحكم الله اوصيكم بتقوى الله وطاعته قد دنا الفراق وحن القلب الى الله تعالى والى سدرة المنتهى وجنة المأوى يغسلنى رجال اهل بيتى ويكفنونى في ثيابى هذه ان شاؤا او في حلة يمانية فاذا غسلتمونى وكفتمونى ضعوني على سريري في بيتى هذا على شفير الحدى ثم اخرجوا عنى ساعة فاؤل من يصلى على حبيبي جبرائيل ثم ميكائيل ثم ابرافيل ثم ملك الموت مع جنودهم ثم ادخلوا على فوجا فوجا فصلوا على) فلما سمعوا فراقه صاحوا وبكوا وقالوا يا رسول الله انت رسول ربنا وشمع جمعا وبرهان امرنا اذا ذهبت عنا فالى من ترجع في امورنا قال (تركتم على المحجة البيضاء) اى على الطريق الواضح الواسع ليها كنهها راى في الوضوح ولا يزيغ بعدها الاهالك وتركتم لكم واعظين ناطقا وصامتا فالناطق القرآن والصامت الموت فاذا اشكل عليكم امر فارجعوا الى القرآن والسنة واذا قست قلوبكم فلينبوها بالاعتبار في احوال الاموات) فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه ذلك من صداع عرض له وكان مريضا ثمانية عشر يوما يعود الساس ثم مات يوم الاثنين كما بعث الله فيه ففسله على رضى الله عنه وصب الماء اى ماء بئر غرس الفضل بن العباس رضى الله عنهما ودقنوه ليلة الاربعاء وسط الليل وقيل ليلة الثلاثاء في حجرة عائشة رضى الله عنها وفي الحديث (من اصاب بمصيبة فليذكر مصيبتى فانها افطع المصائب) وانشد بعضهم

اصبر لكل مصيبة وتجاهد * واعلم بان المرء غير مخلد -
واذا اعتزتك وساوس بمصيبة * فاذكر مصابك بالنبي محمد

وفي التأويلات العجيبة يشير بقوله (انك ميت) الخ الى ليعه عليه السلام ولهى المسلمين اليهم ليفرغوا باجمعهم عن ماتمهم ولا تعزية في العادة بعد ثلاث ومن لم يتفرغ عن ماتم نفسه وانواع همومه فليس له من هذا الحديث شمة فاذا فرغ قلبه عن حديث نفسه وعن الكونين بالكلية فليفتد بحمد الخير من ربه وليس هذا الحديث الا بعد قائلهم عنهم ولهذا اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام فقال « يا داود فرغ لى بيتا اسكن فيه قال يارب انت منزله عن البيت كله قال فرغ لى قلبك » وقال لينا عليه السلام (ألم تشرح لك صدرك) يعنى قلبك وقال (وثيابك فطهر) اى قلبك عن لوث تملقات الكونين

سالك ياك رو نخوانندش * آنكه ازماسوى منزله نيست

وقال المولى الجامى قدس سره

روز شب در نظرت موج زنان بحر قدم * حيف باشد كه بلوث حدث آلوده شوى
﴿ ثم انكم ﴾ اى انك واياهم على تغليب ضمير المخاطب على ضمير الغائب واكد بالتون وان كان الاختصاص مما لا ينكر لتزليل المخاطبين منزلة من يبالغ في انكار الاختصاص لانهما كهم في الغفلة عنه ﴿ يوم القيمة عند ربكم ﴾ اى مالك امركم ﴿ تختصون ﴾ فتحتج انت عليهم بانك ملتزم ما رسلت به من الاحكام والمواعظ واجتهدت في الدعوة الى الحق. حق الاجتهاد وهم قد لجوا في المكابرة والعناد ويمتدرون بما لا طائل تحته مثل اطعنا سادتنا وكبراءنا وجدنا آباءنا * وفي بحر العلوم الوجه الوجه ان يراد الاختصاص العام وان يخصام الناس بعضهم بمضا مؤمننا او كافرا فيما جرى بينهم في الدنيا بدلائل . منها قول النبي عليه السلام (اول من يختصم يوم القيامة الرجل والمرأة والله ما يشككم لسانها ولكن يداها تشهدان ورجلاها عليها بما كانت تعيب لزوجها وتشهد عليه يداها ورجلاها بما كان يؤذيها . ومنها قوله عليه السلام (اما خصم عثمان بن عفان بين يدي الرب تعالى) * وعن ابراهيم التخمي قالت الصحابة رضى الله عنهم ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان رضى الله عنه قالوا هذه خصومتنا * وعن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه كنا نقول ربنا واحد وبنينا واحد وديننا واحد وكتابنا واحد فها هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم هو هذا . ومنها قوله عليه السلام (من كان عنده مظلمة لاخيه من عرض او شئ فليحللها اليوم من قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه) * قال ابن الملك يحتمل ان يكون المأخوذ نفس الاعمال بان تجسد فخصم كالجواهر وان يكون ما اعد لها من الثم والتقم اطلاقا للسبب على المسبب * وعن الزبير بن العوام رضى الله عنه قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم انكم) الخ قلت اى رسول الله ايكبرر علينا ما كان بيننا في الدنيا مع خواص الذنوب اى الذنوب المخصوصة بنا سوى الخاصات قال (نعم ليكربرن عليكم حتى تؤدوا الى كل ذى حق حقه) قال الزبير

ان الامر اذا الشديدا وفي الحديث (لا تزال الحصومة بين الناس حتى تخاصم الروح الجسد فيقول الجسد انما كنت بمنزلة جذع ملقى لا يستطيع شياً ويقول الروح انما كنت ربحاً لا يستطيع ان اعمل شيئاً فضرب لهما مثل الاعمى والمقعدي يحمل الاعمى المقعد فيدله المقعد ببصره ويحمله الاعمى برجليه) وفي الحديث (أتدرون من المفلس) قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع قال (ان المفلس من امتى من يأتى يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وكان قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا فبقضى هذا من حسناته فان قيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار) * فان قيل قال في آية اخرى (لا تختصموا لدي) قيل ان في يوم القيامة ساعات كثيرة واحوالها مختلفة مرة يختصمون ومرة لا يختصمون كما انه قال (فهم لا يتساءلون) وقال في آية اخرى (واقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يعنى في حال لا يتساءلون وفي حال يتساءلون وكما انه قال (فيومئذ لا يسأل عن ذنبه احد ولا جان) وفي موضع آخر (فوربك لنسألنهم اجمعين) ونحو هذا كثير في القرآن * قال بعض الكبار يوم القيامة يوم عظيم شديد تجلى الحق فيه ولا يصفه القهر بحيث يسكت الانبياء والاولياء ثم تجلى باللفظ فيحصل لهم انبساط فعند ذلك يشفعون * قال في التأويلات النجمية (ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) اى تراجعون الحق تعالى بشفاعة اقربائكم واهاليكم واصدقائكم بعد فراغكم من خويصة انفسكم نسأل الله سبحانه وتعالى التأييد

تم الجزء الثالث والعشرون



﴿فن اظلم ممن كذب على الله﴾ في الارشاد المعنى الاول ليختصمون هو الاظهر الانسب بهذا القول فانه مسوق لبيان حال كل من طرفي الاختصاص الجاري في شأن الكفر والايان لا غير * وفي بحر العلوم فيه دلالة بينة على ان الاختصاص يوم القيامة بين الظالمين والمظلومين والمعنى اظلم من كل ظالم من افترى على الله بان اضاف اليه الشرك والولد * وكذب بالصدق * اى بالامر الذي هو عين الحق ونفس الصدق وهو ما جاء به النبي عليه السلام * اذ جاءه * اى في مجيئه على لسان الرسول عليه السلام يعنى فاجأه بالكذب ساعة اتاه واول ما سمعه من غير تدبر فيه ولا تأمل * وفيه اشارة الى من يكذب على الله بادعاء انه اعطاه رتبة وحالا ومقاما واذا وجد صديقا جاء بالصديق في المقال والاحوال كذبه وينكر على صدقه فيكون حاصل امره يوم القيامة قوله (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) ولهذا قال تعالى ﴿أليس في جهنم مثوى للكافرين﴾ استفهام انكاري وانكار النفي نفى له ونفى النفي اثبات. والثواء هو الاقامة والاستقرار والمثوى المقام والمستقر والمعنى ان جهنم منزل ومقام للكاذبين المكذبين المذكورين وغيرهم من الكفار جزاء لكفرهم وتكذيبهم

﴿والذي جاء﴾ [وانك أمد ويا آرد] ﴿الصدق وصدق به﴾ الموصول عبارة عن رسول الله عليه السلام ومن تبعه من المؤمنين كما في قوله تعالى ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب لعلهم يهتدون﴾ فان المراد موسى عليه السلام وقومه ﴿اولئك﴾ الموصوفون بالصدق والتصديق ﴿هم المتقون﴾ المنعوتون بالتقوى التي هي اجل الرغائب وقال الامام السهلي رحمه الله ﴿والذي جاء بالصدق﴾ هو رسول الله ﴿و﴾ الذي ﴿صدق به﴾ هو نصديق رضى الله عنه ودخل في الآية بالمعنى كل من صدق ولذلك قال ﴿واولئك هم المتقون﴾ انتهى * وفيه على ما قال اهل التفسير انه يلزم اضمار الذي بان يقال والذي صدق به وذا غير جائز * ودلت الآية على ان النبي عليه السلام يصدق ايضا بما جاء به من عنده ويتلقاه بالقبول كما قال الله تعالى ﴿لئن الرسول بما ائزله من ربه﴾ ومن هنا قال بعضهم ان النبي عليه السلام مرسل الى نفسه ايضا وهكذا وارث الرسول فانه لا يتردد في صدق حاله وتصديق الخبر الذي يأتيه من الله تعالى فيفيض بركة حاله الى وجوده كله والى من يعتقد ويصدقه ألا ترى ان النبي عليه السلام أتى بالصدق وافاض من بركات صدقه على ابي بكر رضى الله عنه فسمى صديقا وهكذا جال سائر الصديقين قال الحافظ

بصدق كوش كه خورشيد زايد از تفست * كه از دروغ سیه روی كشت صبح نخست
يعنى ان الصادق الصديق يتولد من نفسه نفس الشمس المعنوية فتور الانفس كما ان الصبح الصادق تطلع بعده الشمس الصورية فتور الآفاق بخلاف حال الكاذب فانه كالصبح الكاذب حيث تمقه الظلمة ﴿لهم﴾ اى للمتقين بمقابلة محاسن اعمالهم في الدنيا ﴿مايشاؤون عند ربهم﴾ اى كل مايشاؤون من جلب المنافع ودفع المضار في الآخرة لا في الجنة فقط لما ان بعض مايشاؤون من تكفير السيئات والامن من الفزع الاكبر وسائر احوال القيامة انما يقع قبل دخول الجنة * يقال اجمع العبارات لنعيم الجنة ﴿ولهم مايشتهون﴾ واجمع العبارات لعذاب الآخرة ﴿وحيل بينهم وبين مايشتهون﴾ وفي التأويلات التجميه ﴿لهم مايشاؤون عند ربهم﴾ لانهم تقربوا الى الله تعالى بالاقابيه عماسوا فواجب الله في ذمة كرمه ان يتقرب اليهم باعطائه مايشاؤون من عنده بحسب حسن استعدادهم ﴿ذلك﴾ اى حصول مايشاؤنه ﴿جزاء المحسنين﴾ ثواب الذين احسنوا اعمالهم بان عملوها على مشاهدة الحق ﴿لكفر الله عنهم اسوأ الذي عملوا﴾ قال الراغب الكفارة ما ينفى الاثم ومنه كفارة اليمين والقتل والظهار. والتكفير ستره وتغطيته حتى يصير بمنزلة ما لم يعمل ويجوز ان يكون بمعنى ازالة الكفر والكفران كالتمريض بمعنى ازالة المرض واللام متصل بالمحسنين يعنى الذين احسنوا رجاء ان يكفر الله الخ او بالجزاء يعنى جزاءهم كي يكفر عنهم كذا في كشف الاسرار * وقال المولى ابوالسعود رحمه الله اللام متعلق بقوله لهم مايشاؤون باعتبار فحواه الذي هو الوعد اى وعدهم الله جميع مايشاؤنه من زوال المضار وحصول المسار ليكفر عنهم بموجب ذلك الوعد اسوأ الذي عملوا دفعا لمضارهم ﴿ويجزئهم اجرهم﴾ ويعطيهم ثوابهم ﴿باحسن الذي كانوا يعملون﴾ اى اعطاؤنا لمنافعهم وازافة الاسوأ والاحسن الى ما بعدهما ليست

من قيل اضافة المفضل الى المفضل عليه بل من اضافة الشيء الى بعضه للقصد الى التحقيق والتوضيح من غير اعتبار تفضيله عليه ولانما المعتبر فيهما مطلق الفضل والزيادة لاعلى المضاف اليه المعين بمخصوصه خلا ان الزيادة المعتبرة فيها ليست بطريق الحقيقة بل هي في الاول بالنظر الى مايلق بحالهم من استعظام سيئاتهم وان قلت واستصغار حسناتهم وان جلت والثاني بالنظر الى لطف كرم اكرم الاكرمين من استكثار الحسنة السيرة ومقابلتها بالثواب الكثيرة وحمل الزيادة على الحقيقة وان امكن في الاول بناء على ان تخصيص الاسوأ بالذكر لبيان تكبير مادونه بطريق الاولوية ضرورة استلزام تكبير الاسوأ لتكفير السيئ لكن لما لم يكن ذلك في الاحسن كان الاحسن لظلمها في سلك واحد من الاعتبار . والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل في صلة الموصول الثاني دون الاول للايدان باستمرارهم على الاعمال الصالحة بخلاف السيئة كذا في الارشاد * واعلم ان سبب التكفير والاجر الاحسن هو الصدق وهو من المواهب لامن المكاسب في الحقيقة وان كان حصول اثره منوطا بفعل المبدو ويجرى في القول والفعل والوعد والعزم * قال ابو يزيد البسطامي قدس سره اوقفني الحق سبحانه بين يديه الف موقف في كل موقف عرض علي ملكة النارين فقلت لا اريدها فقال لي في آخر موقف يا ابا يزيد ما تريد قلت اريد ان لا اريد قال انت عبيد حقاً وصيداً

من كه باشم كه مرا خواست بود

[داود طائي رحمه الله عالم وقت بود ودر فقه فريد عصر بود ودر مقام صدق چنان بود كه آن شب كه از دنيا بيرون رفت از آسمان ندا آمد كه « يا اهل الارض ان داود الطائي رحمه الله قدم على ربه وهو غير راض » واين منزلت ومنقبت در صدق عمل چنان بود كه ابو بكر عياش حكایت كند كه در حجره وى شدم اورا ديدم نشست و باره نان خشك در دست داشت و مى گريست كفتم] مالك يا داود فقال هذه الكسرة آكلها ولا ادري أمن حلال هي ام من حرام [وشيخ ابو سعيد ابوالخير قدس سره را در مجلس سؤال كردند كه] يا الشيخ ما الصدق وكيف السبيل الى الله شيخ كفت : الصدق وبيعة الله في عباده ايس للنفس فيه نصيب لان الصدق سبيل الى الحق وابي الله ان يكون لصاحب النفس اليه سبيل قال عليه السلام لمعاذ رضى الله عنه (يا معاذ اخلص دينك يكفك القليل من العمل) ﴿ أليس الله بكاف عبده ﴾ ادخلت همزة الانكار على كلمة التني فاقتدت بمعنى اثبات الكفاية وتقريرها * والكفاية ما فيه سد الخلة ونبوغ المراد في الامر اى هو تعالى كاف عبده محمد صلى الله تعالى عليه وسلم امر من يعاديه وناصره عليه وفيه تسلية له عليه السلام ويحتمل الجنس ففيه تسلية لكل من تحقق بمقام العبودية * وعن بعض الكبار ايس الله بكاف عبده ان يعبد و يؤمن به وايضا عبده المتحقق بحقيقة هويته التي هي مبدأ الالوهية اى الوهية والهبة ﴿ وفي التأويلات النجمية ان الله كاف عبده عن كل شئ ولا يكفى له كل شئ عن الله ولهذا المعنى اذ يغشى السدرة ما يغشى من نقائص الملك والمملوك لتكون للتني عليه السلام تلك النقائص كافية عن رؤية مازاغ البصر وما طنى بنظر القبول اليها حتى رأى من آيات ربه الكبرى * وفي عرائس البقلى فيه نبذة من

المصاب كاتب الحق عباده بلفظ الاستفهام اى هل يجرى على قلوبهم انى اتركهم من رعايتى وحفظى كلا ومن يجترئ ان يقوم بمخاصمة من هو فى نظرى من الازل الى الابد * وفى كشف الاسرار من تبرا من اختياره واحتياله وصدق رجوعه الى الله من احواله ولا يستعين بغير الله من اشكاله وامثاله آواه الله الى كنف اقباله وكفاه جميع اشغاله وفى الحديث (من اصبح وهو مومه هم واحد كفاه الله هموم الدنيا والآخرة) [عبد الواحد زيدرا] كفتد هيچ كس را داني كه در مراقبت خالق چنان مستغرق بود كه اورا پرواى خلق نباشد كفت يكي را دانم كه همين ساعت در آيد عتبة الفلام در آمد عبدالواحد كفت اى عتبه در راه كرايدى كفت هيچ كس را وراه وى بازار بود انجمن خلق * وقال السيد جعفر الصادق رضى الله عنه مارايت احسن من تواضع الاغنياء للفقراء واحسن من ذلك اعراض الفقير عن التقي استغناء بالله تعالى ورعايته وكفايته * قال ابو بكر بن طاهر رحمه الله من لم يكف بربه بعد قوله (أليس الله بكاف عبده) فهو من عنة الهالكين * وقال ابن عطاء رحمه الله رفع جلاجل العبودية من عنقه من نفا بعد هذه الآية الى احد من الخلق اورجاهم اوخافهم او طمع فيهم بس ترا از ماسوى امداد هو * كفت أليس الله بكاف عبده

﴿ويخوفونك﴾ اى المشركون ﴿بالذين من دونه﴾ اى بالاوتان التى اتخذوها آلهة من دون الله تعالى ويقولون انك تعيها وانها لتصيبك بسوء كالهلاك او الجنون او فساد الاعضاء * وقال بعض اهل التفسير ان هذه الآية اى قوله (أليس الله بكاف عبده) نزلت مرة فى حق النبي عليه السلام ومرة فى شأن خالد بن الوليد رضى الله عنه كسورة الفاتحة حيث نزلت مرة بمكة ومرة بالمدينة [وتزولس در حق خالد بن الوليد آيت كه قومى از مشركان عرب درختى را بمعبودى كرفته بودند ودر وى ديوى در زير بيشخ آن درخت قرار كرده بود نام آن ديو عزرى ورب العزة آنرا سبب ضلالت ايشان كرده بود مصطفى عليه السلام خالد وليدرا فرموده تا آن درخت را از بيشخ بر آورد و آن ديورا بكشد مشركان كرد آمدند وخالدرا بترسانيدند كه عزرى ترا هلاك كند ياديوانه كند خالد از مقاتل ايشان مصطفى را خبر كرد ورب العزة در حق وى اين آيت فرستاد كه (أليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه) خالد باز كشت وآن درخت را از بيشخ بكند و زير آن درخت شخصى يافت عظيم سياه كرهه المنظر واورا بكشت بس مصطفى عليه السلام كفت [تلك عزرى ولن تعبد ابدا] كذا فى كشف الاسرار ﴿ومن يضل الله﴾ اى ومن يجعله دالا عن الطريق القويم والفهم المستقيم حتى غفل عن كفايته تعالى وعصمته له عليه السلام وخوفه بما لا ينفع ولا يضر اصلا ﴿فاله من هاد﴾ يهديه الى خير ما ﴿ومن يهد الله﴾ اى ومن يرشده الى الصراط المستقيم ﴿فاله من مضل﴾ يصرفه عن مقصده او يصيبه بسوء يخل بسلكه اذ لا اراد لفعله ولا معارض لا ارادته وفى التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان رؤية الخير والشر من غير الله ضلالة والتخوينف بمن دون الله غاية الضلالة ولهذا قال (فمن يضل الله فاله من هاد) ولان الهادى فى الحقيقة هو الله فمن يضل الله كيف يهديه غيره وكذلك من يهد الله فاله من مضل لان المضل على الحقيقة هو الله فمن يهد الله كيف يضل الله (أليس

الله بعزيز ﴿ غالب منيع يعز من يعبده ﴾ ﴿ ذي انتقام ﴾ من اعدائه لاولىائه اى هو
 عزيز ذو انتقام لان الاستفهام اذا دخل على التثنية افاد تحقيقا وتقريراً كاملاً . والانتقام
 بالفارسية [كينه كشيدين] * وفى بحر العلوم من الثمرة وهى الشدة والبقوة ﴿ وان
 سألتهم ﴾ اى هؤلاء المشركين الذين يخوفونك بألهتهم فقلت لهم ﴿ من خلق السموات
 والارض ﴾ من اخترع هذين الجنسين المعبر عنهما بالعالم ﴿ ليقولن الله ﴾ اى خلقهن
 الله لوضوح الدليل على اختصاصه بالخالقية واللام الاولى توطئة وتحميد للقسم والثانية جواب
 له وهو سادة مسددة جوابين ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى ان الايمان الفطرى مركوز فى
 جيلة الانسان من يوم الميثاق اذا شهدهم الله على انفسهم فقال (ألسنت بربكم قالوا بلى) كما قال
 تعالى (فطرة الله التى فطر الناس عليها) وقال عليه السلام (كل مولود يولد على الفطرة) فلا
 يزال يوجد فى الانسان وان كان كافرا اثر ذلك الاقرار ولكنه غير نافع الا مع الايمان الكسبي
 بالله وملائكته وكتبه ورسله وبما جاؤا به ﴿ قل ﴾ تبكيتم لهم ﴿ أفرايتم ماتدعون من
 دون الله ان ارادنى الله بضرب هل من كاشفات ضربه ﴿ أرايتم بمعنى اخبرونى جعل الرؤية
 وهو العلم الذى هو سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وتدعون بمعنى تعبدون وما عبارة عن
 الآلهة والضرر سوء الحال ايا كان من مرض وضيق وميشة وشدة والاستفهام للانكار وضهير من
 راجع الى ما باعتبار الآلهة . والكشف الاظهار والازالة ورفع شئ عما يواريه ويعطيه . والمعنى
 بعد ما تحققتم ان خالق العالم العلوى والسفلى هو الله تعالى فاخبرونى ان آلهتكم ان ارادنى الله
 بضرب هل من يكشف عن ذلك الضرر والبلاء ويدفع اى لا تقدر على دفعه وازالته ﴿ او
 ارادنى برحمة ﴾ اى او ان ارادنى بنفع من صحة او غنى او غير ذلك من المنافع ﴿ هل من
 ممسكات رحمته ﴾ فيمنعها عنى اى لا تقدر على امساك تلك الرحمة ومنعها وتعليق ارادة الضرر
 والرحمة بنفسه عليه السلام للرد فى نحوهم حيث كانوا خوفوه مضره الاوتان ولما فيه
 من الايدان بالمحاض النصيح وانما قل كاشفات وممسكات ابانة لكمال ضعفها واشعارا بانوثتها
 كما قال (ان يدعون من دونه الا انا) وهم كانوا يصفونها بالانوثه مثل العزى واللات ومناة
 فكانه قال كيف اشركتم به تعالى هذه الاشياء الجمادية البعيدة من الحياة والعلم والقدرة والقوة
 والتمكن من الخلق هلا استحيتم من ذلك ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ حسبى الله ﴾ حسب مستعمل
 فى معنى الكفاية اى الله كافى فى جميع امورى من اصابة الخير ودفع الشر : وبالفارسية [بسست
 مرا خدای تعالى در رسانیدن خير و باز داشتن شر] * روى انه عليه السلام لما سألهم سكتوا
 فنزل ﴿ عليه ﴾ تعالى لا على غيره اصلا ﴿ يتوكل المتوكلون ﴾ لعلهم بان ما سواه تحت ملكوته تعالى
 تو باخدای خود اندازكار و دل خوش دار * كه رحم اكر نكند مدعى خدا بكنند
 * وفيه اشارة الى ان من تحول عن الكافى الى غير الكافى لم يتم امره فلا بد من التوكل
 على رب العباد والتسليم له والانقياد [در كليه و دمنه كويد باسلطان قوى كى طاقت ندارد
 وكس با او نسيزد مكر بگردن دادن ويرا . مثل آن خشيش كه هرگاه كه باد غلبه كيرد خود را
 فرا باد دهد تادر زمين همين گرداندش آخر نجات يابد و آن درخت رفته را كه كردن ننهد

ان يبيخ بركندن وجون شرار بنی وازو برسی پیش اودر زمین بغلط تواضع کن تا برهی که
شیرا کرچه عظیم بود اما کریم بود [فالعصمة من الله تعالى - حكي - ان سفينة مولى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخطأ الجيش بارض الروم وادار فانطلق هاربا يلتبس
الجيش فاذا باسد فقال له يا ابا الحارث انا سفينة مولى رسول الله فكان مرادى كيت وكيت
فاقبل الاسد يتبصص حتى قام الى جنبه فركب عليه فكان كلما سمع صوتا اهوى اليه فلم يزل
كذلك حتى بلغ الجيش ثم رجع الاسد * وفيه اشارات منها ان الحيوان المتقرب لا يقدر على
الاضرار اذا كان المرء في عصمة الله فكيف الجماد. ومنها أن طاعة الله تعالى والتوكل عليه سبب
التجاة من المهلك. ومنها ان الاستشفاع برسول الله والتقرب اليه بالايمان والتوحيد والعمل
بسنه يهدي الى سواء الصراط كما هدى سفينة رضى الله عنه * فعلى العاقل اخلاص التوحيد
والاعراض عما سوى الله تعالى فانه تعالى كاف لعبده في كل حال من الاحوال والامور ﴿ قل يا قوم ﴾
اي قوم من ﴿ اعلموا على مكائتكم ﴾ على حالتكم التي اتمت عليها من العداوة التي تمكثتم فيها
فان المكائنة تستعار من العين للمعنى كما يستعار هنا وحيث للزمان مع كونهما للمكان ﴿ اناي
عامل ﴾ اي على مكائتي ما استطعت ولا يزيد حالي الاقوة ونصرة ﴿ فسوف تعلمون من
يأتيه عذاب يخزيه ﴾ بسوء اعماله ومن مفعول تعلمون والاخزاء : [دون كردن و خوار
كردن و رسوا كردن و هلاك كردن] ومعاني هذه الكلمة يقرب بعضها من بعض ومنه الحديث
لا تخزوا الحور اي لا تجعلوهن يستخين من فعلكم كما في تاج المصادر. والمعنى بالفارسية [بس
زود باشد که بدانید آنکس را که از ماوشما بیاید بدو عذابی که او را رسوا کند] وهو عذاب
الدنيا وخزي اعدائه دليل على غلبته فقد نصره الله وعذب اعداءه واخزاهم يوم بدر: يعنى
[حق سبحانه رسوا کرد دشمنان آن حضرت را در روز بدر که جمی از ایشان بدست مؤمنان
کشته کشتند و کروهی بقید مذلت و سلسله نکبت گرفتار شدند

این سر بیاد داده و آن دستها بپند * آن کشته خوار و زار و گرفتار و مستمند
﴿ و یحلب ﴾ یتزل من افعاله من الحلول وهو التزول ﴿ علیه عذاب مقيم ﴾ الى الابد لا يفارقه
دائم لا ينقطع عنه وهو عذاب الآخرة يعنى اتم الهالكون بسبب كونكم على البطلان
ونحن التاجون بسبب كوننا على الحق فسوف ينكشف ربنا وخسرانكم وسوف تظهر
زیادتنا ونقصانكم وسوف يطالبکم الله و لا جواب لکم و یعذبکم و لا شفیع لکم و یدمر علیکم
ولا صریح لکم

ایمان رسد بفریاد قرآن رسد بامداد

﴿ انا انزلنا عليك الكتاب ﴾ اي القرآن ﴿ للناس ﴾ اي لاجلهم فانه مناط لمصالحهم في المعاش
والمعاد وقد سبق الفرق بين اليك و عليك في اول السورة ﴿ بالحق ﴾ حال من فاعل انزلنا حال
كوننا محقين في انزاله او من مفعوله كون ذلك الكتاب ملتبسا بالحق والصدق اي كل ما فيه حق
وصواب لا ريب فيه موجب للعمل به حتما ﴿ فمن اهتدى ﴾ بان عمل بما فيه ﴿ فلنفسه ﴾ اي انما
نفع به نفسه ﴿ ومن ضل ﴾ بان لم يعمل بموجبه ﴿ فانما يضل عليها ﴾ لما ان وبال ضلاله مقصور عليها

﴿ وما انت عليهم بوكيل ﴾ الوكيل القائم على الامر حتى يكمله اى وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى وما وظيفتك الا البلاغ وقد بلغت اى بلاغ * وفي الآية اشارة الى ان القرآن مذكر جوارالحق للناس الذين نسوا الله وجواره فمن تذكر بتذكيره واتعظ بوعظه واهتدى بهدائه كانت فوائد الهداية راجعة الى نفسه بان تنورت بنور الهداية فانمحي عنها آثار ظلمات صفاتها الحيوانية السبعية الشيطانية الموجبة لدخول النار (ومن ضل فاما يضل عليها) فانه يوكله الى نفسه وطبيعته فتقلب عليه الصفات الذميمة فيكون حطب النار (وما انت) يا محمد (عليهم بوكيل) تحفظهم من النار اذا كان في استعدادهم الوقوع فيها * وفي الحديث (انما مثلى ومثلى امثى كمثل رجل استوقد نارا فجعلت الدواب والفراش يقعن فيها وانا آخذ بحجزكم تفحمون فيه) والحجز جمع الحجرة كالكدرة وهى معقد الازار خصه بالذكر لان اخذ الوسط اقوى في المنع واصل تفحمون بالتشديد تتفحمون وفيه اى فى النار على تأويل المذكور يعنى انا آخذكم حتى ابعدكم عن النار وانتم تدخلون فيها بشدة . ومعنى التمثيل ان النبي عليه السلام فى منعمهم عن المعاصى والشهوات المؤدية الى النار وكونهم متفحمين متكفرون في وقوعها مشبه بشخص مشفق يمنع الدواب عنها وهن يغلبن * وفي الحديث اخبار عن فرط شفقته على امته وحفظهم من المذاب ولاشك فيه لان الامم فى حجر الانبياء كالصبيان الأغنياء فى اكناف الآباء صلوات الله عليهم وسلامه * وفي الحديث (ان مثل ما بعثى الله به من الهدى والعلم كمثل غيث اصاب ارضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء وانبت الكلا والعشب الكثير وكانت منها اجادب امسكت الماء فنفخ الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا واصاب منها طائفة اخرى انما هى قيعان لا تمسك ماء فذلك مثل من فقه فى دين الله ونفعه الله بما بعثى به فلم وعلم ومثل من لم يرفع لذلك رأسا) اى لم يلتفت اليه بالعمل ولم يقبل هدى الله الذى ارسلت به انتهى فلم العالم العامل المعلم كالطر الواقع على التربة الطيبة وعلم العالم المعلم الغير العامل كالطر الواقع على الاجادب واما الذى لا يقبل الهدى اصلا فكان كالارض التى لا تمسك ماء ولا تنبت كلا فكما انها ليس فيها ماء ولا كلا فكذا الكافر والجاهل ليس فيه علم ولا عمل فلا لنفسه نفع ولا غيره ﴿ الله يتوفى الانفس حين موتها ﴾ يقال توفاه الله قبض روحه كما فى القاموس والانفس جمع نفس بسكون الفاء وهى النفس الناطقة المسماة عند اهل الشرع بالروح الاضافى الانسانى السلطانى فسميت نفسا باعتبار تعلقها بالبدن وانصاعها باحكامه والتلبس بغواشيه وروحا باعتبار تجردها فى نفسها ورجوعها الى الله تعالى . فالنفس ناسوتية سفلية والروح لاهوتية علوية * قالوا الروح الانسانى جوهر بسيط محرك للجسم وليس هو حالا فى البدن كالحلول السريانى ولا كالحلول الجوارى ولكن له تعلق به تعلق التدبير والتصرف والروح الحيوانى اثر من آثار هذا الروح على ما سبق من تحقيقه فى سورة الاسراء عند قوله تعالى (قل الروح من امر ربي) فهو من الروح الانسانى كالقمر من الشمس فى استفاضة النور والبهائم تشارك فيه الانسان وهو الروح الذى يتصرف فى تعديله وتقويته علم الطب ولا يحمل الامانة والمعرفة والتراب يأكل محله وهو البدن المسمى لان الله تعالى حرم على الارض

ان تأكل اجساد الانبياء والصديقين والشهداء بخلاف الروح الانساني فانه حامل الامانة والمعرفة والايمان ويتصرف فيه علم الشريعة والطريقة والمعرفة والحقيقة بتوسط الحكماء الالهيين ولا يابأ كله التراب وهو باعتبار كونه نفسا هو التي والولي والمشار اليه بابا والمدرج في الحرة بعد مفارقه عن البدن والمسئول في القبر والمثاب والمعاقب وليس له علاقة مع البدن سوى ان يستعمله في كسب المعارف بواسطة شبكة الحواس فان البدن آله ومركبه وشبكته وبطلان الآلة والمركب والشبكة لا يوجب بطلان الصياد نعم بطلت الشبكة بعد الفراغ من الصيد فبطلانها غنيمه اذ يتخلص من حملها وتقلها ولذا قال عليه السلام (الموت تحفة المؤمن) اما لو بطلت الشبكة قبل الصيد فقد عظمت فيه الحسرة والتدامة ولذا يقول المقصرون (رب ارجعون لعلنا نعمل صالحا فيما تركت) الآية. والموت زوال القوة الحساسة كما ان الحياة وجود هذه القوة ومنه سمي الحيوان حيوانا ومبدأ هذه القوة هو الروح الحيواني الذي محله الدماغ كما ان محل الروح الانساني القلب الصنوبري ولا يلزم من ذلك تحيزه فيه وان كانت الارواح البشرية متحيزة عند اهل السنة. ثم ان الانسان مادام حيا فهو انسان بالحقيقة فاذا مات فهو انسان بالمجاز لان انسانيته في الحقيقة انما كانت بتعلق الروح الانساني وقد فارقه : وفي المتنوى

جان زربش وسبليت تن فارغست * ليك تن بي جان بود مر داريست

ومعنى الآية يقبض الله الارواح الانسانية عن الابدان بان يقطع تعلقها عنها وتصرفها فيها ظاهرا وباطنا وذلك عند الموت فيزول الحس والحركة عن الابدان وتبقى كالخشب اليابس ويذهب العقل والايمان والمعرفة مع الارواح * وفي الوسيط (حين موتها) اي حين موت ابدانها واجسادها على حذف المضاف * يقول الفقير ظاهره بخالف قوله تعالى (كل نفس ذائقة الموت) فان المفهوم منه ان الموت يطراً على النفوس لاعلى البدن اللهم الا ان يقال المراد ان الله تعالى يتوفى الارواح حين موت ابدانها بمفارقة ارواحها عنها واسند القبض اليه تعالى لانه الامر للملائكة القابضين * وفي زهرة الرياض التوفى من الله الامر بخروج الروح من البدن لو اجتمعت الملائكة لم يقدروا على اخراجه فاقه يأمره بالخروج كما امره بالدخول ومن الملائكة المعالجة واذا بلغت الحنجرة يأخذها ملك الموت على الايمان او بالكفر انتهى على ان من خواص العباد من يتولى الله قبض روحه كما روى ان فاطمة الزهراء رضى الله عنها لما نزل عليها ملك الموت لم ترض بقبضه فقبض الله روحها واما التي عليه السلام فانما قبضه ملك الموت لكونه مقدم الامة وكما قال ذو القنون المصري قدس سره لا تنكلى الى ملك الموت ولكن اقبض روحى انت ولا تنكلى الى رضوان واكرمنى انت ولا تنكلى الى مالك وعذبنى انت نسأل الله الفضل على كل حال * والتي لم تمت في منامها * قوله في منامها متعلق يتوفى المقدر. المنام والنوم واحد وهو استرخاء اعصاب الدماغ برطوبات البخار الصاعد اليه * وقيل هو ان يتوفى الله النفس من غير موت كما في الآية * وقيل النوم موت خفيف والموت نوم ثقيل وهذه التعريفات كلها صحيح يتنظرات مختلفة والمعنى

هو الوسيط دفتر جلد ١ در بيان بزرگوارى جان زربش

ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها اى يتوفاها حين نوتها بان يقطع تعلقها عن الابدان وتصرفها فيها ظاهرا لا باطنا فالتائم يتنفس وتحرك ببقاء الروح الحيوانى ولا يعقل ولا يميز بزوال الروح الانسانى ومثل النوم حال الانسلاخ عند الصوفية الا ان المنسلخ حال اليقظة اقوى حالا وشهودا من المنسلخ خال النوم وهو التائم وعبر عن الموت والنوم بالتوفى تشبيها للتائمين بالموتى لعدم تميزهم ولذا ورد النوم اخو الموت * وعن على رضى الله عنه ان الروح يخرج عند النوم ويبقى شعاعه في الجسد فلذلك يرى الرؤيا فاذا اتقه عاد روحه الى جسده باسرع من لحظة - ويروى - ان ارواح المؤمنين تخرج عند النوم الى السماء فمن كان منهم طاهرا اى على وضوء اذن له في السجود لله تعالى تحت العرش ومن لم يكن منهم طاهرا لم يؤذن له فيه فلذلك يستحب ان ينام الرجل على الوضوء لتصدق رؤياه ويكون له مع الله معاملات ومحادثات * قال بعضهم خلق الله الارواح على الطاقة والاجساد على الكثافة فلما امرت بالعلق بالاجساد اقتبضت من الاحتجاب بها فجعل الله النوم والانسلاخ سببا لسيرها في عالم الملكوت حتى يتجدد لها المشاهدة وتزيد الرغبة في قرب المولى وانما يستريح العبد ويحمد اللذة في النوم لانه في يد الله وهو ارحم الراحمين ويضطرب ويحمد الالم في الموت لانه في يد ملك الموت وهو اشد الخلائق اجمعين ﴿ فيمسك التى قضى عليها الموت ﴾ امساك شئ تعلق به وحفظه والقضاء الحكم اى يمسك انفس الاموات عنده ولا يردها الى البدن وذلك الامساك انما هو في عالم البرزخ الذى تكون الارواح فيه بعد المفارقة من النشأة الدنيوية وهو غير البرزخ بين الارواح المجردة والاجسام اى غير عالم المثال الذى كان النوم او الانسلاخ سببا للدخول فيه لان مراتب تنزلات الوجود ومعارجه دورية والمرتبة التى قبل النشأة الدنيوية هى من مراتب التنزلات ولها الاولية والثى بعدها هى من مراتب المعارج ولها الآخرة وايضا الصور التى تلحق الارواح في البرزخ الاخير انما هى صور الاعمال وتناجى الافعال السابقة في النشأة الدنيوية بخلاف صور البرزخ الاول فلا يكون شئ منهما عين الآخرة لكنهما يشتركان في كونهما عالما روحانيا وجوهرا نورانيا غير مادى مشتملا على مثال صور العالم ﴿ ويرسل الاخرى ﴾ اى ويرسل انفس الاحياء رضى القائمة الى ابدانها عند اليقظة والتزول من عالم المثال المقيد ولعالم المثال شبه بالجواهر الجسماني في كونه محسوسا مقداريا وبالجواهر العقلية المجرد في كونه نورانيا فجعل الله عالم المثال وسطا شبيها بكل من الطرفين حتى يتجدد اولا ثم يتكاتف الاثرى ان حقيقة العلم الذى هو مجرد يتجدد بالصورة التى في عالم المثال ﴿ الى اجل مسمى ﴾ هو الوقت المضروب لموتها وهو غاية الجنس الارسل اى للشخصه حتى يرد لزوم ان لا يقع نوم بعد اليقظة الاولى * وعن سعيد بن جبير ان ارواح الاحياء وادواح الاموات تلتقى في المنام فيتعارف منها ماشاء الله ان يتعارف فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجسادها الى اقتضاء مدة حياتها * وفي الاسئلة المفحمة يقبض الروح حال النوم ثم يمسك الروح التى قضى الموت على صاحبها ووافق نومه اجله انتهى . فيكون قوله فيمسك متفرعا على قوله والثى

لم تمت ويؤيده قوله عليه السلام (إذا أوى أحدكم إلى فراشه فلينفذ فراشه بداخله أزاره فإنه لا يدري ما خلف عليه ثم يقول بسمك ربى وضعت جنبي وبك أرفعه إن أمسكت نفسي فارحمها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين) * وفيه إشارة إلى أن المقصود من الحياة هو الصلاح وما عداه ينبغي أن يكون وسيلة إليه ﴿ ان في ذلك ﴾ أى فيما ذكر من التوفى على الوجهين والامساك في أحدهما والارسال في الآخر ﴿ لايات ﴾ عجيبة دالة على كمال قدرته وحكمته وشمول رحمته ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ في كيفية تعلق الارواح بالابدان وتوفيها عنها تارة بالكلية كما عند الموت وامساكها باقية بعد الموت لانتفى بقاء الابدان وما يقربها من السعادة والشقاوة. واخرى عن ظواهرها فقط كما عند النوم وارسالها حيناً بعد حين إلى انقضاء آجالها وانقطاع انفسها * وفي الكواشى (لقوم يتفكرون) فيستدلون على أن القادر على ذلك قادر على البعث كما قال الكاشاني [برأى كروهى كه تفكر كنند در امر امانه كه مشابه نوم است ودر احيا كه مماثلتست به يقظه ودر تورات مذكور است كه اى فرزند آدم چنانچه در خواب مىروى بيمرد وچنانچه بيدار مىكردى برانگيخته شوى]

فالموت باب وكل الناس داخله

وفي الحديث القدسي (ما ترددت في شيء أنا فاعله كترددى في قبض نفس عبدى المؤمن) لما كان التردد وهو التحير بين الشيئين لعدم العلم بأن الأصلح إيهما محالاً في حق الله تعالى حمل على متناه وهو التوقف يعنى ما توقفت فيما افعله مثل توقفى في قبض نفس المؤمن فأنى أتوقف فيه واريه ما أعددت له من الثم والكرامات حتى يميل قلبه إلى الموت شوقاً إلى لقائى . ويجوز أن يراد من تردده تعالى ارسال اسباب الهلاك إلى المؤمن من الجوع والمرض وغيرها وعدم اهلاكه بها ثم ارسالها مرة اخرى حتى يستطيع الموت ويستحلى لقاءه كذا في شرح السنة (يكره الموت) استئناف جواب عن قال ما سبب ترددك ارادته شدة الموت لان الموت نفسه يوصل المؤمن إلى لقاء الله فكيف يكرهه المؤمن وفي الحديث (ان أحدكم لن يرى ربه حتى يموت)

تا نمرد بنده از هستى تمام * او نيند حق تعالى والسلام

مرك پيش از مرك امنست اى قى * اين چنين فرمود مارا مصطفى

* قال بعضهم [وازموت كراهت داشتن بنده را سبب آنست كه محجوبست از ادراك لذت وصال وكمال عزتى كه اورا بعد از موت حاصل خواهد شد] (وانا اكره مسائه) أى ايداء بما يلحقه من صعوبة الموت وكرهه (ولا بدله منه) أى للبعد من الموت لانه مقدر لكل نفس * قال بعضهم [واكرجه حق تعالى كراهته دارد كه روح چنان بنده قبض كند اما چون وقت آيد از غایت محبت كه باینده دارد حجاب جسم كه نقاب رخساره روح است بر اندازد]

حجاب چهره جان میشود غبار تم * خوشادى كه ازین چهره برده برفكنم فعلی العاقل ان يتهاى للموت بتحصيل حضور القلب وصفاء البال فان كثيراً من ارباب الحال والمقال وقعوا في الاضطراب عند الحال : وفي المثوى

[۱] در اواسط دفتر چهارم در بیان آنکه عارف را غدا نیست از نور حق الخ
[۲] در اوائل دفتر یکم در بیان قصه هلاک کردن باد قوم هود علیه السلام الخ

آن هنرهای دقیق و قال و قيل * قوم فرعونند اجل چون آب نیل [۱]
سحرهای ساحران دان جمله را * مرک چوبی دانکه آن شد ازدها
جادویهارا همه يك لقمه کرد * يك جهان پر شربد آن را صبح خورد
آتش ابراهیم را دندان نزد * چون کزیده حق بود چو نش کزد [۲]
همچنین یاد اجل بر عارفان * نرم و خوش همچو نسیم یوسفان
ام اتخذوا * نزلت فی اهل مکه حيث زعموا ان الاصنام شفعاؤهم عند الله فقال الله تعالى
منكرنا عليهم ام اتخذوا ای بل اتخذ قریش فام منقطعة بمعنى بل والهزمة * من دون الله *
من دون اذنه تعالى * شفعا * تشفع لهم عنده تعالى وهی الاصنام جمع شفيع . والشفع ضم الشئ
الی مثله والشفاعة الانضمام الى آخر مسائله عنه واكثر ما يستعمل فی انضمام من هو
اعلی رتبة الى من هو ادنی ومنه الشفاعة يوم القيامة * قل اولو كانوا لا یملكون شیأ ولا
یعقلون * الهزمة لانكار الواقع واستقباحه والتوبيخ علیه والواو للحال عند الجمهور
والمعنی قل یا محمد للمشرکین أفتتخذون الاصنام شفعا ولو كانوا لا یملكون شیأ من الاشياء
ولا یعقلونه فضلا عن ان یملکوا الشفاعة عند الله ویمقلوا انکم تعبدونهم : یعنی [توقع
شفاعت مکنید از جمادات وحال آنکه ایشان از قدرت و علم بی بهره اند] وفي التأویلات
النجمية يشير الى ان اتخاذ الاشياء للعبادة او للشفاعة بالهوى والطبع لا باصر الله ووفق
الشرع یكون ضلالة على ضلالة وان المقبول من العبادة والشفاعة ما یكون باصر الله ومتابعة نیه
علیه السلام علی وفق الشرع وذلك لان حجاب العبد هو الهوى والطبع وانما ارسل الانبیاء لنفی
الهوى لتکون حركات العباد وسکناتهم باصر الحق تعالى ومتابعة الانبیاء لا باصر الهوى ومتابعة
النفس لان النفس وهواها ظلمانية والامر ومتابعة الانبیاء نورانية والشهوات ظلمانية ولكن
العبد اذا عبد الله بالهوى والطبع تصیر عبادته ظلمانية فاذا جامع زوجته بالامر علی وفق الشرع
تصیر شهوته نورانية * قل * بعد تبکیتهم ونجیلهم بما ذکر تحقیقا للحق * لله الشفاعة
جیعا * نصب علی الحال من الشفاعة ای هو الله تعالى مالک الشفاعة لا یتستطیع احد
شفاعة ما الا ان یكون المشفوع له مرضی والشفیع مأذونا له وکلاهما مفقود ههنا * قال
البقلی بین انه تعالى مرجع الكل الشافع والمشفع فیه حتی یرجع العبد العارف الیه بالکلیة
ولا یلتفت الی احد سواء فلا یصل الیه احد الا به قال الله تعالى (من ذا الذی یشفع عنده
الا بأذنه) ونعم ما قالت رابعة رحما الله محبة الله تعالى ما باقت محبة غیره * ففیه اشارة
الی ان محبة الرسول علیه السلام مندرجة فی محبة الله تعالى فن احب الله حبا حقیقا
احب الله ان یأذن لحیبه فی شفاعته ومن احب رسول الله من غیر محبة الله لم یؤذن له
فی الشفاعة ألا ترى ان قوما افرطوا فی حب علی رضی الله عنه ونسوا محبة الله ففاهم
علی بل احرق بعضهم * له * تعالی وحده * ملک السموات والارض * وما فیهما
من المخلوقات لا یملک احد ان یتکلم فی امر من اموره بدون اذنه ورضاه وایشار
الی ان الله تعالى هو المالك حقيقة فان ما سواه عبد ولا ملک للعبد ولو ملکه مولاه وانما

هو عارية عنده والعارية مزدودة الى مالهما ﴿ثم اليه ترجعون﴾ يوم القيامة لا الى احد سواه
لا استقلال ولا اشتراكا في فعل يومئذ ما يريد * وفي الكواشي يحصى اعمالكم ثم الى حسابه ترجعون
اي تردون فيجازيكم فاحذروا سخطه واتقوا عذابه فيارب الموحدين يومئذ وبها خسارة
المشركين وفي الحديث (شفاعتي لاهل الكبار من امتي) والمراد امة الاجابة فالكفر اكبر
الكبار وصاحبه مخلد في النار لاشفاعته له * فان قلت الحكم في المكروه ان يستحق مرتكبه
حرمان الشفاعة كما ذكر في التلويح فيكون حرمان اهل الكبار اولى * قلت استحقاق
حرمانها لا يوجب الحرمان بالفعل [شيخ علاء الدولة در عمروه كويد جميع فرق اسلاميه
اهل نجاتند ومراد از ناجيه در حديث (ستفرق امتي على نيف وسبعين فرقة والناجية
منها واحدة) ناجيه بي شفاعتيست] * واعلم ان اقتضار الخلق في الدنيا بعشرة ولا ينفع ذلك
يوم القيامة * الاول المال فلو نفع المال لاحد لنفع قارون قال الله تعالى (فخسفناه وبداره
الارض) * والثاني الولد فلو نفع الولد لاحد لنفع ابراهيم عليه السلام اباه آزر قال تعالى (يا
ابراهيم اعرض عن هذا) * والثالث الجمال فلو نفع الجمال لنفع اهل الروم لأن لهم تسعة
اعشار الجمال قال الله تعالى (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) * والرابع الشفاعة فلو نفعت
الشفاعة لنفع الرسول من احب ايمانه قال تعالى (انك لا تهدي من احيت) كأنه قال انت
شفي في الجنائيات لا شريك في الهدايات * والخامس الحيلة فلو نفعت الحيلة لنفع الكفار
مكرهم قال تعالى (ومكر اولئك هو يبور) * والسادس الفضاحة فلو نفعت الفضاحة لنفعت
العرب قال تعالى (لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن) * والسابع العز فلو نفع العز لنفع لاجل
قال تعالى (ذق انك انت العزيز الكريم) * والثامن الاصدقاء فلو نفع الاصدقاء لنفعوا الفساق
قال الله تعالى (الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) * والتاسع الاتباع فلو نفع التبعية
لنفع الرؤساء قال تعالى (اذتبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا) * والعاشر الحسب فلو نفع الحسب
لنفع يعقوب اليهود لانهم اولاد يعقوب قال تعالى (لن تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم يوم القيمة)
وقال الشيخ سعدى [خاكستر] اكرجه نسب على دارد كه آتش جوهر علويست وليكن
چون بنفس خود هنري ندارد باخاك برابر است قيمت شكر نه ازني است كه آن خاصيت
ويست]

چو كنعانرا طبيعت بي هنر بود * پير زادكي قدرش نيفزود
هنر بنماي اكر داري نه كوهر * كل از خاست و ابراهيم از آزر

فاذا عرفت هذه الجملة فارجع الى الله تعالى من الاسباب الغير النافعة وذلك بكمال الايمان
والتقوى ﴿واذا﴾ [وجون وآنكه] ﴿ذكر الله﴾ حال كونه ﴿وحده﴾ اي منفردا
دون آلهة المشركين والعامل في اذا قوله ﴿اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾
انقبضت ونفرت قلوب الذين لا يصدقون بيوم القيامة. والشمر نفور النفس بماتكره وتشمز
وجهه تقبض والاشمزاز هو ان يمتلي القلب غيظا وغما ينقبض منه اديم الوجه وهو غاية
ما يمكن من الانقباض فيه مبالغة في بيان حالهم القبيحة ﴿واذا ذكر الذين من دونه﴾

ای من دون الله یعنی الاوثان فرادی اومع ذکر الله ﴿ اذاهم یستبشرون ﴾ یفرحون و یظهر فی وجوههم البشر وهو اثر السرور لفرط افتتاهم بها. و نسیانهم الحق. والاستبشار هو ان یمتلئ القلب سرورا حتی تقبسط له بشرة الوجه وهو نهاية ما یمکن من الانبساط فقیه مبالغة ایضا فی بیان حالهم القیحة والعامل فی اذا هو العامل فی اذا المفاجأة تقدیره وقت ذکر الذین من دونه فاجأوا وقت الاستبشار: والمعنی بالفارسیة [آنکاه ایشان تازہ و فرحناک شونند بجهت فراموشی از حق و مشغولی بباطل اما کار مؤمن بر عکس اینست از یاد خدای تعالی شادان و بذکر ماسوی غمگین است]

نامت شوم دل از فرح زنده شود * قال من از اقبال تو فرخنده شود
از غیر توهر جا سخن آید بمیان * خاطر بهزاران غم پراکنده شود

- حکى - ان بعض الصلحاء ذکر عند رابعة العدویة الدنیا و ذمها فقالت من احب شیاً اکثر ذکره * واعلم ان هؤلاء المشرکین کأشمال الصیاد فکما انهم یفرحون بالافراس الطیبة والاسود الحشیة وبمذاکرة ما هو لهو ولعب فکذا اهل الاوثان لکون نظرهم مقصورا على الصور والاشباح فکل قلب لا یعرف الله فانه لا یألس بذکر الله ولا یسکن الیه ولا یفرح به فلا یکون مسکن الحق * اوحى الله تعالى الى موسى علیه السلام یا موسى أتحب ان نسکن مملک بیتک ففخر الله ساجدا ثم قال یارب وکیف تسکن معی فی بیتی فقال یا موسى أما علمت انی جلیس من ذکرنی و حیث ما التمتی عبدی وجدنی کما فی المقاصد الحسنة فعمل ان من ذکر الله فانه تعالى جلیسه ومن ذکر غیر الله فالشیطان جلیسه : قال الشیخ اکرم مرده مسکین زبان داشتی * بفریاد وزاری فغان داد

که ای زنده چون هست امکان گفت * لب از ذکر چون مرده برهم غفت
چو مارا بغفلت بشد روزگار * تو باری دمی چند فرصت شمار

وفی الحدیث (اذا کان یوم حار فقال الرجل لاله الا الله ما اشد حر هذا الیوم اللهم اجرنی من حر جهنم قال الله تعالى لجهنم ان عبدا من عیدی استجارنی من حرک فانی اشهدک انی قد اجرته وان کان یوم شدید البرد فقال العبد لاله الا الله ما اشد برد هذا الیوم اللهم اجرنی من زمهریر جهنم قال الله تعالى لجهنم ان عبدا من عبادى استجارنی من زمهریرک وانی اشهدک انی قد اجرته) قالوا وما زمهریر جهنم قال (بیت یلقى فیہ الکافر فیتیمز من شدة برده بعضه من بعض) : وفی المتنوی

در حدیث آمد که مؤمن در دوا * چون امان خواهد زد دوزخ از خدا
دوزخ از وی هم امان خواهد بجان * که خدایا دور دارم از فلان

فعلى العاقل ان لا یقطع عن الذکر و یستبشر به فانه تعالى معه معینه ﴿ قل اللهم المیم بدل من حرق النداء والمعنی قل یا محمد یا الله ﴿ فاطر السموات والارض ﴾ نصب بالنداء ای یا خالق السموات والارض على اسلوب بدیع ﴿ عالم الغیب والشهادة ﴾ یا عالم کل ما ظاب عن العباد وکل ما شهدوه ای التنبی یا محمد الیه تعالى بالدعاء لما تحیرت فی امر الدعوة ونجرت

من شدة شكيبتهم في المكابرة والعدا فانه القادر على الاشياء بجملتها والعالم باحوالها برمتها ﴿ انت ﴾ وحدك ﴿ تحكم بين عبادك ﴾ اى بينى وبين قومى وكذا بين سائر العباد ﴿ فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ اى يختلفون فيه من امر الدين اى تحكم حكما يسلمه كل مكابر ويخضع له كل معاند وهو العذاب الدنيوى والاخرى والثانى السبب بما بعد الآية * وفيه اشارة الى اختلاف بين الموحدين والمشركين فان الموحدين باشروا الامور بالشرع على ما اقتضاه الامر والمشركين بالطبع على ما استدعاه الشهوة والهوى والله تعالى يحكم بينهم في الدنيا والآخرة. اما في الدنيا فبالعفو والفضل والكرم وتوفيق التوبة والانابة واصلاح ذات الين. واما في الآخرة فبالعدل والتصفية وانتقام بعضهم من بعض - كان الربيع - بكسر الباء من المحدثين لا يتكلم الا فيما يعنيه فلما قتل الحسين رضى الله عنه قيل الآن يتكلم فقرا قل اللهم الى قوله يختلفون وروى انه قال قتل من كان يجلسه النبي عليه السلام في حجره ويضع فاه على فيه * وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح صلواته من الليل يقول (اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدنى لما اختلف فيه من الحق بامرك انك تهدي من تشئت الى صراط مستقيم) * وفي الآية اشارة الى ان الحاكم الحقيقى هو الله تعالى وكل حكمه وقضائه عدل محض وحكمته بخلاف حكم غيره تعالى وفي الحديث (ليس احد يحكم بين الناس الا جئى يوم القيامة مغلوله يده الى عنقه فكفه العدل واسلمه الجور) وقال في روضة الاخيار كان عمر بن هبيرة امير العراق وخراسان في ايام مروان بن محمد فدعا اباحيفة الى القضاء ثلاث مرات فابى تخلف ليضربنه بالسياط وليسجته وفعل حتى انتفخ وجه ابى حنيفة ورأسه من الضرب فقال الضرب بالسياط في الدنيا اهون على من مقامع الحديد في الآخرة ونعم ما قال من قال

بو حنيفة قضائكرد وبمرد * تويمرى اكر قضائككنى

﴿ ولو ان للذين ظلموا ما في الارض جميعا ﴾ حال من ما اى لو ان لهم جميع ما في الدنيا من الاموال والذخائر ﴿ ومثله معه ﴾ [واما ند آن همه مالهايان] ﴿ لاقتدوا به من سوء العذاب يوم القيمة ﴾ يقال اقتدى اذا بذل المال عن نفسه فان الفداء حفظ الانسان من النابة بما يبذله عنه اى لجمعوا كل ذلك فدية لانفسهم من العذاب الشديد لكن لا مال يوم القيامة ولو كان لا يقبل الاقتداء به وهذا وعيد شديد واقاطلهم من الخلاص ﴿ وفي التأويلات التجمية يشير الى ان هذه الجملة لا يقبل يوم القيامة لدفع العذاب واليوم ههنا تقبل ذرة من الخير ولقمة من الصدقة وكلمة من التوبة والاستغفار كما انهم لو تابوا وبكوا في الآخرة بالدماء لا يرسم بكائهم وبدمعة واحدة اليوم يمحي كثير من ذنوبهم : وفي المتنوى

آخر هر كربه آخر خنده ايست * مرد آخر بين مبارك بنده ايست [١]

اشك كان از بهر او بارند خلق * كوهراست واشك بندارند خلق [٢]

الأتري الى دموع آدم وحواء عليهما السلام حيث صارت جواهر في الدنيا فكيف في العقبى

﴿ وبدالهم من الله ما لم يكونوا يحسبون ﴾ يقال بدالشي بدوا وهداء اي ظهر ظهورا بينا . والاحتساب الاعتداد بالشي من جهة دخوله فيما يحسبه اي ظهر لهم يوم القيامة من قون العقوبات ما لم يكن في حسابهم في الدنيا وفي ظنهم انه نازل بهم يومئذ * قال الكاشفي [بنداشت ايشان آن بود كه بوسيله شفاعت بتان وثبة قرب يابند] ﴿ وبدالهم سيآت ما كسبوا ﴾ سيآت اعمالهم او كسبهم حين تعرض عليهم مصائبهم ﴿ وحق بهم ما كانوا يستهزؤن ﴾ اي نزل واصاب واحاط بهم وبال استهزائهم وجزاء مكرهم . وكانوا يستهزؤن بالكتاب والمسلمين والبعث والمذاب ونحو ذلك * وهذه الآية اي قوله (وبدالهم من الله) الخ فاية في الوعيد لا فاية ورامها ونظيره في الوعد قوله تعالى (فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين) ﴿ وفي التأويلات النجمية وفي سماع هذه الآية حسرة لاصحاب الابقاء وفي بعض الاخبار ان قوما من المسلمين من اصحاب الذنوب يؤمر بهم الى النار فاذا وافوها يقول لهم مالك من اتم من اتم فان الذين جاؤا قبلكم من اهل النار وجوه سوداء وعيونهم زرق وانكم لستم بتلك الصفة فيقولون نحن لم نتوقع ان نلقاك وانما انتظرنا شيئا آخر قال الله تعالى وبدالهم من الله الى يستهزؤن * وقال ابو الليث يعملون اعمالا يظنون ان لهم ثوابا فيها فلم تنفعهم مع شركهم فظهرت لهم العقوبة مكان الثواب * وفي كشف الاسرار [از حضرت رسالت عليه السلام تفسير آيت (وبدالهم من الله) الخ پرسيدند فرمود] هي الاعمال حسبوها حسنات فوجدوها في كفة السيآت * وقال بعضهم ظاهر الآية يتعلق باهل الرياء والسمة افترضوا يوم القيامة عند المخلصين * وعن سفيان الثوري رحمه الله انه قرأها فقال ويل لاهل الرياء ثلاثا

بنداشت مرايي كه عملهاي نكوست * مغزي كه بود خلاصه كار زدوست

چون برده زروى كار برداشته گشت * برخلق عيان شده كه نبود الابوست

[يكي از مشايخ يعنى محمد بن المنكدر بوقت حلول اجل جزع ميكرد پرسيدند كه سبب چيست فرمود كه مى ترسم چيزى ظاهر كردد كه من آنرا در حساب نمى داشتم] * قال سهل اثبتوا لانفسهم اعمالا فاعتمدوا عليها فلما بلغوا الى المشهد الاعلى رأوها هباء منثورا فن اعتمد على الفضل نجا ومن اعتمد على افعاله بدا له منها الهلاك * وفي عرائس البقل رحمه الله هذه الآية خير من الله للذين فرحوا بما وجدوا في البدايات مما يفتريه المغترون وقاموا به وظنوا ان لا مقام فوق مقامهم فلما رأوا بخلاف ظنولهم ما لاهل معارفه واجابه وعشاقه من درجات المعرفة وحقائق التوحيد ولطائف المكاشفات وعرائب المعاهدات ماتوا حسرة . فانظر الى هذه المعاني الشريفة في هذا المقام فان كلا منها يحتمله الكلام بل وازيد منها على ما لا يخفى على ذوى الافهام واجتهد في ان يبدو لك من الثواب ما لم يكن يخطر ببالك ان تكون مثابا به وذلك بالاخلاص والفناء التام حتى يكون الله عندك عوضا عن كل شئ ﴿ فاذا مس الانسان ضر دطما ﴾ اخبار عن الجنس بما يفعله غالب افراده والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها اي ان المشركين ليشتمزؤن عن ذكر الله وحده ويستبشرون بذكر الآلهة فاذا مسهم ضر اي اصابهم سوء حال من مرض وفقر ونحوها دعوا لدفعه من اشيا زوا عن ذكره . وهو الله تعالى لما نصتهم وتمكيسهم

في التسبب حيث جعلوا الكفر سببا في الالتجاء الى الله بان اقاموه مقام الايمان مع ان الواجب ان يجعل الايمان سببا فيه ﴿ ثم اذا خولناه نعمة منا ﴾ اعطيناه اياها فضلا فان التحويل يختص بما كان بطريق التفضل لا يطلق على ما اعطى بطريق الجزاء ﴿ قال انما اوتيته على علم ﴾ اى على علم مني بوجوه كسبه : يعنى [وجوه كسب وتحصيل آثرا دالسم وبكياشت وكفايت من حاصل شد] او بانى ساعطاء للمالى من الفضل والاستحقاق او على علم من الله باستحقاقى : يعنى [خدا دانست كه من مستحق اين نعمتم] والهاء لما أن جعلت موصولة بمعنى ان الذى اوتيته وللنعمه ان جاءت كافة والتذكير لما ان المراد شئ من النعمة وقسم منها ثم قال تعالى ردا لما قاله ﴿ بل ﴾ [نه جنين است ميكويد] ﴿ هى ﴾ اى النعمة ويجوز ان يكون تأنيث الضمير باعتبار الخبر وهو قوله ﴿ فنة ﴾ للالسان اى عنة وابتلاء له ايشكر ام يكفر تقول فنت الذهب اذا ادخلته النار لتنظر ما جوده وتختبره ﴿ ولكن اكثرهم ﴾ اى اكثر الناس ﴿ لا يعلمون ﴾ ان التحويل استدراج وامتحان ﴿ قد قالها ﴾ اى تلك الكلمة او الجملة وهى قوله (انما اوتيته على علم) ﴿ الذين من قبلهم ﴾ وهم قارون وقومه حيث قال انما اوتيته على علم عندى وهم راضون به يعنى لما رضى قومه بمقالته جمعوا معه * وقال بعضهم يجوز ان يكون جميع من تقدمنا من الحيار والشرار فيجوز ان يوجد في الامم المتقدمة من يقول تلك الكلمة غير قارون ايضا ممن ابطرت النعمة واغتر بظاهرها ﴿ فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون ﴾ من متاع الدنيا ويجمعون منه يعنى ان النعمة لم تدفع عنهم النعمة والعذاب ولم ينفعهم ذلك يقال اغنى عنه كذا اذا كفاه كما في المفردات ﴿ فاصابهم ﴾ [پس رسيد ايشانرا] ﴿ سيآت ما كسبوا ﴾ جزاء سيآت اعمالهم واجزية ما كسبوا وتسميتها سيآت لانها في مقابلة سيآتهم وجزاء سيئة سيئة مثلها * ففيه رمز الى ان جميع اعمالهم من قيل السيآت والمعنى انهم ظنوا ان ما آتيناهم لكرامتهم علفسا ولم يكن كذلك لانهم وقعوا في العذاب ولم تنفعهم اموالهم وهذا كما قال اليهود (نحن ابناؤه واحباؤه) فقال تعالى خطايا لحبيبه عليه السلام (قل فلم يعذبكم بذنوبكم) يعنى ان المكرم المقرب عند الله لا يعذبه الله وانما يعذب الخائن المهين المهان * ثم اوعد كفار مكة فقال ﴿ والذين ظلموا من هؤلاء ﴾ المشركين المعاصرين لك يا محمد ومن للبيان اول للبعيض اى افرطوا في الظلم والعتو ﴿ سيصيبهم سيآت ما كسبوا ﴾ من الكفر والمعاصى كما اصاب اولئك والسجين للتأكيد وقد اصابهم اى اصابهم حيث قحطوا سبع سنين وقتل اكابرهم يوم بدر ﴿ وما هم بمعجزين ﴾ الله تعالى عن تحلى ذاتهم بحسب اعمالهم واخلاقهم * وقال الكاشفى [عاجز كشتند كان مارا از تعذيب يايشى كبرند كان بر عذاب] يعنى يدر كهم العذاب ولا ينجون منه بالهرب ﴿ ولم يعلموا ﴾ اقلوا ذلك ولم يعلموا او اغفلوا ولم يعلموا ﴿ ان الله يسطر الرزق لمن يشاء ﴾ ان يسطر له اى يوسعه فان بسط الشئ نشره وتوسيعه : يعنى [نه براى رفعت قدرا ولبكه بمحض مشيت] ﴿ ويقدر ﴾ لمن يشاء ان يقدره له اى يقرر ويضيق له من غير ان يكون لاحد مدخل ما في ذلك حيث حبس عنهم الرزق سبعا ثم بسط لهم سبعا * وقال الكاشفى [وبتك ميكند

بر هر که میخواهد نه برای خواری و نه مقداری، او بآنکه از روی حکمت [- روی -
 انهم اكلوا في سنى القحط الجيف والجلود والمظام والمهز وهو الوبان يخلط الدم باوبار
 الابل ويشوى على النار وصار الواحد منهم يرى ما بينه وبين السماء كالدخان من الجوع فلم
 ينفعهم ذلك حيث اصرروا على الكفر والفساد ﴿ان في ذلك﴾ الذى ذكر من القبض
 والبسط ﴿آيات﴾ دالة على ان الحوادث كافة من الله تعالى بوسط هادى او غيره
 ﴿لقوم يؤمنون﴾ اذ هم المستدلون بتلك الآيات على مدلولاتها وفي الآيات فوائد منها
 ان من خصوصية نفس الانسان ان تضطر الى الله تعالى بالدعاء والتضرع في الشدة والضر
 والبلاء فلا عبرة بهذا الرجوع بالاضطرار الى الله تعالى لانه اذا ما تم الله عليه بالخلاص
 والمغاية من تلك الشدة والبلاء اعرض عن الله ويكفر بالنعمة ويقول ان ما اوتيته
 على علم عندى وانما العبرة بالرجوع الى الله والتعرف اليه في الرخاء كما قال عليه السلام
 (تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة) * ومنها ان المدعين يقولون نحن اهل الله فاذا
 وصل اليهم بلاؤه فزعوا اليه ليرفع عنهم البلاء طلبا لراحة انفسهم ولا يرون المبلى في البلاء
 وهم مشركون في طريق المعرفة فاذا وصل اليهم نعمة ظاهرة احتجبوا بها فاذا هم اهل
 الحجاب من كلا الطرفين احتجبوا بالبلاء عن المبلى وبالنعمة عن المنعم * قال الجنيد رضى الله
 عنه من يرى البلاء ضرا فليس بعارف فان العارف من يرى الضر على نفسه رحمة والضر
 على الحقيقة ما يصيب القلوب من القسوة والزين والنعمة اقبال القلوب على الله تعالى ومن
 رأى النعمة على نفسه من حيث الاستحقاق فقد جحد النعمة * ومنها ان اكثر اهل النعمة
 لا يعلمون فتن النعمة وسوء عاقبتها وبيطر النعمة والاغترار بها تقسو قلوبهم وتستولى عليهم
 الغفلة وتطمئن قلوبهم بها وتنسى الآخرة والمولى * ومنها ان نعمة الدنيا والآخرة وسعادتهما
 وكذا قمتهما وشقاوتهما مبنية على مشيئة الله تعالى لاعلى مشيئة العباد فالواجب للمؤمنين
 ان يخرجوا عن مشيئتهم ويستسلموا لمشيئة الله وحكمه وقضائه

كليد قدر نیست در دست کس * توانای مطلق خداست و بس

قال بعضهم

هر چه باید بهر که میباشد * نودهی آنچنانکه می باید

تو شناسی صلاح کار همه * که تویی آفرید کار همه

* ومنها ان ضيق حال اليب وسعة حال الابل دليل على الرزاق وتقديره * ويرد بهذه الآية
 على من يرى الفنى من الكيس والفقر من العجز اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام
 أتدري لم رزقت الاحق قال يارب لا قال لي علم العاقل ان طلب الرزق ليس بالاحتيال فالكل
 بيد الله ألا الله تصير الامور وبه ظهر فساد قول ابن الراوندى

كم عاقل عاقل اعيت مذاهبه * وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا

هذا الذى ترك الاوهام حائرة * وصير العالم التحرير زنديقا

اى كافرا نافيا للصانع العدل الحكيم قائلا لو كان له الوجود لما كان الامر كذلك ولقد احسن من قال

كم من اديب فهم عقله * مستكمل العقل مقل عديم
ومن جهول مكثر ماله * ذلك تقدير العزيز العليم

يعنى ان من نظر الى التقدير علم ان الامور الجارية على اهل العالم كلها على وفق الحكمة وعلى مقتضى المصلحة فيه ارشاد الى اثبات الصالح الحكيم لا الى تنقي وجوده ﴿ قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم ﴾ * قال الراغب السرف تجاوز الحد فى كل ما يفعله الانسان وان كان ذلك فى الاتفاق اشهر وقوله تعالى ﴿ قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم ﴾ يتناول الاسراف فى الاموال وفى غيرها انتهى . وتمدية الاسراف بعلى لتضمين معنى الجنابة والمعنى انهم طلوا فى الجنابة عليها بالاسراف فى المصاحف وارتكاب الكبائر والفواحش * قال اليباضى ومن تبعه اضافة العباد تخصه بالثمن على ما هو عرف القرآن * يقول الفقير قوله تعالى ﴿ فاذا جاء وعد اولاهم ببثنا عليكم عبادانا اولى بأس شديد ﴾ يتأدى على خلافه لان العباد فسرهمنا بخت نصر وقومه وكانوا كفارا بالاتفاق الا ان يدعى الفرق بين الاضافة بالواسطة وبغيرها * وقال فى الوسيط المفسرون كلهم قالوا ان هذه الآية نزلت فى قوم خافوا ان اسلموا ان لا يغفر لهم ما جنوا من الذنوب العظام كالشرك وقتل النفس والزنى ومعاداة النبي عليه السلام والقتال معه فأنزل الله هذه الآية وفرح النبي عليه السلام بهذه الآية ورآها اصحابه من اوسع الآيات فى مغفرة الذنوب انتهى * وقال فى التكملة روى ان وحشيا قاتل حمزة رضى الله عنه كتب الى النبي عليه السلام يسأله هل له من توبة وكتب انه كان قد سمع فيما أنزل الله بحكمة من القرآن آيتين اياستاه من كل خير وهما قوله تعالى ﴿ والذين لا يدعون مع الله الها آخر ﴾ الى قوله ﴿ مهانا ﴾ فتركت ﴿ الامن تاب ﴾ الخ فكتب بها رسول الله عليه السلام فخاف وحشى وقال لعل لا ابقى حتى اعمل عملا صالحا فأنزل الله ﴿ ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك ﴾ الخ فقال وحشى انى اخاف ان لا اكون من مشيئة الله فأنزل الله تعالى ﴿ قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم ﴾ الخ فاقبل وحشى واسلم انتهى وعلى كل تقدير فخصوص السبب لا ينافى عموم اللفظ فدخل فيه كل مسرف ﴿ لا تقنطوا من رحمة الله ﴾ القنوط أعظم اليأس * وفى المفردات اليأس من الخير : وبالفارسية [نوميديشن ازخير] والرحمة من الله تعالى الى الانعام والاعطاء والتفضل : وبالفارسية [بخشايش] وهو لا يكون فى الترتيب الوجودى الابدس المغفرة التى هى ان يصون الله عبده من ان يمسه العذاب دل عليه قوله ﴿ انه هو الغفور الرحيم ﴾ ولذا قالوا فى المعنى لا تيأسوا من مغفرته اولا وتفضلته ثانيا

نوميد مشوكة نااميدى كفر است

[در معالم التنزيل آورده كه ابن مسعود رضى الله عنه در مسجد در آمدديد كه واعظى ذكر آتش دوزخ وسلاسل واغلال ميكند فرمود كه اى مذكر چرا نوميدى كردانى مردمانرا مكر بخواندى آتري كه رميگر مايد] ﴿ قل يا عبادى الذين ﴾ الخ * واعلم ان القنوط من رحمة الله علامة زوال الاستعداد والسنقوط عن الفطرة باقطاع الوصلة بين الحق والتبديد اذ لو بقى شئ فى البعد من نوره الاصلى لادرك اثر رحمته الواسعة السابقة على غضبه فرجاء وصول

ذلك الاثر اليه لاتصاله بعالم التور بتلك البقية وان اسرف وفرط في جنب الله واما اليأس
فدليل الاحتجاب الكلي واسوداد الوجه فالله تعالى يغفر الذنوب جميعا بشرط بقاء نور
التوحيد في القلب فاذا لم يبق دخل في قوله (ان الله لا يفران يشرك به) فالقنوط من اعظم
المصائب وقد امهل تعالى عباده تفضلا منه الى وقت الفرغرة فلورجع العبد الى الله قبل آخر
نفس يتنفسه قبل ﴿ ان الله يغفر الذنوب ﴾ حال كونها ﴿ جميعا ﴾ كأنه قيل ما سبب النهي
عن القنوط من الرحمة فاجيب بان سبب النهي هو (ان الله يغفر الذنوب جميعا) عفوا لمن يشاء
ولو بعد حين بتعذيب في الجملة وبغيره حسبا يشاء فهو وعد بفران الذنوب وان كثرت
وكانت صفائر او كباثر بمدد الرمال والاوراق والتجوم ونحوها . والعموم بمعنى الخصوص
لان الشرك ليس بداخل في الآية اجماعا وهي ايضا في العاصي مقيدة بالمشيئة لان المطلق محمول
على المقيد وسيجيء بقية الكلام على الآية قال عليه السلام (ان الله يغفر الذنوب جميعا
ولا يبالي انه هو الغفور الرحيم) وقال عليه السلام (ان تغفر اللهم فاغفر جانا وأى عبدك لا اله الا
يعنى [جون آمرزى خداونداهم پيامرز وآن كدام بنده است كه او كناه نكرده است]
* والفرق بين العفو والمغفرة هو ان حقيقة العفو هو المحو كما اشير اليه بقوله تعالى (ان
الحسنات يذهبن السيئات) والتبديل الذي اشير اليه بقوله (فاولئك يبدل الله سيئاتهم
حسنات) هو من مقام المغفرة قاله الشيخ الكبير رضى الله عنه في شرح الاربعين حديثا
ثم قال في مقام التعليل ﴿ انه ﴾ تعالى ﴿ هو ﴾ وحده ﴿ الغفور الرحيم ﴾ الاول اشارة
الى محو ما يوجب العقاب والتلبي الى التفضل بالثواب وصيغة المبالغة راجعة الى كثرة الذنوب
وكثرة المغفور والمرحوم * قال الاستاذ القشيري قدس سره التسمية بيا عبادى مدح
والوصف بانهم اسرفوا ثم فلما قال يا عبادى طمع المطيعون ان يكونوا هم المقصودين بالآية
فرفعوا رؤسهم ونكس العاصى رأسه وقال من انا حتى يقول لى هذا فقال الله تعالى (الذين
اسرفوا على انفسهم) فانقلب الحال فهؤلاء الذين نكسوا رؤسهم انتعشوا وازالت زلتهم
والذين رفعوا رؤسهم اطرقوا وزالت صولتهم ثم قوى رجاؤهم بقوله على انفسهم يعنى
ان اسرف لا تقط من رحمة الله بعد ما قطعت اختلافك الى بابنا فلا ترفع قلبك عنا . والالف
واللام في الذنوب للاستغراق والعموم وجميعا تأكيد له فكأنه قال اغفر ولا تترك واعفو
ولا ابقي فان كانت لكم جناية كثيرة عميمة فلى بشأنكم عناية قديمة * وفي كشف الاسرار
[بدانكه از آفریدگان حق تعالى كمال كرامت دو كروه راست يكي فرشتگان وديكر آدميان
«ولهذا جعل الانبياء والرسل منهم دون غيرهم» وغايت شرف انسانى در دو چیز است در عبوديت
و در محبت عبوديت محض صفت فرشتگانست و عبوديت و محبت هر دو صفت آدميان است
فرشتگانرا عبوديت محض داد كه صفت خلق است و آدميانرا بعد از عبوديت خلعت محبت
داد كه صفت حق است تا از بهر اين امت ميكويد (محبتهم و محبوتهم) و در عبوديت نیز
آدميانرا فضل داد بر فرشتگانكه عبوديت فرشتگان بي اضافت كفت (بل عباد مكرمون)
وعبوديت آدميان باضافت كفت (يا عبادى) آنكه مقتضای محبت فضل خود برايشان تمام

کرد و عینها و معصیتهای ایشان باتوار محبت ببوشید و پرده ایشان ندید نه بینی که زلت برایشان قضا کرد و بآن همه زلات نام عبودیت از ایشان نیفکند و باز کر زلت و معصیت تشریف اضافت از ایشان باز نستد گفت (قل یا عبادى الذین اسرفوا علی انفسهم) و آنکه پرده ایشان نگاه داشت که عین گناهان اظهار نکرد بلکه مجمل یاد کرد سر بسته و عین آن بوشیده گفت (اسرفوا) اسراف کردند کزاف کردند از بهر آنکه در ارادت وی مغفرت ایشان بود نه پرده درید نه اسم عبودیت بیفکد « سبحانه ما اراهه بعباده » موسی علیه السلام گفت « الهی ترید المعصية من العباد و تبغضها » گفت « یا موسی ذاك تأسیس لغفوى » یعنی معصیت بندگان بارادت نست آنکه آنرا دشمن میداری و بنده را بمعصیت دشمن میکبری حق جل جلاله گفت آن بیاد عفو و کرم خویش است که می نهم خزینه رحمت ما پر است اکبر طاصیان نباشند ضایع ماند * قال الکاشفی بیمارستان جرم و عصیانرا شربت راحت جز درین دار الشفا حاصل نشود و سرگردانان بیابان قفس و هوارا زاد طریق نجات جز بمدد آن آیت میسر نکردد [

ندارم هیچ گونه توشه راه * بحجز لا تقنطوا من رحمة الله

تو فرمودی که نومیدی میارید * زمن لطف و غایت چشم دارید

بدین معنی بسی امید داریم * بخشایانکه بس امید داریم

امید دردمندانرا دوا کن * دل امید وار ترا روا کن

وقال المولى الجامی قدس سره

بلی نبود درین ره ناامیدی * سیاهی را بود رو در سمیعی

ز صد دردی گرامیدت نیاید * بنومیدی جگر خوردن نشاید

در دیگر بیاید زد که ناکاه * ازان در سوی مقصود آوردی راه

قال علیه السلام (ما احب ان تكون لی الدنيا و ما فیها بها) ای ما احب ان املك الدنيا و ما فیها بدل هذه الآية قاله فیها للبديلة و المقابلة : و بالفارسیة [دوست نمی دارم که دنیا و ما فیها مرا باشد بعوض این آیت چه این آیت از دنیا و هر چه در دنیا باشد بهتر است] و ذلك لان الله تعالى من على من اسرف من عباده و وعد لهم مغفرة ذنوبهم جميعا و نهاهم ان يقتطوا من رحمة الواسعة * و اعلم ان الآية لا تدل على غفران جميع الذنوب لجميع الناس بل على غفران جميع ذنوب من شاء الله غفران ذنوب فلا تنافي الامر بالتوبة و سبق تعذيب العصاة و الامر بالاخلاص في العمل و الوعيد بالعذاب فانه تعالى لا يغفر الشرك الا بالتوبة و الرجوع عنه و يغفر ما دون ذلك من الصغائر و الكبائر بالتوبة و بدونها ان يشاء لالكل احد من اهل الذنوب - روى - ان ابن مسعود رضی الله عنه قرأ هذه الآية ان الله يغفر الذنوب جميعا لمن يشاء فحمل المطلق على المقيد و ذلك لانه لا يجري فی ملكه الا ما يشاء * يقول الفقیر ان اهل السنة لم یشرطوا التوبة فی غفران الذنوب مطلقا ای سواء كانت صغائر او کبائر سوى الشرك و دل علیه آثار کثيرة * روى ان الله تعالى يقول يوم القيامة لبعض عصاة المؤمنين سترتها عليك فی الدنيا ای الذنوب و انها اغفرها لك اليوم فهذا و امثاله

يدل على المغفرة بالتوبة * والفرق بين الشرك وسائر المعصية هو ان الكافر لا يطلب العفو والمغفرة لمعاصيه وقوله تعالى (انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب) انما هو بالنسبة الى حال الفرغرة فالشرك وسائر المعاصي لا يغفر في تلك الحال وان وجدت التوبة وهذا لا ينافي المغفرة بدون التوبة بالنسبة الى المعاصي سوى الشرك فان مغفرته مخالفة للحكمة * وعن ابي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (جعل الله الرحمة مائة جزء فامسك عنده تسعة وتسعين واتزل في الارض جزءاً واحداً فمن ذلك الجزء يتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها وهو يحس ان تصيبه) فهذا مما يدل على كمال الرجاء والبشارة للمسلمين لانه حصل في هذه الدار من رحمة واحدة ما حصل من التمس الظاهرة والباطنة فانظرك بمائة رحمة في الدار الآخرة * قال يحيى بن معاذ رحمه الله في كتاب الله كنوز موجبة للعفو عن جميع المؤمنين منها قوله تعالى (قل يا عبادي) الخ ولذا قال العلماء ارجى آية في القرآن لاهل التوحيد هذه الآية وقوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقوله (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وذلك ان كل نبي مرسل مظهر لبعض احكام الرحمة ولذا كانت رسالته مقيدة ومقصودة على طائفة مخصوصة ولما كان نبينا عليه السلام مظهر حقيقة الرحمة كانت بشفه عامة وقيل فيه (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) وتم ظهور حكم رحمانيته بالشفاعة التي بها تظهر سيادته على جميع الناس حتى ان من يكون له درجة الشفاعة من الملائكة والانبياء والمؤمنين لا يشفقون الا بدمه فلا تقنطوا ايها الامة المرحومة من رحمة الله المطلقة ان الله يغفر الذنوب جميعا بشفاعة من هو مظهر تلك الرحمة قال الجامي

زمه جودي برآمد جان عالم * ترحم يا نبي الله ترحم
اكرجه غرق دريای كناهيم * فتاده خشك لب برخاك راهيم
تو ابر رحمتی آن به كه كناهيم * كنى در حال لب خشكان تكاهيم

﴿وانبيوا﴾ يا عبادي ﴿الى ربكم﴾ اى ارجعوا الى ربكم بالتوبة من المعاصي ﴿واسلموا له﴾ اى اخلصوا العمل لوجهه فان السلم بمعنى الخالص ﴿من قبل ان ياتيكم العذاب﴾ في الدنيا والآخرة ﴿ثم لاتنصرون﴾ لاتتمتعون من عذاب الله ان لم تتوبوا قبل نزوله * يعنى [هيجكس در دفع عذاب شما نصرت ندهد] * والظاهر من آخر الآية ان الخطاب للكفار فالعنى فارجعوا ايها الناس من الشرك الى الايمان واخلصوا له تعالى التوحيد * قال سيد الطائفة الجنيد قدس سره اقطعوا عن الكل بالكلية فما يرجع اليها بالحقيقة احد ولا غير عليه اثر ولا يكون على سره خطر ومن كان لناحرا مأسواً * وفي الاسئلة المقحمة الفرق بين التوبة والانابة ان التائب يرجع الى الله خوفاً من العقوبة والذنب يرجع حياء منه وشوقاً اليه * قال ابراهيم بن ادهم قدس سره اذا صدق العبد في توبته صار منيباً لان الانابة ثانياً درجة التوبة وفي التاويلات النجمية التوبة لاهل البداية وهى الرجوع من المعصية الى الطاعة ومن الاوبة للمتوسط وهى الرجوع من الدنيا الى الآخرة ومن الانابة لاهل النهاية وهى الرجوع

مما سوى الله الى الله بالفناء في الله * قال في كشف الاسرار [انابت برسه قسم است . يكي انابت
بيغمبران که نشانش سه چیز است بیم داشتن با بشارت آزادی و خدمت کردن با شرف بیغمبری
و باز بلا کشیدن با دلهای پرشادی و جز از بیغمبران کس را طاقت این انابت نیست . دوم انابت
عارفانست که نشانش سه چیز است از معصیت بدر بودن و از طاعت خجل بودن و در خلوت
باحق انس داشتن و ابدی عدویه در حالت انس بجای ریشد که میگفت « حسی من الدنيا ذكرك
ومن الآخرة رؤيتك » عزیزى گفت از سر حالت آتش خویش و دیگرانرا بند می داد]

اگر در قصر مشتاقان ترا يك روز بارستی * ترا با ندهان عشق این جاد و چه کارستی
و کر رنگی ز گلزار حدیث او بدیدی تو * بجشم تو همه کلها که در باغست خارستی
[سوم انابت توحید است که دشمنانرا و بیگانگانرا با آن خواند گفت (وائیدوا الی ربکم
و اسلموا له) و نشان این انابت آنست که باقرار زبان و اخلاص دل خدا یرا یکی داند و در ذات
بی شبیه و در قدر بی نظیر و در صفات بی همتا . گفته اند توحید دو بابت توحید اقرار که عامه
مؤمنانراست بظاهر آید تا زبان از او خبر دهد و اهل این توحید را دنیا منزل و بهشت مطلوب
و دوم توحید معرفت که عارفان و صدیقانراست بجان آید تا وقت و حال از او خبر دهد و اهل
این توحید را بهشت منزل و مولی مقصود]

واسکر القوم دور کأس * و کان سکری من المذیر

[آن کس را که کار با کل افتد کل بویید و آنکس که کارش با باغبان افتد بوسه بر خار زند
چنانکه جو انمرد گفت]

از برای آنکه کل شاگرد رنگ روی اوست * کر هزارت بوسه شد بر شریک خار زن
﴿ و اتبعوا احسن ما انزل الیکم من ربکم ﴾ ای القرآن کقوله تعالی (الله تزل احسن الحدیث)
او العزائم دون الرخص * قال الیضاوی و من تبعه و لعله ما هو انجی و اسلم کالاتابة و الموائجة
على الطاعة * و قال الحسن الزموا طاعته و اجنبوا معصيته فان الذى انزل علیکم من ثلاثة اوجه
ذكر القبیح لتجنبوه و ذکر الاحسن لتؤثروا و ذکر الاوسط لتلا یكون علیکم جناح
فی الاقبال علیه او الاعراض عنه و هو المباحات و فی التأویلات النجیة یشیر الی ان ما انزل
الله منه ما یكون حسنا و هو ما یدعوه الی الله قال الله تعالی (و داعیا الی الله باذنه) ﴿ من قبل
ان یأتیکم العذاب ﴾ ای البلاء و العقوبة ﴿ بقتة ﴾ [ناکهان] * قال الراغب البقتة مفاجأة
الشیء من حیث لا یحسب و یجوز ان یكون المراد بالعذاب الآتی بقتة هو الموت لانه مفتاح
العذاب الاخری و طریقہ و متصل به ﴿ و اتم ﴾ لفتلکم ﴿ لا تشعرون ﴾ لا تدرکون
بالحواس بحیث لتتدارکوا و تنأهوا : و بالفارسیة [و شما نمی دانید آمدن او را تا در مقام تدارک
و تنأه بآید] ﴿ ان تقول نفس ﴾ مفعول له للافعال الباقية التي هی الاتابة و الاخلاص
و اتباع القرآن و التذکر لان القائل بعض الانفس او للتکثیر و التعمیم لیشیع فی کل النفوس
و المعنی افعلوا ما ذکر من المأمورات یعنی امرتکم به کراهة ان تقول کل نفس : و بالفارسیة
[و مبادا که هر کس کویا فردا از شما] ﴿ یا حسرتا ﴾ بالالف بدلا من یاء الاضافة اذا صله

ياحسرتي تقول العرب ياحسرتي يالهي وياحسرتا ويالهفا وياحسرتاي ويالهفای بالجمع بين
 العوضين تقول هذه الكلمة في نداء الاستغاثة كلفي كشف الاسرار. والحسرة الغم على مافاته
 والندم عليه كأنه انحسر الجهل عنه الذي حمله على ما ارتكبه * وقال بعضهم الحسرة ان
 تأسف النفس اسفاتبقى منه حسيرا اي منقطعة. والمعنى ياحسرتي وندامتى احضرى فهذا
 اوان حضورك : وبالفارسية [اي بشياني من] ﴿ على مافطت ﴾ اي على تفريطي
 وتقصيري فما مصدرية * قال الراغب الافراط ان يسرف في التقدم والتفريط ان يقصر فان
 الفرط المتقدم ﴿ في جنب الله ﴾ في جانبه وهو طاعته واقامة حقه وسلوك طريقه * قال
 في كشف الاسرار العرب تسمى الجانب جنبا [اين كله بر زبان عرب بسيار بود وچنانست كه
 مردمان كويند در جنب فلان توانكر شدم از بهلوى فلان مال بدست آوردم] * وقال
 الراغب اصل الجنب الجارحة جمعه جنوب ثم استعير في الناحية التي تليها كاستعارة سائر
 الجوارح لذلك نحو اليمين والشمال وقيل جنب الحائط وجانبه وقوله في جنب الله اي في امره
 وحده الذي حده لنا انتهى ﴿ وان كنت لمن الساخرين ﴾ ان هي الخففة واللام هي الفارقة
 والسخر الاستهزاء ومحل الجملة الصب على الحال. والمعنى فرطت والحال اني كنت في الدنيا
 من المستهزئين بدين الله واهله * قال قدامة لم يكفهم ماضيوا من طاعة الله حتى سخروا
 باهل طاعته : در تسليلة الذهب فرمود

روز آخر كه مرگ مردم خوار * كند از خواب غفلتش بيدار
 يادش آيد كه در جوار خدای * سالها زد بجرم وعصيان وای
 هر چه در شصت سال ياهفتاد * كرده از خير وشر پيش افتاد
 يك بيك پيش چشم او آرند * آشكارا بروی او دارند
 بكذراوند ز كيند والا * بانك و احسرتا و واويلا
 حسرت از جان او بر آرد دود * وان زمان حسرتش ندارد سود

* قال الفارسي يقول الله تعالى من هرب مني احرقته اي من هرب مني الى نفسه احرقته
 بالتأسف على فوق اذا شهد غدا مقامات ارباب معارفي يدل عليه قوله يا حسرتا الخ
 اذ لا يقوله الامتحرق ﴿ او تقول لو ان الله هديني ﴾ بالارشاد الى الحق ﴿ لكنت من
 المتقين ﴾ من السرك والمعاصي وفي الخبر (ما من احد من اهل النار يدخل النار حتى
 يرى مقعده من الجنة فيقول لو ان الله هداني لكنت من المتقين) فيكون عليه حسرة
 ﴿ او تقول حين ترى العذاب ﴾ عيانا ومشاهدة ﴿ لو ان لي ﴾ لولتني [اي كاشكي
 مرا بودی] ﴿ كرة ﴾ رجعة الى الدنيا يقال كره عليه عطف وعنه رجوع والكرة المرة والجملة
 كما في القاموس ﴿ فاكون ﴾ بالنصب جواب التمني : يعني [تاباشم آنجا] ﴿ من الحسين ﴾
 في العقيدة والعمل واو للدلالة على انها لا تخلو عن هذه الاقوال تحيرا وتعللا بالاطائل تحته
 ونما حيث لا ينفع وقيل ان قوما يقولون هذا وقوما يقولون ذاك ﴿ بلي ﴾ يعني [ترا
 ارشاد کردند] * ان قلت كلمة بلي مختصة بإيجاب التني ولا تنفي في واحدة من تلك المقالات

* قلت انها رد للثانية وكلمة لوتضمن التني لانها لامتناع الثاني لامتناع الاول اى لو ان الله هدانى لكنت من المتقين ولكن ما هدانى فقال تعالى بلى قد هديتكم و ﴿ قد جاءكم آياتى ﴾ آيات القرآن وهى سبب الهداية وفصله عن قوله ﴿ لو ان الله هدانى ﴾ لما ان تقديمه على الثالث يفرق القرائن الثلاث التى دخلها او وتأخير لو ان الله هدانى الخ يخل بالترتيب الوجودى لانه يتحسر بالتفريط عند تطاير الكتب ثم يتعلل بفقد الهداية عند مشاهدة احوال المتقين واغترابهم ثم يتمنى الرجعة عند الاطلاع على النار ورؤية العذاب وتذكير الخطاب باعتبار المعنى وهو الانسان * وروى ان النبي عليه السلام قرأ قد جاءكم بالتأنيث وكذا ما بعدها خطاباً للنفس ﴿ فكذبت بها ﴾ قلت انها ليست من الله ﴿ واستكبرت ﴾ تعظمت عن الايمان بها ﴿ وكنت من الكافرين ﴾ بها ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ بلى قد جاءكم آياتى من الانبياء ومعجزاتهم والكتب وحكمها ومواعظها واسرارها وحقائقها ودقائقها واشاراتها ﴿ فكذبت بها واستكبرت ﴾ عن اتباعها والقيام بشرائطها ﴿ وكنت من الكافرين ﴾ اى كافرى النعمة بما انعم الله به عليك من نعمة وجود الانبياء واتزال الكتب واظهار المعجزات * قالت المعتزلة هذه الآيات الثلاث تدل على ان العبد مستقل بفعله من وجوه. الاول ان المرأ لا يتحسر بما سبق منه الا اذا كان يقدر على ان يفعل . والثانى ان من لا يكون الايمان بفعله لا يكون مفرطافيه . والثالث انه لا يستحق الذم بما ليس من فعله * والجواب ان هذه الآيات لا تمنع تأثير قدرة الله تعالى فى فعل العبد ولا ما فيه اسناد الفعل الى العبد حيث قال ﴿ بلى قد جاءكم ﴾ الخ ونحو قوله تعالى ﴿ يضل من يشاء ويهدي من يشاء ﴾ يدل على بطلان مذهبهم ﴿ ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله ﴾ بان وصفوه بما لا يليق بشانه كاتخاذ الولد والصاحبة والشريك ﴿ وجوههم مسودة ﴾ مبتدأ وخبر والجملة حال قد اكتفى فيها بالضمير عن الواو على ان الرؤية بصرية او مفعول ثان لها على انها عرفانية . والمعنى تراهم حال كونهم اوتراهم مسودة الوجوه بما ينالهم من الشدة او بما يخيل من ظلمة الجهل: وبالفارسية [رويهائ ايشان سياه کرده شد پيش از دخول دوزخ و آن علامت دوزخيانست كه] (يعرف الجر مون بپياهم) * سئل الحسن عن هذه الآية (ويوم القيامة) الخ فقال هم الذين يقولون الاشياء لنا ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ يشير الى ان يوم القيامة تكون الوجوه بلون القلب فالقلوب الكاذبة لما كانت مسودة بسواد الكذب وظلمته تلونت وجوههم بلون القلوب * قال يوسف ابن الحسين رحمه الله اشد الناس عذاباً يوم القيامة من ادعى فى الله ما لم يكن له ذلك واظهر من احواله ما هو خال عنها ﴿ أليس فى جهنم ﴾ [آياتىست در دوزخ يعنى هست] ﴿ مئوى ﴾ مقام ﴿ لامتكبرين ﴾ عن الايمان والضاعة ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ الذين تكبروا على اولياء الله وامتنعوا عن قبول النصح والموعظة ﴿ ونجى الله الذين اتقوا ﴾ الشرك والمعاصى اى من جهنم ﴿ بمفازتهم ﴾ مصدر ميمي بمعنى الفوز من فاز بالمطلوب اى ظفر به * قال الراغب الفوز الظفر مع حصول السلامة والبراء متعلقة بمجذوف هو حال من الموصول

مفيدة لمفازة نجاتهم من العذاب لئلا التواب اى ينجيهم الله من مشوى التكبرين حال كونهم ملتبسين بفوزهم بمطلوبهم الذى هو الجنة ﴿ لا يمسهم سوء ولا هم يحزنون ﴾ حال اخرى من الموصول مفيدة لكون نجاتهم وفوزهم بالجنة غير مسبوقه بمساس العذاب والحزن * قال فى كشف الاسرار لا يمس ابدانهم اذى وقلوبهم حزن ويجوز ان تكون المفازة من فاز منه اى نجا منه والباء للملابسة وقوله تعالى ﴿ لا يمسهم ﴾ الخ تفسيره وبيان لمفازتهم اى ينجيهم بسبب مفازتهم التى هى تقواهم كما يشعر به ايراده فى حيز الصلة واما على اطلاق المفازة على سببها الذى هو التقوى فليس المراد نفي دوام المساس والحزن بل دوام فيهما * وفى الآية اشارة الى ان الذين اتقوا بالله عماسوى الله لا يمسهم سوء القطيعة والهجران ولا هم يحزنون على مافاتهم من نعم الدنيا والآخرة اذ فازوا بقرية المولى وهو فوز فوق كل فوز فالمتقون فازوا بسعادة الدارين اليوم عصمة وغدا رؤية واليوم غناية وغدا كفاية وولاية نسأل الله سبحانه ان يضمننا مما يؤدى الى الحجاب ويجعلنا فى حمايته فى كل باب * وفى الآية ترغيب للتقوى فانها سبب للنجاة وبها تقول جهنم جز يامؤمن فان نورك اطفأنا رى وبها يخاف الخلائق من المتقى ألا ترى ان رسول الروم لما دخل على امير المؤمنين عمر رضى الله عنه اخذته الرعدة والحوف : قال فى المتنوى

هيئت حقست اين از خلق نيست * هيئت اين مرد صاحب دل نيست
هر كه ترسيد از حق و تقوى كز يد * ترسيد ازوى جن و انس و هر كه ديد

وفى البستان

تو هم كردن از حكم داور ميسج * كه كردن نديجد ز حكم توهيچ
محالست چون دوست دارد ترا * كه در دست دشمن كذارد ترا

* وجاء الى ذى التون المصرى رحمه الله بمضى الوزراء وطلب الهمة واطهر الحشية من السلطان فقال له لو خشيت انا من الله كما تخشى انت من السلطان لكنت من جملة الصديقين
كربودى اميد راحت ورنج * پاى درویش بر فلك بودى
ور وزير از خدا بر سيدى * هم چنان كز ملك ملك بودى

نسأل الله سبحانه ان يجعلنا مخلصين له ﴿ الله خالق كل شئ ﴾ من خير وشر وايمان وكفر لكن لا بالجبر بل بمباشرة الكاسب لاسبابها ﴿ قال فى التأويلات النجمية دخل افعال العباد واكسابهم فى هذه الجملة ولا يدخل هو وكلامه فيها لان الخطاب لا يدخل تحت الخطاب ولانه تعالى يخلق الاشياء بكلامه وهو كلمة كن ﴿ وهو على كل شئ وكيل ﴾ يتولى التصرف فيه كيفما يشاء . والوكيل القائم على الامر الزعيم باكاله والله تعالى هو المتكفل بمصالح عباده والكافى لهم فى كل امر ومن عرف انه الوكيل اكتفى به فى كل امره فلم يدبر معه ولم يعتمد الا عليه * وخاصة هذا الاسم نفي الجوانح والمصائب فن خاف ريحا او صاعقة او نحوها فليكثر منه فانه يصرف عنه ويفتح له ابواب الخير والرزق ﴿ له مقاليد السموات والارض ﴾ جمع مقلد او مقلاد وهو المفتاح او جمع اقلد على

افند های دولت اگر درکنند ما * از همت بلند رها میکنیم ما

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان له مفاتيح خزائن لطفه وهي مكنونة في سموات
القلوب وله مفاتيح خزائن قهره وهي مودعة في ارض النفوس يعني لا يملك احد مفاتيح
خزان لطفه وقهره الا هو وهو الفتاح وبيده المفتاح يفتح على من يشاء خزائن لطفه في
قلبه فيخرج ينابيع الحكمة منه وجواهر الاخلاق الحسنة ويفتح على من يشاء ابواب خزائن
قهره في نفسه فيخرج عيون المكر والخذع والحيل منها وقنون الاوصاف الذميمة ولهذا السر
قال صلى الله تعالى عليه وسلم (مفتاح القلوب لا اله الا الله) ولما سأله عثمان رضى الله عنه عن تفسير
مقاييد السموات والارض قال (لا اله الا الله والله اكبر) الخ ﴿والذين كفروا بآيات الله﴾
التزيلية والتكوينية المنصوبة في الآفاق والانفس ﴿اولئك هم الخاسرون﴾ خسروا لانهم اختاروا
وراءه لانهم اختاروا المقوبة على الثواب وفتحوا ابواب نفوسهم بمفتاح الكفر والنفاق
نسأل الله تعالى ان يجعلنا ممن ربح تجارتهم لا ممن خسرت صفقته ﴿قل افعير الله تأمروني اعبد
ايها الجاهلون﴾ اى ابعد مشاهدة هذه الآيات فغير الله اعبد تأمروني بذلك ايها الجاهلون
وتأمروني اعراض للدلالة على انهم امروه عقيب ذلك بان يعبد غير الله وقالوا استلم آلهتنا
نؤمن بالهك لفرط غباوتهم واصله تأمروني باظهار التوئين ثم ادغمت اولاهما وهي علم الرفع
في الثانية وهي للوقاية وقد قرأ ابن عامر على الاصل اى باظهارها ونافع بحذف الثانية فانها
تحذف كثيرا ﴿ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك﴾ اى من الرسل عليهم السلام ﴿لئن
اشركت﴾ فرضا : وبالفارسية [اكر شرك آرى] وافراد الخطاب باعتبار كل واحد
﴿ليحبطن عملك﴾ اى ليحبطن ثواب عملك وان كنت كريما على ﴿ولتكون

من الخاسرين ﴿ في صفتك بسبب حبوط عملك واللام الاولى موطئة للقسم والاخرى ان
للجواب وهو كلام وارد على طريقة الفرض لتيسير الرسل واقباط الكفرة والايدان بناية
شاعة الاشراك وقبحه وكونه بحيث ينهى عنه من لا يكاد يمكن ان يباشره فكيف بمن عداه
* قال التنازلي فالحطاب هو النبي عليه السلام وعدم اشراكه مقطوع به لكن جيء بلفظ الماضي
ابرازاً للاشراك في معرض الحاصل على سبيل الفرض والتقدير تعرضاً لمن صدر عنهم الاشراك
بانه قد حبطت اعمالهم وكانوا من الخاسرين * وقال في كشف الاسرار هذا خطاب مع الرسول
عليه السلام والمراد به غيره * وقال ابن عباس رضى الله عنهما هذا ادب من الله لئيبه عليه السلام
وتهديد لغيره لان الله تعالى قد عصبه من الشرك ومداهنة الكفار * وقال الكاشفي [واضح
آلتستكه مخاطب بحسب ظاهر يفهم برأيه وازدوى حقيقة افراد مسلمانان امت ايشان
هر يك را مى فرمايد كه اكر شرك آرى هر آينه تباہ گردد كردار تو كه در وقت ايمان واقع
شده و هر آينه باشي از زيانكاران كه بعد از وقت دولت دين بنكبت شرك مبتلى گردد]
* قال ابن عطاء هذا شرك الملاحظة والاتفات الى غيره واطلاق الاحباط من غير تقييد
بالموت على الكفر يحتمل ان يكون من خصائصهم لان الاشراك منهم اشد واقبح وان يكون
مقيدا بالموت كما صرح به في قوله تعالى ﴿ ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت
اعمالهم ﴾ فيكون حملاً للمطلق على المقيّد فذهب الشافعي ان نفس الكفر غير محبط عنده
بل المحبط الموت على الكفر واما عند غيره فنفس الكفر محبط سواء مات عليه ام لم يمّت
* وفي المفردات حبط العمل على ضرب . احدها ان تكون الاعمال دينوية فلا تغنى في الآخرة
غناء كما اشار اليه تعالى بقوله ﴿ وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ﴾ . والثاني ان تكون
اعمالاً اخروية لكن لم يقصد صاحبها بها وجه الله تعالى كما روى (يؤتى رجل يوم القيامة فيقال له
بم كان اشتغالك فيقول بقرأة القرآن فيقال له كنت تقرأ ليقال فلان قارئ وقد قيل ذلك
فيؤمر به الى النار) . والثالث ان تكون اعمالاً صالحة لكن بازائها سيئات تربي عليها وذلك
هو المشار اليه بخفة الميزان انتهى . وعطف الخسران على الحبوط من عطف المسبب على السبب
وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الانسان ولو كان نبياً لأن وكل الى نفسه ليفتح بمفتاح
الشرك والرياء ابواب خزائن قهر الله على نفسه وليحبطن عمله بان يلاحظ غير الله بنظر المحبة
ويثبت معه في الابداع سواء ﴿ بل الله فاعبد ﴾ رد لما مروء ولولا دلالة التقديم على القصر
لم يكن كذلك والفاء جواب الشرط المحذوف تقديره لا تعبد ما مارك الكفار بعبادته بل
ان عبت فاعبد الله فحذف الشرط واقم المفعول مقامه ﴿ وكن من الشاكرين ﴾ النعمة
عليك ومن جملة التوحيد والعبادة وكذا النبوة والرسالة الحاصلتان بفضل وكرمه لاسميك
وعملك * واعلم ان الشكر على ثلاث درجات . الاولى الشكر على المحاب وقد شاركت الملمعين
في هذا الشكر اليهود والنصارى والمجوس . والثانية الشكر على المكاره وهذا الشاكر اول
من يدعى الى الجنة لان الجنة حقت بالمكاره والثالثة ان لا يشهد غير المنعم فلا يشهد النعمة والشدة
وهذا الشهود والتلذذ به اعلى اللذات لانه في مقام السر * فالماقل يجتهد في الاقبال على الله

والتوجه اليه من غير التفات الى يمين وشمال - روى - ان ذا النون المصري قدس سره اراد التوضي من نهر فرأى جارية حسناء فقالت لذي النون ظننتك اولاً عاقلاً ثم عالماً ثم عارفاً ولم تكن كذلك اى لا عاقلاً ولا عالماً ولا عارفاً قال ذو النون ولم قالت فان العاقل لا يكون بغير وضوء لعلمه بفضائله والعالم لا ينظر الى الحرام فان العالم لا بد وان يكون عاملاً والعارف لا يميل الى غير الله فان مقتضى العرفان ان لا يختار على المحبوب الحقيقي سواء لكون حسنه من ذاته وحسن ماسواه مستفاداً منه والغير وان كان مظهر التجليه ولكن النظر اليه قيد والحضور في عالم الاطلاق هو التفريد الذي هو تقطيع الموحد عن الانفس والآفاق

خداست در دو جهان هست جاودان جامی * و ماسواء خيال من خرف باطل
نسأل الله سبحانه هذا التوحيد الحقيقي - روى - عبدالله بن عباس رضى الله عنهما وعبدالله ابن مسعود رضى الله عنه ان احبوا من اليهود اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا محمد اشعرت ان الله يضع يوم القيامة السموات على اصبع والارضين على اصبع والجبال على اصبع والماء والنرى والشجر على اصبع وجميع الخلائق على اصبع ثم بهزهن ويقول انا الملك ابن الملوك فضحك رسول الله عليه السلام تعجباً منه وتصديقاله فانزل الله هذه الآية وهى قوله تعالى ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ القدر بمعنى التعظيم كما فى القاموس فالمعنى ما عظموا الله حق تعظيمه حيث جعلوا له شريكاً بما لا يليق بشأنه العظيم ويقال قدر الشيء قدره من التقدير كما فى المختار . فالمعنى ما قدروا عظمتهم تعالى فى انفسهم حق عظمتهم * وقول الراغب فى المفردات ما عرفوا كنههم * يقول الفقير هذا ليس فى محله فان الله تعالى وان كان لا يعرف حق المعرفة بحسب كنههم ولكن تتعلق به تلك المعرفة بحسبنا فالمعنى ههنا ما عرفوا الله حق معرفته بحسبهم لا بحسب الله اذ لو عرفوه بحسبهم ما اضافوا اليه الشريك ونحوه فافهم ﴿ وفى التأويلات التجمية ما عرفوا الله حق معرفته وما وصفوه حق وصفه وما عظموه حق تعظيمه فن انصف بتمثيل او جنح الى تعطيل حاد عن السنة المثلى وانحرّف عن الطريقة الحسنى وصفوا الحق بالاعضاء وتوهّموا فى نعمته الاجزاء فما قدروا الله حق قدره انتهى ﴿ والارض جميعاً ﴾ حال لفظاً وتأكيده معنى ولذا قال اهل التفسير تأكيده الارض بالجميع لان المراد بها الارضون السبع او جميع ابعاضها البادية والفاخرة اى الظاهرة وغير الظاهرة من باطنها وظاهرها ووسطها قوله والارض مبتدأ خبره قوله ﴿ قبضته يوم القيمة ﴾ القبضة المرة من القبض اطلقت بمعنى القبضة وهى المقدار المقبوض بالكف لسمية بالمصدر او بتقدير ذات قبضته * وفى المفردات القبض تناول بجمع الكف نحو قبض السيف وغيره ويستعار القبض لتحصيل الشيء وان لم يكن فيه مراعاة الكيف كقولك قبضت الدار من فلان اى حزتها قال الله تعالى ﴿ والارض جميعاً قبضته ﴾ اى فى حوزة حيث لا تملك للعبد انتهى تقول للرجل هذا فى يدك وفى قبضتك اى فى ملكك وان لم يقبض عليه بيده . والمعنى والارض جميعاً مقبوضه يوم القيامة اى فى ملكه وتصرفه من غير منازع يتصرف فيها تصرف الملاك فى ملكهم وانما اى جميع الارضين وان عظم فاهن بالنسبة الى قدرته تعالى الاقبضة واحدة * فقيه تنبيه على غاية عظمتهم وكل

قدرته وحقارة الافعال العظام بالنسبة الى قدرته ودلالة على ان تخريب العالم اهون شئ عليه على طريقة التمثيل والتخييل من غير اعتبار القبضة حقيقة ولا مجازا على ما في الارشاد ونحوه وعلى هذه الطريقة قوله تعالى ﴿والسّموات﴾ مبتدأ ﴿مطويات﴾ خبره ﴿يمينه﴾ متعلق بمطويات اي مجموعات ومدرجات من طويت الشئ طيا اي ادرجته ادراجا او مهلكات من الطي بمعنى مضى العمر يقال طوى الله عمره . وقوله يمينه اي بقوته واقتداره فانه يعبر بها عن المبالغة في الاقتدار لانها اقوى من الشمال في عادة الناس كافي الاسئلة المضممة * قال ابن عباس رضي الله عنهما ما السموات السبع والارضون السبع في يد الله الا كخردلة في يد احدكم * قال بعضهم الآية من المتشابهات فلا مساغ لتأويلها وتفسيرها غير الايمان بها كما قال تعالى ﴿والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا﴾ * وقال اهل الحقيقة المراد بهذه القبضة هي قبضة الشمال المضاف اليها القهر والغضب ولوازمهما وعالم العناصر وما يتركب ويتولد منها ومن جملة ذلك صورة آدم العنصرية واما روحانيته فمضافة الى القبضة المسماة باليمين ودل على ما ذكر ذكر اليمين في مقابل الارض وصح عن النبي عليه السلام اطلاق الشمال على احدى اليدين اللتين خلق الله بهما آدم عليه السلام كافي شرح الاربعين حديثا للشيخ الكبير قدس سره الخطير وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (يقبض الله السموات يمينه والارضين بيده الاخرى ثم يهزهن ويقول انا الملك اين ملوك الارض) كافي كشف الاسرار * وفيه اشعار باطلاق الشمال على اليد الاخرى فالشمال في حديثه عليه السلام والقبضة في هذه الآية واحدة * فان قلت كيف التوفيق بينه وبين قوله عليه السلام

مباركة) وقول الشاعر

له يمينان عدلا لاشمال له * وفي يمينه آجال وارزاق

* قلت كون كل من اليدين يمينا مباركة بالاضافة اليه تعالى ومن حيث الآثار فيمين وشمال اذ لا تخلو الدنيا والآخرة من اللطف والقهر والجمال والجلال والبسط والقبض والروح والجسم والطبيعة والعنصر ونحو ذلك وظهر مما ذكرنا كون السموات خارجة عن حد الدنيا لاضافتها الى اليمين وان كانت من عالم الكون والفساد اللهم الا ان يقال العناصر مطلقا مضافة الى الارض المقبوضة بالشمال واما ملكوتها وهو باطنها كباطن آدم وباطن السموات كالارواح العلوية فمضاف الى السموات المقبوضة باليمين فالسموات من حيث عناصرها داخلية في حد الدنيا ﴿سبحانه وتعالى عما يشركون﴾ ما بعد وما اعلى من هذه قدرته وعظمته عن اشراكهم ما يشركونه من الشركاء فما على الاول مصدرية وعلى الثاني موصولة * سئل الجنيد قدس سره عن قوله ﴿والسّموات مطويات﴾ فقال متى كانت منشورة حتى صارت مطوية سبحانه نفى عن نفسه ما يقع في العقول من طيها ونشرها اذ كل الكون عنده كالخردلة او كجنح بعوضة او اقل منها * قال الزروقي رحمه الله اذا اردت استعمال حزب البحر للسلامة من عطبه فقدم عند ركوبه ﴿بسم الله مجربها ومرساها ان ربي لغفور رحيم وما قدروا الله حق قدره﴾ الى قوله ﴿عما يشركون﴾ اذ قد جاء في الحديث انه امان من الفرق ومن الله الخلاص * يقول الفقير

التخصيص هو ان من عرف الله حق معرفته قد لا يحتاج الى ركوب السفينة بل يمشى على الماء كما وقع لكثير من اهل التصرف فيه تلبية على المعجز ولعريف للقصور . وايضا ان الارض اذا كانت في قبضته فالبجر الذي فوقها متصلا بها يكون ايضا في قبضته فيذبني ان يخاف من سطوته في كل مكان ويستغل بذكره في كل آن بخلوص الجنان وصدق الايقان * يقال ان الشرك جلي وخفي فالجلي من العوام الكفر والحفي منهم التوحيد باللسان مع اشتغال القلب بغير الله تعالى وهو شرك جلي من الخواص والحفي منهم الالتفات الى الآخرة * يقال ان السبب لالتشاق زكريا عليه السلام في الشجرة كان التفاته الى الشجرة حيث قال اكنسني ايتها الشجرة كما ان يوسف عليه السلام قال لساق الملك اذكرني عند ربك فلبث في السبعين بضع سنين فاقطع نظرك عما سوى الله وانظر الى حال الخليل عليه السلام فانه لما اتى في النار اتاه جبرائيل وقال الك حاجة يا ابراهيم فقال اما اليك فلا تجمل الله له النار بردا وسلاما وكان قطبا واماما

نكر ناقضا از كجا سير كرد * كه كوردی بود تكيه بر غير كرد

* قال عبد الواحد بن زيد لابي حاصم البصري رحمه الله كيف صنعت حين طلبك الحجاج قال كنت في ضرفتني فدقوا على الباب ودخلوا فدقمت بي دفعة فاذا انا على ابي قيس بمكة فقال عبد الواحد من اين كنت تأكل قال كانت تأتي الى عجموز وقت انطارى بالرغيفين الذين كنت آكلهما بالبصرة قال عبد الواحد تلك الدنيا امرها الله ان تخدم ابا عاصم هكذا حال من توكل على الله وانقطع اليه عما سواه قاله لا يخيب عبد الا رجوا الاياه * ونفخ في الصور * المراد النفخة الاولى التي هي للامامة بقرينة النفخة الآتية التي هي للبعث والنفخ نفخ الريح في الثرى : وبالفارسية [دمیدن] يقال نفخ بضمه اخرج منه الريح * والنفخ في القرآن على خمسة اوجه * الاول نفخ جبريل عليه السلام في جيب مريم عليها السلام كما قال تعالى (نفخنا فيه من روحنا) اي نفخ جبرائيل في الجيب بامرنا فسيحان من احبل رحم امرأة واوجد فيها ولدا بنفخ جبرائيل * والثاني نفخ عيسى عليه السلام في العينين كما قال تعالى (فتنفخ فيه فيكون طيرا باذن الله) وهو الخفاش فسيحان من حول العينين طيرا بنفخ عيسى * والثالث نفخ الله تعالى في طين آدم عليه السلام كما قال تعالى (ونفخت فيه من روحي) اي امرت الروح بالدخول فيه والتعلق به فسيحان من الطلق لحما وابصر شحما واسمع عظما واحي جسدا بروح منه * والرابع نفخ ذي القرنين الحديد في النار كما قال تعالى حكاية عنه (قال انفخوا) الآية فسيحان من حول قطعة حديد نار بنفخ ذي القرنين * والخامس نفخ اسرافيل عليه السلام في الصور كما قال تعالى (ونفخ في الصور) فسيحان من اخرج الارواح من الابدان بنفخ واحد كما يطفأ السراج بنفخ واحد وتوقد النار بنفخ واحد وسيحان من رد الارواح الى الابدان بنفخ واحد وهذا كله دليل على قدرته التامة العامة . والصور قرن من نور انقه الله اسرافيل وهو اقرب الخلق الى الله تعالى وله جناح بالشرق وجناح بالمغرب والعرش على كاهله وان قدمه قد خرجنا من الارض السفلى حتى بعدنا عنها مسيرة مائة عام على مارواه وهب وعظم دائرة القرن مثل ما بين السماء والارض * وفي الدرة الفاخرة للامام الغزالي

وجهه الله الصور قرن من توره اربع عشرة دائرة للدائرة الواحدة كاستدارة السماء والارض
 فيه ثقب بعدد ارواح البرية وباقي ما يتعلق بالنفخ والصور قد سبق في سورة الكهف والنمل
 فارجع ﴿فصعق من في السموات ومن في الارض﴾ يقال صعق الرجل اذا اصابه فزع فاضى
 عليه وربما مات منه ثم استعمل في الموت كثيرا كما في شرح المشارق لابن الملك «قال في المختار
 صعق الرجل بالكسر صمقة غشي عليه وقوله تعالى (فصعق من) الخ اى مات انتهى فالمنى خروا
 امواتا من الفزع وشدة الصوت ﴿الا من شاء الله﴾ جبرائيل واسرافيل وميكائيل وملك الموت
 عليهم السلام فانهم يموتون من بعد «قال السدى وضم بعضهم اليهم ثمانية من حلة العرش
 فيكون المجموع اثنى عشر ملكا وآخرهم موتا ملك الموت - وروى - التفاسير انه جبرائيل كما
 جاء في الخبر ان الله تعالى يقول حينئذ يا ملك الموت خذ نفس اسرافيل ثم يقول من بقى
 فيقول بنى جبرائيل وميكائيل وملك الموت فيقول خذ نفس ميكائيل حتى يبقى ملك الموت
 وجبرائيل فيقول تعالى مت يا ملك الموت فيموت ثم يقول يا جبرائيل من بقى فيقول تباركت
 وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام وجهك الدائم الباقي وجبرائيل الميت الفانى فيقول يا جبرائيل
 لا بد من موتك فيقع ساجدا يخفق بجناحيه فيموت فلا يبقى في الملك حى من النس وجن
 وملك وغيرهم الا الله الواحد القهار «وقال بعض المفسرين المستنى الحور والولدان وخزنة
 الجنة والنار وما فيهما لالههما وما فيهما خلقا للبقاء والموت لقهر المكلفين وقلمهم من دار الى دار
 ولا تكليف على اهل الجنة فتركوا على حالهم بلاموت . وهذا الخطاب بالصعق متعلق بعالم الدنيا
 والجنة والنار طامان بانفرادها خلقا للبقاء فهما بمنزل عما خلق للفناء فلم يدخل اهلها في الآية
 فتكون آية الاستثناء مفسرة لقوله تعالى (كل شئ هالك الا وجهه : وكل نفس ذائقة الموت)
 وغيرهما من الآيات فلا تناقض «يقول الفقير يرد عليه انه كيف يكون هذا الخطاب بالصعق متعلقا
 بعالم الدنيا وقد قال الله تعالى (من في السموات) وهى اى السماوات خارجة عن حد الدنيا ولئن
 سلم بناء على ان السموات السبع كالارض من عالم الكون والفساد فيبقى الفلك الثامن الذى هو
 الكرسي والتاسع الذى هو العرش خارجين عن حد الآية فيلزم ان لا يفتى اهلها عموما وخصوصا
 من الملائكة الذين لا يحصى عددهم الا الله على اهل التكاليف ايضا «قال الامام النسفى
 في بحر الكلام قال اهل الحق اى اهل السنة والجماعة سبعة لا تفتى العرش والكرسي واللوح
 والقلم والجنة والنار واهلها من ملائكة الرحمة والعذاب والارواح اى بدلالة هذه الآية
 «وقال شيخ العلماء الحسن البصرى قدس سره المراد بالمستنى هو الله تعالى وحده ويؤيده
 ما قاله الغزالي رحمه الله حدثني من لاشك في علمه ان الاستثناء واقع عليه سبحانه خاصة
 «يقول الفقير به بعد من حيث الظاهر لانه يلزم ان يشاء الله نفسه فيكون شائبا ومشينا وقد
 اخرجه في نحو قوله تعالى (والله على كل شئ قدير : والله خالق كل شئ) وغيره اذ الله ليس من اهل
 السموات والارض وان كان الها ففى كما قال (وهو الذى في السماء اله وفى الارض اله) «وقال
 بعض المحققين الصعق اهم من الموت فذمن لم يمت الموت ولمن مات الفسبة فاذا فزع الثانية فن
 مات حى ومن غشى عليه افاق وهو القول الممول عليه عند ذوى التحقيق «يقول الفقير

فيدخل ادريس عليه السلام فانه مات ثم احيى وادخل الجنة قسمه الغشية دون الموت الا ان يكون
 ممن شاء الله وأما موسى عليه السلام فقد جرى بصمقته وعشيته في الطور فالموت عام لكل احد اذ
 لوبقى احدا لاجاب الله تعالى حيث يقول لمن الملك اليوم فقال الله الواحد القهار * قل في اسئلة الحكم
 واما قوله تعالى (كل شئ هالك الا وجهه) فمعناه عند المحققين قابل للهلاك فكل محدث قابل لذلك
 بل هالك دائم وعدم محض بالنسبة الى وجه نفسه اذ لكل شئ وجهان وجه ابنى نفسه ووجه الى
 ربه فالوجه الاول هالك وعدم والثاني عين ثابت في علمه قائم بربه وان كان له ظل ظاهر فكل
 محدث قابل للهلاك والعدم وان لم يهلك وينعدم بخلاف القديم الازلى ويؤيد ذلك المعنى ان
 العرش لم يرو فيه خبر بانه يهلك فاتسكن الجنة مثله * يقول الفقير اما ما روى عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انه سأل جبرائيل عن هذه الآية من الذين لم يشأ الله ان يضعهم قال هم
 الشهداء المتقلدون اسيا فهم حول العرش كما في كشف الاسرار وكذا ما قال جعفر الصادق
 رضى الله عنه اهل الاستثناء محمد صلى الله تعالى عليه وسلم واهل بيته واهل المعرفة وما قال
 بعضهم هم اهل التمسكين والاستقامة كل ذلك وما شاكه فبنى على تفسير الصمق بالغشى اذ الشهداء
 ونحوهم من الصديقين وان كانوا احياء عند ربهم لكنهم لا يدوقون الموت مرة اخرى والا
 لتحققوا بالعدم الاصلى وهو مخالف لحكمة الله تعالى وانما شأنهم الفزع والغشيان فيحفظهم الله
 تعالى عن ذلك فالارواح والاحياء مشتركون في ذلك الامن شاء الله - حكي - ان واحدا
 روى في المنام ذائيب وكان قصصات وهو شاب فقيل له في ذلك فقال لما قبر المرسى القائل
 بخلق القرآن في قبره في هذه المقبرة هجمت عليه جهنم بغيظ وزفير فشاب شعري من ذلك
 الفزع والهول وله نظائر كثيرة ودخل في الارواح من يقال لهم الارواح العالية المهمة
 فانهم لا يموتون لكونهم ارواحا ولا يغشى عليهم اذ ليس لهم خبر عما سوى الله تعالى بل هم
 المستغرقون في بحر الشهود فعلى هذا يكون المراد بالنفخة في الآية نفخة نير نفخة الامانة
 وسيأتى البيان في التفخات * فان قلت فما الفرق بين الصمق الذى في هذه الآية وبين الفزع
 الذى في آية النمل وهى قوله تعالى (ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض)
 * نابت لاشك ان الصمق بمعنى الموت غير الفزع وكذا بمعنى الغشى اذ ليس كل من له فزع
 مغشيا عليه هذا ما تيسرلى في هذا المقام وجقيقة العلم عند الله الملك العلام ﴿ ثم نفخ فيه
 اخرى ﴾ نفخة اخرى هى النفخة الثانية على الوجه الاول واخرى - يحتمل النصب على
 ان يكون الظرف قائما مقام الفاعل واخرى صفة لمصدر منصوب على المنفعل المطابق والرفع
 على ان يكون المصدر المقدر قائما مقام الفاعل ﴿ فاذا هم ﴾ اى جميع الخلائق ﴿ قيام ﴾
 جمع قائم اى قائمون من قبورهم على ارجلهم او متوقفون بالقلياس بمعنى الوقوف والجمود
 في مكانهم لتحيرهم ﴿ ينظرون ﴾ يقلبون ابصارهم في الجوانب كالمبهوتين او ينتظرون ماذا
 يفعل بهم ويقال ينظرون الى السماء كيف غيرت والى الارض كيف بدلت والى الداعى كيف
 يدعوهم الى الحساب والى الآباء والامهات كيف ذهبت شفقتهم عنهم واشتغلوا بانفسهم والى
 خصمائهم ماذا يفعلون بهم * وفى الحديث (انا اول من ينشق عنه القبر - واول من يحيى من

الملائكة اسرافيل لينفخ في الصور . واول من يحيى من الدواب براق النبي عليه السلام . واول من يستظل في ظل العرش رجل انظر ممسرا ومحامته . واول من يرد الحوض فقراء الامة والمتحابون في الله . واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم الخليل عليه السلام لانه التى في النار عرياناً . واول من يكسى حلة من النار ابليس . واول من يحاسب جبرائيل لانه كان امين الله الى رسله . واول ما يقضى بين الناس في الدماء . واول ما يحاسب به الرجل صلاته . واول ما تسأل المرأة عن صلاتها ثم بعلمها . واول ما يسأل العبد يوم القيامة عن النعيم بان يقال له ألم اصحح جسمك واروك من الماء البارد . واول ما يوضع في الميزان الخلق الحسن . واول ما يوضع في ميزان العبد نفقته على اهله . واول ما يتكلم من آدمي فيخذه وكفه . واول خصمين جاران . واول من يشفع يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء . واول من يدخل الجنة من هذه الامة ابو بكر رضى الله عنه . واول من يسلم عليه الحق ويصاحبه عمر رضى الله عنه . واول من يدخل من الاغنياء عبد الرحمن بن عوف من العشرة المبشرة * قال في المدارك دلت الآية على ان النفخة اثنتان الاولى للموت والثانية للموت . والثالثة للعادة انتهى فان كانت النفخة اثنتين يكون معنى صق خروا امواتا وان كانت ثلاثا يكون معناه مغشياً عليهم فتكون هذه النفخة اى الثالثة بعد نفخة الاحياء يوم القيامة كما ذهب اليه البعض * وقال سعد الملقى دل ظاهر الاحاديث على ان النفخات اربع المذكورتان في سورة يس للاماتة ثم الاحياء ونفخة للارهاب والارهاب فيغشى عليهم ثم للافاقة والايضاظ والذي يفهم من خريدة المعجائب ان نفخة الفزع هي اولى النفخات فانه اذا وقعت اشراط الساعة ومضت امر الله صاحب الصور ان ينفخ نفخة الفزع ويدبها وبطولها فلا يبرح كذا ما يزداد الصوت كل يوم شدة فيفزع الخلائق ويحازون الى امهات الامصار وتعطل الرعاة السوائم وتأتى الوحوش والسباع وهى مذعورة من هول الصيحة فتختلط بالناس ويؤول الامر الى تغير الارض والسما عما هما عليه وبين نفخة الفزع والنفخة الثانية اربعون سنة ثم تقع نفخة الثانية والثالثة وبينهما اربعون سنة اوشهرا او يوما او ساعة * قال الامام الغزالي رحمه الله اختلف الناس في امد المدة المكنة بين النفختين فاستقر جمهورهم على انها اربعون سنة وحدثني من لاشك في علمه ان امد ذلك لا يعلمه الا الله تعالى لانه من اسرار الربوبية فاذا اراد الله احياء الخلق يفتح خزائنه من خزائن العرش فيها بحر الحياة فتمطر به الارض فاذا هو كفى الرجال بعد ان كانت عطشى فتحي وتهتز ولا يزال المطر عليها حتى يعمها ويكون الماء فوقها اربعين ذراعا فاذا الاجسام تثبت من عجب الذنب وهو اول ما يخلق من الانسان بدئ منه ومنه يعود وهو عظم على قدر الحصة وليس له مخ فاذا ثبت كما ثبت البقل تشبك بعضها في بعض فاذا رأس هذا على منكب هذا ويد هذا على جنب هذا وفخذ هذا على حجر هذا لكثرة البشر والصبي صبي والكهل كهل والشيخ شيخ والشاب شاب ثم تهب ريح من تحت العرش فيها نار فتسف ذلك عن الارض وتبقى الارض باردة مستوية كأنها صحيفة واحدة ثم يحيى الله اسرافيل فينفخ

في الصور من صخرة بيت المقدس فتخرج الارواح لها دوى كدوى التحل قملاً الحافقين
ثم تذهب كل نفس الى جنتها باعلام الله تعالى حتى الوحش والطير وكل ذى روح فاذا الكل
قيام ينظرون ثم يفعل الله بهم ما يشاء * قال الشيخ سعدى قدس سره

چودرخا كدان لحد خفت مرد * قيامت بيفشاند از موى كرد
سرازيب غفلت بر آور كنون * كه فردا نمائد بحسرت لكون
بران ازدوسر چشمه دیده جوى * ورايى داري از خود بشوى

﴿ واشرقت الارض ﴾ صارت عرصات القيامة مشرقة ومضيئة وذلك حين ينزل الله على
كرسيه لفصل القضاء بين عباده ﴿ بنور ربها ﴾ النور الضوء المنتشر المعين على الابصار اى
بما اقام فيها من العدل استعير له النور لانه يزين البقاع ويظهر الحقوق كما يهي الظلم ظلمة
وفي الحديث (الظلم ظلمات يوم القيامة) يعنى شدائده يعنى الظلم سبب لشدائد صاحبه او الظلم
سبب لبقاء الظالم في الظلمة حقيقة فلا يهتدى الى السيل حين يسى نور المؤمنين بين ايديهم
ولكون المراد بالنور العدل اضيف الاسم الجليل الى ضمير الارض فان تلك الاضافة انما
تحسن اذا اريد به تزين الارض بما ينشر فيها من الحكم والعدل او المعنى اشرقت بنور
خلقه الله في الارض يوم القيامة بلا توسط اجسام مضيئة كما في الدنيا يعنى يشرق بذلك النور
وجه الارض المبدلة بلا شمس ولا قمر ولا غيرهما من الاجرام النيرة ولذلك اى ولكون المعنى
ذلك اضيف اى النور الى الاسم الجليل * وقال سهل قلوب المؤمنين يوم القيامة تشرق بتوحيد
سيدهم والافتداء بسنة نبيهم ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ واشرقت الارض (ارض الوجود
(بنور ربها) اذا تجلى لها * وقال بعضهم هذا من المكتوم الذى لا يفسر كما في تفسير ابى الليث
﴿ ووضع الكتاب ﴾ اى الحساب والجزاء من وضع الحاسب كتاب المحاسبة بين يديه او صحائف
الاعمال في ايدى العمال في الايمان والشمالك واكتفى باسم الجنس عن الجمع اذ لكل احد
كتاب على حدة . والكتاب في الاصل اسم لصحيفة مع المكتوب فيه . وقيل وضع الكتاب
في الارض بعدما كان في السماء * يقول الفقير هذا على اطلاقه غير صحيح لان كتاب الابرار
في عليين وكتاب الفجار في سجين فالذى في السماء يوضع في الارض حتى الالواح المحفوظ واما
ما في الارض فعلى حاله ﴿ وجي بالنبيين ﴾ الباء للتعمية ﴿ والشهداء ﴾ للام وعليهم من
الملائكة والمؤمنين * وفيه اشارة الى ان النبيين والشهداء اذا دعوا للقضاء والحكومة
والمحاسبة فكيف يكون حال الامم واهل المعاصي والذنوب

دران روز كز فعل پرسند وقول * اولوا العزم را تن بلرزد ز هول

بجايي كه دهشت خورد انيسا * تو عذر كه را چه داري بيا

﴿ وقضى ﴾ [حكم کرده شود] ﴿ بينهم ﴾ اى بين العباد ﴿ بالحق ﴾ بالعدل ﴿ وهم
لا يظلمون ﴾ بنقص ثواب وزيادة عقاب على حاجرى به الوعد وكما فتح الآية باثبات العدل
ختمها بنى الظلم ﴿ ووفيت ﴾ [وتمام داده شود] ﴿ كل نفس ﴾ من النفوس المكلفة
﴿ ما عملت ﴾ اى جزاء ما عملت من الخير والشر والطاعة والمعصية ﴿ وهو ﴾ تعالى ﴿ اعلم ﴾

منهم ومن الشهداء ﴿بما يفعلون﴾ اذ هو خالق الافعال فلا يشقوه شئ من افعالهم وانما يدعو
الشهداء لتأكيد الحجة عليهم * قال ابن عباس رضى الله عنهما اذا كان يوم القيامة بدل الله
الارض غير الارض وزاد في عرضها وطولها كذا وكذا فاذا استقر عليها اقدام الخلائق
برئهم وفاجرهم اسمعهم الله كلامه يقول ان كتابي كانوا يكتبون ما اظهروا ولم يكن لهم علم
بما اسروا فانا عالم بما اظهروا وبما اسروا ومحاسبكم اليوم على ما اظهروا وعلى ما اسروا
ثم اغفر لمن شاء منكم * قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الملك لاسبيل له الى معرفة
باطن البعد في قول اكثرهم * وقال في ربحان القلوب الذكر الحنفى ما خفى عن الحفظة
لا ما يخفى به الصوت وهو خاص به صلى الله عليه وسلم ومن له به اسوة حسنة انتهى * يقول
الفقيه لاشك ان الحفظة تستلم من خزنة اللوح المحفوظ فيعرفون كل ما وقع من البعد من فعل
ظاهر وعزم باطن ولكن يجوز ان يكون من الاسرار ما لا يطلع عليه غيره سبحانه وتعالى
* واعلم انه اذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى اين اللوح المحفوظ فيؤتى به وله صوت
شديد فيقول الله اين ماسطرت فيك من توراة وزبور وانجيل وفرقان فيقول يارب نقله منى
الروح الامين فيؤتى به وهو يرعد وتصطك ركبته فيقول الله تعالى يا جبريل هذا اللوح
برزعم انك نقلت منه كلامى ووحى اصدق فيقول نعم يارب فيقول فافعلت فيه فيقول انهيت
التوراة الى موسى والزبور الى داود والانجيل الى عيسى والقرآن الى محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم وعليهم اجمعين والهيئت الى كل رسول رسالته والى اهل الصحف صحائفهم فاذا النداء
يانوح فيؤتى به ترعد فرائضه وتصطك ركبته فيقول يانوح زعم جبرائيل انك من المرسلين
قال صدق يارب فقال فافعلت مع قومك قال دعوتهم ليلا ونهارا فلم يردهم دعاتى
الا فرارا فاذا النداء يا قوم نوح فيؤتى بهم زمرة واحدة فيقول لهم هذا نوح زعم انه
بلفكم الرسالة فيقولون يارب كذب ما بلغنا شيا ثم ينكرون الرسالة ثم يقول الله تعالى يانوح
ا لك بينة عليهم فيقول نعم يارب بينى عليهم محمد صلى الله عليه وسلم وامته فيقولون كيف
ذلك ونحن اول الامم وهم آخر الامم فيؤتى بالنبى عليه السلام فيقول الله تعالى يا محمد هذا
نوح يستشهد بك فيشهد له بتبليغ الرسالة ويتلو (انا ارسلنا نوحا الى قومه) الى آخر
السورة فيقول الله تعالى قد وجب عليكم الحق وحقت كلمة العذاب على الكافرين فيؤمر بهم
زمرة واحدة الى النار من غير وزن اعمال ووضع حساب وهكذا يفعل بسائر الامم اجمعين
فان القرآن نطقى بهم وباحوالهم * وقد جاء ان رجلا يقف بين يدى الله فيقول يا عبد السوء
كنت مجرما عاصيا فيقول لا والله ما فعلت فيقال له عليك بينة فيؤمر بحفظته فيقول كذبوا
على فتشهد جوارحه عليه ويؤمر به الى النار فيجعل يلوم جوارحه فيقولون ليس من
اختيارنا انطقنا الله الذى انطق كل شئ * وهكذا يشهد الزمان والمكان ونحوها بطريق الخلاص
ان لا تشهد اليوم غير الله وتشتغل بذكره وطاعته عما سواه قال الشيخ سعدى

دريغست كه فرموده ديو زشت * كه دست ملك بر تو خواهد نوشت
روا دارى از جهل و نا پا كيت * كه پا كان نويستند نا پا كيت

طريق بدست آر وصلحی بجوی * شفیعی برانکیز وعذری بکوی
 که یک لحظه صورت نبشدد امان * چو پیمانه پر شد بدور زمان
 ﴿ وسیق الذين كفروا الى جهنم ﴾ نفع امامهم حال كونهم ﴿ زمرا ﴾ جماعة جماعه
 وبالفارسية [كروه كروه] جمع زمرة وهى الجمع القليل ومنه قيل شاة زمرة قليلة الشعر
 واشتقاقها من الزمر وهو الصوت اذا الجماعة لا تخلو عنه . والسوق بالفارسية [واندن] اى
 سبقوا اليها بعد اقامة الحساب بامر يسير من قبلنا وذلك بالعتف والاهانة حال كونهم افواجا
 متفرقة بعضها فى اثر بعض مترتبة حسب ترتب طبقاتهم فى الضلالة والشرارة وتلقاهم
 جهنم بالمبوسة كما تلقوا الاواخر والتواهي والآخرين والتاهين بمثل ذلك ﴿ حتى اذا جاؤوها ﴾
 حتى هى التى تحكى بعد الجملة : يعنى [تا چون بيايند بدوزخ بر صفت ذلك وخوارى]
 وجواب اذا قوله ﴿ فتحت ابوابها ﴾ السبعة ليدخلوها كما قال تعالى ﴿ لها سبعة ابواب ﴾
 وفائدة اغلاقها الى وقت مجيئهم تهويل شأنها وإيقاد حرها * قال فى اسئلة الحكم اهل النار
 يجدونها مغلقة الابواب كما هى حال السجون فيقفون هناك حتى يفتح لهم اهانة لهم وتوبيخا
 * يقول الفقير هذا من قيل العذاب الروحاني وهو اشد من العذاب الجسدي فليس وقوفهم
 عند الابواب اولى لهم من تعجيل العذاب يؤيده ان الكافر حين يطول قيامه فى شدة وزجة
 وهول يقول يارب ارحنى ولو كان بالنار * وفيه اشارة الى الاوصاف الذميمة النفسانية
 السبعة وهى الكبر والبخل والحِرص والشهوة والحسد والغضب والحقد فانها ابواب جهنم
 وكل من يدخل فيها لا بد له من ان يدخل من باب من ابوابها فلا بد من تركيتها وتخليه النفس
 عنها ﴿ وقال لهم خزنتها ﴾ تقرىبا وتوبيخا وزيادة فى الابلام والتوبيخ واحدا خازن
 وهو حابظ الخزانة وما فيها والمراد حفظة جهنم وزبائنها وهم الملائكة الموكلون بتعذيب
 اهلها ﴿ ألم ياأنتم رسل منكم ﴾ من جنسكم آدميون مثلكم ليسهل عليكم مراجعتهم وفهم
 كلامهم ﴿ يتلون عليكم آيات ربكم ﴾ وهو ما ازل الله على الانبياء ﴿ وينذرونكم ﴾
 يخوفونكم ﴿ لقضاء يومكم هذا ﴾ اى وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيامة
 وذلك لان الاضافة اللامية تفيد الاختصاص ولا اختصاص ليوم القيامة بالكفار وقد جاء
 استعمال اليوم والايام مستفيضا فى اوقات الشدة فلذلك حمل على الوقت * وفيه دليل على انه
 لا تكليف قبل الشرع من حيث انهم عللوا توبيخهم بآيات الرسل وتبليغ الكتب ﴿ قالوا ﴾
 بلى ﴿ قد اتونا وتلوا علينا . وانذرونا فاقترؤا فى وقت لا ينفعهم الاقرار والاعتراف ﴾ ولكن
 حقيقتهم ﴿ وجيت ﴾ كلمة العذاب ﴿ وهى قوله تعالى لا بليس ﴾ لا ملائكة جهنم منك ومن تبعك
 منهم اجمعين ﴿ على الكافرين ﴾ وقد كنا ممن تبع ابليس فكذبنا الرسل وقلنا ما نزل الله
 من شئ ان اتم الاتكذبون

امروز قدر بند عزیزان شناختیم

﴿ قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدین فيها ﴾ اى مقدرا خلودكم فيها وابهام القائل تهويل
 المقول * وفيه اشارة الى ان الحكمة الالهية اقتضت تطهارة لصفة القهر ان يخلق النار ويخلق

لها اهلا كما انه تعالى خلق الجنة وخلق لها اهلا اظهارا لصفة اللطف فلهذه الحكمة قيل في الازل قهرا وقسرا ادخلوا ابواب جهنم وهي الصفات الذميمة السبع التي مر ذكرها خالدين فيها بحيث لا يمكن الخروج من هذه الصفات الذميمة بتبديلها كما يخرج المتقون منها ﴿ فيئس مثوى المتكبرين ﴾ اي يئس منزل المتكبرين عن الايمان والطاعة والحق جهنم : وبالفارسية [بد آرمكاهست متكبرانرا دوزخ] واللام للجنس ولا يقدح ما فيه من الاشعار بان كونهم مثواهم جهنم لتكبرهم عن الحق في ان دخولهم النار بسبق كلمة العذاب عليهم فانها انما حقت عليهم بناء على تكبرهم وكفرهم فتكبرهم وسائر مقابحهم مسببة عن ذلك السبق * وفيه اشارة الى ان العصاة صنفان صنف منهم متكبرون وهم المصرون متابعا ابليلس فلهم الخلود في النار وصنف منهم متواضعون وهم التائبون متابعا ادم فلهم النجاة وبهذا الدليل ثبت ان ليس ذنب اكبر بعد الشرك من الكبر بل الشرك ايضا يتولد من الكبر كما قال تعالى (ابى واستكبر وكان من الكافرين) وهذا تحقيق قوله تعالى (الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فن نازعنى فيهما القيتة في النار) ولهذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم (لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من الكبر) فقال رجل ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال (ان الله جميل يحب الجمال) الكبر بطر الحق وغمط الناس اي تضييع الحق في اوامره الله ونواهيه وعدم تقاته واستحقار الناس وتعييبهم * ذكر الخطابي في تأويل الحديث وجهين احدهما ان المراد التكبر عن الايمان والثاني ان يترفع عنه الكبر بالتعذيب او بالعفو فلا يدخل الجنة مع ان يكون في قلبه مثقال ذرة منه كما قال تعالى (وترعنا ما في صدورهم من غل) ويمكن ان يقال معناه ان الكبر مما يجوزى الله بادنئ مقداره لكان جزاؤه عدم دخول الجنة ولكن تكرم بان لا يجارى به بل يدخل كل موحد الجنة كذا في شرح المشارق لابن الملك * يقول الفقير ان الحديث واقع بطريق التغليظ والتشديد والوجه الثاني للخطابي بعيد لكون جميع الخطايا كذلك فلامعنى حينئذ للتخصيص : قال المولى الجامى

جمعت خيرها همه در خانه ونیست * آن خانه را کلید بغیر از فروتنی

شرها بدین قیاس یک خانه است جمع * وانرا کلید نیست بجز مائی ومنی

﴿ وسبق الذين اتقوا ربهم الى الجنة ﴾ حال كونهم ﴿ زمرا ﴾ جماعات متفاوتة حسب تفاوت مراتبهم في الفضل وعلو الطبقة وذلك قبل الحساب او بعده يسيرا او شديدا وهو الموافق لما قبل الآية من قوله (ووضع الكتاب) والسائقون هم الملائكة بامر الله تعالى يسوقونهم مساق اعزاز وتشريف بلا تعب ولا نصب بل بروح وطرب للاسراع بهم الى دار الكرامة والمراد المتقون عن الشرك فهو لا عوام اهل الجنة وفوق هؤلاء من قال الله تعالى فيهم (وازلفت الجنة للمتقين) وفوقهم من قال فيهم (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا) وفرق بين من يساق الى الجنة وبين من قرب اليه الجنة وفي الحقيقة اهل السوق هم الظالمون واهل الزلفة المقتصدون واهل النفاق السابقون * واعلم انه اذا تفخخ في الصور فتحة الاعادة واستوى كل واحد من الناس على قبره يأتي كل منهم عمله فيقول له قم وانهض الى المحشر

فمن كان له عمل جيد يشخص له عمله بقلا . ومنهم من يشخص له عمله حمارا . ومنهم من يشخص له عمله كبشا تارة . يحمله وتارة يلقيه و بين يدي كل واحد منهم نور شعشعاني كالصباح والشمس والقمر وكالشمس بقدر قوة ايمانهم وصلاح حالهم وعن يمينه مثل ذلك النور وليس عن شمالهم نور بل ظلمة شديدة يقع فيها الكفار والمرتابون والمؤمن بحمد الله تعالى على ما اعطاه من النور ويهتدي به في تلك الظلمة . ومن الناس من يسعى على قدميه وعلى طرف بنانه * قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يحشر الناس يا رسول الله قال (انسان على بعير وخسة على بعير وعشرة على بعير) وذلك انهم اذا اشتروا في عمل يخلق الله لهم من اعمالهم بعيرا يركبون عليه كما يتباع جماعة مطية يتعاقبون عليها في الطريق فاعمل هداك الله عملا يكون لك بعيرا خالصا من الشرك . ومنه يعلم حال التشريك في ثواب العمل فالاولى ان يهدي من المولى لكل ثواب على حدة من غير تشريك الاخر فيه - روى - ان رجلا من بني اسرائيل ورث من ابيه مالا كثيرا فابتاع بستانا فحسب على المساكين وقال هذا بستاني عند الله وفرق دراهم عديدة في الضعفاء وقال اشترى بها من الله جوارى وعبيدا واعتق رقبا كثيرة وقال هؤلاء خدمني عند الله والتفت يوما الى رجل اعشى يشي تارة ويكب اخرى فابتاع له مطية يسير عليها وقال هذه مطيتي عند الله اركبها قال عليه السلام في حقه (والذي نفسى بيده لكانتني انظر اليها وقد جيت بها اليه مسرجة ملجمة يركبها ويسير بها الى الموقف)

در خير بازست و طاعت و ليك * نه هر كس تواناست بر فضل نيك

﴿ حتى اذا جاؤاها ﴾ [تاجون بيابند به بهشت] ﴿ وفتحت ابوابها ﴾ اي والحال انه قد فتحت ابوابها الثمانية لللايصيهم وصب الانتظار مع ان دار الفرح والسرور لا تعلق للاضياف والوافدين باب الكرم * فان قلت يرد على كون ابواب الجنان مفتحة لهم عند مجيئهم اليها قوله عليه السلام (انا اول من يستفتح باب الجنة) * قلت قد حصل الفتح المقدم على الوصول بدعوتة عليه السلام بالاستفتاح ولولم يكن دعاؤه قد سبق لما فتحت ثم تبقى الابواب بدعائه مفتوحة الى ان يفرغ من الحساب فاذا جاء اهل الجنة بعد الحساب والصراط يجدونها مفتوحة ببركة دعائه المقدم على ذلك وفي الحديث (انا اول من يقرع باب الجنة والجنة محرمة على جميع الامم حتى ادخلها انا و امتي الاول فالاول) * يقول الفقير اولية الاستفتاح والقرع تمثيل لاولية الدخول فلا حاجة الى توجيه آخر * وعرف كون ابواب الجنة ثمانية بالاخبار كما قال عليه السلام (ان للجنة ثمانية ابواب ما منها بابان الا بينهما سبيل الراكب سبعين عاما وما بين كل مصرعين من مضارع الجنة مسيرة سبع سنين) وفي رواية (مسيرة اربعين سنة) وفي رواية (كما بين مكة وبصرى) * وقيل عرف بواب الثمانية وفيه ثلث ابواب الثمانية غير مطردة وقد سبق ما يتعلق بهذه الواو في آخر سورة التوبة * قال بعضهم كون ابواب النار سبعة وابواب الجنة ثمانية لان الجنة منه تعالى فضل والنار عدل والفضل اكثر من العدل والجنة من الرحمة والنار من الغضب والرحمة سابقة وغالبة على الغضب * وقيل ليس في النار الاجزاء

والزيادة في العذاب جور وفي الثواب كرم وقيل لأن الاذان سبع كلمات والاقامة ثمان كذلك ابواب جهنم سبعة و ابواب الجنة ثمانية فمن اذن واقام غلقت عنه ابواب النيران السبعة و فتحت له ابواب الجنة الثمانية و جواب اذا محذوف اي كان ما كان مما يقصر عنه البيان وقال بعضهم و فتحت جواب اذا والواو زائدة للايدان بأما كانت مفتحة عند مجيئهم ﴿وقال لهم﴾ اي للمتقين عند دخولهم الجنة ﴿خزنتها﴾ حفظة الجنة رضوان وغيره من الملائكة ﴿سلام عليكم﴾ من جميع المكاره والآلام فهو خبر لانه لا تحية (وقال الكاشاني) درود بر شما باسلامتي وايمنى لازم حال شما وهذا لغوام اهل الجنة واما لحواصهم فيقول الله سلام قولاً من رب رخيماً فان السلام في الجنة من وجوه فالسلام الاول وان كان سلام الله ولكن بالواسطة والثاني سلام خاص بلا واسطة بعد دخولهم في الحضرة ﴿طبت﴾ طهرتم من دنس المعاصي او طبت نفساً بما ايسح لكم من النعيم و از حضرت مرتضى كرم الله وجهه مقولست كه چون بهشتيان بدير بهشت رسند آنجاد رختي بينند كه ارزيран دو چشمه بيرون مي آيد پس دريك چشمه غسل كنند ظاهر ايشان پا كيزه شود و از ديكرى بياشامند باطن ايشان منور و مطهر گردد و درين حال ملائكة گويند يا كاشيد بظاهر و باطن ﴿فادخلوها﴾ اي الجنة ﴿خالدين﴾ والفاء للدلالة على أن طيبهم سبب لدخولهم و خلودهم سواء كان طيباً بمعنوا و بتعذيب اذ كل منهما مطهر و انما طهر ظاهرهم لحسن اقرارهم و اعمالهم البدنية و باطنهم لحسن نياتهم و عقائدهم و في صرائف البقلى ذكر الله وصف غبطة الملائكة على منازل الاولياء والصديقين و ذلك قوله سلام عليكم طبت اي انتم في مشاهدة جماله ابداً طيبين بلذة وصاله سالمين عن الحجاب و ذلك أن الله تعالى قد احسن الى النبيين والمرسلين و افاضل المؤمنين بالمعارف والاحوال والطاعات والاذعان و نعيم الجنان و رضى الرحمن والنظر الى الديان مع سماع تسليمه و كلامه و تبشيره بتأييد الرضوان ولم يثبت للملائكة مثل ذلك

ملائك راجه سوداز حسن طاعت . جو فيض عشق بر آدم فرو ريخت
و من آثار العشق كونه مأموراً بالجهاد والصبر على البلاء والمحن والرزايا اي المصائب ونحمل
مشاق العبادات لاجل الله تعالى و ليس للملائكة العشق ولا الابتلاء الذي هو من احكامه
وان كانوا يسبحون الليل والنهار لا يفترون قرب عمل يسير افضل من تسبيح كثير وكم من
نائم افضل من قائم وكون اجسادهم من نور و اجساد البشر من لحم وشحم و دم لا يفضلهم
عليهم في الحقيقة فان الله تعالى لا ينظر الى الصور قرب ماء حياة في ظلمات (قال الصائب)
فروغ كوه من از نژاد خورشيدست . بتركي نتوان كرد پايمال مراد
(وقال)

بر بساط بوريا سير دو عالم ميكنيم . با وجودني سواري برقي جولانيم
﴿وقالوا﴾ وگويند مؤمنان چون به بهشت درايند ﴿الحمد لله﴾ جميع الحمد مخصوص به
تعالى ﴿الذي صدقنا وعده﴾ راست كرد با ما وعده خود را به بت و ثواب قال جعفر

الصادق رضى الله عنه هو حمد العارفين الذين استقروا في دار القرار مع الله وقوله الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن حمد الواصلين قال سهل رضى الله عنه منهم من حمد الله على تصديق وعده ومنهم من حمد الله لانه يستوجب الحمد في كل الاحوال لما عرف من نعمه وما لا يعرفه وهو ابلغ لكونه حال الحواس ﴿و اورثنا الارض﴾ يريدون المكان الذي استقروا فيه من ارض الجنة على الاستعارة و ايراثها اعطاؤها وتعليكها مخلفة عليهم من اعمالهم او تمكينهم من التصرف فيما فيها تمكين الوارث فيما يرثه وفي التأويلات النجمية صدق وعده للعوام بقوله و اورثنا الارض الى آخره و صدق وعده للخواص بقوله للذين احسنوا الحسنى و زيادة و صدق وعده لاختص الخواص بقوله ان المتقين في جنات و نهر في مقعد صدق عند ملك مقتدر فنم اجر العاملين العاشقين ﴿تنبؤا من الجنة حيث نشاء﴾ قال في تاج المصادر التنبؤ كرفقن جأى . اخذ من المباءة وهى المحلة و يتعدى الى مفعول واحد وقال ابو على يتعدى الى مفعولين . ايضا انتهى و بوات له مكانا سويته و هيأته والمعنى بالفارسية جأى ميكريم از بهشت هر كجائى خواهم و نزول و قرار ميكنم . اى يتنبؤ كل واحد منا فى اى مكان اراده من جنة الواسعة لامن جنة غيره على أن فيها مقامات معنوية لا يتماثل و اردوها كما قال في التفسير الكبير قال حكماء الاسلام الجنة نوعان الجنات الجسمانية والجنات الروحانية فالجنات الجسمانية لا تحتل المشاركة و اما الروحانية فحصولها لواحد لا يمنع حصولها لآخرين وفي تفسير الفاتحه للفنارى رحمه الله اعلم أن الجنة جنتان جنة محسوسة و جنة معنوية والعقل يعقلهما معا كما أن العالم عالمان لطيف وكثيف و غيب وشهادة والنفس الناطقة مخاطبة المكلفة لها نعيم بما تحمله من العلوم والمعارف من طريق نظرها و نعيم بما تحمله من اللذات والشهوات مما تناله بالنفس الحيوانية من طريق قواها الحسية من اكل و شرب و نكاح و لباس و روائح و نغمات طيبة و جمال حسى فى نساء كاعبات و وجوه حسان و الحيوان متنوعة و اشجار و انهار كل ذلك تنقله الحواس الى النفس الناطقة فتلتذبه ولولم يلتذ الا الروح الحسناس الحيوانى لالنفس الناطقة لكان الحيوان يلتذ بالوجه الجميل من المرأة لو الغلام بالالوان . واعلم أن الله خلق هذه الجنة المحسوسة يطالع الاسد الذى هو الاقليد و برجها وهو الاسد و خلق الجنة المعنوية التى هى روح هذه الجنة المحسوسة من الفرح الالهى من صفة الكمال والابتهاج والسرور فكانت الجنة المحسوسة كالجسم والمقولة كالروح و قواء و لهذا سماها الحق الدار الحيوان لحياتها و اهلها يقتعمون فيها حسا و معنى والجنة ايضا اشد نعما باهلها الداخلين فيها وكذا تطلب ملتها من الساكنين وقد ورد خبر عن النبي عليه السلام ان الجنة اشتاقت الى بلال وعلى وعمار وسليمان انتهى ما فى التفسير المذكور وفي الخبر ان الجنان تستقبل الى اربعة نفر صائمي رمضان و تالى القرءآن وحافظى اللسان و مطعمى الجيران يقول الفقير على هذا السر يدور قوله عليه السلام فى حق جبل احد بالمدينة احد يحبنا ونحبه وذلك لانه ملحق بالجنان كسائر المواضع الشريفة فله الحياة والادراك وان كان خارجا عن دائرة العقل الجزئى وقال فى الاسئلة المقجمة كيف قال حيث نشاء و معلوم أن بعضهم لا يثزل مكان غيره

الا باذن صاحبه والجواب ان هذا و امثاله مبالغات يعبر بها عن احوال السعة والرفاهية ثم قد قيل لا يخلق الله في قلوب اهل الجنة خاطرا يخالف احكامهم التي كانوا مكلفين بها في دار الدنيا انتهى وفي الكواشي هذه اشارة الى السعة والزيادة على قدر الحاجة لان احدا ينزل في غير منزله وفي فتح الرحمن روى أن امة محمد تدخل اول الجنة فتنزل حيث تشاء منها ثم يدخل سائر الامم ﴿فتم اجر العاملين﴾ الجنة يعني بس نيكوست ثواب فرمان برندان . قال بعض الكبار مامن فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ولا مكروه الاولة جنة مخصوصة ونعيم خاص يناله من دخلها ومامن عمل الاولة جنة يقع التفاضل فيها بين اصحابها والتفاضل على مراتب فمنها بالسن ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل كبير السن على صغير السن اذا كانا على مرتبة واحدة من العمل ومنها بالزمان فان العمل في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذي الحجة وفي عاشوراء اعظم من سائر الزمان ومنها بالمكان فالصلاة في المسجد الحرام افضل منها في مسجد المدينة وهي من الصلاة في المسجد الاقصى وهي منها في سائر المساجد ومنها بالاحوال فان الصلاة بالجماعة افضل من صلاة الشخص وحده ومنها بنفس الاعمال فان الصلاة افضل من امانة الاذى ومنها في العمل الواحد فالمتصدق على رحمه صاحب صلة رحم وصدقة وكذا من اهدا هدية لشريف من اهل البيت افضل من أن يهدي لغيره او احسن اليه ومن الناس من يجمع في الزمن الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه وبصره ويده فيما ينبي في زمان صومه و صدقته يل في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان نيته من فعل وترك فيؤجر في الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره ممن ليس له ذلك نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من الجامعين بين صالحات الاعمال والمسايعين الى حسنات الافعال .

جو از جایگاه دویدن کرو • نبردی هم افتان و حیران برو
کران باد پایان بر فتندیز • توبی دست و پا از نشستن بخیز

﴿وترى الملائكة﴾ يا محمد يوم القيامة بعد أن احياهم الله ﴿وقال الكاشفي﴾ يعني وقتي كه در مقعد صدق و رتبة قرب باشي بنبي ملائكة را ﴿حافين﴾ محققين ﴿من حول العرش﴾ من حول العرش اي حوله ومن مزينة اول ابتداء الحفوف يقال حفوا حوله حفوا طافوا به واستداروا ومنه الآية اي محيطين بأحفة العرش اي جوانبه وبالفارسية حلقه گرفته كرد عرش وطواف كند كان بخوانب آن ﴿يسبحون﴾ بحمد ربهم ﴿الجملة﴾ حال ثانية اومقيدة للاولى اي يزهره تعالى عمالا يليق به حال كونهم ملتبيين بحمده ذا كرين له بوصفي جلاله و اكرامه تلذذ به يعني يقولون سبحان الله وبحمده . به تسبيح نفي ناسرا ميكنند از ذات الهي وبحمد اثبات صفات سزا ميكنند ويراو فيه اشعار بان اعلى الذا آئذ هو الاستغراق في شؤون الحق وصفاته . يقول الفقير ﴿ان العرش يطوفه الملائكة مسبحين حامدين﴾ كذلك الكعبة يطوفها المؤمنون ذا كرين شا كرين وسر الدوران أن عالم الوحدة لا قيد فيه ولا جهات كقلب المعارف

ولما كانت الكعبة صورة الذات الاحدية امر بطوافها ودورانها فالفرق بين الطواف وبين الصلاة ان الطواف اطلاق ظاهره وباطنه والصلاة قيد ظاهره واطلاق باطنه وان قلنا بكونها قيدا في الظاهر لانه لا بد فيها من التقيد بمجهة من جهات الكعبة ﴿وقضى بينهم﴾ اي بين الخلق ﴿بالحق﴾ بالعدل بادخال بعضهم النار وبعضهم الجنة اوبين الملائكة باقتسامهم في منازلهم على حسب تقاضاهم وفي آكام المرجان الملائكة وان كانوا معصومين ﴿فبينما﴾ فينتهم تفاضل في الثواب حسب تفاضل اعمالهم وكما أن رسل البشر يفضلون على افراد الامة في المراتب كذلك رسل الملائكة على ساثرهم ﴿وقيل الحمد لله رب العالمين﴾ اي على ما قضى بيننا بالحق وانزل كلامنا منزله التي هي حقه والقائلون هم المؤمنون ممن قضى بينهم او الملائكة وطى ذكرهم لتعنيهم وتعظيمهم وفي التأويلات النجمية. وقضى بينهم بالحق يعني بين الملائكة وبين الانبياء والاولياء بما اعطى كل فرقة منهم من المراتب والمنازل ما اعطى وقيل يعني وقال كل فريق منهم الحمد لله رب العالمين على ما انعم علينا به (وقال الكاشفي) همجنانك درابتدای خلق آسمان زمين ستايش خود فرمود كه الحمد لله الذي خلق السموات والارض بوقت استقرار اهل آسمان وزمين در منازل خویش همان ستایش كرد قادانند كه در فائحه وخاتمه مستحق حمد و ثنا اوست يعني ينبغي ان يحمد في اول كل امر وخاتمه .

در خور ستایش نبود غیر تو کس . جا که شایست ترا زیبد وبس

فاذا كان كل شئ يسبح بحمده فالانسان اولى بذلك لانه افضل قال بعض العارفين .

ثنا كونا شايبي شكر كونا عطايابي . رضاه تارضا يابي وراجوتا ورايابي

وقال عليه السلام اذا انعم الله على عبده نعمة فيقول العبد الحمد لله فيقول الله انظروا الى عبدي اعطيته ما قدر له فاعطاني مالا قيمة له معناه أن الانعام احد الاشياء المعتادة كأطعام الجائع وارواء العطشان وكسوة العاري وقوله الحمد لله معناه أن كل حمد أتى به احد فهو لله فيدخل فيه محامد ملائكة العرش والكرسي والطباق السماء والانبياء والاولياء والعلماء وما سيذكرونه الى وقت قوله وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين وهي باسرها متناهية وما لانهاية له مما سيأتونها ابد الاباد ولذلك قال اعطيته نعمة واحدة لا قدر لها فاعطاني من الشكر مالا حد له قال كعب الاحبار عوالم الله تعالى لا تحصى لقوله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو فهو تعالى مربى الكل بما يناسب لحاله ظاهرا وباطنا نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لحمده على نعمه الظاهرة والباطنة اولا وآخرا

تمت سورة الزمر بعون الله الخالق القوي والقدر في يوم السبت السابع والعشرين من شعبان المنتظم في شهر سنة ١١١٢

التفسير سورة المؤمن مكية وآياتها خمس اوثمان وثمانون

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

﴿حم﴾ اسم للسورة ومحلها الرفع على أنه خير لمبتدأ محذوف اي هذه السورة مسماة

بحم نزلت منزلة الحاضر المشار اليه لكونها على شرف الذكر والحضور وقال صلى الله عليه وسلم حم اسم من اسماء الله تعالى وكل اسم من اسماء الله تعالى مفتاح من مفاتيح خزائنه تعالى فمن اشتغل باسم من الاسماء الالهية يحصل بينه وبين هذا الاسم اى بين سره وروحه مناسبة بقدر الاشتغال ومتى قويت تلك المناسبة يحسب قوة الاشتغال يحصل بينه وبين مدلوله الحقيقى مناسبة اخرى فينشد تجلى له الحق سبحانه من مرتبة ذلك الاسم ويفيض عليه ماشاء بقدر استعداده وكل اسماءه تعالى اعظم عند الحقيقة وقال ابن عباس رضى الله عنهما الروح من حروف الرحمن مقطعة في سور وفي التأويلات التجمية يشير الى القسم بسر بينه وبين حبيبه محمد عليه السلام لايسعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل وذلك ان الحاء والميم هما حرفان من وسط اسم الله وهو رحمن وحرفان من وسط اسم نبيه وحبيبه محمد عليه السلام فكما أن الحرفين سر اسميهما فهما يشيران الى القسم بسر كان بينهما ان تنزيل الكتاب الخ وقال سهل بن عبدالله التستري رحمه الله في حم الحى الملك وزاد بعضهم بان قال حم فوائحه اسمائه الحليم الحميد الحق الحى الحنان الحكيم الملك المنان المجيد وقال الكاشفى ح اشارت بحكم حق كه خط ومنع ورد بروكشيد نشودوميم امانيست بملك او كه كرد زوال وفنا كرد سر اوقات- آن راه نيابد . وقال البقلى الحاء حياة الازل والميم منهل المحبة فمن خصه الله تعالى بقربه سقاء من عين حياته حتى يكون حيا بحياته لايمتره القضاء بعد ذلك وينطق من حاء الحياة بعبارة الحكمة ومن ميم المحبة من اشارات العلوم المجهولة مالا يعرفها الاالواردون على مناهل القدم والبقاء وفي شرح حزب البحر حم اشارة الى الحماية ولذلك قال عليه السلام يوم احد ليكن شعاركم حم لاينصرون اى بحماية الله لاينصرون اى الاعداء لائن الله تعالى مولى الذين آمنوا ولا مولى للكافرين فتحصل العناية بالحماية والحماية من حضرة الافعال ويقال حم الامر بضم الحاء وتشديد الميم اى قضى وقدر وتم ماهو كائن او حم امر الله اى قرب او يوم القيامة قال قدح يومى فسر قوم . قوم بهم غفلة ونوم . قال فى كشف الاسرار . ح اشارتست بمحبت وميم اشارتست بمنى ميكويد اى بحاي محبت من دوست كشته نه به هتر خود اى بيم منت من مرا يافته نه بطاعت خود اى من ترا دوست گرفته وتومرا نشاخته اى من ترا خواسته وتومرا نادانسته اى من ترا بوده وتومرا بوده صدهزار كس بر درگاه ملايستاده مارا خواستندودعاها كردند بايشان التفات نكرديم وشمارا اى امت احمد بنى خواست شما كفت اعطيتكم قبل ان تسألوني واجبتكم قبل ان تدعوني وغفرت لكم قبل ان تستغفرونى آن رغبت وشوق انبياء كذشته بتونا خليل مى كفت . واجعل لى لسان صدق فى الآخريين وكليم ميكفت اجعلنى من امة محمد نه ازان بود كه افعال توبا ايشان شرح داديم كه اكر افعال شما با ايشان كفتيم همه دامن از شما درجيدندى ليكن ازان بود كه افضال وانعام خود باشما ايشانرا شرح داديم پيش از شما وهر كرا بر كزيديم يكان يكان بر كزيديم چنانكه اصطفى آدم ونوحا رآل ابراهيم وآل عمران چون نوبت شمارا رسيد على العموم والشمول كفتيم كنتم خیرامة همه بر كزيد

كان ما آيد جاي ديكر كفت اصطفينا من عبادنا در تحت اين خطاب هم زاهد وهم مابداست هم ظالم وهم مظلوم (روى) موسى عليه السلام قال يارب هن اكرمت احد امثل ما اكرمتنى اسمعتنى كلامك فقال تعالى ان لى عبادا اخرجهم فى آخر الزمان واكرمهم بشهر رمضان وانا اكون اقرب اليهم منك فانى كلمتك بينى وبينك سبعون الف حجاب فاذا صامت امة محمد وايضت شفاههم واصفرت الوانهم ازفع تلك الحجب وقت افطارهم روزى كه سرازيرده برون خواهى كرد . دانم كه زمانه رازبون خواهى كرد كرزيب وجمال ازين فزون خواهى كرد . يارب چه جكر هاست كه خون خواهى كرد ياموى طوبى لمن غطش كبده وجاع بطنه فى رمضان فانى لا اجازيهم روى لقائى وخلوف فهم عندى اطيب من ريح المسك ومن صام يوما استوجب مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال موسى اكرمنى بشهر رمضان قال تعالى هذا لامة محمد عليه السلام فانظر لا كرامه تعالى وحايته لهذه الامة المرحومة فانها بين الائم بهذه الكرامة موسومة بل كلها منها محرومة ﴿تنزيل الكتاب﴾ خبر بعد خبر على أنه مصدر اطلق على المفعول اى المنزل بمالفة ﴿من الله﴾ صلة للتزويل والاظهر ان تنزيل مبتداً ومن الله خبره فيكون المصدر على معناه وقوله من الله اى لا كما يقوله الكفار من انه اخلقه محمد ﴿العزيز العليم﴾ لعل تخصيص الوصفين لما فى القرءان من الاعجاز وانواع العلم الدالين على القدرة الكاملة والعلم البالغ وفى فتح الرحمن العزيز الذى لا مثل له العليم بكل المعلومات (وقال الكاشفى) العزيز خدائى تعالى غالب كه قادراست به تنزيل آن العليم دانا بهر چه فرستاد بهر كس در هر وقت ﴿غافر الذنب﴾ صفة اخرى للجلالة والاضافة حقيقة لانه لم يرد به زمان مخصوص لائن صفات الله ازلية منزهة عن التجدد والتقييد بزمان دون زمان وان كان تعلقها حادثا محجب حدوث المتعلقات كالذنب فى هذا المقام واسم الفاعل يجوز ان يراد به الاستمرار بخلاف الصفة المشبهة والغافر الساتر والذنب الائم يستعمل فى كل فعل يضر فى عقابه اعتبارا بذنب الشئ اى آخره ولم يقل غافر الذنوب بالجمع ارادة للجنس كما فى الحمد لله والمعنى ساتر جمع الذنوب صغائرهما وكبارها بتوبة وبدونها ولا يفضح صاحبها يوم القيامة كما يقتضيه مقام المدح العظيم ﴿وقابل التوب﴾ القبول بذيرفتن والقابل الذى يستقبل الدلو من البئر فياخذها والقابلة التى تقبل الولد عند الولادة وقبلت عذره وتوبة وغير ذلك والتوب مصدر كالتوبة وهو ترك الذنب على احد الوجوه وهو ابلغ وجوه الاعتذار فان الاعتذار على ثلاثة اوجه اما ان يقول المعتذر لم افعل او يقول فعلت لاجل كذا او فعلت واسأت وقد افعلت ولا رابع لذلك وهذا الثالث هو التوبة والتوبة فى الشرع هو ترك الذنب لقبحه والندم على ما فرط منه والعزيمة على ترك المعاودة وتدارك ما امكنه ان يتدارك من الاعمال بالاعادة فتى اجتمعت هذه الاربعة فقد كملت شرائط التوبة فالتوبة هى الرجوع عما كان مذموما فى الشرع الى ما هو محمود فى الدين والاستغفار عبارة عن طلب المغفرة بعد رؤية قبح المعصية والاعراض عنها فالتوبة مقدمة على الاستغفار والاستغفار

لا يكون توبة بالاجماع ما لم يقل منه ثبت و اسأت ولا اعود اليه ابدا فاغفر لي يارب وتوسيط
الواو بين الغافر والقابل لافادة الجمع بين محو الذنوب وقبول التوبة في متوصوف واحد
بالنسبة الى طائفة هي طائفة المذنبين التائبين فالغفرة بمحو الذنوب بالتوبة والقبول بجعل
تلك التوبة طاعة مقبولة يثاب عليها فقبول التوبة كناية عن انه تعالى يكتب تلك التوبة
للتائب طاعة من الطاعات والا لما قبلها لانه لا يقبل الا ما كان طاعة او لتغاير الوصفين اذ
ربما يتوهم الاتحاد بان يذكر الثاني لمجرد الايضاح والتفسير او لتغاير موقع الفعائين ومتعلقهما
لان الغفر هو الاستر مع بقاء الذنب وذلك لمن لم يتب من اصحاب الكبائر فان التائب من الذنب
كمن لا ذنب له والقبول بالنسبة الى التائبين عنها وفي الاسئلة المقحمة قدم المغفرة على التوبة
ردا على المعتزلة ليعلم انه تعالى ربما يغفر من غير توبة (وفي كشف الاسرار) توبه مؤخر
آمد وغفران مقدم بر مقتضى فضل وكرم اكر من كفى توبه بذيرم پس كناه آمرزم
خلق بنداشتنديك تا از بنده توبه نبود از الله مغفرت نيابد نخواست بيامرزم وآنكه توبه
بذيرم تا طالبان دانند چنانكه بتوبه آمرزم اكر توبه مقدم غفرن بودى توبه عات غفران
بودى و غفران مارا عات نيست و فعل ما بحيلة نيست نخواست بيامرزم و بزال افضال
بنده را باك كردايم تا چون قدم بر بساط مانهدير باكي نهد چون كر ما آيد بصفت پاكي آدهانست كه
چاي ديكر گفت ثم تاب عليهم ليتوبوا غفرم آن عاصي را كه توبه نكرد قابلم آنرا كه توبه
كرد مراد از غفران ذنب درين موضع غفران ذنب غير تائبست بدليل آنكه واو عطف
درميان آورد و معطوف ديكر باشد و معطوف عليه ديكر ليكن هر دورا حكم يكسان
باشد چنانكه كويي جاني زيد و عمرو زيد ديكرست و عمرو ديكر ليكن هر دورا حكم
يكيست درآمدن اكر حكم مخالف بودى عطف خطا بودى و اكر هر دو يكي بودى
هر دو غلط بودى ﴿ شديرا العقاب ﴾ اسم فاعل كما قبله منشد العقاب كان ذين بمعنى مؤذن
فصح جعله نعتا للمعرفة حيث يراد به الدوام والثبوت وليس بصفة مشبهة حتى تكون الاضافة
لفظية بان يكون من اضافة الصفة الى فاعلها ولئن سلم فالمراد الشديد عقابه باللام فحذفت
للازدواج مع غافر الذنب وقابل التوب في الحلو عن الالف واللام (قال في كشف الاسرار)
اول صفت خود كرد وكفت غافر الذنب وقابل التوب و صفت او محل تصرف نيست
بذيرنده تغير و تبديل نيست پس چون حديث عقوبت كرد شديد العقاب كفت شديد
صفت عقوبت نهاد و عقوبت محل تصرف هست و بذيرنده تبديل و تغير هست كفت سخت
عقوبتهم ليكن اكر خواهم سست كنم و آنرا بگردانم كه دران تصرف كنجد تغير
و تبديل پذيرد ﴿ ذى الطول ﴾ الطول بالفتح الفضل يقال لفلان على فلان طول اى زيادة
و فضل و اصل هذه الكلمة من الطول الذى هو خلاف القصر لانه اذا كان طويلا فيه كما و زيادة
كما انه اذا كان قصيرا فيه قصور و نقصان وسمى الغنى ايضا طويلا لانه ينال به من المرادات
مالا ينال عند الفقر كما انه بالطول ينال مالا ينال بالقصر كذا في تفسير الامام في سورة النساء
و المراد ههنا الفضل بترك العقاب المستحق و ابراد صفة واحدة في جانب الغضب بين صفات

الرحمة دليل سبقها ورجحانها وفي غر آئس البقل غافر الذنب يستتر ذنوب المؤمنين بحيث ترفع عن ابصارهم حتى ينسوها ويقبل عذرهم حين افتقروا اليه بنعت الاعتذار بين يديه شديد العقاب لمن لا يرجع الا المآب بان عذبه بذل الحجاب ذي الطول لاهل الفناء بكشف الجمال وفي الوسيط نقلا عن ابن عباس رضي الله عنهما غافر الذنب لمن يقول لا اله الا الله وهم اولياؤه واهل طاعته وقابل التوب من الشرك شديد العقاب لمن لا يوحده ذي الطول ذي النفي عما لا يوحده ولا يقول لا اله الا الله (وفي كشف الاسرار) سنت خداوندست بنده را بايت وعيد ترساند تا بنده دران شكسته و كوفته كردد سوزي و كذاري در بندكي بنمايد زاري و خواري بر خود نهد آنكه رب العزه بنعت رأفت و رحمت بايت وعد تدارك دل وى كند و بفضل و رحمت خود اورا بشارت دهد بنده در سماع شديد العقاب بسوزد و بكدازد و بزبان انكسار كويد .
 پرزآب دودیده و پر آتشی جگرم . پر باد دو دستم و پر از خاك سرم

باز در سماع ذي الطول بنازد و دل بيفروزد بزبان افتخار كويد .

چه كند عرش كه او غاشيه من نكشد . چون بدل غاشيه حكم قضای تو كشم

ابو بكر الشبلي قدس سره يكروز چون مبارزان دست اندازان همی رفت و می گفت لو كان بيني وبينك بحار من نار لحضتها اكر درين راه صدر هزار دريای آتشت هم بدیده كذاره كنم و باك ندارم ديكر روز اورا دیدند كه می آمد سرفرو افكنده چون محرومی درمانده نرم ميكفت المستغاث منك بك فرياد از حكم تونهار از قهر تونه باتوامر آرام نه می تو كارم بنظام نه روی آنكه باز آيم نه زهره آنكه بكریزم .

و كرباز آيم همی نه بينم جاهی . و ربكریزم همی نه دانم راهی

گفتند ای شبلي آن دی چه بود امر و زجیست گفت آری جفد كه طاوس رانه پند لاف جمال زند لكن جفد جفدست و طاوس طاوس ﴿ لا اله الا هو ﴾ هیچ خدای نیست كه مستحق پرستش باشد مكروا . فيجب الاقبال الكلى على طاعته فى اوامره و نواهيه ﴿ الىه ﴾ تعالى فحسب لا الى غيره لا استقلالاً ولا اشتراكاً ﴿ المصير ﴾ ای رجوع الخلق فى الآخرة فيجازى كلا من الطيع و العاصي و فى التأريلات النجمة غافر الذنب لا ولياؤه بان يتوب عليهم و قابل التوب بان يوفقهم للاخلاص فى التوبة لانهم مظاهر صفات لطفه شديد العقاب لمن لا يؤمن و لا يتوب لانهم مظاهر صفات قهره ذي الطول لعموم خلقه بالايجاد من العدم و اعطاء الحياة و الرزق و ايضا غافر الذنب لظالمهم و قابل التوب لمقتصدهم شد العقاب لمشر كهم ذي الطول لسابقهم و لما كان من سنة كرمه ان سبقت رحمته غضبه غلبت بهما اسمى صفات لطفه على اسم صفة قهره بل من عواطف احسانه و مراحم طولاه و انعامه جعل اسم صفة قهره بين ثلاثة اسماء من صفات لطفه فصار مرج البحرين باتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فاذا هبت رياح العناية من مهب لهداية و تموج البحرين فيتلاشى البرزخ باصطكاك البحرين و يصير الكل بحرا واحدا هو بحر لا اله الا هو الى المصير فاذا كان الى المصير فقد طاب المسير . عمر بن الخطاب رضي الله عنه دوستی داشت باوى برادر گفته

دردين مردى عاقل پارسا و متعبد رفقى آن دوست بشام بود و كسى از نزديك وى آمده
 بود عمر رضى الله عنه حال آن دوست ازوى پرسيد گفت چه ميكنند برادر ما و حال وى
 چيست اين مرد گفت او برادر ابليس است نه برادر تو يعنى كه فترتى در راه وى آمده
 و سر نهاده در خمر و زمرو انواع فساد عمر گفت چون باز كردى مرا خبر كن تا بوى
 نامه نويسم پس اين نامه نوشت بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله عمر الى فلان ابن فلان
 سلام عليك انى احمد اليك الله الذى لا اله الا هو غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب
 ذال الطول لا اله الا هو اليه المصير چون آن نامه بوى رسيد صدق الله و نصبح عمر كلام
 خدا را سنت و نصيحت عمر نيكو بسيار بكرست و توبه كرد و حال وى نيكو شد بعد
 ازان عمر ميكفت هكذا افعلوا باخيكم اذا زاغ سدوده ولا تكونوا عليه عوناً للشيطان
 وفيه اشارة الى انه لا يهجر الاخ بذنوب واحد بل ينصح ﴿ما يجادل فى آيات الله﴾ الجدل
 المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة ومعنى المفاوضة بالفارسية كارى راندن يا كسى . و اصله
 من جدلت الجبل احكمت قتله فكأن المتجادلين يقتل كل واحد الآخر عن رأيه قال
 ابو العالى نزلت فى الحارث ابن قيس احداً مستهزئين . يعنى از جمله مستهزيان بود و سخت
 خصومت باطل در انكار و تكذيب قرآن والمعنى ما يخاصم فى آيات الله بالطمع فيها بان
 يقول فى حقها سحراً وشعراً واساطير الاولين او نحو ذلك وباستعمال المقدمات
 الباطلة لادعائه و ازالته و ابطاله لقوله تعالى وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فحمل
 المطى على المقيد و اريد الجدل بالباطل ﴿الا الذين كفروا﴾ بها و اما الذين آمنوا
 فلا يخطر ببالهم شائبة شبهة منها فضلاً عن الطمع فيها و اما الجدل فيها لحل مشكلاتها
 و استنباط حقائقها و ابطال شبهه اهل الزيف والضلال فمن اعظم البطاطات كجهاد
 فى سبيل الله و لذلك قال عليه السلام ان جدالا فى القرءان كفر بتكبير جدالا الدال
 على التنويع للفرق بين جدال وجدال و محارره خضرة شيخى وسندى فى مجموعة من مجموعات هذا
 الفقير فى ذيل هذه الآية قوله فكفار الشريعة يجادلون فى آيات القرءان الرسمى فيكون
 جدالهم رسمياً لكونه فى الآيات الرسمية فهم كفار الرسوم كما انهم كفار الحقائق وكفار
 الحقيقة يجادلون فى آيات القرءان الحقيقى فيكون جدالهم حقيقياً لكونه فى الآيات الحقيقية
 فهم كفار الحقائق فقط لا كفار الرسوم فعليك يا ولدى الحق سعى الذبيح بترك الكفر
 والجدال مطلقاً حتى تكون عند الله وعند الناس مؤمناً حقاً ومسلماً صدقاً هذا سبيل الصواب
 والرشاد واليه الدعوة والارشاد وعلينا وعليكم القبول والاسترشاد وهو الفرض الواجب
 على جميع العباد انتهى ﴿فلا يفررك قلبهم فى البلاد﴾ الفاء جواب شرط محذوف والفترة
 غفلة فى اليقظة والتقلب بالفارسية كرديدن قال فى المفردات القلب التصرف والبلاد شهرها .
 قال الراغب البلد المكان المحدود المتأثر باجماع قطانه واقامتهم فيه وجمعة بلاد وبلدان والمعنى
 فاذا علمت انهم محكوم عليهم بالكفر فلا يفررك امهالهم واقبالهم فى دنياهم وقلبهم فى بلاد
 الشام واليمن للتجارات المربحة وهى رحلة الشتاء والصيف . يعنى بدل مبارك ايشان را

فرسقى ومهلكى هست . فانهم مأخوذون عما قريب بسبب كفرهم اخذ من قبلهم من الائم كما قال كذبت الخ قال في عين المعاني فلا يفررك ايها المغرور والمراد غيره صلى الله تعالى عليه وسلم خطاب للمقلدين من المسلمين انتهى وفي الآية اشارة الى أن اهل الحرمان من كرامات اولياء الله وذوق مشاربهم وقاماتهم يصرون على انكارهم تخصيص الله عباده بالآيات ويعترضون عليهم قلوبهم فيجادلون في جحد الكرامات وسيقتضون كثيرا ولكسهم لا يميزون بين رجحانهم وثقة انهم فلا يفررك قلبهم في البلاد لتحصيل العلوم فان تحصيل العلوم اذا كان مبذبا على الهوى والميل الى الدنيا فلا يكون له نور يهتدى به الى ما يخص به عباده المخلصين (قال المولى الجامى)

بجاره مدعى كند اظهار علم وفضل . نشاخته قبول ودرجيه ازردى
﴿ كذبت قبلهم ﴾ اى قبل قريش ﴿ قوم نوح والاحزاب من بعدهم ﴾ اى الذين تحزبوا على الرسل وعادوهم وحاربوهم بعد قوم نوح مثل عاد وثمود واضرابهم وبدأ بقوم نوح اذ كان اول رسول فى الارض لان آدم انما ارسل الى اولاده ﴿ وهمت ﴾ قصدت عند الدعاء والههم عقد القلب على فعل شئ قبل ان يفعل من خير أو شر ﴿ كل امة ﴾ من تلك الائم المعاتبه ﴿ برسولهم ﴾ قال فى الاسئلة المقحمة لم يقل برسولها لانه اراد بالامة ههنا الرجال دون النساء وبذلك فسروه وقال فى عين المعاني برسولهم تغليب للرجال ﴿ لياخذوه ﴾ من الاخذ بمعنى الاسر والاخذ الاسير اى لياسروه ويحبسوه ليعذبوه او يقتلوه وبالفارسية تاكيدند اورا وهر آزاركه خواهند بوى رسانند . وفيه اشارة الى ان كل عصر يكون فيه صاحب ولاية لابد له من ارباب الجحود والانكار واهل الاعتراض كما كانوا فى عهد كل نبي ورسول ﴿ وجادلوا ﴾ وخصومت كردند بايغمبران خود ﴿ بالباطل ﴾ الذى لا اصل ولا حقيقة له اصلا قل فى فتح الرحمن الباطل ما كان فائت المعنى من كل وجه مع وجود الصورة اما لانعدام الاهلية او لانعدام المحلية كبيع الخمر وبيع الصبي ﴿ ليدحضوا به الحق ﴾ اى ليزيلوا بذلك الباطل الحق الذى لا يحيد عنه كما فعل هؤلاء ﴿ فاخذتهم ﴾ بالاهلاك جزاء لهمهم بالاخذ ﴿ فكيف كان عقاب ﴾ اى عقابي الذى عاقبتهم به فان آثار دمارهم كما ترونها حين تمررون على ديارهم عبرة للناظرين ولا تخذن هؤلاء ايضا لانحادهم فى الطريقة واشتراكهم فى الجريمة كما ينبى عنه قوله ﴿ وكذلك حققت كلمة ربك ﴾ اى كما وجب ونبت حكمه تعالى وقضاؤه بالتعذيب على اولئك الائم المكذبة المتحزبة على رسلهم المجادلة بالباطل لادحاض الحق به وجب ايضا ﴿ على الذين كفروا ﴾ اى كفروا ربك وتحزبوا عليك وهموا بما لم ينالوا فللصول عبارة عن كفار قومهم عليه السلام وهم قريش لاعتن الائم المهلكة ﴿ انهم اصحاب النار ﴾ فى حيز النصب بحذف لام التعليل وايصال الفعل اى لانهم مستحقوا اشد العقوبات واقطعها التى هى عذاب النار وملازموها ابدا لكونهم كفارا معاندين متحزبين على الرسول عليه السلام كدأب من قبلهم من الائم المهلكة فهم لسائر فنون العقوبات اشد استحقاقا واحق استيجابا فعلة واحدة

تجمعهم وهي أنهم اصحاب النار وقيل هو في محل الرفع على أنه بدل من كلمة ربك بدل الكل والمعنى مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة المهلكة كونهم من اصحاب النار اي كما وجب اهلاكم في الدنيا بعذاب الاستئصال كذلك وجب تعذيبهم بعذاب النار في الآخرة فالتشبيه واقع حالتيهم والجامع للطرفين ايجاب العذاب ومحل الكاف على التقديرين النصب على انه نعمت لمصدر محذوف في الآية اشارة الى ان الاصرار مؤدى الى الاخذ والانتقام في الدنيا والآخرة فعلى العاقل ان يرجع الى الله ويتوب ويتعظ بغيره قبل ان يتعظ الغيبة
 جوبركشته بختى درافتد به بند • ازونيك بختان بكيرند بند

تويش از عقوبت درغفو كوب • كه سودى مدارد فغان زيرجوب

عصمنا الله واياكم من اسباب سخطه ﴿الذين يحملون العرش﴾ العرش هو الجسم المحيط بجميع الاجسام سعى به لارتفاعه اول التشبيه بسرير الملك في يمكنه عليه عند الحكم لنزول احكام قضائه وقدره منه ولا صورة ولا جسم ثمة وهو الفلك التاسع خلقه الله من جوهره حضرة وبين القائمين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين الف عام والمراد أن حملة العرش افضل كما ان خدام اشرف الكائنات مطلقا وهو جبرائيل الخادم للنبي عليه السلام اشرف وفي الحديث ان الله امر جميع الملائكة ان يقدوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلا لهم على سائرهم وهم اربعة من الملائكة يستترق احدثهم لبني آدم وهو في صورة رجل والثاني للطيور وهو في صورة نسر والثالث للبهائم وهو في صورة ثور والرابع للسمك وهو في صورة اسد وبينهم وبين العرش سبعون حجابا من نور واذا كان يوم القيامة يكون حملته ثمانية دل عليه قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وفي بعض الروايات كلهم في صورة الاعدال والعرش على قرونها اوعلى ظهورهم لما اخرجهم الترمذي وابو داود في حديث طويل آخره ثم فوق السابعة بحرين اعلاه واسفله كما بين سماء الى سماء وفوق ذلك ثمانية اوعال بين اظلافهن وركبهن ما بين سماء الى سماء ثم فوق ظهورهن العرش بين اسفله واعلاه مثل ما بين سماء الى سماء وفي الحديث اذن لي يبي ان احدث عن ملك من حملة عرشه ما بين شحمة اذنه الى طاقه مسيرة سبعة ايام وروى ان حملة العرش ارجلهم في الارض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم اشد خوفا من اهل السماء السابعة وكل اهل سماء اشد خوفا من اهل السماء التي دونها قال ابن عباس رضى الله عنها لما خلق الله تعالى حملة العرش قال لهم احموا عرشي فلم يطيقوا فخلق كل ملك من اعوانهم مثل جنود من في السموات والارض من الملائكة والخلق فلم يطيقوا فخلق مثل ما خلق عدد الحصى والترى فلم يطيقوا فقال جل جلاله قولوا لاحول ولا قوة الا بالله فلما قالوا استقلوا العرش فنفذت اقدامهم في الارض السابعة على متن الترى فقال ابن عباس رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتفكروا في عظمة ربكم ولكن تفكروا في خلقه فان خلقا من الملائكة يقال له اسرافيل زاوية من زوايا العرش على كاهله وقدماء في الارض السفلى فانه ليتضام من عظمة الله حتى يصير كالوصع وهو بالصاد المهملة

الساكنة وتحرك طائر أصفر من المصفور كافي القاموس وإن الله خلق العرش من جوهر خضر آله ألف ألف رأس وستائة ألف رأس في كل رأس ألف ألف وستائة ألف لسان يسبح بالف ألف لغة ويخلق الله بكل لغة من لغات العرش خلقا في ملكوته يسبحه ويقدسها بتلك اللغة والعرش يكسى كل يوم سبعين ألف لون من نور لا يستطيع أن ينظر إليه خلق من خلق الله والأشياء كلها في العرش حلقة ملقاة في فلاة واحتجب الله بين العرش وحامله سبعين حجابا من نار وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من تلج وسبعين حجابا من در ابيض وسبعين حجابا من زبرجد أخضر وسبعين حجابا من ياقوت احمر وسبعين من نور وسبعين من ظلمة ولا ينظر احدهم الى العرش مخافة أن يصعق . يقول الفقير دل ماذا كره من الروايات على أن حملهم اليه أي العرش محمول على حقيقته وليس بهجاز عن حفظهم وتديبرهم كما ذهب إليه بعض المفسرين ولعمري كونه مع سعة دأثره وعظم محله على قرون الملائكة اوعلى ظهورهم اوعلى كواهلهم ادل على كمال عظمة الله وجلال شأنه فالملائكة الاربعة اليوم والثمانية يوم القيامة كالاسطوانات له فكما أن القصر محمول على الاسطوانات فكذا العرش محمول على الملائكة فلاينا في ذلك ماصح من قوائمه وكونه بحيث يحيط الاجسام لانه يجوز ان يكون معلقا في الحقيقة وان الملائكة تحمله بالكيفية ومن حوله في محل الرفع بالمظف على قوله الذين وحول الشيء جانبه الذي يمكنه أن يحول اليه وحل الموصول الرفع على الابتداء خبره قوله يسبحون بحمد ربهم أي يزهونه تعالى عن كل مالا يابق بشأنه الجليل ماتسعين بحمده على نعمائه التي لا تنهاى وفي فتح الرحمن يقولون سبحان ذي العزة والجبروت سبحان ذي الملك والمكوت سبحان الملك الحى الذى لا يموت . سبح قدوس رب الملائكة والروح وجعل التسييح اصلا والحمد حالا لأن الحمد مقتضى حالهم دون التسييح لانه انما يحتاج اليه لعارض الرد على من يصفه بما لا يليق به قيل حول العرش سبعون الف صف من الملائكة يطوفون به مهالين مكبرين ومن وراءهم سبعون ألف صف قياما قد وضعوا ايديهم على عواتقهم رافعين اصواتهم بالتلهيل والتكبير ومن وراءهم مائة ألف صف قد وضعوا ايديهم على شمالكهم مامتهم احدا الا وهو يسبح بما لا يسبح به الا آخر وما وراءهم من الملائكة لا يعلم حدهم الا الله ما بين جناحي احدهم مسيرة ثلاثمائة عام . در معالم از شهر بن حوشب نقل فيكندك حمله عرش هشت اند چهار ميكويند سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك و چهار ديكر ميكويند سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدوتك وكويا ايشان بنسبت كرم الهى باذنوب بنى آدم ابن كلمات ميكويند وفي بعض التفاسير كانوا يرون ذنوب بنى آدم وفي هذه الكلمات فوآند كثيرة پير طريقت ابو القاسم بشر ياسين كه از جمله مشاهير علما و مشايخ دهر بود شيخ ابو سعيد الخير را گفت اين كلمات از ما ياد كير و پيوسته ميكوى ابو سعيد گفت اين كلمات ياد كر فتم و پيوسته ميكفتم و ازان متفجع شدم ويؤمنون به اي ربهم ايمانا حقيقا بحالهم والتصريح به مع اغنياء ما قبله عن ذكره لاظهار فضيلة الايمان و ابراز شرف

اهله وقد قيل اوصاف الاشراف اشراف الاوصاف . يقول الفقير اشار بالايمان الى انهم في مرتبة الادراك بالبصائر محجوبون عن ادراكه تعالى بالابصار كحال البشر ماداموا في موطن الدنيا واما في الجنة فقليل لا يراه الملائكة . وقيل يراه منهم جبريل خاصة مرة واحدة ويراه المؤمنون من البشر في الدنيا بالبصائر وفي الآخرة بالابصار لأن قوله لا تدركه الابصار قد استثنى منه المؤمنون فبقى على عمومهم في الملائكة والجن وذلك لأن استعداد الرؤية انما هو لمؤمني البشر لكمالهم الجامع ﴿ ويستغفرون للذين آمنوا ﴾ استغفارهم شفاعتهم وحملهم على التوبة والهامهم ما يوجب المغفرة وفيه اشعار بأنهم يطلعون على ذنوب بني آدم وتنبه على ان المشاركة في الايمان توجب النصح والشفقة وان تخالفت الاجناس لانها اقوى المناسبات وانما كما قال تعالى انما المؤمنون اخوة ولذلك قال الفقهاء قتل الاعوان والسعاة والظلمة في الفترة مباح وقتلهم مباح وان كانوا مسلمين لأن من شرط الاسلام الشفقة على خلق الله والفرح بفرحهم والحزن بحزنهم وهم على عكس ذلك وقلما يندفع شرهم بالحبس ونحوه قال الامام قد ثبت أن كمال السعادة مربوط بامر من التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله ويجب ان يكون الاول مقدما على الثاني فقوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به مشعر بالتعظيم لامر الله ويستغفرون للذين آمنوا بالشفقة على خلق الله انتهى قال مجاهد يسألون ربهم مغفرة ذنوب المؤمنين من حين علموا امر هاروت وماروت او لقولهم انجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء قال الراغب المغفرة من الله ان يصون العبد عن ان يمس المذاب والاستغفار طلب ذلك بالمقال والفعال فان الاستغفار بالمقال فقط فعل الكاذبين ثم لا يلزم من الآية افضلية الملائكة على البشر حيث اشتغلوا بالاستغفار للمؤمنين من غير أن يتقدم الاستغفار لانفسهم لاستغفائهم وذلك لأن هذا بالنسبة الى عوام المؤمنين واما خواصهم وهم الرسل فهم افضل منهم على الإطلاق وانما يصلون عليهم بدل الاستغفار لهم تعظيما لشأنهم ونعم ما قال ابو الوليث رحمه الله في الآية بيان فضل المؤمنين لأن الملائكة مشغولون بالدعاء لهم وفي التأويلات النجمية ينسب الى أن الملائكة كما امروا بالتسبيح والتحميد والتمجيد لله تعالى فكذلك امروا بالاستغفار والدعاء لمذنب المؤمنين لأن الاستغفار للمذنب ويجهدون في الدعاء لهم فيدعون لهم بالنجاة ثم برفع الدرجات كما قال ﴿ ربنا ﴾ على ارادة القول اي يقولون ربنا على انه بيان الاستغفارهم او حال اي قائلين ﴿ وسعت كل شيء رحمة وعلما ﴾ نصب على التمييز والاصل وسعت رحمتك وعلملك لا ذاتك لا متاع المكان في حقه فازيل عن اصله للاغراق في وصفه بالرحمة والعلم كأن ذاته رحمة وعلم واسعان كل شيء وتقديم الرحمة وان كان العلم اشمل واقدم تعلقا من الرحمة لانها المقصودة بالذات ههنا وفي عين المعاني ملائت كل شيء نعمة وعلما به . يقول الفقير دخل في عموم الآية الشيطان ونحوه لأن كل موجود فله رحمة دينوية ألبتة واقفها الوجود وللشيطان انظار الى يوم الدين ويكون من الرحمة الدينوية الى غير ذلك ﴿ فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك ﴾ الفاء لترتيب الدعاء على ما قبلها من سعة الرحمة والعلم فاي بعد الفاء

مسبب عن كل واحد من الرحمة والعلم اذ المعنى فاغفر للذين عامت منهم التوبة من الكفر والمعاصي واتباع سبيل الايمان والطاعة وفيه اشارة الى أن الملائكة لا يستغفرون الا لمن تاب ورجع عن اتباع الهوى واتباع بصدق الطلب وصفاء النية سبيل الحق تعالى وفي الاسئلة المقحمة قوله فاغفر الخ صيغة دالة على أن الشفاعة للتائبين والجواب ان الشفاعة للجميع ولكن لما كانت حاجة التائب اليها اظهر قرنوه بالذكر ثم لا يجب على الله قبول توبة التائب عندما انتهى والاظهر ان التخصيص للبحث على التوبة والاتباع وهو اللانح بالبال ومن اعجب ما قيل في هذا المقام قول البقل في تأويلاته عجبت من رحمة الملائكة كيف تركوا المصريين على الذنوب عن استغفارهم هذه قطعة زهد وقعت في مسالككم ابن هم من قول سيد البشر عليه السلام حين اذاه قومه اللهم اهد قومي فاهم لا يعلمون عموما الاشياء بالرحمة ثم خصوا منها التائبين يا ليت لو بقوا على القول الاول وسألوا الغفران لمجموع التائبين والمعاصين انتهى . يقول الفقير العاصي اما مؤمن او كافر والثاني لا تتعلق به المغفرة لانها خاصة بالمؤمنين مطلقا فلما علم الملائكة ان الله لا يغفر ان يشرك به خصوها بالتائبين ليخرج المشركون ﴿ وقهم عذاب الجحيم ﴾ امر من وفي بقى وقاية وهي حفظ الشيء مما يؤذيه ويضره اى واحفظهم من عذاب جهنم وهو تصرع بعد اشعار للتاكيد وذلك لأن معنى الغفران اسقاط العذاب وفيه اشارة الى أنه بمجرد التوبة لا تحصل النجاة فلا بد من الثبات عليها وتخلص العمل من شوب الرياء والسمعة وتصفية القلب عن الاهواء والبدع ﴿ ربنا وادخلهم ﴾ عطف على قهم وتوسيط النداء بينهما للمبالغة في الجوار وهو رفع الصوت بالدعاء والتضرع والاستغاثة ﴿ جنات عدن ﴾ در بوسنتاهى اقامت التي وعدتهم ﴿ اى وعدهم اياها وقد وعد الله بان يدخل من قال لا اله الا الله محمد رسول الله جنات عدن اما ابتداء أو بعد ان يعذبهم بقدر عصيانهم وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لكعب الاحبار ما جنات عدن قال قصور من ذهب فى الجنة يدخلها النبيون وأئمة العدل فعلى هذا يكون جنات عدن موضع اهل الخصوص لاهل العموم ومثلها الفردوس اذ لكل مقام عمل يخص به فاذا كان العمل اخص وارفع كان المقام ارقى واعلى ﴿ ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم ﴾ فى محل النصب عطف على الضمير فى وادخلهم والمعنى وادخل معهم من صلح من هؤلاء صلاحا صحيحا لدخول الجنة فى الجملة وان كان دون صلاح اصولهم وذلك ليم سرورهم ويتضاعف ابتها جهنم وفيه اشارة الى ان بركة الرجل التائب تصل الى آباءه وازواجه وذرياته لينالوا بها الجنة ونعيمها قال سعيد ابن جبير يدخل المؤمن الجنة فيقول ابن ابي ائى ولدى ابن زوجى فيقال انهم لم يعملوا مثل عملك فيقول ائى كنت اعمل لى ولهم فيقال ادخلوهم الجنة

اميد است از آنان كه طاعت كنند . كنى طاعتا ترا شفاعت كنند

وعن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة نودى فى اطفال المسلمين ان اخرجوا من قبوركم فيخرجون من قبورهم فينادى فيهم ان

امضوا الى الجنة زمرا فيقولون يا ربنا ووالدينا معنا فينادي فيهم الثانية ان امضوا الى الجنة زمرا فيقولون ووالدينا معنا فيتبسم الرب تعالى فيقول ووالديكم معكم فينب كل طفل الى ابيه فيأخذون بأيديهم فيدخلونهم الجنة فهم اعرف بآبائهم واهلهم يومئذ من اولادكم الذين في بيوتكم وفي الواقعات المحمودية نقلا عن حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره من كان من اهل الجنة وزوجته لم تكن كذلك يخلق الله تعالى مثل زوجته في الجنة فيتسلى بها فان قلت كيف يكون التسلى بمثله قلت لا يعلم انها مثلهما فلوظن انها مثلهما لا يغنى بل يحزن والجنة دار السرور لا دار الحزن ولذلك ارسل آدم عليه السلام الى الدنيا للايحزن في الجنة ﴿انك انت العزيز﴾ الغالب الذي لا يمنع عليه مقدوره يعني ازهيح مقدور عاجز نشوى ﴿الحكيم﴾ الذي لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة الباهرة من الامور التي من جعلها انجاز الوعد والوفاء به وفي التأويلات النجمية انت العزيز تعز الثابنين وتجهب وان اذنبوا الحكيم فيما لم تعصم بحبك عن الذنوب ثم تتوب عليهم .

ومن سر زحكمت بدرمى برم . كه حكمت چنين ميرود بر سرم

﴿وقهم السيئات﴾ اي احفظهم عما يسوؤهم يوم القيامة وادفع عنهم العقوبات لان جزاء السيئة سيئة فتسميتها سيئة اما لان السيئة اسم للملزم وهو الاعمال السيئة فاطلق على اللازم وهو جزاؤها او المعنى قهم جزاء السيئات على حذف المضاف على أن السيئات بمعنى الاعمال السيئة وهو تعميم بعد تخصيص لقوله وقهم عذاب الجحيم وعذاب القبر وموقف القيامة والحساب والسؤال والصراط ونحوها او مخصوص بمن صلح من الاتباع والاول دعاء للاصول ﴿ومن تق السيئات يومئذ﴾ اي يوم القيامة ﴿فقد رحمت﴾ لان المعافى من العذاب مرحوم ويجوز أن يكون المراد بالسيئات الاول المعاصي في الدنيا فمعنى قوله ومن تق الخ ومن تقه المعاصي في الدنيا فقد رحمت في الآخرة كأنهم طلبوا لهم السبب بعدما سألوا المسبب وفي التأويلات النجمية وقهم السيئات يعني بعد ان تابوا للتلاي رجوا الى المعاصي والذنوب ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمت يحلون الامر فيه على رحمة وبرحمته لم يسلط على المؤمن اراذل خلقه وهم الشياطين وقد قبض لشفاعته افاضل من خلقه وهم الملائكة المقربون قال مطرف انصح عبدا لله للمؤمنين الملائكة واغش الخلق للمؤمنين الشياطين ﴿وذلك﴾ المذكور من الرحمة والوقاية ﴿هو الفوز العظيم﴾ الفوز الظفر مع حصول السلامة اي هو الظفر العظيم الذي لامطمع ورآه لطامع وبالفارسية آن يبروزى بزرگست چه مر كه امروز در پناه عصمت الهيست فردا در سایه رحمت نامتاهى خواهد بود و درين باب گفته اند

امروز کسی را در آری به پناه . فردا بمقام قرمش بخشی راه

و ازا كه رهش نداده بر درگاه . فردا چه كند كه نكند ناله وآه .

يقول الفقير ظهر من الآيات العظام ومن استغفار الملائكة الكرام ان بناء الانسان محتاج الى المعاونة لكونه تحت ثقل حمل الامانة العظمى وهو المنور بنور لطفه وجماله تعالى وهو المحترق بنار قهره وحلاله سبحانه فطره طريق صعب وليس مثله احد وما اشبه حاله مع الملائكة بحال الديك مع البازي قال للديك ما اعرف اقل وفاء منك لان اهلك بربوك

من البيضة ثم اذا اكبرت لا يدنو منك احد الا طرت ههنا وههنا وانا اوخذ من الجبال فيحبسون عيني ويجعلوني ويجعلوني في بيت مظلم واذا اطلقوني على الصيد فاآخذه واعود اليهم فقال الديك لا فك مارأيت بازيا في سفود وهي الحديد التي يشوى بها اللحم وكم قد رأيت ديو كافي سفا فيد ثم يجيب على من يطلب الفوز أن يناله من طريقه فكل سعادة في الآخرة فبذرها مزروع في الدنيا ولا بد للعاقل من التقديم لنفسه قال لقمان رحمه الله يا بني لا تكون الذرة أيسر منك تجمع في صيفها لشتائها قبل اشتداد الشتاء وطلب ضفدع من الذرة ذخيرة فقالت لم ترمت في الصيف في اطراف الانهار وتركت الادخار لشتاء (قال الشيخ سعدى)

كنون باخرد بايد انباز كشت • كه فردا نماند ره باز كشت

اي لا يبق يوم القيامة طريق للرجوع الى الدنيا ﴿ ان الذين كفروا ينادون ﴾ المادة والنداء الدعوة ورفع الصوت وذلك ان الكفار يمتنون في جهنم انفسهم الامارة بالسوء التي وقعوا فيها وقعوا من المذاب المحلدة باتباع هواها اي يفضون عليها حتى يأكلون انا ملهم ويبغضونها اشد البغض وينكرونها اشد النكار ويظهرون ذلك على رؤوس الاشهاد فعند ذلك تناديه الملائكة وهم خزنة جهنم من مكان بعيد تنبها على بعدهم عن الحق وبالفارسية بوقتي كه كفار بدوزخ در ايند وبانفسها دشمن آغاز كرده رويان عتاب وملامت بكشايند كه جرادر زمان اختيار ايمان نياوردند ملائكة آواز ميدهند ايشارا وكويند ﴿ لمقت الله ﴾ جواب قسم محذوف والمقت البغض الشديد لمن يراه متعاطيا لقيح والبغض نفار النفس من الشيء ترغيب عنه وهو ضد الحب وهو انجذاب النفس الى الشيء الذي ترغيب فيه ومقت الله غضبه وسخطه وهو مصدر مضاف الى فاعله وحذف مفعوله لدلالة المقت الثاني عليه والمعنى والله لمقت الله انفسكم الامارة بالسوء ﴿ اكبر ﴾ بزر كترست ﴿ من مقتكم انفسكم ﴾ اذكروا ﴿ اذتدعون ﴾ في الدنيا من جهة الانبياء ﴿ الى الايمان ﴾ فتأبون قبوله ﴿ فتكفرون ﴾ بالله تعالى وتوحده اتباعا لانفسكم ومسارة الى هواها ويجوز ان يتعلق اذ بالمقت الاول ولا يقدح فيه وجود الخبر في الين لآن في الظروف اتساعا فالمعنى غضب الله تعالى حين اغضبتموه في الدنيا حين كفرتم اكبر مقتكم انفسكم اليوم • يقول الفقير دل قوله اذتدعون الخ على أن سبب المقت هو الكفر كما أنه قال اذكروا ذلك فهو سبب المقت في الدنيا والآخرة والدخول في النار المحرقة القاهرة كما قال فيما سيأتي ذلكم بأنه اذا دعى الله الخ وحقيقته ان الله تعالى احب المحبين في الحقيقة كما أن النفس اعدى الاعداء فمن صرف محبة احب المحبين الى اعدى الاعداء وجرى على حكمه صرف الله نظره عنه وابغضه (كما قال الشيخ سعدى)

نظر دوست نادر كند سوى تو • جودر روى دشمن بود روى تو

كرت دوست بايد كزو برخوى • نبايد كه فرمان دشمن برى

ندانی كه کمتر نهد دوست باى • جويند كه دشمن بود در سراى

ومقت الله على الكفر أزلى خفي لم يظهر اثره الا في وقت وجود الكفر من الكافر وابدى

لأنه لا ينقطع بانقطاع الدنيا فالكافر منضوب في الدنيا والآخرة وإنما كان مقت الله أكبر من مقت العبد لأن مقت العبد مأخوذ من مقت الله اذ لو لم يأخذه الله مجرمته لما وقع في مقت نفسه ولأن اشد العقوبات آثار سخط الله وغضبه على العباد كما أن أجل النعم آثار رضاه عنهم فاذا عرف الكافر في الآخرة أن ربه عليه غضبان فلا شيء أصعب على قلبه منه على أنه لا يكلمه ينفعه ولا غلظه يزيل عنه ما هو فيه ويدفعه ولا يسمع منه تضرع ولا يرجو له حيلة يسأل الله عفوه وعطاء وهو حسبنا كما سواه ﴿قَالُوا﴾ أي الكفرة حين خوطبوا بهذا الخطاب ﴿رَبَّنَا﴾ أي بروردكار مارا ﴿أَمَّا﴾ امانتين ﴿أَنْتَيْنِ﴾ واحيتنا ﴿أَحْيَاءُ تَيْنِ﴾ امانتين ﴿فَهُمَا﴾ صفتان لمصدر الفعلين المذكورين وفي الامانتين والاحيائتين وجوه الاول ما قال الكاشفي نقلا من التبيان ذريت آدم را که از ظهر او بیرون آورد و میثاق از ایشان فرا گرفت بمرانید امانت نختین آنست و در رحم که نطفه بودند زنده کرد پس در دنیا بمرانید و در آخرت زنده کردانید ﴿فَاعْتَرَفْنَا﴾ اقررنا بسبب ذلك ﴿بِذُنُوبِنَا﴾ لاسيا انكار البعث یعنی الانبياء دعونا الى الايمان بالله وباليوم الآخر وكنا نعتقد كالدهرية ان لاحياة بعد الموت فلم نلتفت الى دعوتهم ودمنا على الاعتقاد الباطل حتى متنا وبعثنا فشاهدنا ما نحن نسكروه في الدنيا وهو الحياة بعد الموت فالآن نعترف بذنوبنا ﴿فَهَلْ﴾ الى خروج ﴿نُوعُ﴾ خروج من النار سريع او بطي ﴿أَوْ نَوْعُ﴾ انواع من الاعمال ﴿مِنْ سَبِيلٍ﴾ من طريق فنسلمه وتخلص من العذاب او هل الى خروج الى الدنيا من سبيل فعمل غير الذي كنا نعمل كما قال هل الى مراد من سبيل فيقال فخذف الجواب كما في عين المعاني او الجواب ما بعده من قوله ذلكم الخ كما في غيره والثاني انهم ارادوا بالامانة الاولى خلقهم امواتا وذلك في الرحم قبل نفخ الروح كما قال تعالى وكنتم امواتا فاحياكم وبالثانية امانتهم عند انقضاء آجالهم على ان الامانة جعل الشيء عادم الحياة وارادوا بالاحياء اولال الاحياء قبل الخروج من البطن وبالثاني احياء البعث ولا يلزم منه ان لا عذاب في القبر ولا حياة ولا موت فانهم انما لم يذكروها لان حياة القبر ليست حياة الدنيا ولا حياة الآخرة كما في الاسئلة المفحمة وقد ثبت بالتواتر أن النبي عليه السلام استعاذ من عذاب القبر واجمع السلف على ذلك قبل ظهور اهل البدع حتى قال بعضهم في قوله تعالى ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا انه اراد في القبر لانا شاهد كثيرا منهم عيشهم ارغد في الدنيا من عيش كثير من المؤمنين والثالث انهم ارادوا بالامانة الاولى ما بعد حياة الدنيا وبالثانية ما بعد حياة القبر بالاحياءتين ما في القبر وما عند البعث قال في الارشاد وهو الانسب بحالهم واما حديث لزوم الزيادة على النص ضرورة تحقق حياة الدنيا فمدفوع لكن لا ينما قيل من عدم اعتدادهم بها لزوالها وانقضائها وانقطاع آثارها واحكامها بل بان مقصودهم احداث الاعتراف بما كانوا ينكرونه في الدنيا والالتزام بالعمل بموجب ذلك الاعتراف ليتوسلوا بذلك الى الرجوع الى الدنيا وهو الذي ارادوه بقولهم فهل الى خروج من سبيل مع نوع استبداله واستثمار يأسنه لانهم قالوه بطريق القنوط الجحش ولا ريب في أن الذي كانوا ينكرونه ويفرعون عليه فنون الكفر والمعاصي ليس الا

الاحياء بعدالموت واما الاحياء الاول فلم يكونوا لينظموه في سبلك ما اعترفوا به وزعموا ان الاعتراف يجديهم نفعا وانما ذكروا الموت الاولى لترتبها عليها ذكرا حسب ترتبها عليها وجودا والرابع على ما في التأويلات النجمية انهم ارادوا اماتة القلوب واحياء النفوس ثم اماتة الابدان واحياءها بالبعث ﴿ذلكم﴾ قال في الارشاد جواب لهم باستحالة حصول ما يرجونه ببيان ما يوجبها من اعمالهم السيئة اى ذلكم الذى انتم فيه من المذاب وهو مبتدأ خبره قوله ﴿بانه﴾ اى بسبب ان الشأن ﴿اذا دعى الله﴾ في الدنيا اى عبد ﴿وحده﴾ اى حال كونه منفردا فهو في موضع الحال من الجلالة ﴿كفرتم﴾ اى بتوحيده ﴿وان يشرك به﴾ اى ان يجعل له شريك ﴿تؤمنوا﴾ اى بالاشراك به وتصدقوه وتسارعوا فيه ولفظ الاستقبال تنبيه على انهم لوردوا لعادوا الى الشرك وفي الارشاد في اراد اذا وصيغة لما مضى في الشرطية الاولى وان وصيغة المضارع في الثانية مالا يخفى من الدلالة على كمال سوء حالهم وحيث كان حالكم كذلك ﴿فالحكم لله﴾ الذى لا يحكم الا بالحق ﴿العلی الكبير﴾ عن ان يشرك به اذ ليس كمثله شئ في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله وقد حکم بانه لاممفرة للمشرك ولانهاية لمقوبته فلا سبيل لكم الى الخروج ابدا قيل كان الحرورية اخذوا قولهم لاحكم الله من هذا وقيل للخوارج حرورية لتجلبتهم بحروراء واجتماعهم فيها وهى كحلولا وقد تقصر قرية بالكوفة والخوارج قوم من زهاد الكوفة خرجوا عن طاعة على رضى الله عنه عند التحكيم بينه وبين معاوية وذلك انه لما طالت محاربة على ومعاوية اتفق الفريقان على التحكيم الى ابي موسى الاشعري وعمرو بن العاص رضى الله عنهما في امر الخلافة وعلى ارتضى بما يريانه فقال القوم المذكور ان الحكم الله فقال على رضى الله عنه كلمة حق اريد بها باطل وكانوا اثني عشر ألف رجل انكروا الخلافة واجتمعوا ونصبوا راية الخلاف وسفكوا الدماء وقطعوا السبل فخرج اليهم على رضى الله عنه وامرهم بالرجوع فأبوا الا القتال فقاتلهم بالنهر وان هى كثر غفران بليدة قديمة بالقرب من بغداد فقتلهم واستأصلهم ولم ينج منهم الا قليل وهم الذين قال عليه السلام في حقهم يخرج قوم من امتي في آخر الزمان يحقر احدكم صلاته في جنب صلاتهم وصومه في جنب صومهم ولكن لا يجاوز ايمانهم تراقيم وقال عليه السلام الخوارج كلاب النار والحاصل ان الخوارج من الفرق الضلالة لفسادهم في الاعتقاد وبانكار الحق وفساد الاعتقاد ساء حال اكثر البعاد في اكثر البلاد خصوصا في هذه الاعصار فعلى العاقل ان يحيب دعوة الله ودعوة رسوله قولا وعملا وحالا واعتقادا حتى يفوز بالمرام ويدخل دار السلام ولا يكون كالذين ارادوا ان يتداركوا الحال بعد مضي الفرصة .

ملوث مكن دامن از كردشوى . كه ناكه زبالا بيتند جوى

مكو مرغ دولت زقديم بچست . هنوزش سر رشته دارى بدست

وكردير شد كرم روباش وچست . زدير آمدن غم ندارد درست

انفراد الترغيب في التوبة ولو في الشيب وقرب الموت ﴿هو﴾ تعالى وحده ﴿الذى يريكم آياته﴾ دلائل قدرته وشواهد وحدته في الانفس والآفاق رعاية لمصالح اديانكم وفيه

اشارة الى ان ليس للانسان ان يرى بصيرته حقائق الاشياء الابارآة الحق تعالى اياه ﴿وَيُنَزِّلْ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا﴾ اى سبب رزق وهو المطر مراعاة لمصالح ابدانكم فان آيات الحق بالنسبة الى حياة الاديان بمنزلة الارزاق بالنسبة الى حياة الابدان ﴿وَمَا يَذْكُرُ﴾ التذكر بند كرفتن . اى ما يتعظ وما يعتبر بتلك الآيات الباهرة ولا يعمل بمقتضاها ﴿الَا مِنْ يَنْبِ﴾ يرجع الى الله تعالى عن الانكار ويتفكر فيما اودعه في تضاعيف مصنوعاته من شواهد قدرته الكاملة ونعمته الشاملة الظاهرة والباطنة الموجبة لتخصيص العبادة به تعالى ومن ليس كذلك وهو المعاند فهو بمنزل من التذكر والاتماظ فاذا كان الامر كذلك اى كما ذكر من اختصاص التذكر بمن ينب ﴿فَادْعُوا اللَّهَ﴾ فاعبدوه ايها المؤمنون ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ اى جال كونكم مخلصين له دينكم وطاعتكم من الشرك والاتفات الى ماسواه بموجب افايتكم اليه وايمانكم به ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ ذلك وظاههم اخلاصكم (قال الكاشفي) واكرجه كار هند كافران واخلاص شما در توحيد او زيرا كه ايشان بنعمت ايمان كافرند وشما بران نعمت شاكر پس ميان شما منافرتست واعمال واقوال شما مرغوب و محبوب ايشان نيست چنانچه كردار وكفتار ايشان نيز در نزد شما مكروه و مبغوض است .

زاهدى در سماع زندان بود . زان ميان كفت شاهد بلخى

كر ملولى زما ترش منشين . كه توهم درميان ما تلخى

وفى الآية اشارة الى ان المدعو من الله تعالى يبنى ان يكون لذاته تعالى مخلصا غير مشوب بشئ من مقاصد الدنيا والآخرة ولو كان على كراهة كافر النفس فانها تميل الى مشاربها خلاف طريقت بود كاويا . تمنا كنند از خدا جز خدا

فلا بد من الاخلاص مطلقا فاعمل لربك خالصا طيبا فانه طيب لا يقبل الا الطيب وفى الحديث يؤجر ابن آدم فى تقته كلها الاشياء وضعه فى الماء والطين قال حضرت الشيخ صدر الدين القنوى قدس سره فى كشف سر هذا الحديث و اوضح معناه اعلم ان صور الاعمال اعراض جواهرها مقاصد العمال و علومهم و اعتقاداتهم و متعلقات مهمهم وهذا الحديث وان كان من حيث الصيغة مطلقا فلا حوال والقرآن تخصصه وذلك ان بناء المساجد والرباطات و مواضع العبادات يؤجر الباني لها عليها بلا خلاف

چون بود قصدش از ربا منك . مزد يابد بران عمل يشك

فالمراد بالذكر هنا انما هو البناء الذى لم يقصد صاحبه الانزه والانساح والاستراحة والرياء والسمة و اذا كان كذلك فطمح همه الناس ولا يتجاوز هذا العلم فلا يكون لبنائه ثمرة و نتيجة فى الآخرة لانه لم يقصد امرا و رآه هذه الدار فافعله اعراض زائلة لا موجب لتعديها من هنا الى الآخرة فلا اثمار لها فلا اجر و بالفارسية

هر كه ميخواهد از عمارت كل . فسخت دار و نزهت منزل

يا تفاخر مائة اقران . كه بنا كرد مسجدى ويران

چون باخلاص همت حامل • متجاوز نشد ز عالم کل
 نفقاتش در آب و گل موضوع • ماند و اوزاجران بود مقطوع
 بکه در حج و عمره و صلوات • چون بود بهر عاجلت نفقات
 همه ماند در آب و گل مرهون • ندهد اجر صانع بچون
 هر کرا از عمارت کل و آب • هست مقصود کسب قرب و ثواب
 چون ز کل در گذشت همت وی • نفقاتش همه رود در پی
 نفقاتش چو قطع کرد این راه • عندکم بود کشت عند الله
 کل ما کان عندکم ینفد • دام ماعنده الی السرمده

قال تعالى ما عندکم ینفد وما عند الله باق والمرجو من الله تعالى ان يجعلنا من اهل الاختصاص بفيض کمال الاخلاص ﴿ رفیع الدرجات ﴾ خبر آخر لقوله هو والرفیع صفة مشبهة اضيفت الی فاعلها بعد النقل الی فعل بالضم كما هو المشهور وتفسیره بالرافع لیکون من اضافة اسم الفاعل الی المفعول بعید فی الاستعمال کافی الارشاد والدرجة مثل المنزلة لكن يقال للمنزلة درجة اذا اعتبرت بالصعود دون الامتداد علی نحو درجة السطح والسم لكن الراجح وفي انوار المشارق الدرجة ان كانت بمعنى المرقاة فجمعها درج وان كانت بمعنى المرتبة والطبقة فجمعها درجات واختلف العلماء فی تفسیر هذه الآیة فی الارشاد هو تعالى رفیع الدرجات ملائکته ای مرتفعة معارجهم ومقاعدهم الی العرش وفي تفسیرابی الیث خالق السموات ورافعها مطلقا بعضها فوق بعض من طبق الی طبق خمسمائة طام (وفي کشف الاسرار) بر دارنده درجاتی بندگانیست و بر یکدیگر چه در دنیا چه در عقبای در دنیا آنست که گفت و رفع بهضکم فوق بعض درجات لیلوکم فیما آناکم یعنی بر داشت شمارا ز بر یکدیگر درجاتی افزونی یکی را بدانش یکی را بنسب یکی را بمال یکی را بشرف یکی را بصورت یکی را بقوت بجای دیگر گفت و رفعا بعضهم فوق بعض درجات ایخذ بعضهم بعضاً سخریا یعنی بر داشتیم ایشانرا بر یکدیگر در عز و مال در رزق و معیشت یکی مالک یکی مملوک یکی خادم یکی مخدوم یکی فرمانده یکی فرمانبر اما درجات آنست گفت والاخرة اکبر درجات و اکبر تفضیلا هر که در دنیا بمعرفت و طاعت افزونتر در عقبی بحق نزد یکتر و کرامت و بی بیشتر فهو رافع الدرجات فی الدنیا بتفاوت الطبقات وفي العقبی بباين المراتب والمقامات روی ان اسفل اهل الجنة درجة لیعطی مثل ملک الدنیا کلها عشر مرار وانه لیقول ای رب لو اذنت لی اطعمت اهل الجنة وسقیم لم ینقص ذلك مما عندی شیئاً وان له من الخور المین ثنین و سبعین زوجة ستوی ازواجه من الدنیا وقال بعضهم رافع درجات انیاست علیهم السلام درجة آدم را بصفت بر داشت و نوح را بدعوت و ابراهیم را بخلقت و موسی را بترب و عیسی را بزهادت و محمد را بشفاعت وقال بعضهم رافع درجات العصاة بالنجاة والمطیعین بالثواب وذی الحاجات بالكفایات والاولیاء بالکرامات والعارفین بالارتقاء عن الکوینین والمحبین بالنساء عن المحیة والبقاء بالمحبوبة

عزيزى فرموده كه لا يوجد البقاء الا بالفناء تا شربت فنا ننوشي .

بنوش درد فنا كر قاهمى خواهى . كه زاد راه بقاءى دردى خراباتست

ز حال خویش فنا شود درین ره ای عطاره . كه باقى ره عشاق فانی الذاتست

يقول الفقير حقيقة الآيّة عند السادت الصوفية قدس الله اسرارهم انه تعالى رفيع درجات
اسائه و صفاته و لطيفات ظهوراته في تنزلاته و استرسالاته فانه تعالى خلق العقل الاول وهو
اول ما وجد من الكائنات وهو آدم الحقيقى الاول والروح الكلى المسمى والعلم الاعلى
وهو اول موجود تحقق بالنعم الالهية و آخر الموجودات تحققا بهذه النعم هو عيسى عليه
السلام لانه لا خليفة لله بعده الى يوم القيامة بل لا يبقى بعد انتقاله و انتقال من معه
مؤمن على وجه الارض فضلا عن ولى كامل وفى الحديث لا تقوم الساعة وفى الارض من
يقول الله الله اى الملازم الذكر لا الذاكر فى الجملة فلا بد للمصلى من أن يستحضر عند
قوله صراط الذين انعمت عليهم جميع من انعم الله عليه من العلم الاعلى الى عيسى ثم خلق الله
النفس الكلية التى منها وجدت النفوس الناطقة كلها وهى حواء الحقيقية الاولى ثم اوجد
الطبيعة الكلية التى فى الاجسام الجزئية وبواسطتها ظهر الفعل والانفعال فى الاشياء ثم الهباء
ثم الشكل الكلى وهو الهوى الجسمية ثم جسم الكلى ثم الفلك الاطلس الذى هو العرش
الكريم ثم الكرسي على ما ذكره داود القيصرى واما حضرة الشيخ صدر الدين القنوى
قدس سره فلم يجعل الفلك الاطلس هو العرش بعينه فالترتيب عنده العرش ثم الكرسي
ثم فلك الاطلس سمي به لخلوه عن الكواكب كخلو الاطلس عن النقش ثم المنازل ثم
سواء كيوان ثم سواء المشتري ثم سواء المريخ ثم سواء الشمس ثم سواء الزهرة ثم سواء عطارد ثم
سواء القمر ثم عنصر النار ثم عنصر الهواء ثم عنصر الماء ثم عنصر التراب ثم المبدن ثم النبات
ثم الحيوان ثم الملك ثم الجن ثم الانسان الذى هو مظهر الاسم الجامع ثم ظهر فى مرتبته
التى هى مظهر الاسم الرفيع فتم الملك والمكوت وهذه لتقائق كلها درجات الهية ومراتب
رحمانية دل عليها قوله تعالى رفيع الدرجات ﴿وذو العرش﴾ خبر آخر لقوله هو اى هو تعالى
مالك العرش العظيم المحيط باكناف العالم العلوى والسفلى وله اربع مائة ركن من الركن
الى الركن اربع مائة الف سنة خلقه فوق السموات السبع وفوق الكرسي اظهارا
لعظمته وقدرته لا مكانا لذاته فانه الآن على ما كان عليه وانما ذكره على حد العقول
لان العقول لاتصل الا الى مثله والا فهو اقل من خردة فى جنب جلاله تعالى وعظمته ايضا
خلقه ليكون مطافا للملائكة ويكون قبلة الدعاء ومحل نزول البركات لانه مظهر لاستواء الرحمة
الكلية ولذا ترفع الايدي الى السماء وقت الدعاء لانه بمنزلة ان يشير سائل الى الخزانة
الساطانية ثم يطلب من السلطان ان يفيض عليه سجال العطاء من هذه الخزانة قال العلماء
يكبره النظر الى السماء فى الصلاة واما فى غيرها فكرهه بعض ولم يكبره الا كثرون لان السماء
قبلة الدعاء وايضا خلقه ليكون موضع كتاب الابرار كما قال تعالى ان كتاب الابرار لى
عليين ويكون مرآة للملائكة فانهم يرون الادميين من تلك المرآة ويطلعون على

احوالهم كي يشهدوا عليهم يوم القيامة ويكون ظلة لاهل المحشر من الابرار والمقربين يوم تبدل السموات والارض ويكون محلا لظهار شرف محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما قال تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وهو مقام تحت العرش فيه يظهر اثر الشفاعة العظمى للمؤمنين ويقال ان الله تعالى رفع من كل شئ شئاً المسك من الطيب والعرش من الاماكن والياقوت من الجواهر والشمس من الانوار والقرآن من الكتب والعسل من الحلوى والحريز من اللباس والزيتون من الاشجار والاسد من السباع وشهر رمضان من الشهور والجمعة من الايام وليلة القدر من الليالي والتوحيد من المقال والصلاة من الفعال ومحمد عليه السلام من الرسل وامته من الامم هذا اذا كان العرش بمعنى الجسم المحيط ويقال العرش الملك والبسطة والعز يقال فلان نل عرشه اى زالت قوته ومكته وروى أن عمر رضى الله عنه روى في المنام ف قيل له ما فعل الله بك قال لولا ان تداركنى الله لئل عرشى فيكون معنى ذو العرش على ما في التأويلات النجمية ذو الملك العظيم لانه تعالى خلقه ارفع الموجودات واعظمها جنة اظهار اللعنة وايضا ذو عرش القلوب فانها العرش الحقيقي لانه تعالى استوى على العرش بصفة الرحمانية ولا شعور للعرش به واستوى على قلوب اوليائه بجميع الصفات وهم العلماء بالله مستغرقين في بحر معرفته فاذا كان العرش الصوري والمعنوي في قبضة قدرته وهو مستول عليه ومتصرف فيه لامالك ولا متصرف له غيره لا يصح ان يشرك به مطاعة بل يجب ان يعبد ظاهرا وباطنا حقا وصدقا ﴿يلقى الروح﴾ بيان لانزال الرزق المعنوي الروحاني من الجانب العلوي بعد بيان انزال الرزق الجسماني منه ولذا وصف نفسه بكونه رفيع الدرجات وذو العرش لان آثار الرحمة مطلقا انما تظهر من جانب السماء خصوصا العرش مبدأ جميع الحركات والمعنى ينزل الوحي الجارى من القلوب منزلة الروح من الاجساد فكما ان الروح سبب حياة الاجسام كذلك الوحي سبب حياة القلوب فان حياة القلوب انما هي بالعارف الالهية الحاصلة بالوحي فاستعبر الروح للوحي لانه يحى به القلب بخروجه من الجهل والحيرة الى المعرفة والضمانية وسمى جبرائيل روحا لانه كان يأتي الانبياء بما فيه حياة القلوب وسمى عيسى روح الله لانه كان من نفع جبرائيل واضيف الى الله تعظيما واعلم أن ما سوى الله تعالى اما جسماني واما روحاني والقسمان مسخران تحت تسخيرته تعالى اما الجسماني فاعظمه العرش فقوله ذوالعرش يدل على استيلائه على جميع عالم الاجسام كله وقوله باقى الروح يدل على أن الروحانيات ايضا مسخرات لاسره فان جبرائيل اذا كان مسخرا له في تبليغ الوحي الى الانبياء وهو من افاضل الملائكة فما ظلك بغيره واما الوحي نفسه فهو من الامور المعنوية وانما يتصور بصورة اللفظ عند الالتقاء ﴿من امره﴾ بيان للروح الذي اريد به الوحي فانه امر بالوحي وبعث للمكلف تايه فيما يأتيه ويذره فليس المراد بالامر هنا ما هو بمعنى الشأن احوال منه اى حال كونه ناشئا ومبتدأ من امره تعالى ﴿على ما يشاء من عبادته﴾ وهو الذي اصطفاه لرسالته وتبليغ الاحكام اليهم وقال الضحاك الروح جبرائيل اى يرسله الى من يشاء من اجل امره يخاطب بهذا

من كره نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفي التأويلات النجمية روح الدراية للمؤمنين وروح الولاية للعارفين وروح النبوة للنبيين وفي الآية دليل على ان النبوة عطائية لا كسبية وكذا الولاية في الحقيقة اذ لا ينظر الى الاسباب الخارجة بل الى الاختصاص الالهي ﴿ لينذر ﴾ غاية للالقاء اي لينذر الله تعالى او الملقى عليه او الروح والانتذار دعوة ابلاغ مع تخويف ﴿ يوم التلاق ﴾ اما ظرف للمفعول الثاني اي لينذر الناس العذاب يوم التلاق وهو يوم القيامة او هو المفعول الثاني اتساعا واصله فانه من شدة هو له وطاقته حقيق بالانتذار اصاله وسمى يوم القيامة يوم التلاق لانه تتلاقى فيه الارواح والاجساد واهل السموات والارض والمابدون والمعبودون والماملون والاعمال والاولون والآخرين والظالمون والمظلومون واهل النار مع الزبانية ﴿ يوم هم يبرزون ﴾ بدل من يوم التلاق يقال برز بروزا خرج الى البراز اي الفضاء كبرز وظهر بعد الحفاء كبرز بالكسر اي خارجون من قبورهم او ظاهرون لا يستترهم شيء من جبل او اكمة او بناء لكون الارض يومئذ مستوية ولا عليهم ثياب انما هم عراة مكشوفون كما في الحديث يحشرون حفاة عراة غر لاجمع حاف وهو من لانمل له وجمع عار وهو من لالباس عليه وجمع اغرل وهو الاقلف الذي لم يخفن اي غير محتونين الا قوما ماتوا في الغربية مؤمنين لم يزنوا فاهم يحشرون وقد كسوا ثيابا من الجنة وقوما ايضا من امة محمد عليه السلام فانه عليه السلام قال يوما بالفوا في ا كفان موتاكم فان امتي يحشر با كفنها وسائر الائم حفاة عراة لا يخفى على الله بهم شيء ﴿ مامن اعيانهم واعمالهم االية والحفية السابقة واللاحقة مع كثرتهم كما قال تعالى يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية وكانوا في الدنيا يتوهمون انهم اذا استتروا بالحيطان والحجب فان الله لا يراهم ويخفى عليه اعمالهم فهم يومئذ لا يتوهمون ذلك اصلا ﴿ لمن الملك اليوم ﴾ اي يقال حين بروزهم وظهور احوالهم اي ينادى مناد لمن الملك اليوم فيجيب اي ذلك المنادى بعينه ويقول ﴿ لله الواحد القهار ﴾ او يحية اهل المحشر مؤمنهم وكافرهم لحصول العلم الضروري بالوحدانية للكافر ايضا لكن الكافر يقوله صفارا وهو انا وعلى سبيل التحسر والتدامة والمؤمن ابتهاجا وتلذذا اذ كان يقوله في الدنيا ايضا وهذا يسمى سؤال التقرير وقيل ان المحجب ادريس عليه السلام فان قلت كيف خص ذلك بيوم مخصوص والملك لله في جميع الايام والافاق قلت هو وان كان لله في جميع الايام الا انه سبحانه ملك عباده في الدنيا ثم تكون دعاويهم منقطعة يوم القيامة لا يدعى مدع ملكا ولا ملكا يومئذ ولذا قال لمن الملك اليوم (قال في كشف الاسرار) دران روز رازها آشكار شود بردهای متواریان درند توانگران بی شکررا در مقام حساب بدارند و درویشان بی صبرا جامه نفاق از سر برکشند آتش فضیحت در غیلسان عالمان بی عمل زندقه خاك ندامت برفرق قراء مرائی برزند یکی از خاک وحشت بیرون می آید چنانکه خاکستر از میان آتش یکی چنانکه دراز میان صدف یکی میگوید این الفرار من الله یکی میگوید این الطريق الى الله یکی میگوید مالهذا الكتاب لا یغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها یکی میگوید

الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ان روز پادشاهان روی زمین را می آرند و دست سلطنت ایشان برشته عزل بر بسته ندا آید که پادشاهی کراسزد مکرر واحد قهار را که بر همه شاهان پادشاهست و پادشاهی وی نه محترم و سپاهست سلطان جهان بملک و مال و بنعمت و سوار و پیاده و درگاه فخر کنند و ملک الهی برخلاف اینست که او جل جلاله رسوم کون را آتش بینازی درزند و عالم را بهاء بشور گرداند و تیغ قهر بر هیا کل افلاک زند نداده که لمن الملك اليوم کراز همه آن بود که این خطاب را جواب دهد جز او ای مسکین قیامت که سران و سرهنکان دین را در پناه کرم الهی جای دهد ندانم که ترا باین سینه آلوده و عمل شوریده بکجا نسانند و رخت بکجا نهند ای مسکین اگر بی ماری آخر ناله کو و اگر در باطن آتش است دودی کو و اگر مرد بازرگانی سالها بر آمد سودی کو طیلسان موسی و نعلین هارون چه سود چون زیر ردام فرعون داری صد هزار و و بجز ان یكون قوله لمن الملك اليوم الخ حکایه لما دل علیه ظاهر الحال فی ذلك اليوم من زوال الاسباب و ارتفاع الوسائط اذ لولا الاسباب لما ارتاب المرتاب و اما حقيقة الحال فناطقة بذلك دائما و قيل السائل والمحجب هو الله تعالى وحده وذلك بمقتضى فناء الخلق فيكون ابتداء كلام من الله تعالى وهما لطيفة وهي ان سورة الفاتحة نصفها ثناء لله ونصفها دعاء للعبد فاذا دعا واحد يحجب على الآخر التأمين فاذا قلت ولا اله الا الله يقول ينبغي ان يقول آمين فكن انت يا عبدی نائبا عني وقل آمين واذا كان يوم القيامة واقول اما لمن الملك اليوم يجب عليك ان تقول لله الواحد القهار وانت في القبر فاكون اما نائبا عنك واقول لله الواحد القهار قال ابن عطاء لولا سوء طبائع الجهال وقلة معرفتهم لما ذكر الله قوله لمن الملك اليوم فان الملك لم يزل ولا يزال له وهو المالك على الحقيقة وذلك لما جهلوا حقه وحبوا عن معرفته وشاهدوا الملك وحقيقته في الآخرة الجاهل الاضطراب الى ان قالوا لله الواحد القهار فالواحد الذي بطل به الاعداد والقهار الذي قهر الكل على العجز بالاقرار له بالبودية طوعا وكرها قال شيخنا وسندي روح الله روجه في قوله الله الواحد القهار ترتيب اتفق فان الذات الاحدية تدفع بوحدتها الكثرة وقهرها الاثار فيضمحل الكل فلا يبقى سوى الله تعالى وفي التأويلات النجمية يومهم بارزون اي خارجون من وجودهم بالقضاء لا يبقى على الله منهم شيء من وجودهم عند افئائه حتى لا يبقى له غير الله فيقول الله تعالى لمن الملك اليوم يعني ملك الوجود وهذا المقام الذي اشار اليه الجنيّد قدس سره بقوله ما في الوجود سوى الله فاذا لم يكن لغير الله ملك الوجود يكون هو الداعي والمحجب فيقول لله الواحد القهار لانه تعالى تجلّى بصفة القهارية فما بقي الداعي ولا المحجب غير الله .

جامی معاد و مبدأ ما وحدثت و بس . ما در مایه کثرت موهوم والسلام

﴿ اليوم تجزى كل نفس بما كسبت ﴾ اما من تمته الجواب او حکایه لما سيقوله تعالى يومئذ عقيب السؤال والجواب ای تجزى كل نفس من النفوس البرة والفاجرة من خير أو شر ﴿ لا ظلم اليوم ﴾ بتقص ثواب او زیادة عذاب یعنی نه از ثواب کسی کم کنند و نه بر عقاب

كسى افزايند و نه كسى را بكنهه كسى بگيرند و نه نيكي را پاداش بدى دهند ﴿وان الله سريع الحساب﴾ اى سريع حسابها تماما اذلا يشغله تعالى شأن عن شأن فيحاسب الخلائق مع كثرتهم فى اقرب زمان و يصل اليهم ما يستحقونه سريرا فيكون تعليلا لقوله تعالى اليوم تجزى الح فان كون ذلك اليوم بعينه يوم التلاق و يوم البروز ربما يودهم استبعاد وقوع الكل فيه و عن ابن عباس رضى الله عنه اذا أخذ فى حسابهم لم يقل اهل الجنة الا فيها ولا اهل النار الا فيها قوله لم يقل من قال يقبل قيلولة و هى النوم فى نصف النهار (قال فى كشف الاسرار) هر كه اعتقاد كرد كه اورا روزى در پيش است كه دران روز باوى سؤالى و جوابى و حسابى و عتابى هست و شب و روز بيقرار بود دمبدم مشغول و مستغرق كار بود ميزان تصرف از دست فرو نهد بعب كس نكرد همه عيب خود را مطالعه كند همه حساب خود كند در خبر است حسابوا انفسكم قبل ان تحاسبوا و تهبثوا للعرض الا كبريكي از بزرگان دين روزى نامه نوشت و در خانه عارى بود گفتا خواستم كه آن را خلك بر كنم تا خشك شود بر خاطر من گذشت نبايد كه فردا از عهده اين مظلمه بيرون نتوانم آمدها نفي آواز داد سيعلم المستخف بترتيب الكتاب ما يلقى عند الله غذا من طول الحساب آرى فردا روز عرض و حساب بدانند كه چه كرد آنكس كه نامه خویش بخاك خانه كسان خشك كرد و فى الحديث يقول الله انا الملك انا الديان لا يبنى لاحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة ولا لاحد من اهل النار ان يدخل النار و عنده مظلمة حتى اقتص منه و تلا عليه السلام هذه الآية و فى بعض الروايات لا تقتص من القرءاء للجماى اى قصاص مقابلة لا تكليف

در وعده اهل ظلم حالى عجيبست . و زيردن ظلم را و بالى عجيبست

از ظلم برهيز كه در روز جزا . لا ظلم اليوم كوشمالى عجيبست

﴿ و انذرهم ﴾ خوفهم يا محمد يعنى اهل مكة ﴿ يوم الآزفة ﴾ منصوب على انه مفعول به لانذرهم لانه المنذر به و الآزفة فاعلة من اذف الامر على جد علم اذا قرب والمراد القيامة و لذات و نظيره اذفت الآزفة اى قربت القيامة و سميت بالآزفة لازوفها و هو القرب لان كل آت قريب و ان استبعد اليائس امده و فى الحديث بعثت انا و الساعة كهاتين ان كادت لتسبقنى . و الاشارة بهاتين الى السبابة و الوسطى يعنى ان ما بينى و بين الساعة بالنسبة الى ماضى من الزمان مقدار فضل الوسطى على السبابة شبه القرب الزمانى بالقرب المساحى لتصوير غاية قرب الساعة ثم فى الازوف اشعار بضيق الوقت و لذا عبر عن القيامة بالساعة و قيل اى امر الله فبر عنها بلفظ الماضى تنبيها على قربها و ضبط وقتها كافى المفردات و قال بعضهم انذرهم يوم الحطة الآزفة اى وقتها و هى مشاركة اهل النار دخولها . الحطة بالضم الامر و القصة و اكثر ما يستعمل فى الامور العسبة التى تستحق ان تحط و تكتب لغرابتها كافى حواشى سعدى المفتى ﴿ اذا لعلب لدى الحناجر ﴾ جمع حنجرة و هى الخاقوم و هى بالفارسية كلو . و جملة بدل من يوم الآزفة فان القلوب ترتفع عن اماكنها من شدة الفرع

فتلتصق بملقوهم فلا تعود فيسترو حوا و يتنفسوا ولا تخرج فيستريحوا بالموت وقيل يلتصق
 السحر خوفا اى الرئة فيرتفع القلب الى الحجرة ﴿كاظمين﴾ حال من اصحاب القلوب
 على المعنى اذا لاصل اذقلوبهم لدى حناجرهم بناء على أن التعريف اللامى بدل من التعريف
 الاضافى يقال كظم غيظه اى رد غضبه و حبسه فى نفسه بالصبر وعدم اظهار الاثر والمعنى
 كاظمين على الغم والكربة ساكتين حال امتلائهم بهما يعنى لا يمكنهم ان ينطقوا ويصرخوا
 بما عندهم من الحزن والخوف من شدة الكربة وغلبة الغم عليهم فقوله اذا لقلوب
 لدى الحناجر تقرير للخوف الشديد وقوله كاظمين تقرير للعجز عن الكلام فان الملهوف
 اذا قدر على الكلام وبث الشكوى حصل له نوع خفة وسكون واذا لم يقدر عظم
 اضطرابه واشتد حاله ﴿ما للظالمين﴾ اى الكافرين ﴿من حم﴾ اى قريب مشفق يعنى
 هيبخ خويشى مشفق ويار مهربان عذاب ايشان را دفع كند ﴿ولا شفيع يطاع﴾ وشفيع
 مشفع على معنى نفى الشفاعة والطاعة معا وعلى ان يطاع مجاز عن محاب وتقبل شفاعته
 لأن المطيع فى الحقيقة يكون اسفل حالا من المطاع وليس فى الوجود من هو اعلى حالا
 من الله تعالى حتى يكون مطاعه تعالى وفى الآية بيان أن لا شفاعة فى حق الكفار لانها
 وردت فى ذمهم وانما قبل للظالمين موضع للكافرين وان كان اعم منهم ومن غيرهم
 من العصاة بحسب الظاهر تسجيلا لهم بالظلم ودلالة على اختصاص انتفاء كل واحد من
 الحميم والشفيع المشفع بهم فثبت أن لعصاة المسلمين حيا و شفيعا و مشفعا وهو النبى عليه
 السلام وسائر الانبياء والمرسلين والاولياء المقربين والملائكة اجمعين ﴿يعلم﴾ ميداند
 بخداى تعالى ﴿خائنة الاعين﴾ اى النظرة الخائنة للاعين واسناد الحيانة الى النظرة مجاز
 لأن الخائن هو الناظر او يعلم خائنة الاعين على انها مصدر كالعافية كقوله تعالى ولا تزال
 تطلع على خائنة منهم والحيانة مخالفة الحق بنقض العهد فى السر ونقضها الامانة والمراد
 هنا استراق النظر الى غير المحرم كفعل اهل الرب والنظرة الثانية اليه وفى الخبر ابن آدم
 لك النظرة الاولى معفوة لوقوعها مفا جأة دون الثانية لكونها مقارنة للقصد وهى من قبيل
 زنى النظر (وفى المتنوى)

كر زناى چشم خطى بمى برى • فى كباب از بهلوى خود ميخورى
 وذلك لأن النظر سهم مسموم من سهام ابليس والنظرة تزرع فى القلب شهوة وكفى بها
 فتنة (قال الكاشفى)

چشم نظر بانچه حرامست ياغمز كردن بمعايب مردم • اى الرمز بالعين على وجه الغيب
 دو چشم از پى صنع بارى نكوست • زعيب برادر فروكير و دوست
 يا كذب در رؤيت و عدم رؤيت يعنى يدعى الرؤية كاذبا او ينكرها وفى التأويلات النجمية
 خائنة اعين المحبين استحسانهم شيأ غير المحبوب والنظر الى غير المحبوب وفى معناها قيل
 فعنى اذا استحسنت غيركم • امرت الدموع بتأديبها

حتى ان بعضهم مر بركان وقبه نطق معلق فعلق به نظره فاستحسنه ثم لما تباعد عن الدكان

فقد النطاق من محله قلبه صاحب الدكان ففتش منه فوجده على وسطه وكان ذلك عقوبة من الله عليه لاستحسانه ذلك النطاق حتى اتهم بسرقة وعوقب عليه قال ابو عثمان خيانة العين هو ان لا يفضها عن المحارم ويرسلها الى الهوى والشهوات وقال ابو بكر الوارق يعلم من يمد عينه الى الشيء معتبرا ومن يمد عينه لارادة الشهوة وقال ابو جعفر النيسابوري زنى العارف نظره بالشهوة امام قشيري فرمؤدكه خيانت جشمهاى عجان آنتس كه در اوقات مناجات خواب را پيرا من آن كذا رند چنانكه در زبور آمده كه دروغ كويد هر كه دعوى محبت من كند و چون شب در آيد چشم او بخواب رود (ع) ومن نام عينا نام عنه وصالنا .

خواب را با دیده عاشق چه كار . چشم او چون شمع باشد اشكار

جشمهای عاشقا را خواب نیست . يك نفس ان چشمهای آب نیست

وما تخفى الصدور . من الضائر والاسرار مطلقا خيرا كانت او شر ائبت بهذا ان افعال القلوب معلومة لله تعالى وكذا افعال الجوارح تكون لأن اخفاها وهي خائنة الاعين اذا كانت معلومة لله تعالى وكذا افعال الجوارح تكون لأن اخفاها وهي خائنة الاعين اذا كانت معلومة لله تعالى فملمه تعالى سائر افعال الجوارح يكون اولى والحاكم اذا بلغ في العلم الى هذا الحد وجب ان يكون خوف المجرم منه اشد واقوى فقله تعالى يعلم الخ في قوة التعليل للامر بالانذار وفي التأويلات النجمية وما تخفى الصدور من تمنيات النفوس ومستحسنت القلوب ومصرغوبات الارواح فالحق به خير ويكون السالك موقفا بها حتى يخرج من تعلقها وقال بعضهم خيانتة في الصدور أن لا يصير في مقام القبض ليحجرى عليه احكام الحقيقة ثم ينكشف له عالم البسط فقد وصف الله خيانة العيون وخفا يا الصدور وقال لا تخفى عليه شيء من ذلك وذلك ان العين باب من ابواب القلب فاذا رأت شيئا يكون حظ القلب منه يعلم ذلك نفسه فيطلب الحظ منه ومن القلب الى العين باب يحجرى عليها حركة هوا جس النفس تحتها على النظر الى شيء فيه لها نصيب فاذا تحققت ذلك علمت ان خيانة الاعين متعلقة بما تخفى الصدور واذا كان العارف عارفا بنفسه وراضيا برياضات طويلة وطهرها بمجاهدات كثيرة وزمها بزمام الخوف وآداب الشريعة صارت صافية من حظوظها ولكن بقيت في سرها جبلتها على الشهوات ففي كل لحظة يحجرى في سرها طلب حظوظها ولكنها سترتها عن العقل واخفتها عن الروح من خوفها فاذا وجدت الفرصة خرجت الى رؤية العين فتنظر الى مرادها فتسرق حظها من النظر الى المحارم وذلك النظر خفي وتلك الشهوة خفية وصفهما الله سبحانه في هذه الآية واستعاذ منهما النبي عليه السلام حيث قال اعوذ بك من شهوة خفية ثم ان الروح العاشق اذا احتجب عن مشاهدة جمال الازل يتقبض ويطلب حظه ولا يقدر ان ينظر الى الحق فيطلب ذلك من الصورة الانسانية التي فيها آثار الروحانية فينظر من منظره الى منظر العقل ومن منظر العقل الى منظر القلب ومن منظر القلب الى منظر النفس ومن منظر النفس الى منظر الصورة ينظر من العين الى جمال المستحسنت لينكشف له ما ستر

عنه من شواهد الحق فتذهب النفس معه وتسرق محته حفظها من النظر بالشهوة فذلك النظر منها غير مرضى في الشرع والطريقة والحقيقة وكذا نظر الروح الى اخق بالوسائط خيانة فيلزم عليه أن يصبر على الانقباض الى أن تجلى له جمال الحق بغير واسطة (قال الشيخ سعدى)

جرا طفل يك روزه هوشش نبرد • که در صنع دیدن چه بالغ چه خرد

محقق همی بیند اندر ابل • که در خورویان چین و چکل

ومن الله التوفيق لنظر التحقيق ﴿والله يقضى﴾ يحكم ﴿بالحق﴾ اى بالصدق والعدل في حق كل محسن ومسيء لانه المالك الحاكم على الاطلاق فلا يقضى بشئ الا وهو حق وعدل يستحقه المكلف ويليق به فيه تشديد لحوف المكلف ﴿والذين يدعون﴾ اى يعبدونهم ﴿من دونه﴾ تعالى وهم الاصنام والفارسية وآنانهم را که می پرستند مشرکان بدون خدا ﴿لا يقضون بشئ﴾ حكى نمی کنند ایشان بجزی زیرا که اگر جاداند ایشانرا قدرت بدان نیست واگر حیوانند مخلوق ومملوك اند ومخلوق راقوت حكم وفرمان نیست وفي الارشاد هذا نهكم بهم لأن جادا لا يقال في حقه يقضى ولا يقضى ﴿ان الله هو السميع البصير﴾ تقرير لعلمه تعالى بخاتمة الاعين وقضائه بالحق فان من يسمع ما يقولون ويبصر ما يفعلون اذا قضى قضى بالحق ووعد لهم على ما يفعلون ويقولون وتعريض بحال ما يدعوز من دونه فانهم عربانون عن التلبس بهاتين الصفتين فكيف يكونون معبودين وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى يقضى للاجانب بالعباد وبالوصال لاهل الوداد ويخرج السالكين من تعلقات اوصافهم على ما قضى به وقدر في الازل وان كان بواسطة ايمانهم واعمالهم الصالحة ان الله قد سمع سؤال الحوائج في الازل وهم بعد في العدم وكذا سمع انين نفوس المذنبين وحنين قلوب الحبين وابصر بحاجاتهم ثم انه لما بالغ في تخويف الكفار باحوال الآخرة اردفه بالتخويف باحوال الدنيا فقال ﴿اولم يسيرا في الارض﴾ آيا سفر نميكنند مشرکان مكه در زمين شام ويمن براى تجارت ﴿فينظروا﴾ يجوز ان يكن منصوبا بالعطف على يسيرا وان يكون منصوبا على أنه جواب الاستفهام ﴿كيف كان طاعة الذين كانوا من قبلهم﴾ اى ما آل حال من قبلهم من الامم المكذبة لرسلم كعاد وثمود وأضرهم وكانت ديارهم ممر تجار قريش ﴿كانوا هم اشد منهم قوة﴾ قدرة وتمكنا من التصرفات وانما جي بضمير الفصل مع أن حقه التوسط بين معرفتين كقوله اولئك هم المفلحون لمضاهاة افعل من للمعرفة في امتناع دخول اللام عليه ﴿وآثارا في الارض﴾ مثل القلاع الحصينة والمدن المتينة ﴿فأخذهم الله بذنوبهم﴾ طاقم واهلكهم بسبب كفرهم وتكذيبهم ﴿وما كان لهم من الله﴾ من عذاب الله ﴿من واثق﴾ يقم ويحفظهم ﴿ذلك﴾ اى ما ذكر من الاخذ بانهم ﴿اى بسبب انهم﴾ كانت تأنيهم رسلم بالبينات ﴿اى بالمعجزات اوبالاحكام الظاهرة﴾ فكفروا ﴿بها وكذبو رسلم﴾ فأخذهم الله ﴿اخذا عاجلا﴾ انه قوى ﴿متمكن مما يريد غاية الممكن﴾ شديد العقاب ﴿لاهل الشرك لا يعتبر عقاب دون عقابه فهو لاء قد شاهدوا مصارعهم وآثار هلاكهم فبأى وجه امنوا أن يصيبهم مثل

ما أصابهم من العذاب . واعلم أن أهل السعادة قد شكروا الله على نعمة الوجود فزادهم نعمة الإيمان فشكروا نعمة الإيمان فزادهم نعمة الولاية فشكروا نعمة الولاية فزادهم نعمة القرب والمعرفة في الدنيا ونعمة الجوار في الآخرة وأهل الشقاوة قد كفروا نعمة الوجود فعذبهم الله بالكفر والبعاد والطرود واللعن في الدنيا وعذبهم في الآخرة بالنار وأنواع التعذيبات وفي قوله ذلك بأنهم الخ إشارة إلى أن بعض السالكين والقاصدين إلى الله تعالى أن لم يصل إلى مقصوده يعلم أن موجب حجاب وحرمانه اعتراض خامر قلبه على شيخه أو على غيره من المشايخ في بعض أوقاته ولم يتداركه بالتوبة والانابة فإن الشيوخ بمحل الأياد للمريدين وفي الخبر الشيخ في قومه كالنبي في أمته (وفي المتن)

كفت پیغمبر که شیخی رفته پیش . جوی باشد میان قوم خویش
انه قوى على الانتقام من الاعداء للاولياء شديد العقاب في الانتقام من الاعداء وفي شرح الاسماء للزروقي القوى هو الذي لا يلحقه ضعف في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله فلا يسه نصب ولا تعب ولا بدركه قصور ولا عجز في نقض ولا ابرام ومن عرف أن الله تعالى هو القوى رجع اليه عن حوله وقوته وخاصيته ظهور القوة في الوجود فما تلاه ذوهمة ضعفة الاوجد القوة ولا ذو جسم ضعيف الا كان له ذلك ولو ذكره مظلوم قصد اهلاك الظالم الف مرة كان له ذلك وكفى امره . ولقد ارسلنا موسى . ملتبسا . بآياتنا . وهي المعجزات التسع . وسلطان مبين . اى وحجة قاهرة ظاهرة كالعصا افردت بالذكر مع اندراجها تحت الآيات تفخيما لشأنها فهو من قبيل عطف الخاص على العام . إلى فرعون . يسوى فرعون كه اعظم عمالقة مصر بود ودعواى ربوبيت ميكرد . وهامان . وهامان وزير ابوبود وخصهما بالذكر لأن الارسال اليهما ارسال الى القوم كلهم لكونهم تحت تصرف الملك والوزير تابعين لهما والناس على دين ملوكهم . وقارون . خص بالذكر لكونه بمنزلة الملك من حيث كثرة امواله وكنوزه ولاشك أن الارسال الى قارون متاخر عن الارسال الى فرعون وهامان لأنه كان اسرايلا ابن عم موسى مؤمنا في الاوائل اعلم بنى اسراييل حافظا للتوراة ثم تغير حاله بسبب التفتي فتأفق كالتامرى فصار ملحقا بفرعون وهامان في لكفروالهلاك فاحفظ هذا ودع ماقاله اكثر اهل التفسير في هذا المقام . فقالوا . في حق ماظهره من المعجزات خصوصا في امر العصا انه . ساحر . او ساحرست كه خارق حادث مى نمايد از روى سحر وقالوا فيما ادعاه في رسالة رب العالمين انه . كذاب . دروغ كويست در آنكه مى كويد خداى هست ومن رسول اويم والكذاب الذى عادته الكذب بان يكذب مرة بعد اخرى ولم يقولوا سحار لأنهم كانوا يزعمون أنه ساحر وأن سحرهم اسحر منه كما قالوا يأتوك بكل سحار عليم وفيه تسلية لرسول الله عليه السلام وبيان طاقبة من هو اشد من قريش بطشا واقربهم زمانا وفي التأويلات النجبية يشير بقوله ولقد ارسلنا الخ الى انه تعالى من عواطف احسان يرسل افضل خلقه في وقته الى من هو ارحم خلقه ويبعث اخص عباده الى اخص عباده ليدعوه الى حضرة جلاله لاصلاح حاله بفضله ونواله

والعبد من خسة طبعه وركاكة عقله يقابله بالكذب وينسبه الى السحر والله تعالى اظهرا لحكمه وكرمه لا يجعل عقوبته ويمهله الى اوان ظهور شقوته فيجعله مظهر صفة قهره ويبلغ موسى كمال سعادته فيجعله مظهر صفة لطفه

نردبان خلق اين ما ومنيت • عاقبت زين نردبان افتاد نيست
هر كه سر كش بود او مقهور شد • هر كه خالي بود او منصور شد

فلما جاءهم بالحق من عندنا وهو ماظهر على يده من المعجزات القاهرة ﴿ قالوا ﴾ لاستكمال شقاوتهم ﴿ اقتلوا ابناء الذين آمنوا معه ﴾ اى تابعوه في الايمان والقائل فرعون وذووا الراى من قومه او فرعون وحده لانه بمنزلة الكل كما قال سنقتل ابناءهم ونستحي نساءهم ﴿ واستحبوا نساءهم ﴾ اى ابقوا بناتهم احياء فلا تقتلوهن وبالفارسية وزنده بگذارد دختران ايشارا تا خدمت زنان قبط كنند والمعنى اعيدوا عليهم القتل وذلك انه قد امر بالقتل قبيل ولادة موسى عليه السلام باخبار المنجمين بقرب ولادته ففعله زمانا طويلا ثم كف عنه مخافة ان تفنى بنوا اسرائيل وتقع الاعمال الشاقة على القبط فلما بعث موسى واحسن فرعون بنوته اعاد القتل غيظا وحقا وتادلهائى بى اسرائيل بشكند وموسى را يارى ندهند ظنا منهم انه المولود الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملك فرعون على يده ﴿ وما كيد الكافرين ﴾ فرعون وقومه او غيرهم اى وما مكرهم وسوء صنيعهم وبالفارسية بنسبت اينا ومؤمنان ﴿ الا فى ضلال ﴾ مكر دركم راهى وبهودى اى فى ضياع وبطلان لا يفتى عنهم شيئا وينفذ عليهم لاحالة القدر المقدور والقضاء المحتوم وفى التأويلات النجمية عزم على اهلاك موسى وقومه واستعان على ذلك بمجنده وخيله ورجله اتماما لاستحقاقهم العذاب ولكن من حفظ الحق تعالى كان كما قال وما كيد الكافرين الا فى ضلال اى فى ازدياد ضلالتهم بهم يشير الى أن من حفر بئر الولى من اوليائه ما يقع فيه الاجاره وبذلك اجرى الحق سنته انتهى (حكى) أن مفتى الشام افتى بقتل الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره فدخل الحوض للنسل فظهرت يد فخفته فاخرج من الحوض وهو ميت وحكى أن شابا كان يأمر وينهى فحبسه الرشيد فى بيت وسد المنافذ ليهلك فيه فبعد ايام روى فى بستان يتفرج فاحضره الرشيد فقال من اخرجك قال الذى ادخلنى البستان فقال من ادخلك البستان قال الذى اخرجنى من البيت فتمعجب الرشيد فبكى وامر له بالاحسان وبأن يركب فرسا وينادى بين يديه هذا رجل اعز الله واراد الرشيد اهانت فلم يقرر الاعلى اكرامه واحترامه ﴿ وقال فرعون ﴾ لملئه ﴿ ذرونى ﴾ خلوا عنى واتركونى يقال ذره اى دعه يذره تركا ولا تقل وذرا مواصلة وذره يذره كوسه يسهل لكن مانطقوا بماضيه ولا بمصدره ولا باسم الفاعل كما فى التماموس ﴿ اقتل موسى ﴾ فالى اعلم أن صلاح ماكنى فى قتله وكان اذا هم بقتل موسى عليه السلام كفه ملاء بقولهم ليس هذا بالذى تخافه فانه اقل من ذلك واضعف وما هو الا بعض السحرة ويقولهم اذا قتلتهم ادخلت على الناس شهة واعتقدوا انك عجزت عن معارضته بالحجة وعدلت الى القارعة بالسيف واوهم اللعين انهم

هم الكافون له عن قتله ولو لا هم لقتله وما كان الذي يكفه الا ما في نفسه من الفزع الهائل وذلك أنه يتقن نبوة موسى ولكن كان يخاف ان هم يقتله أن يماجل بالهلاك ﴿ وليدع ربه ﴾ الذي يزعم أنه ارسله كي يمنعه منى بمعنى تاقتل من ازو بازدارد . وهو يخاف منه ظاهرا و يخاف من دعاء ربه باطنا والافاله يقيم له وزما ويتكلم بذلك ﴿ انى اخاف ﴾ ان لم يقتله ﴿ ان يبدل دينكم ﴾ اى يغير ما انتم عليه من الدين الذى هو عبارة عن عبادته و عبادة الاصنام لتقربهم اليه ﴿ او ان يظهر فى الارض الفساد ﴾ ما يفسد دنياكم من التجارب والتهاجر ان لم يقدر على تبديل دينكم بالكيفية فمضى او وقوع احد الشيتين وفى الآية اشارة الى أن فرعون من عمى قلبه ظن أن الله بذره ان يقتل موسى بحوله وقوته او يذره قومه ولم يعلم أن الله يهلكه ويهلك قومه وينجى موسى وقومه وقد خاف من تبديل الدين او الفساد فى الارض ولم يخف هلاك نفسه وهلاك قومه و فساد حالهم فى الدارين ﴿ وقال موسى ﴾ اى لقومه حين سمع بما يقوله اللعين من حديث قتله عليه السلام ﴿ انى عدت ﴾ من بناء كرفتم وفرياد وزنهار خواستم . والموذ الالتجاء الى الغير والتعاقب به ﴿ برى وربكم ﴾ خص اسم الرب لأن المطلوب هو الحفظ والتربية و اضافته اليه واليهم للحث على موافقته فى العبادته تعالى والتوكل عليه فان فى تظاهر النفوس تأثيرا قويا فى استجلاب الاجابة وهو السبب الاصلى فى اجتماع الناس لاداء الصلوات الخمس والجمعة والاعياد والاستسقاء ونحوها ﴿ من كل متكبر ﴾ متعظم عن الايمان وبالفارسية از هر كردن كشى . ولم يسم فرعون بل ذكره بوصف يعنه وغيره من جبايرة اركانه وغيرهم لتعميم الاستعاذة والاشعار بعلّة القساوة والجرأة على الله وهى التكبر وما يليه من عدم الايمان بالبعث . يقول الفقير واما قول الرازى وتبعه القاضى لم يسم فرعون رعاية لحق التربية التى كانت من فرعون له عليه السلام فى صغره فمدخول بان موسى عليه السلام قد شافهه باسمه فى غير هذا الموضع كما قال وانى لا ظنك يا فرعون مشورا وهذا اشد من قوله من فرعون على تقدير التسمية من حيث صدوره مشافهة وصدوره من فرعون مغاية ﴿ لا يؤمن بيوم الحساب ﴾ صفة لما قبله عقبه لآن طبع المتكبر القاسى وشأنه ابطال الحق وتحقير الخلق لكنه قد ينزجر اذا كان مقرا بالجزاء وخائفا من الحساب واما اذا اجتمع التكبر والتكذيب بالبعث كان اعظم واطنى فلا عظمة الا ارتكبتها فيكون بالاستعاذة اولى واخرى وسئل الامام ابو حنيفة رضى الله عنه اى ذنب اخوف على سلب الايمان قال ترك الشكر على الايمان وترك خوف الخاتمة وظلم العباد فان من كان فيه هذه الحصائل الثلاث فلا غلب ان يخرج من الدنيا كافرا الامن ادركته السعادة وفى الخبر ان الله تعالى سخر البحر لسليمان عليه السلام فحملته وقومه على السرير حتى سمعوا كلام اهل السماء فقال ملك لا آخر الى جنبه لو علم الله فى قلب سليمان مثقال ذرة من كبر لاسفله فى الارض مقدار ما رفعه من الارض الى السماء وفى الحديث ما من احد الا وفى رأسه سلسلتان احدهما الى السماء السابعة والاخرى الى الارض السابعة فاذا تواضع رفعه الله بالسلسلة التى فى السماء السابعة واذا تكبر وضعه الله بالسلسلة التى فى الارض السابعة

فالتكبر ايا كان مهوور لاحالة كما يقال اول ما خلق الله درة بيضاء ففطر اليها بالهمية فذابت
 وصارت ماء وار تقع زبدها فخلق منه الارض فافتخرة الارض وقالت من مثلي فخلق الله
 الجبال فجعلها اوتادا في الارض فقهر الارض بالجبال فتكبرت الجبال فخلق الحديد وقهر
 الجبال به فتكبر الحديد فقهره بالنار فتكبرت النار فخلق الماء فقهرها به فتكبر الماء فخلق
 السحاب ففرق الماء في الدنيا فتكبر السحاب فخلق الرياح ففرقت السحاب فتكبرت الرياح
 فخلق الادمى حتى جعل لنفسه بيتا وكنا من الحر والبرد والرياح فتكبر الادمى فخلق
 النوم فقهره به فتكبر النوم فخلق المرض فقهره به فتكبر المرض فخلق الموت فتكبر فقهره
 بالذبح يوم القيامة حيث يذبح بين الجنة والنار كما قال تعالى و انذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر
 يعني اذ ذبح الموت فالقاهر فوق الكل هو الله تعالى كما قال وانا فوقهم قاهرون ثم ان التكبر
 من اشد صفات النفس الامارة فلا بد من اذاته (قال المولى الجامى)

لاف بي كبرى مزن كان از نشان پاى مور . در شب تاريك بر سبك سبه پنهان ترسب
 وز درون كردن برون آسان مكبرانرا كزان . كوه را كند بسوزن از زمين آسان ترست
 وقال رجل ﴿ چون خبر قتل موسى فاش شد و دستان اندوهگير و دشمنان شادمان
 كشتند . ولكن لما استعاذ موسى عليه السلام بالله و اعتمد على فضله و رحته فلا جرم
 صانه الله من كل بلية و اوصله الى كل امنية و قبض له انسانا اجنيا حق ذب عنه باحسن
 الوجوه في تسكين تلك الفتنة كما حكى الله عنه بقوله وقال رجل ﴿ مؤمن ﴾ كائن ﴿ من
 آل فرعون ﴾ فهو صفة ثانية لرجل و قوله يكتم ايمانه صفة ثالثة قدم الاول اعنى مؤمن
 لكونه اشرف الاوصاف ثم الثانى لثلاثتهم خلاف المقصود و ذلك لانه لو اخر عن يكتم
 ايمانه لتوهم أن من صاته فلم يفهم أن ذلك الرجل كان من آل فرعون و آل الرجل خاصته
 الذين يؤول اليه امرهم للقراية او الصحبة او الموافقة في الدين و كان ذلك الرجل المؤمن
 من اقارب فرعون اى ابن عمه وهو منذر موسى بقوله ان الملا يا تمرون بك ليقتلوك كما
 سبق في سورة القصص واسمه شمعان بالشين المعجمة وهو اصح ما قيل فيه قاله الامام السهلى
 وفي تاريخ الطبرى اسمه جبر و قيل حبيب النجار وهو الذى عمل تابوت موسى حين
 ارادت امه ان تلقيه في اليم وهو غير حبيب النجار صاحب يس و قيل خربيل بن نوحائيل
 او حزقيل و يدل عليه قوله عليه السلام سباق الامم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين
 حزقيل مؤمن آل فرعون و حبيب النجار صاحب يس و على بن ابي طالب كرم الله وجهه وهو
 رضى الله عنه افضلهم كفى انسان الميون نقلا عن الرائس و قل ابن الشيخ في حواشيه
 روى عن النبي عليه السلام أنه قال الصديقون ثلاثة حبيب النجار مؤمن آل اليس مؤمن
 آل فرعون الذى قال اتقتلون رجلا ان يقول ربى الله والثالث ابوبكر الصديق وهو افضلهم
 انتهى . بقول الفقير يمكن ان يقال لا مخالفة بين هاتين الروايتين لما أن المراد تفضيل ابي
 بكر في الصديقية و تفضيل على في السبق وعدم صدور الكفر عنه ولو لحظة فافضلية كل
 منهما من جهة اخرى ثم أن الروايتين دلتا على كون ذلك الرجل قبطيا وايضا أن فرعون

اصفى الى كلامه واسمع منه ولو كان اسرا ثيبا لكان عدوا له فلم يكن يصفى اليه قال في التكملة فان قلت الال قد يكون في غير القرابة بدليل قوله تعالى ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ولم يرد الا كل من كان على دينه من ذوى قرابته وغيرهم فالجواب أن هذا الرجل لم يكن من اهل دين فرعون وانما كان مؤمنا فاذا لم يكن من اهل دينه فلم يبق لوصفه بأنه من آله الا ان يكون من عشيرته انتهى وقيل كان اسرا ثيبا ابن عم قارون او أبوه من آل فرعون واهله من بني اسرائيل فيكون من آل فرعون صلة يكتسب وفيه انه لا مقتضى هنا لتقديم المتعلق وايضا أن فرعون كان يعلم ايمان بني اسرائيل ألا ترى الى قوله ابنا الذين آمنوا معه فكيف يمكنهم ان يفعلوا كذلك مع فرعون وقيل كان عربيا موحدنا يناقضهم لاجل المصلحة ﴿يكتسب ايمانه﴾ اى يستره ويخفيه من فرعون وملئه لا خوفا بل ليكون كلامه بمحل من القبول وكان قد آمن بعد مجي موسى او قبله بمائة سنة وكتبه فلما بلغه خبر قصد فرعون بموسى قال ﴿اقتلون رجلا﴾ اتقصدون قتله ظلما بلا دليل والاستفهام انكارى ﴿ان يقول﴾ اى لأن يقول او كراهة ان يقول ﴿ربى الله﴾ وحده لاشريك له والخصم مستفاد من تعريف طرفي الجملة مثل صديق زيد لا غير ﴿وقد جاءكم بالبينات﴾ اى والحال أنه قد جاءكم بالمعجزات الظاهرة التى شاهدتموها ﴿من ربكم﴾ لم يقل من ربه لانهم اذا سمعوا أنه جاءهم بالبينات من ربهم دعاهم ذلك الى التساؤل فى امره والاعتراف به وترك المكابرة معه لأن ما كان من قبل رب الجميع يجب اتباعه وانصاف مبلغه وعن عروة بن الزبير قال قلت لعبد الله بن عمر رضى الله عنهم ما حدثني بأشد شئ صنعه المشركون برسول الله عليه السلام قال اقبل عقبة بن ابى معيط ورسول الله صلى عند الكعبة او لقيه فى الطواف فأخذ بجميع رداؤه عليه السلام فلوى ثوبه على عنقه وخنقه خنقا شديدا وقال له انت الذى تنهانا عما يعبد آباؤنا فقال عليه السلام انا ذاك فاقبل ابوبكر رضى الله عنه فأخذ بمنكبيه عليه السلام والتزمه من ورائه ودفعه عن رسول الله وقال اقتلون رجلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم رافعا صوته وعينه تسفحان دما اى تجريان حتى ارسلوه وفيه بيان أن ما تولى ابوبكر من رسول الله كان اشد مما تولاها الرجل المؤمن من موسى لأنه كان يظهر ايمانه وكان بجميع طغاة قريش وحكى ابن عطية فى تفسيره عن ابيه أنه سمع ابا الفضل ابن الجوهري على المنبر يقول وقد سئل ان يتكلم فى شئ من فضائل الصحابة رضى الله عنهم فاطرق قليلا ثم رفع رأسه فقال

عن المرء لا تسأل وسل عز قرينه • فكل قرين بالمقارن يقتدى

ماذا ترون من قوم قرنهم الله تعالى بنيه وخصمهم بمشاهدته وتلقى الروح وقد اتى الله على ربه مؤمن من آل فرعون كنتم ايمانه واسره فجعله فى كتابه وأثبت ذكره فى المصاحف لكلامه قاله فى مجلس من مجالس الكفر وابن هو من عمر بن الخطاب رضى الله عنه اذ جرد سيفه بمكة وقال والله لا اعبده الله سرا بعد اليوم فكان ما كان من ظهور الدين بسيفه ثم اخذهم الرجل المؤمن بالاحتجاج من باب الاحتياط بايراده فى صورة الاحتمال من الظن

بعدا لقطع يكون قتله منكرا فقال ﴿وإن يك كاذبا فعليه كذبه﴾ لا يتخطاه وبإل كذبه
 وضرره فيحتاج في دفعه الى قتله يعني أن الكاذب انما يقتل اذا تعدى ضرر كذبه الى غيره
 كالترديد الذي يدعو الناس والمبتدع الذي يدعو الناس الى بدعته وهذا لا يقدر على ان يحمل
 الناس على قبول ما اظهره من الدين لكون طباع الناس آبية عن قبوله ولقدرتكم على منعه
 من اظهار عقائده ودينه ﴿وإن يك صادقا﴾ في قوله فكذبتموه وقصدتم له بسوء ﴿يصبكم
 بعض الذي يعدكم﴾ أي ان لم يصبكم كله فلا اقل من اصابة بعضه وفي بعض ذلك كفاية لهلاكهم
 فذكر البعض ليجب الكل لأن البعض هو الكل وهذا كلام صادر عن غاية الانصاف وعدم
 التعصب ولذلك قدم من شق التردد كونه كاذبا وصرح باصابة البعض دون الجميع مع أن
 الرسول صادق في جميع ما يقوله وانما الذي يصيب بعض ما يمدد دون بعض هم الكهان والمنجمون
 ويجوز ان يكون المعنى يصبكم ما يعدكم من عذاب الدنيا وهو بعض ما يعدكم لأنه كان
 يتوعدهم بعذاب الدنيا والآخرة كأنه خوفهم بما هو ظاهر احتمالا عندهم وفي عين المعاني
 لأنه وعد النجاة بالايان والهلاك بالكفر وقد يكون البعض بمعنى الكل كما في قوله
 • قد يدرك المتأني بعض حاجته • وقد يكون مع المستعجل الزلل •

وقوله تعالى ولا بين لكم بعض الذي تختلفون فيه أي حيمه وفي قوله تعالى يريد الله ان
 يصيبكم ببعض ذنوبكم أي بأكملها كما في كشف الاسرار وقال ابو الليث بعض هناصلة يريد
 يصبكم الذي يعدكم ﴿إن الله لا يهدي من هو مسرف﴾ وهو الذي يتجاوز الحد في المصيبة
 او هو السفاك للدم بغير حق ﴿كذاب﴾ وهو الذي يكذب مرة بعد اخرى وقيل كذاب
 على الله لان الكذب عليه ليس كالكذب على غيره وهو احتجاج آخر ذو وجهين احدهما
 أنه لو كان مسرفا كذابا لما هداه الله تعالى الى اليينات ولما ايده بتلك المعجزات وثانيهما
 انه ان كان كذلك خذله الله واهلكه فلا حاجة لكم الى قتله ولعله اراهم وهو عاكف
 على المعنى الأول لتلين شكيمتهم وقد عرض به لفرعون لأنه مسرف حيث قتل الابناء
 بلا جرم كذاب حيث ادعى الألوية لايهيه الله سبيل الصواب ومنهاج النجاة بل فضحه ويهدم
 امره ﴿يا قوم﴾ أي كروه من ﴿لكم الملك﴾ والسلطنة ﴿اليوم﴾ حال كونكم
 ﴿ظاهرين﴾ غالبين جالين على بني اسرائيل والعامل في الحال وفي قوله اليوم ماتعلق به
 لكم ﴿في الارض﴾ أي ارض مصر لا يهاؤمكم احد في هذا الوقت ﴿فمن﴾ يس كيست كه
 ﴿ينصرنا من بأس الله﴾ من اخذه وعذابه ﴿ان جاءنا﴾ أي فلا تقسدا امركم ولا تعرضوا
 لبأس الله بقتله فانه ان جاءنا لم يمنعنا منه احد وانما نسب ما يسموهم من الملك والظهور في الارض
 اليهم خاصة ونظم نفسه في سلكهم فيما يسوءهم من مجي بأس الله تطبيقا لقولهم وايدنا بأنه
 مناصح لهم ساع في تحصيل ما يجديهم ودفع ما يردبهم سعيه في حق نفسه ليتأثروا بنصحه
 ﴿قال فرعون﴾ بعد فاسمع نصحه اضربا عن المجادلة وبالفارسية كفت فرعون مرآن
 مومن را كه از قتل موسى نهی كرد وجمی دیگر را كه نزدی حاضر بودند ﴿ما اريكم﴾
 أي ما اشر عليكم ﴿الا ما اري﴾ واستصوبه من قتله قطعا لمادة الفتنة ﴿وما اهديكم﴾

بهذا الرأي ﴿الاسييل الرشاد﴾ اي الصواب فهو من الرأي يقال رأى فيه رأيا واعتقده اعتقادا ورآيته شاورته ولما قل أي الرأي الى باب اقص عدى الى الضمير المنصوب ثم استثنى استثناء مفرغا فقليل الا ما ارى ويجوز ان يكون من الرؤية بمعنى العلم يقال رآه بعينه اي ابصره ورآه بقلبه اي علمه فيتعدى الى مفعولين ثانيهما الا ما ارى والمعنى لا اعلمكم الا ما اعلم ولا امر عنكم خلاف ما ظهره ولقد كذب حيث كان مستشعرا للخوف الشديد ولكنه كان يظهر الجلادة وعدم المبالاة ولولاه لما استشار احدا ابدا (وفي المتنوى) ان استشارة كانت من عادته حتى أنه كان يلين قلبه في بعض الاوقات من تأثير كلام موسى عليه السلام فيميل الى الايمان ويستشير امرأته آسية فتشير عايه بالايمان ومتابعة موسى ويستشير وزيره هامان فيصده عن ذلك (وفي المتنوى)

بس يكفى ما كنون بودى خديو • مند كردى زنده پوشى داريو
همچو سنك منجنقى آمدى • آن سخن بر شيشه خانه اوزدى
هر چه صدوز آن كلم خوش خطاب • ساختى در يكدم او كردى خراب
عقل تود شور مغلوب هواست • در وجودت رهزن راه خداست
واى آن شه كه وزير شن اين بود • جاى هر دو دوزخ پر كين بود
مرهوا را تو وزير خود مساز • كه برارد جان پاكت از نماز
شاد آن شاهى كه اورادست كير • باسداندر كار چون آصف وزير
شاه عادل چون قرين اوشود • نام او نور على نور بود
شاه چون فرعون وهامانش وزير • هر دو را نبود زبد بنجى كزير
بس بود ظلمات بعضا فوق بعض • نى خرد يارونى دولت روز عرض

نسأل الله زكاه الروح و صفاء القلب ﴿وقال الذى آمن﴾ من آل فرعون مخاطبا لقومه واعظا لهم وفي الحديث افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر وذلك من اجل علة الخوف والقهر ولائن الجهاد بالحجة والبرهان اكبر من الجهاد بالسيف والسنان ﴿يا قوم﴾ اي كروه من ﴿انى اخاف عليكم﴾ فى تكذيب موسى عليه السلام والتعرض له بسوء كالقتل والاذى ﴿مثل يوم الاحزاب﴾ مثل ايام الائم الماضية يعنى وقائمهم العظيمة وعقوباتهم الهائلة على طريق ذكر المحل و ارادة الحال فان قلت الظاهر ان يقال مثل ايام الاحزاب اذ لكل حزب يوم على حدة قلت جمع الاحزاب مع تفسيره بالطوائف المختلفة المتباينة الازمان والامكان اغنى عن جمع اليوم اذ بذلك ارتفع الالتباس وتبين أن المراد الايام ﴿مثل دأب قوم نوح﴾ الدأب المادة المستمرة علمه والشان ومثل تبدل من الاول والمراد بالدأب واليوم واحد اذا المعنى مثل حال قوم نوح وشانهم فى المذاب وبالفارسية . مانند حال كروه نوح كه بطوفان هلاك شدند ﴿وعاد﴾ وكروه عاد كه ساد صرصر مستأصل كشتند ﴿وتمود﴾ وقوم تمود كه برك صيحه مردند ﴿والذين من بعدهم﴾ وما نند حال آنانكه از بس ایشان بودند چون اهل مؤتفه كه شهر ایشان زود بر كشت وجون اصحاب ايكه كه بعد از يوم

الظلة كرفار شدد ﴿ وما الله يريد ظلما للعباد ﴾ فلا يهلككم قبل ثبوت الحجة عليهم ولا يعاقبهم بغير ذنب ولا يخلى الظالم منهم بغير انتقام پس شهادهم ظلم مكثيد تا معذب نكرديد ﴿ ويا قوم انى اخاف عليكم يوم التناد ﴾ اصله يوم التنادى بالياء على أنه مصدر تنادى القوم بعضهم بعضا تناديا بضم الدال ثم كسر لاجل الياء وحذف الياء حسن فى الفواصل وهو بالفارسية يكديكررا او ازدادن . ويوم نصب على الظرف اى من ذلك اليوم لما فيه من العذاب على المصرين والمؤذين او على المفعول به اى عذاب يوم التناد حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فاعرف قاعرا به والمراد بيوم التناد يوم القيامة لانه يتنادى فيه بعضهم بعضا للاستغاثة كقولهم فهل لنا من شفاء فيشفعوا لنا . وهيج كس شهاد كس ندى رسد . او يتصاحون بالويل والثبور نحو قولهم يا ويلنا من بعثنا وما لهذا الكتاب او يتنادى اصحاب الجنة واصحاب النار يعنى يتنادى اصحاب الجنة اصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا من الجنة والنعيم المقيم حق فهل وجدتم ما وعد ربكم من عذاب النار حقا قالوا نعم ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او بما رزقكم الله (قال الكاشفى) يا بعد از ذبح موت ندا كتند كه فلان نيك بخت شد كه هر كز بد بخت نشود و فلان بد بختى كشت كه تا ابد نيك بختى نيايد ﴿ يوم تولون ﴾ بدل من يوم التناد يعنى دوزى كه بر كرداينده شويد از موقف حساب و برويد ﴿ مدبرين ﴾ حال كونكم منصرفين عنه الى النار يعنى باز كشتگان از انجا بسوى دوزخ و حال كونكم ﴿ مالكم من الله من عاصم ﴾ اى مالكم من عاصم يعصمكم من عذابه تعالى ويحفظكم ﴿ ومن يضلل الله ﴾ و هر كرا خدا فرود كذارد در ضلالت ﴿ فماله من هاد ﴾ يهديه الى طريق النجاة قاله لما ايس من قبولهم وفى الآيات اشارة الى أن الله تعالى اذا شاء بكمال قدرته اظهارا لفضله و منته يخرج الحى من الميت كما اخرج من آل فرعون مؤمنا حيا قلبه بالايمان من بين كفار اموات قلوبهم بالكفر ليتحقق قوله تعالى ولوشئنا لا آتينا كل نفس هدايا و اذا شاء اظهار العزة وجبروته يعنى ويصم الملوك والعلاء مثل فرعون وقومه لئلا يبصروا آيات الله الظاهرة ولا يسمعوا الحجج الباهرة مثل ما نصحه بها مؤمن آلهم ليتحقق قوله تعالى ومن يضلل الله فماله من هاد وقوله ولكن حق القول منى الاية كما فى التأويلات النجمية واسند الاضلال الى الله تعالى لانه خالق الضلالة وانما الشيطان ونحوه من الوسائط فالجاهل يرى القلم مسخرا للكاتب والعارف يعلم أنه مسخر فى يده لله تعالى لانه خالق الكاتب والقلم وكذا فعل الكاتب وفى قوله تعالى فماله من هاد اشارة الى أن التوفيق والاختيار للواحد القهار فلو كان لا دم لاختار قابيل ولو كان لنوح لاختار كنعان ولو كان لابراهيم لاختار آزر ولو كان لموسى لاختار فرعون ولو كان لمحمد عليه وعليهم السلام لاختار عمه ابا طالب يقال سبعة عام وسبعة فى جنبها خاص الامر عام والتوفيق خاص والنهى عام والعصمة خاص والدعوة عام والهداية خاص والموت عام والبشارة خاص والحشر يوم القيامة عام والسعادة خاص وورود النار عام والنجاة منها خاص والتخليق

عام والاختيار خاص يعنى ليس كل من خلقه الله اختاره بل خص منه قوما وكذا خلق امورا واشياء
فخص منها البعض ببعض الخواص ثم العجب أن مثل موسى عليه السلام يكون وسط قومه لا يهتدون به
وذلك لأن ما حب المرأة لا يجد حلاوة العسل والضرب لا يرى الشمس وليس ذلك الا من سوء المزاج
وفساد الحال وفقدان الاستعداد .

عنكبوت ار طبع عنقا داشق . از لما بی خیمه کی افراشتی

ثم قال مؤمن آل فرعون بطريق التوبيخ ﴿ ولقد جاءكم ﴾ يا اهل مصر ﴿ يوسف ﴾ بن
يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليهم السلام ﴿ من قبل ﴾ اى من قبل موسى ﴿ بالبينات ﴾
بالمعجزات الواضحة التى من جعلها تعبير الرؤيا وشهادات الطفل على رآة ذمته وقد كان بعث
الى القبط قبل موسى بعد موت الملك وكان فرعون هو فرعون موسى عاش الى زمانه وذلك
لأن فرعون موسى عمر أكثر من اربع مائة سنة وكان بين ابراهيم وموسى تسعمائة سنة على
ما رواه ابن قتيبة فى كتاب المعارف فيجوز ان يكون بين يوسف وموسى مدة عمر فرعون تقريبا
فيكون الخطاب لفرعون وجمع لأن المجيئ اليه بمنزلة المجيئ الى قومه والا فأهل عصر موسى
لم يروا يوسف بن يعقوب والاظهر على نسبة احوال الآباء الى الاولاد وتوبيخ المعاصرين بحال
الماضين اى ولقد جاء ايها القبط آباءكم الاقدمين وهذا كما قال الله تعالى فلم تقتلون انبياء الله
من قبل وانما اراد به آباءهم لأنهم هم القاتلون ثم لا يلزم من هذا ان يكون فرعون موسى
من اولاد فرعون يوسف على ما ذهب اليه البعض وقيل المراد يوسف بن افرائيم بن يوسف
الصديق اقام نبيا عشرين سنة ﴿ قازلتم ﴾ من زال ضد ثبت اى دتم ﴿ فى شك عما جاءكم به ﴾
من الدين الحق ﴿ حتى هذا هلك ﴾ بالموت يعنى تا آنكاه كه بمرد ﴿ قلم ﴾ ضما الى تكذيب
رسالته تكذيب رسالة من بعده ﴿ لم يبعث الله من بعده رسولا ﴾ وقال الكاشفى چون سخن
اين رسول نشنيديم ديكرى نخواهد آمد از ترس آنكه در قول او تردد كنيم . وفى الآية
اشارة الى أن فى الانسان ظلمية وجهولية لو خلى وطبعه لا يؤمن بنبي من انبياء ولا بمعجزاتهم
انها آيات الحق تعالى وهذه طبيعة المتقدمين والمتأخرين منهم وانما المهتدى من يهديه الله بفضله
وكرمه ومن انكارهم الطبيعى انهم ما آمنوا ابنوة يوسف فلما هلك انكروا ان يكون بعده
رسول الله وذلك من زيادة شقاوة الكافرين كما ان من كمال سعادة المؤمنين أن يؤمنوا بالانبياء
قبل نبينهم ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك الاضلال الفظيع ﴿ يضل الله ﴾ كمرأ سازد خدای
تعالى در بوادی طغيان ﴿ من هو مسرف ﴾ فى عصبانه ﴿ مراتب ﴾ فى دينه شك فى معجزات
انبيائه لغلبة الوهم والتقليد ﴿ الذين يجادلون فى آيات الله ﴾ بدل من الموصول الاول لأنه
بمعنى الجمع اذ لا يريد مسرفا واحدا بل كل مسرف والمراد بالمجادلة رد الآيات والظن فيها
﴿ بغير سلطان ﴾ متعلق بيجادلون اى بغير حجة وبرهان صالحة لاتمسك بها فى الجملة ﴿ آتاهم ﴾
صفة سلطان ﴿ كبر ﴾ عظم من هو مسرف مراتب او الجدال ﴿ مقتا ﴾ اى من جهة البغض
الشديد والنفور القوى ﴿ عند الله و عند الذين آمنوا ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنه بمقتهم
الذين آمنوا بذلك الجدال ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك الطبع الفظيع ﴿ يطبع الله ﴾ مهر

می نهد خدای تعالی و از هدی محبوب میکند ﴿عل کل قلب متکبر جبار﴾ بر هر دل شخص متکبر که سرکش انداز فرمان برداری خود کاه که خود را از دیگران برتر دانسته فیصدر عنه امثال ماذکر من الاسراف والارتیاب والنجالة بالباطل قال الراغب الجبار فی صفة الانسان يقال لمن جبر نقيصته ای اصالحها بادعاء منزلة من التعالی لا يستحقها وهذا لا يقال الا على طريقة الذم ویسمى السطان جبار القهره الناس على ما یریده اولاصلاح امور هم فاجبر تارة يقال فی الاصلاح المجرد وتارة فی القهر المجرد وقال ابواللیث على قلب کل متکبر جبار ومثله فی کشف الاسرار حیث قال بالفارسیه رد هر کردن کشی . فقوله قلب بغير تنوین باضافته الی متکبر لان المتکبر هو الانسان وقرأ بعضهم بالتنوین بنسبة الکبر الی القلب على أن المراد صاحبه لانه متى تکبر القلب تکبر صاحبه وبالعکس والجبر زنی العینین النظیر یعنی زنی صاحبهما قال فی الکواشی وکل على القراءتین لمعوم الطبع جمیع انقلب لالعموم جمیع القلوب . بقول الفقیر اعلم أن الطابع هو الله تعالی والمطبوع هو القلب وسبب الطبع هو التکبر والجباریة وحکمه ان لا ینخرج من القلب ما فیہ من الکفر والنفاق والزیغ والضلال فلا یدخل فیہ ما فی الخارج من الایمان والاخلاص والسداد والهدی وهو اعظم عقوبة من الله علیه فعلى العاقل ان یتثبت بالاسباب المؤدیة الی شرح الصدر لا الی طبع القلب قال ابراهیم الخواص قدس سره دواء القلب خمسة قراءة القرآن بالتدبر وخلاء البطن وقيام الليل والتضرع الی الله عند السحر وبجاسة الصالحین وقال الحسن البصری حادثوا هذه القلوب بذكر الله فانها سریعة الدور وهو بالفارسیه ژنک افکندن کارد وشمشیر والمحادثة بزودون . وهذا بالنسبة الی القلب القابل للمحادثة اذ رب قلبه لا یقبل ذلك

آهی را که موریانه بخورد . نتوان برد ازو بصقل ژنک
باسیه دل چه سود کفتن وعظ . نرود میخ آهنین در سنک

وفی الحدیث انی لیفان على قلبی وانی لاستغفر الله فی کل یوم مائة مرة وقد تکلموا فی تأویلہ عن الجنید البغدادی قدس سره ان العبد قد ینقل من حال الی ارفع منها وقد یبقی من الاولى بقية یشرف علیها من الثانية فیصححها ویقال بین العبد والحق ألف مقام او مائة من نور وظلمة فعلى هذا کان علیه السلام کما جاز عن مقام استغفر فهو یقطع جمیع الحجب کل یوم وذلك یدل على نهاية بلوغه الی حد الکمال وجلالة قدره عند الملك المتعال . بقول الفقیر لعل العین اشارة الی لباس البشریة والماهیة الامکانیة السائر للقلب عن شهود حضرة الاحدیة ولما کان علیه السلام بحیث یحصل له الانکشاف العظیم کل یوم من مائة مرتبة وهی مراتب الاسماء الحسنی باحد یتها لم یکن على قلبه الاطیف غین اصلا و اشار بالاستغفار الی مرتبة التبذیل ای تبذیل العین بالمعجمة عین بالمهملة والعلم شهود انصار المقام بحیث کان له غین فازاله بالاستغفار ارشاد الالامة والافلاغین فی هذا المقام والاستغفار وان وهما العامی قلیل الاستبصار وفی الآیة ذم للمتکبر والجبار وقال علیه السلام یحشر الجبارون والمتکبرون یوم القيامة فی صورة الذر یطأهم الناس لهوانهم على الله وذلك لان الصورة المناسبة لحال المتکبر الجبار صورة الذر کما لا یمکن على اهل القلب

﴿وقال فرعون﴾ لوزيره قصدا الى صعود السموات لغاية تكبره ونجبره ﴿قال لكاشفي﴾
 بس در اثنای مواعظ خربيل فرعون اندیشه کرد که ناکاه سخن در مستمعان اثر نکند
 وزیر خود را طلييد و خود را و مردم بجز دیگر مشغول گردانيد ﴿يا هامان﴾ قال في
 كشف الاسرار كان هامان وزير فرعون ولم يكن من القبط ولا من بني اسرائيل يقال انه
 لم يفرق مع فرعون وعاش بعده زمانا شقيا محزوناً يتكفف الناس ﴿ابن﴾ امر من بني
 يثني يعني بني كنان ﴿بني﴾ راي من ﴿صرحا﴾ اي بناء مكشوقا ظاهرا على الناظر عاليا
 مشيدا بالآجر كما قال في القصص فاوقد لي الطين فاجعل لي صرحا ولهذا
 كره الآجر في القبور كافي عين المعاني اي لأن فرعون اول من اتخذوه وهو من صرح
 التي بالتشديد اذا ظهر فانه يكون لازما ايضا ﴿لعل﴾ شايد که من ﴿ابلق﴾ برسم
 و صعود منكم ﴿الاسباب﴾ اي الطرق ﴿اسباب السموات﴾ بيان لها يعني راهها از
 آسمانی بآسمانی . وفي ابهامها تم ايضاحها تفخيم لثباتها وتشويق للسامع الى معرفتها
 ﴿فاطلع الى اله موسى﴾ بقطع الهمزة ونصب العين على جواب الترجي اي انظر اليه ﴿قال﴾
 في تاج المصادر ﴿الاطلاع ديد و رشد . وفي عين المعاني الاستلاء على شيء لرؤيته﴾ واني
 لاظنه ﴿اي موسى﴾ كاذبا ﴿فيما يدعيه من الرسالة﴾ يقول الفقير لم يقل كذابا كما قال عند
 ارساله اليه لأن القائل هنا هو فرعون وحده و حيث قال كذاب رجع المبالغة الى فرعون
 و هارون و قارون فافهم اعلم أن اكثر المفسرين حملوا هذا الكلام على ظاهره و ذكروا في
 كيفية بناء ذلك الصرح حكاية سبقت في القصص وقال بعضهم ان هذا بعيد جدا من حيث
 أن فرعون ان كان مجنونا لم يحز حكاية كلامه ولا ارسال رسول يدعو وان كان عاقلا فكل
 حائل يعلم بديهة انه ليس في قوة البشر وضع بناء ارفع من الجبل و انه لا يتفاوت في البصر حال
 السماء بين ان ينظر من اسفل الجبل ومن اعلاه فامتنع اسناده الى فرعون فذكروا لهذا
 الكلام توجيهين قربان من العقل الاول انه اراد ان يثني له هامان رسدا في موضع عال ليرصد
 منه احوال الكواكب التي هي اسباب سبابة تدل على الحوادث الارضية فيرى هل فيها
 ما يدل على ارسال الله اياه والثاني ان يرى فساد قول موسى عليه السلام بأن اخباره من الله
 السماء ويتوقف على الجلاء عليه و وصوله اليه وذلك لي يتأني الا بالصعود الى السماء وهو
 مما لا يقوى عليه اللسان و ان كان اندراهل الارض كالمملوك فاذا لم يكن طريق الى رؤيته
 واحساسه وجب نفيه وتكذيب من ادعى أنه رسول من قبله وهو موسى فعلى هذا التوجيه
 الثاني يكون فرعون من الدهرية الزنادقة وشبهته فاسدة لانه لا يلزم من امتناع كون الحس
 طريقا الى معرفة الله امتناع معرفته مطلقا اذ يجوز ان يعرف بطريق النظر والاستدلال
 بالآثار كما قال ربكم آبائكم الاولين وقال رب المشرق والمغرب وما بينهما ولكمال جهل اللعين
 بالله وكيفية استنباطه اورد الوهم المزخرف في صورة الدليل وقال الكلبي اشتغل فرعون بموسى
 ولم يتفرغ لبنائه وقال بعضهم قال فرعون ذلك تمويهها وبعضهم قال لغلبة جهله والظاهر ان
 الله تعالى اذا شاء يعصم من شاء فخلي فرعون ونفسه ليتفرغ لبناء الصرح ليرى منه آية

اخرى له وتؤكد العقوبة وذلك لأن الله تعالى هدمه بعد بناءه على ما سبق في النقص وايضا هذا من مقتضى التكبر والتجبر الذي نقل عنه كما مثله عن تحت نصر فانه ايضا لغاية عتوه واستكباره بنى صرحا ببابل على ما سبقت قصته وايضا كيف يكون من الدهرية والمنقول المتواتر عنه أنه كان يتضرع الى الله تعالى في خلوته لحصول مهامه ومن الله الفهم والعناية والدراية ويدل على ما ذكرنا ايضا قوله تعالى ﴿ وكذلك ﴾ اى ومثل ذلك التزيين البليغ المفرط ﴿ زين ﴾ آرايش دادة شد ﴿ فرعون سوء عمله ﴾ اى عمله السيئ فانهمك فيه انهما كما لا يرعوى عنه بحال ﴿ وصد ﴾ صرف ومنع ﴿ عن سبيل ﴾ اى سبيل الرشاد والفاعل في الحقيقة هو الله تعالى وبالتوسط هو الشيطان ولذا قال زين لهم الشيطان اعمالهم وهذا عند اهل السنة واما عند المعتزلة فالزين والصاد هو الشيطان ﴿ وما كيد فرعون ﴾ ونبود مكر فرعون درساختن قصر ودر ابطال آيات ﴿ الا في تباب ﴾ اى خسار وهلاك وفى التأويلات النجمية يشير الى أن من ظن أن الله سبحانه وتعالى في السماء كما ظن فرعون فانه فرعون وقته ولو لم يكن من المضاهاة بين من يعتقد أن الله سبحانه في السماء وبين الكافر الا هذا لكفى به في زيغ مذهبه وغلط اعتقاده فان فرعون غلط اذ توهم ان الله في السماء ولو كان في السماء لكان فرعون مصيبا في طلبه من السماء وقوله وكذلك الخ يدل على أن اعتقاده بأن الله في السماء خطأ وانه بذلك مصدود عن سبيل الله وما كيد فرعون في طلب الله من السماء الا في تباب اى خسران وضلال انتهى وعن النبي عليه السلام ان الله تعالى احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملائكة الاعلى يطلبونه كما تطالبونه اتم يعنى لو كان في السماء لما طلبه اهل السماء ولو كان في الارض لما طلبه اهل الارض فاذا هو الآن على ما كان عليه قبل من التنزه عن المكان وفي هدية المهديين اذا قال الله في السماء واراد به المكان يكفر اتفاقا لانه ظاهر في التجسيم وان لم يكن له نية يكفر عند اكثرهم وان اراد به الحكاية عن ظاهر الاخبار لا يكفر وعن معاوية بن الحكم السلمي رضى الله عنه أنه قال آتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان جارية لى كانت ترعى غنملى فحبتها وفقدت شاة من الغنم فمألتها عنها فقالت اكلمها الذئب فاسفت عليها وكنت من بنى آدم فلطمتها اى على وجهها وعلى رقبها فأعتقها عنها فقال لها رسول الله اين الله فقالت في السماء فقال من انا فقالت انت رسول الله فقال عليه السلام اعتقها فاما مؤمنة اعلم انه قد دل الدليل العقلى على استحالة حصر الحق في اينة والشارع لما علم أن الجارية المذكورة ليس في قوتها ان تتقل موجدتها الاعلى تصوير في نفسها خاطبها بذلك ولو أنه خاطبها بغير ما تصورته في نفسها لارتفعت الفائدة المطلوبة ولم يحصل القبول فكان من حكمته عليه السلام ان سأل مثل هذه الجارية بمثل هذا السؤال وبمثل هذه العبارة ولذلك لما اشارت الى السماء قال فيها أنها مؤمنة يعنى مصدقة بوجود الله تعالى ولم يقل انها طاملة لانها صدقت قول الله وهو الله في السموات ولو كانت عالة لم تقيده بالسماء فعمل أن للعالم ان يصحب الجاهل في جهله تنزلا لعقله والجاهل لا يقدر على صحبته العالم بغير تنزل كذا في الفتوحات

المكية وفيه ايضا أنه لا يلزم من الايمان بالفوقية الجهة فقد ثبت. فانظر ماذا ترى وكن اهل السنة من الورى انتهى (وفي المتنوى)

قرب نى بالانه بسقى رفتن است . قرب حق از حبس هستى رستن است

نيست راجه جاى بالا است وزير . نيست را زود ونه دورست ونه دير

يقول الفقير يعرف من هذا الكلام أن وجود الاشياء وماهاها الممكنة اعتبارى والاعتبارى لا وجود له حقيقة وانما يقوم بوجود الله تعالى لقيام الظل بذى الظل فاذا كان وجود الموجودات فى حكم العدم فما معنى كون وجود الله تعالى متقيدا بالعدم بان يظهر فى اينية مخصوصة دون غيرها سبحانه فافهم ﴿ وقال الذى آمن ﴾ از من آل فرعون ﴿ يا قوم اتبعون ﴾ فيها دللتكم عليه اصله يا قومى اتبعونى ﴿ اهدكم سبيل الرشاد ﴾ اى سيلا يصل سالكه الى المقصود والرشد والرشاد الاهتداء لمصالح الدين والدنيا وفيه تعريض بان مايسلكه فرعون وقومه سبيل النى والضلال وفيه اشارة الى ان لهداية مودعة فى اتباع الانبياء والاولياء وللولى ان يهدى سبيل الرشاد بتبعية النبى عليه السلام كما يهدى النبى اليه ومن الهداية قوله ﴿ يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع ﴾ اسم بمعنى المتعة وهى التمتع والانتفاع لا بمعنى السلعة لأن وقوعه خبرا عن الحياة الدنيا يمنع منه اى تمتع يسرو انتفاع قليل لسرعة زوالها لأن الدنيا بأسرها ساعة فكيف عمر انسان واحد وبالفارسية بساط عيش اوباندك فرصتى در نور دند و نامه معاشرت اورا رقم ابطال درسر كشند .

بباغ دهر كه بس نازه رنك و خوش بو هست . مباش غمراه كه رنج خزان زنى دارد

زمان زمان بد مدرج نكبت و ادبار . چه رنك و بو كه نشانى ازان نكذارد

قال محمد بن على الترمذى قدس سره لم تزل الدنيا مذمومة فى الامم السالفة عند العقلاء منهم وطالبوها مهانين عند الحكماء الماضية ومقام داع فى امة الاحذر متابعة الدنيا وجمعها والحب لها ألا ترى الى مؤمن آل فرعون كيف قال اتبعون اهدكم سبيل الرشاد كما أنهم قالوا وما سبيل الرشاد قال انما هذه الخ يعنى لن تصل الى سبيل الرشاد وفى قلبك محبة للدنيا وطلب لها ﴿ وان الآخرة هى دار القرار ﴾ لخلودها ودوام ما فيها فالدائم خير من المنقضى قال بعض العارفين لو كانت الدنيا ذهابا فانها والآخرة خزفا باقيا لكانت الآخرة خيرا من الدنيا فكيف والدنيا خزف فان والآخرة ذهب باق وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نام على حصير فقام وقد اثر فى جسده فقال ابن مسعود رضى الله عنه يا رسول الله لو امرتنا ان نيسط لك لنفعل فقال مالى وللدينا وما انا والدنيا الا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها وعن انس بن مالك رضى الله عنه أن النبى عليه السلام قال يا بنى اكثر ذكر الموت فانك اذا اكثر ذكر الموت زهدت فى الدنيا ورغبت فى الآخرة وأن الآخرة دار قرار والدنيا غمرارة والمغرور من اغتر بها .

تو خاقل در اندیشه سود مال . كه سرمايه عمر شد پايمال

چه خوش گفت با كودك آموزگار . كه كارى نكرديم وشد روزگار

﴿من﴾ هر که ﴿عمل﴾ في الدنيا ﴿سنة﴾ کرداری بد ﴿فلا يحزى﴾ في الآخرة ﴿الا مثلها﴾ عدلا من الله سبحانه فخلود الكافر في النار مثل لكفره ولوساعة لا تبدي اعتقاده واما المؤمن الفاسق فمقامه منقطع اذ ليس على عزم ان يبقى مصرا على المعصية وفي الآية دليل على أن الجنایات سواء كانت في النفوس او الاعضاء او الاموال تفرم بامثالها والزائد على الامثال غير مشروع ﴿ومن عمل صالحا﴾ وهو ما طلب به رضى الله تعالى اى عمل كان من الاعمال الشروعة ﴿من ذكر او اتى﴾ ذكرها ترغيا لهما في الصالحات ﴿وهو﴾ اى و الحال أنه ﴿مؤمن﴾ بالله واليوم الآخر جعل العمل عمدة والایمان حالا للايدان بانه لا عبرة بالعمل بدون الايمان اذ الاحوال مشروطة على ما تقرر في علم الاصول ﴿فاؤلئك﴾ الذين عملوا ذلك ﴿يدخلون الجنة﴾ يرزقون فيها ﴿روزی داده﴾ شو نداد فوا که پاکیزه و مطاعم لذیذه ﴿بغير حساب﴾ اى بغير تقدير وموازنة بالعمل بل اضعافا مضاعفة فضلا من الله ورحمة وفي التأويلات النجمية بغير حساب اى مما لم يكن في حساب العبدان رزق مثله وعن ابی هريرة رضى الله عنه أنه قال اخبرني رسول الله عليه السلام أن اهل الجنة اذا دخلوها نزلوا فيها يفضل اعمالهم اى باعمالهم الفاضلة ثم يؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة من ايام الدنيا فيبرزون ويبرز لهم عرشه ويتبدى لهم في روضة من رياض الجنة فتوضع لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر من ياقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب ومنابر من فضة ويجلس اذانهم وما هو دنى على كئشان المسك والكافور ما يرون أن اصحاب النكراسى بافضل منهم مجلسا قال ابو هريرة رضى الله عنه قلت يا رسول الله وهل يرى ربنا قال نعم هل تتمارون في رؤية الشمس والقمر ليلة البدر قلنا لا قال كذلك لا تتمارون في رؤية ربكم تبارك وتعالى ولا يبقى في ذلك المجلس رجل الا حاضره الله محاضرة حتى يقول للرجل منهم يا فلان ابن فلان أتذكر يوم قلت كذا وكذا فيذكره بعض عثراته في الدنيا فيقول اولم تغفلنى فيقول بلى فبسمة مغفرتى بلغت منزلتك هذه فينبأهم على ذلك اذ غشيم سحابة فامطرت عليهم طيبا لم يجدوا مثل ريحه قط ويقول ربنا قوموا الى ما اعددت لكم من الكرامة فخذوا ما شئتم فتأتى سوقا قد حفت باللائكة لم تنظر العيون الى مثلها ولم تسمع الاذان ولم يخطر على القلوب فيحمل لنا ما اشتهينا ليس يباع فيها ولا يشتري وفي ذلك السوق يلتقى اهل الجنة بعضهم بعضا قال فيقبل الرجل ذوالمنة المرتفعة فيلقى من هو دونه وما فيهم دنى فيروعه ماعليه من اللباس فاينفضى آخر حديثه حتى يخيل عليه ما هو احسن منه وذلك أنه لا ينبغي لأحد ان يحزن فيها ثم نصرف الى منازلنا فيتلقانا ازواجنا فيقلن مرحبا واهلا لقد جئت وان ربك من الجمال ما هو افضل مما فارقتنا عليه فيقول انا جالسنا اليوم ربنا الجبار وبحق لنا ان نقلب بمثل ما اقلبنا ﴿ويا قوم﴾ قال الكاشفى آل فرعون از سخنان خربيل فهم کردند که ایما آورده است زبان ملامت بکشدند که شرم نداری که از پرستش فرعون روى بعبادت دیگری می آری خربیل تکرار ندا کرد از روى تنبيه تا شاید از خواب غفلت بیدار شوند پس

كفت اى كروه من ﴿مالى﴾ الاستفهام للتوبيخ ﴿ادعوكم الى النجاة﴾ من النار
 بالتوحيد ﴿وتدعوتنى الى النار﴾ بالاشراك قوله ادعوكم فى موضع الحال من التوى فى الخبر
 وتدعوتنى عطف عليه و مدار التعجب دعوتهم اياه الى النار لادعوتهم اياهم الى النجاة
 كأنه قيل اخبرونى كيف هذا الحال ادعوكم الى الخير وتدعوتنى الى الشر وقد جعله
 بعضهم من قبيل مالى اراك حزينا اى مالك تكون حزينا فيكون المعنى مالكم ادعوكم الى الخير
 ﴿تدعوتنى لا كفر بالله﴾ بدل والدعاء كالهداية بالى واللام ﴿واشرك به ما ليس لى به﴾
 اى بشر كنه له تعالى فى المعبودية ﴿علم﴾ والمراد نفى المعلوم وهو ربوبية ما يزعمون اياه
 شريكا بطريق الكناية وهو من باب نفى الشيء بنفى لازمه فيه اشعار بان الالهية لا بد لها
 من برهان موجب للعلم بها ﴿وانا ادعوكم الى العزيز﴾ الذى لم يكن له كفوا احد واما
 المخلوقات فبعضها اكفاء بعض وايضا الى القادر على تعذيب المشركين ﴿الفجار﴾ لمن
 تاب ورجع اليه القادر على غفران المذنبين ﴿لاجرم﴾ هرايته قاله الكاشفى وقال غيره
 كلمة لارد لما دعوه اليه من الكفر والاشراك وجرم فعل ماض بمعنى حق وقاعله قوله تعالى
 ﴿ان ما تدعوتنى اليه﴾ اى الى عبادته واشراكه ﴿ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة﴾
 اى حق ووجب عدم دعوة آلهتكم الى عبادة نفسها اصلا ومن حق المعبود ان يدعو
 الناس الى عبادته بارسال الرسل وانزال الكتب وهذا الشأن منتف عن الاصنام بالكلية
 لانها فى الدنيا جمادات لا تستطيع دعاء غيرها وفى الآخرة اذا انشأها الله حيوانا فاطقا تبرا
 من عبديتها او المعنى حق وثبت عدم استجابة دعوة لها اى ليس لها استجابة دعوة لافى الدنيا
 بالبقاء والصحة والنفي ونحوها ولا فى الآخرة بالنجاة ورفعة الدرجات وغيرهما كما قال تعالى
 ان تدعومهم لا يسمعون دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم فكيف تكون الاصنام ربا وليس
 لها قدرة على اجابة دعاء الداعين ومن شأن الرب استجابة الدعوات وقضاء الحاجات وقيل
 جرم بمعنى كسب وقاعله مستكن فيه اى كسب ذلك الدعاء الى الكفر والاشراك بطلان
 دعوتها اى بطلان دعوة المدعوا اليه بمعنى ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوتها كأنه قيل
 انكم تزعمون ان دعاءكم الى الاشراك يبعثنى على الاقبال عليه وانه سبب الاعراض وظهور
 بطلانه وقيل جرم فعل من الجرم وهو القطع كما أن بد من لا بد فعل من التبديد والمعنى
 لا قطع لبطلان ألوهية الاصنام اى لا ينقطع فى وقت ما ينقلب حقا فيكون جرم اسم لامبنا
 على الفتح لافعلا ماضيا كما هو على الوجهين الاولين وفى القاموس لاجرم اى لا بد أو حقا
 او لامحالة او هذا اصله ثم كثر حتى تحول الى معنى القسم فلذلك يحجب عنه باللام يقال
 لاجرم لا آتيتك ﴿وان مردنا﴾ مرجعنا ﴿الى الله﴾ اى بالموت ومفارقة الارواح
 الاجساد ومارا جزا خواهد داد وهو عطف على أن ما تدعوتنى داخل فى حكمه وكذا
 قوله تعالى ﴿وان المسرفين﴾ اى فى الضلال والطفيان كالاشراك وسفك الدماء ﴿هم
 استجاب النار﴾ اى ملازموها ﴿فستذكرون﴾ اى فيسذ كر بعضكم بعضا عند معاينة
 العذاب ﴿ما اقول لكم﴾ من الناصح ولكن لا ينفعكم الذكر حينئذ ﴿واقفوا امرى﴾

الى الله ﷻ اردء اليه ليعصني من كل سوء قاله لما أنهم كانوا توعدوه بالقتل قال في القاموس
فوض اليه الامر رده اليه انتهى وحقيقة التفويض تعطيل الارادة في تدبير الله تعالى كما في عين
المعاني وكال التفويض ان لا يرى لنفسه وللخلق جميعا قدرة على النفع والضرر كما في عمر آس
البقل قال بعضهم التفويض قبل زول القضاء والتسليم بعد نزوله ﷻ ان الله بصير بالعباد ﷻ
يعلم الحق من المبطل فيحرس من يلوذ به من المكاره ويتوكل عليه وفي كشف الاسرار معنى
تفويض كار باخذ اوندكار كذا شقن است درسه چیز دردين ودر قسم ودر حساب خلق
اما تفويض دردين آنست كه بتكلف خود در هر چه الله ساخته نياميزي وچنانكه ساخته
وي ميكردد با آن ميسازي و تفويض در قسم آنست كه بهانه دعا باحكم او معارضه نكني
وباستقصاي طلب تعين خود را منهم نكني و تفويض در حساب آنست كه اگر ايشان را
بدى بيني آنرا شقاوت نشمري و برسى وا كر بر نيكي بيني آنرا سعادت نشمري و اميد
داري و بر ظاهر هر كس فرو آبي و بصدق ايشان را مطالبت نكني و يقرب من هذا حديث
ابن مبررة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان رجلين كانا
في بني اسرائيل متحابين احدهما يجتهد في العبادة والاخر كان يقول مذهب فجعل المجتهد
يقول أقصر أقصر عن ما انت فيه قال فيقول خلني وربي فانما على ذنب استعظمه فقال
أقصر فقال خلني وربي أبعت على رقيبا فقال والله لا يغفر الله لك ابدا ولا يدخلك الجنة ابدا
قال فبعث الله اليهما ملكا فقبض ارواحهما فاجتمعا عنده فقال للمذنب ادخل الجنة برحمتي
وقال للآخر أنتستطيع ان تحظر على عبيد رحمتي فقال لا يارب قال اذهبوا به الى النار
قال ابو هريرة والذي نفسي بيده لتكلم بكلمة اوبقت بدنياه واخرته ودلت الآية على
أن الله تعالى مطلع على العباد واحوالهم فلا بد من تصحيح الحال ومراقبة الاحوال روى
أن ابن مسعود رضى الله عنه خرج مع بعض اصحاب رضى الله عنهم الى الصحراء فطبخوا
الطعام فلما تهيأوا للاكل رأوا هناك راعيا يرعى اغناما فدعوه الى الطعام فقال الراعى
كلوا انتم فاني صائم فقالوا له بطريق التجربة كيف تصوم في مثل هذا اليوم الشديد
الحرارة فقال لهم ان نار جهنم اشيد حرا منه فاعجبهم كلامه فقالوا له بيع لنا غنما من هذه
الاغنام نعطك ثمنه مع حصة من لحم فقال لهم هذه الاغنام ليست لي وانما هي لسيدى
ومالكى فكيف ابيع لكم مال الغير فقالوا له قل لسيدك انه اكله الذئب واصاع فقال الراعى
اين الله فاعجبهم كلامه زيادة الاعجاب ثم لما عادوا الى المدينة اشتراه ابن مسعود من مالكهم مع
الاغنام فاعتقه ووهب الاغنام له فكان ابن مسعود يقول له في بعض الاحيان بطريق
الملاحظة ابن الله وروى أن نيا من الانبياء كان يتعب في جبل وكان في قربه عين جارية بها
بها فارس وشرب منها ونسى عندها صرة فيها الف دينار فجاء آخر فاخذ الصرة ثم جاء
رجل فقير على ظهره حزمة حطب فشرب واستلقى ليستريح فرجع الفارس لطلب الصرة
فلم يرها فأخذ الفقير فطلبها منه فلم يجدها عنده فغضب حتى قتله فقال ذلك النبي الهى
ما هذا اخذ الصرة بل اخذها ظالم آخر وسلطت هذا الظالم عليه حتى قتله فادعى الله تعالى

إليه أن اشتغل بعبادتك فليس معرقة مثل هذا من شأنك أن هذا الفقير قد قتل أبا الفارس
فمكثت من القصاص وإن أبا الفارس قد كان أخذ ألف دينار من مال أخذ الصرة فردته
إليه من تركته ذكره الفزالي رحمه الله (قال الحافظ)

درگاه خانه که ره عقل و فضل نیست . فهم ضعیف و رای فضولی چرا کتد
﴿ فوقاه الله ﴾ آورده اند که فرعون فرمود تا خربیل را بکشند وی کربخته روی بکوهی نهاد
و بنماز مشغول شد حق سبحانه تعالی لشکر سیاح را برانگیخت تا بگردوی درآمده آغاز پاسانی
کردند نتیجه تفویض بزودی در وی رسید یعنی فوض امره الی الله فیکفاه الله ذکر کشف الاسرار
آمده که فرعون از خواص خود جمعی را از عقب او فرستاد چون بوی رسیدند و نماز وی و نکمهبانی
سیاح مشاهده کرده بترسیدند و نزد فرعون آمده صورت حال باز گفتند همه را سیاست کرد
تا آن سخن فاش نکرد و قال بعضهم منهم من اكلته السباع ومنهم من رجع الی فرعون
فاتهمه وصلبه فاخبر الله عن الحال خربیل بقوله فوقاه الله ای حفظه من ﴿ سننات ماکروا ﴾
شد آند مکرهم و ما هموا به من الحاق انواع العذاب بمن خالفهم و بالفارسیه پس نگاه داشت
او را خدای از بدیهای آنچه اندیشیدند در راه او . و قيل نجا خربیل مع موسى علیه السلام
﴿ وحق ﴾ نزل و اصاب ﴿ بآل فرعون ﴾ ای بفرعون و قومه و عدم التصريح به للاستغناء
بذکرهم عن ذکره ضروره آنه اولی منهم بذلك من حیث کونه متبوعا لهم و رئیساً ضالاً
مضلاً ﴿ سوء العذاب ﴾ ای الفرق و هذا فی الدنيا ثم بین عذابهم فی البرزخ بقوله ﴿ النار
یعرضون ﴾ ای فرعون و آلہ ﴿ علیها ﴾ ای علی النار و معنی عرضهم علی النار اخراق ارواحهم
و تعذیبهم بها من قولهم عرض الاسارى علی السیف اذا قتلوا به قال فی القاموس عرض القوم
علی السیف قتلهم و علی السوط ضربهم ﴿ غدوا و عشیا ﴾ ای فی اول النهار و آخره و ذکر
الوقتین اما للتخصیص و اما فیما بینهما فالله تعالی اعلم محالهم اما أن یعذبوا بجنس آخر او بنفس
عشم و اما للتأکید کافی بقوله تعالی ولهم رزقهم فیها بکرة و عشیا ای علی الدوام قاله ابن مسعود
رضی الله عنه أن ارواح آل فرعون فی اجواف طیر سود یعرضون علی النار مرتین قیقال یا آل
فرعون هذه دارکم قال ابن الشیخ فی حواشیه هذا یؤذن بان العرض لیس بمعنی التعذیب
والاحراق بل بمعنی الاظهار و الابرار و ان الکلام علی انقلب کما فی قولهم عرضت الناقة
علی الحوض فان اصله عرضت الحوض علی الناقة بسوقها الیه و ایرادها علیه فکذا هنا
اصل الکلام تعرض علیهم ای علی ارواحهم بأن یساق الطیر التي ارواحهم فیها ای فی اجوافها
الی النار و فی الحدیث أن احدکم اذا مات عرض علی مقعده بالفداء و العشی ان کان من اهل
الجنة فمن الجنة و ان کان من اهل النار فمن النار ینال هذا مقعدک حتی ینبشک الله یوم القیامة .
یعنی اینست جای تو تا که برانگیز دترا خدای بسوی وی و قیامت . یقول
الفقیر اما کون ارواحهم فی اجواف طیر سود فلیس المراد ظریفه الاجواف للارواح
حتی لا یلزم التناسخ بل هو تصویر لصور ارواحهم البرزخیه و اما العرض بمعنی الاظهار
فلا یقتضی عدم التعذیب فکل روح اما معذب او منعم و للتعذیب و التعمیم مراتب و لا امر ما

ذكر الله تعالى عرض ارواح آل فرعون على النار فان عرضها ليس كعرض سائر الارواح
 الحيثة قال في عين المعاني قال رجل ثللاوزاعي رأيت طيرا لا يعلم عدوها الا الله يخرج
 من البحر بيضاء ثم ترجع غشيا سوداء فما هي قال ارواح آل فرعون تعرض وتعود
 والسواد من الاحراق هذا مادامت الدنيا ﴿ ويوم تقوم الساعة ﴾ وتعود الارواح الى الابدان
 يقال للملائكة ﴿ ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ﴾ اي عذاب جهنم فانه اشد مما كانوا فيه فانه
 للروح والجسد جميعا وهو اشد مما كان للروح فقط كافي البرزخ وذلك ان الارواح بعد
 الموت ليس لها نعيم ولا عذاب حتى جسماني ولكن ذلك نعيم او عذاب معنوي روحاني حتى
 تبعث اجسادها فتد اليها فتعذب عند ذلك حسا ومعنى او تنم ألا ترى الى بشر الخافي قدس
 سره لما روى في المنام قيل له ما فصل الله بك قال غفر لي واباح لي نصف الجنة اي نعيم الروح
 واما النصف الآخر الذي هو نعيم الجسد فيحصل بعد الجسر ببذنه والاكل الذي يراه الميت
 بعد موته في البرزخ هو كالاكل الذي يراه النائم في النوم فكما أنه تتفاوت درجات الرؤيا
 حتى ان منهم من يستيقظ ويجد أثر الشبع او الرى فكذا تختلف احوال الموتى فالشهداء
 احياء عند ربهم كحياة الدنيا ولعيمهم قريب من نعيم الحس فافهم جدا ويجوز ان يكون المعنى
 ادخلوا آل فرعون اشد عذاب جهنم فان عذابها ألوان بعضها اشد من بعض وفي الحديث
 اهول اهل النار عذابا رجل في رجله نملان من نار يغلي منها دماغه وفي التأويلات النجمية
 ويوم تقوم الساعة يشبر الى مفارقة الروح البدن بالموت فان من مات فقد قامت قيامته ادخلوا
 آل فرعون اشد العذاب وذلك فان اشد عذاب فرعون النفس ساعة المفارقة لانه يفطم
 عن جميع مأثورات الطبع دفعة واحدة والفظام عن المألوف شديد وقديكون الالم بقدر
 شدة التعلق به انتهى (قال الحافظ)

غلام همت آنم كه زير جرخ كبود • زهرچه رنك تعلق پذير آزا دست
 (وقال غيره)

الفت مكبر همجو الف هيج با كسى • نابتة المنشوى وقت انقطاع
 ثم في الآية دليل على بقاء النفس وعذاب القبر لأن المراد بالعرض العذاب في الجملة
 وليس المراد انهم يعرضون عليها يوم القيامة لقوله بعده ويوم تقوم الساعة الخ واذا ثبت
 في حق آل فرعون ثبت في حق غيرهم اذ لا قائل بالفصل وكان عليه السلام لا يصلي صلاة
 الا وتعوذ بعدها من عذاب القبر قال عليه السلام من كف اذا من الناس كان حقا على الله
 ان يكف عنه اذى القبر وروى عن سالم بن عبدالله أنه قال سمعت ابي يقول اقبلت من
 مكة على ناقلي وخافني شيء من الماء حتى اذا مررت بهذه المقبرة مشيرا الى مقبرة محموسة
 بين مكة والمدينة خرج رجل من المقبرة يشتعل من قرعة الى قدمه نارا واذا في عنقه سلسلة
 تشتعل نارا فوجهت الدابة نحوه انظر الى العجب فويل يقول يا عبدالله حب على من الماء
 فخرج رجل من القبر اخذ بظرف السلسلة فقال لا نصب على الماء ولا كرامة فديده حتى
 انتهى به الى القبر فاذا معه سوط يشتعل نارا فضره حتى دخل القبر قال وهب بن منبه من قرأ

بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله رفع الله المذاب عن صاحب القبر اربعين سنة كذا في زهرة
الرياض قال العلماء عذاب القبر هو عذاب البرزخ اضيف الى القبر لانه الغالب والافكل
ميت اراد الله تعذيبه فانه ما اراد به قبر أو لم يقربان صلب او هرق في البحر او احرق حتى
صار رمادا وذرى في الجو قال امام الحرمين من تفرقت اجزأؤه يخلق الله الحياة في بعضها
او كلها ويوجه السؤال عليها وعمل المذاب والنعيم أى في القبر هو الروح والبدن جميعا باتفاق
اهل السنة قال الياقبي يختص الارواح دون الاجساد بالنعيم والعذاب مادامت في علبين
اوسجين وفي القبر يشترك الروح والجسد قال الفقيه ابو الليث الصحيح عندي أن يقرأ الانسان
بمذاب القبر ولا يشتغل بكيفيته وفي الاخبار الصحاح أن بعض الموتى لا ينال لهم فنة القبر
كالا نبياء والاولياء والشهداء قول الحكيم الترمذي اذا كان الشهيد لا يسأل فالصديق اولى بان لا يفن
هو المتخلع عن صفات النفس والشهيد هو اهل الحضور والصحيح هو اهل الاستقامة في الدين
وروى بعضهم بعدموته على حال حسنة فسئل عن سببها فقال كنت اكثر قول لا اله الا الله
فاكثر منها اى من هذه المقالة الحسنة والكلمة الطيبة اللهم اختم لنا بالخير والحسن واذا نجا
جون في النار ﴿التحاج بالتشديد التخاصم كالحاجة اى واذا كر يا محمد لقومك وقت تخاصم
اهل النار في النار سواء كانوا آل فرعون او غيرهم ثم شرح خصومتهم بقوله ﴿فيقول
الضعفاء﴾ منهم في القدر والمزلة والحال في الدنيا يعني يجاركان وزبونان قوم ﴿والذين استكبروا﴾
اى اظهروا الكبر باطلا وهم رؤساؤهم ولذا لم يقل للكبراء لانه ليس الكبرياء صفتهم في
نفس الامر ﴿انا كنا لكم﴾ في الدنيا ﴿تعبا﴾ جمع تابع كخدم في جمع خادم قال
في القاموس التبع محركة التابع يكون واحد او جمعا اى اتباعا في كل حال خصوصا فيما
دعوتونا اليه من الشرك والتكذيب يعنى سبب دخول مآدر دوزخ بسبب شيا ﴿فهل اتم﴾
بس آياهستيد شيا ﴿مغنون عنا نصيبا من النار﴾ بالدفع او بالحمل يقال ما يغني عنك هذا اى
ما يحزرك وما ينفعك ونصيبا هو الحظ المنسوب اى المعين كافي المفردات منصوب بمضمير يدل
عليه مغنون فان اغنى اذا عدى بكلمة عن لا يستعدى الى مفعول آخر بنفسه اى رافعون
عنا نصيبا اى بعضا وجزأمن النار باتباعنا اياكم فقد كذا ندفع المؤونة عنكم في الدنيا ﴿قال
الذين استكبروا﴾ به جأى ابن سخن است ﴿انا كل﴾ اى كلنا نحن واتم وبهذا صح
وقوعه مبتدا ﴿فيها﴾ خبر اى في النار فكيف نغني عنكم ولو قدر نالاغينا عن انفسنا
﴿ان الله قد حكم بين العباد﴾ بما هيبة كل احد فادخل المؤمنين الجنة على تقاوتهم في الدرجات
والكافرين النار على طبقاتهم في الدرجات ولا معقب لحكمه ﴿وقال الذين في النار﴾ من الضعفاء
والمستكبرين جميعا لما ذاقوا مدة العذاب وضائق حلهم ﴿لحزنة جهنم﴾ اى القوام بتعذيب
اهل النار جمع خازن والحزن حفظ الشيء في الحزنة تم بعبارة عن كل حفظ كحفظ السر ونحوه
قاله الراغب ووضع جهنم موضع الضمير للتحويل والتقطيع وهم اسم نار الله الموقدة ﴿ادعوا
ربكم﴾ شافعين لنا ﴿يخفف عنا يوما﴾ اى في مقدار يوم واحد من ايام الدنيا ﴿من العذاب﴾
اى شأنه فقله يوما ظرف ليخفف ومفعوله محذوف ومن العذاب بيان لآك المحذوف

واقصارهم في الاستدعاء على تخفيف قدر يسير من العذاب في مقدار قصير من الزمان دون رفعه رأسا او تخفيف قدر كثير منه في زمان مديد لعلمهم بعدم كونه في خيرا لا مكان ﴿ قالوا ﴾ اى الحزنة بعدمة ﴿ اولئك ﴾ الهمزة للاستفهام والواو للمطف على مقدارى المنبهوا على هذا ولم تكن ﴿ تأتیکم رسلکم ﴾ في الدنيا على الاستمرار ﴿ بالینات ﴾ بالحجج الواضحة الدالة على سوء طاقبة ما كنتم عليه من الكفر والمعاصى ارادوا بذلك الزامهم وتوخيهم على اذاعة اوقات الدعاء وتعطيل اسباب الاجابة ﴿ قالوا بلى ﴾ اى اتوا بها فكذبناهم كفى سورة الملك ﴿ قالوا ﴾ اذا كان الامر كذلك يعنى چون کار برین منوالست ﴿ قاعدوا ﴾ اتم فان الدعاء لمن يفعل ذلك مما يستخيل صدوره عنا ولم يريدوا باسراهم بالدعاء اطباعهم في الاجابة بل اقناطهم منها واظهار حقيقةهم حسبما صرحوا به في قولهم ﴿ ومادعاء الكافرين ﴾ لانفسهم فالمصدر مضاف الى فاعله او مادعاء غيرهم لهم تخفيف العذاب عنهم فالمصدر مضاف الى مفعوله ﴿ الا في ضلال ﴾ اى في ضياع وبطلان لا يجاب لانهم دعوا في غير وقته اختلف العلماء في أنه هل يجوز ان يقال يستجاب دعاء الكافرين فتنه الجمهور لقوله تعالى ومادعاء الكافرين الا في ضلال ولان الكافر لا يدعو الله لانه لا يعرفه لانه وان اقرب لما وصفه بما لا يليق به نقض اقراره وماروى في الحديث ان دعوة المظلوم وان كان كافرا تستجاب فحمل على كفران النعمة وجوزه بعضهم لقوله تعالى حكاية عن ابليس رب انظرنى اى املنى ولا تمنى سرىما فقال الله تعالى انك من المنظرين فهذه اجابة وبالجواز يفتى (قال الشيخ سعدى)

- | | |
|---------------------------------|---------------------------------|
| • منى در بروى از جهان بسته بود | • بنى را بخندمت ميان بسته بود |
| • پس از چند سال آن نكوهيده كيش | • قضا حالى صعبش آورد پيش |
| • پياى بت آمد باميد خبر | • بغلطيد بىچاره برخاك دير |
| • كه در مانده ام دست كيراي صنم | • بجان آمدم رحم كن بر تنم |
| • بزاريد در خدمتش بارها | • كه هيچش بسامان نشد كارها |
| • بنى چون برارد مهمات كس | • كه نشواند از خود براند مكس |
| • بر آشفته كاي پاى بند ضلال | • بباطل برستيدمت چند سال |
| • مهمى كه در پيش دارم بر آرد | • و كرنه بخوام ز پرور دكار |
| • هنوز از بت آلوده رويش بخاك | • كه كاش بر آورد زردان باك |
| • حقائق شناسى درين خيره شد | • سروقت صافى بروتيره شد |
| • كه سر كشته دون باطل پرست | • هنوزش بسراز خر بتيخانه مست |
| • دل از كفر و دست از خيانت نشست | • خدائش بر آورد كامى كه چش |
| • فرورفت خاطر درين مشكلش | • كه بيفامى آمد درون دلش |
| • كه پيش صنم پير ناقص عقون | • بسى گفت و قولش نيامد قبول |
| • كرا ز در كه ماشود نيرزد | • پس آنكه چه قرن از صنم قاصد |
| • دل اندر صمد بايد اى دوست بست | • كه عاجز تر نداز صنم هر كه هست |

محالست اكر سر برين درسى . كه باز آيدت دست حاجت نهى
 فاذا ثبت أن الله تعالى يحجب الدعوات لا مسواه من الاصنام ونحوها فلا بد من توحيده
 واخلاص الطاعة والعبادة له وعرض الافتقار اليه اذ لا ينفع الغير لافى الدنيا ولا فى الآخرة
 جعلنا الله واياكم من التابعين للهدى والمخفوظين من الهوى ﴿انا﴾ نون العظمة او باعتبار
 الصفات او المظاهر ﴿لنصررسلنا﴾ النصر العون ﴿والذين آمنوا﴾ اى اتباعهم ﴿فى الحياة
 الدنيا﴾ بالحجة والظفر والانتقام لهم من الكفرة بالاستئصال والقتل والسبي وغير ذلك
 من العقوبات ولا يقدح فى ذلك ما قد يتفق لهم من صورة المغلوبية امتحانا اذا الميرة انما هى بالعواقب
 وطلب الامر وايضا ما يقع فى بعض الاحيان من الانهزام انما كان بعارض كمخالفة امرالحاكم
 كفى غزوة احد و كطلب الدنيا والمجب والغرور كما فى بعض وقائع المؤمنين و ايضا أن الله
 تعالى ينتقم من الاعداء ولو بعد حين كما بعد الموت الا ترى أن الله تعالى انتقم ليحيى عليه السلام بعد
 استشهاد من بنى اسر آئيل بتسليط بخت نصر حتى قتل به سبعون الفا قال عبدالله بن سلام
 رضى الله عنه ما قتلت امة نيا الا قتل به منهم سبعون الفا ولا قتلوا خليفة الا قتل به خمسة وثلاثون
 الفا واما قصة الحسين رضى الله عنهما فكثرة القتلى لهما باعتبار جدهما عليه السلام وحاصله
 أن علماء هذه الامة كانباء بنى اسر آئيل فاذا انضم الى شرفهم شرف الانتساب الى النبي
 عليه السلام بالسيادة الصورية قريبا او بعدا تضاعف قدرهم فكان الاكرام اليهم بمنزلة الاكرام
 الى النبي عليه السلام وكذا الاهانة والظاهر فى دفع التعارض بين قوله تعالى انا لنصررسلنا
 وبين قوله ويقتلون النبيين بغير الحق ما قال ابن عباس رضى الله عنهما والحسن رضى الله عنه
 من انه لم يقتل من الانبياء الا من لم يؤمر بقتال وكل من امر بقتال نصر كما فى تفسير القرطبي
 فى البقرة وكان زكريا ويحيى وشعيب ونحوهم عليهم السلام ممن لم يؤمر بالقتال . يقول الفقير
 حقيقة النصرة للخواص انما هى بالامداد المملكونى و قد يحجى الامداد من جهة البلاء الصورى
 فالقتل ونحوه كله من قيل الامداد بالترقى والحمد لله الذى بيده الخير قال شيخ الشير بافتاده
 أفدى قدس سره كان النبي عليه السلام قادرا على تخلص الحسين رضى الله عنهما بالشفاعة
 من الله تعالى لكنه رأى كمالهما بالشهادة راجحا على الخلاص وفى التأويلات النجمية كمال النصرة
 فى الظفر على اعدى عدوك وهى نفسك التى بين جنيك هو الجهاد الاكبر ولا يمكن الظفر
 على النفس الابصرة الحق تعالى للقلب اذا تحقق عند العبد أن الخلق اشباح يجرى عليهم
 احكام القدر فالولى لاعدوله ولا صديق الا الله ولهذا قال عليه السلام اعوذ بك منك (ويوم
 يقوم الاشهاد) جمع شاهد كصاحب واصحاب اى لتصرنهم فى الدنيا والآخرة و عبر عن
 يوم القيامة بذلك للاشعار بكيفية النصرة و انها تكون عند جمع الاولين والآخرين بشهادة
 الاشهاد للرسول بالتبليغ وعلى الكفرة بالكذب وهم الملائكة والمؤمنون من امة محمد
 عليه السلام قال تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس (يوم لا ينفع
 الظالمين معذرتهم) بدل من اليوم الاول والمعدرة بمعنى العذر وقدسية معناه فى الاول السورة
 اى لا ينفعهم عذرهم عن كفرهم لو اعتذروا فى بعض الاوقات لأن معذرتهم باطلة فيقال

لهم اخسأوا ولا تكلمون ويجوز أن يكون عدم نفع المذرة لأنه لا يؤذن لهم فيتعذرون فيكون من نفي المقيد والقيد لامعذرة ولا نفع يومئذ وفي عرائس البيان ظلمهم عدولهم عن الحق الى الخلق واعتذارهم في الآخرة لافي الدنيا وفيه اشارة الى ان المؤثر هو سوابق النيات لا الاوقات (ولهم اللعنة) اي البعد عن الرحمة (ولهم سوء الدار) اي جهنم بخلاف المؤمنون العارفين فانها تنفعهم لتصلهم . يعني از كنائه يرازي نعمون . لكونه في وقته ولهم من الله الرحمة ولهم حسن الدار وانما قال سوء الدار فان جهنم حرها شديد وقرها بعيد وحبها حديد وشرابها صديد وكلا مهاهل من مزبد واسوأ الظالمين المشركون كما قال تعالى حكاية عن لقمان ان الشرك لظلم عظيم واسوأ المشركين المنافقون كما قال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار لاستهزأهم بالمؤمنين فليحذر العاقل عن الظلم سواء كان لنفسه بالاشراك والمعصية او لغيره بكسر المرض واخذ المال ونحوها وليتذكر الانسان يوما يقول فيه الظالمون ربنا اخرجنا منها نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل فيجيبهم الله تعالى اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فماللظالمين من نصبر وروى أن اهل النار يكون بكاء شديدا حتى يدم فيقول مالك ما احسن هذا البكاء لو كان في الدنيا (قال الشيخ سعدى)

كنوت كه چشمست اشكى بيار • زبان دردها نست عذرى بيار
كنون بايدت عذر تقصير كفت • نه چون نفس ناطق كه گفتن بخفت
كنون بايد اى خفته بيدار بود • چو شرك اندر آيد ز خوابت چه سود
كنون وقت نخست اكر بدروى • كراميد دارى كه خرمن برى

فعل انه لا تنفع المذرة والبكاء في الآخرة فليتدارك العاقل تقصيره في الدنيا بالتدابة والصلاح والتقوى ليستريح في الآخرة ويصل الى الدرجات العلى مع الانبياء والصديقين والشهداء والصلحاء فمن اراد اللحق بزمهم فليكن على حالهم وسيرتهم فان الله ينصرهم في دنياهم وآخرتهم فان طاعة الله وطاعة الرسول توصل العبد الى المرام والى حيز القبول (روى) أن بعض الصحابة رضى الله عنهم قال للنبي عليه السلام كيف نراك بالجنة و انت في الدرجات العلى فانزل الله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا فلا بد من الاطاعة وعلى تقدير المخالفة فباب التوبة مفتوح عن كعب الاخبار أن رجلا من بني اسرائيل اراد الاغتسال من فاحشة في نهر فناداه النهر اما تستحي من الله تعالى فتاب الرجل ثم عبد الله تعالى مع اثني عشر رجلا فبعد زمان ارادوا العبور عن النهر المذكور فتخلف صاحب الاغتسال استحياء فقال النهران احدم اذا غضب على ولده فتاب هو قبل توبته فاعبدوا الله على شاطئ فأقاموا هناك زمانا فأتى صاحب الاغتسال فنادا هم النهران ادفنوه على شاطئ فدفنوه واصبحوا وقد انبت الله على قبره اثني عشر سروا على عددا لعابدين وكان ذلك اول سرو أنبت الله في الارض وكل من مات دفنوه هناك وكان بنوا اسرائيل يزورون قبورهم (ولقد آتينا) بمحض فضلنا

(موسى) ابن عمران (الهدى) ما يهتدى به من المصجزات والصحف والشرائع واورثنا
 بنى اسرائيل الكتاب الايرات ميراث دادن . والمراد بالكتاب التوراة ولما كان الايرات
 الحقيقي انما يتعلق بالمال تعذر حمله على مقامهنا فارتد التبرك مجازا اشعارا بأن ميراث الانبياء
 ليس العلم والكتاب الهادى فى باب الدين والمعنى وتركنا عليهم من بعد موسى التوراة اذ
 سائر ما اهتدى به فى اسرائيل قد ارتفع بموت موسى عليه السلام وبالفارسية ميراث داديم
 بنى اسرائيل را بنى فرزندان يعقوب راتورات يعنى باقى كذاشتم درميان ايشان تورات
 را . فهم و رثوا التوراة بعضهم من بعض قرنا بعد قرن هدى . مفعوله اى هداية
 و بيانا من الضلالة او مصدر بمعنى اسم الفاعل على أنه حال اى هاديا . يعنى راه نماينده
 و ذكرى . تذكرة وعظة او حال كونه مذكرا . يعنى يند دهنده . لا ولى الالباب .
 لدوى العقول السايمة العالمين بما فى تضاعفه دون الذين لا يعقلون والفرق بين الهدى
 والذكرى ان الهدى ما يكون دليلا على شئ آخر وليس من شرطه ان يذكر شيا
 آخر كان معلوما ثم صار منسيا واما الذكرى فليس من ذلك وكتب الانبياء مشتملة على
 هذين القسمين فان بعضها دلائل فى انفسها وبعضها مذكرات لما ورد فى الكتب الالهية
 المتقدمة فاصبر . مترتب على قوله اما لنصر رسلنا و قوله ولقد آتينا الحق فاجلحة المعترضة
 البيان والتأكيد لصرة الرسل كأنه قيل اذا سمعت ما وعدت به من نصرة الرسل وما قلناه
 بموسى فاصبر على ما اصابك من اذية المشركين فهو غير منسوخ بآية السيف اذ الصبر
 محمود فى كل المواطن . ان وعد الله . بالنصرة وظهور الاسلام على الاديان كلها وفتح مكة
 ونحوها . حق . لا يحتمل الاخلاف اصلا واشتبه بحال موسى وفرعون . واستغفر
 لذنبك . تداركا لما فرط منك من ترك الاولى فى بعض الاحيان فانه تعالى كافيك فى نصرة
 دينك و اظهاره على الدين كله وفى عين الممانى واستغفر من ذنب ان كان منك و قيل هذا
 تعبد من الله لرسوله بزيده درجة ولبصير ذلك سنة لمن بعده وفى عرائس البقيى واستغفر
 لما جرى على قلبك من احكام البشرية وايضا استغفر لوجودك فى وجود الحق فان كون الحادث
 فى كون القديم ذنب وقيل واستغفر لذنب امتك وفيه أن هذا لا يجرى فى قوله تعالى واستغفر
 لذنبك و للمؤمنين والمؤمنات كما سياتى فى سورة محمد وقال ابن الشيخ فى حواشيه والظاهر
 أنه تعالى بقول ما اراد أن يقوله وأن لم يجر لنا أن نضيف اليه عليه السلام ذنبا انتهى . يقول
 الفقير كلام ابن الشيخ شيخ الكلمات وذلك لأن مرتبة النبوة ارفع من مرتبة الولاية فان
 احدا من الامة وان كان واصلا الى اقصى الغايات بحسب مرتبته فهو لا يدرى حال النبي فوقه
 اذ لا ذوق له من مرتبته فكيف يضيف اليه ذنبا لا يعرفه فلا يطع على حقيقة الذنب المضاف اليه
 عليه السلام الا الله كالتصلي فى قومه تعالى ان الله و ملائكته يصلون على النبي فانها سر غايب
 عنه تعالى و بين رسوله فليس لاجد سبيل الى معرفته ومن هذا القيل سهوه عليه السلام فى
 بعض المواضع فانه ليس من قيل السهوى الذى تعرفه الامة .

ندانم کدامين سخن گويم که والا ترى زانجه من گويمت

﴿ فسبح محمد ربك بالعشي والابكار ﴾ اي ودمهم على التسييح ملتبسا مقرونا وبمحمد
 تعالى اوعلى قوله سبحان الله وبمحمد فالمقصود من ذكر العشي والابكار الدلالة على
 المداومة عليهما في جميع الاوقات بناء على ان الابكار عبارة عن اول النهار الى نصفه والعشي
 عبارة عن نصف النهار الى اول النهار من اليوم الثاني فيدخل فيهما كل الاوقات وفي الآية
 اشارة الى قلب الطالب الصادق بالتصبر على اذى النفس والهوى والشیطان ان وعد الله حق في
 نصرة القلب المجاهد مع كافر النفس وظفرة عليها واستغفر لذنبك ايها القلب اي عما سرى اليك
 من صفات النفس وتخلقت باخلاقيها فاستغفر لهذا الذنب فانه صدأ ممر آة القلب ودم على الطاعات
 وملازمة الاذكار فانه تصفؤ ممر آة القلب عن صدأ الاخلاق الذميمة قالوا ظاهر البدن من عالم الشهادة
 والقلب من عالم الملكوت وكما نحد من معارف القلب آثار الى الجوارح كذلك قد يرتفع من احوال
 الجوارح التي هي من عالم الشهادة آثار الى القلب فاذا لا بد من الاشتغال بظواهر الاعمال اصلاحا
 للحال وتنويرا وتصفية للبال فمن ليس له في الدنيا شغل وقد ترك الدنيا على اهلها فانه
 لا يتم بخدمة الله تعالى فيلزم ان يديم العمل لله من غير فتور اما ظاهرا او باطنا قلبا وقابلا
 والا فباطنا و ترتيب ذلك انه يصلي مادام منشرحا والنفس مجيبة فان سُم تنزل من الصلاة
 الى التلاوة فان مجرد التلاوة اخف على النفس من الصلاة فان سُم التلاوة ايضا يذكر الله
 بالقلب واللسان فهو اخف من القراءة فان سُم الذكر ايضا يدع ذكر اللسان ويلازم المراقبة
 والمراقبة علم القلب بنظر الله تعالى اليه فمادام هذا العلم ملازما للقلب فهو مراقب والمراقبة
 عين الذكر و افضلها وان عجز عن ذلك ايضا وتملكته الوسواس وتزاحم في باطنه حديث
 النفس فلينم وفي النوم السلامة والافكثرة حديث النفس تقسى القلب ككثرة الكلام لانه
 كلام من غير لسان فيحترز من ذلك فيقيد الباطن بالمراقبة والرعاية كما يقيد الظاهر بالعمل
 وانواع الذكر والتسييح و مداوم الاقبال على الله ودوام الذكر بالقلب واللسان يرتقى القلب
 الى ذكر الذات ويصير حينئذ بمثابة العرش فالعرش قلب الكائنات في عالم الخلق والحكمة
 والقلب عرش في عالم الامر والقدرة فاذا اكتحل القلب بنور ذكر الذات وصار بحرا
 مواجا من نسيمات القرب جرى في جد اول اخلاق النفس صفاء النعوت والصفات وتحقق
 التخلق باخلاق الله تعالى .

غير ذكر خدا چه سرچه جهر . نیست دلرا نصیب و جانرا نهر
 نور حق چون زدل ظهور کند . ظلمت تن چه شر و شور کند

وفي الحديث رأيت رجلا من امتي يتقى وهج النار وشررها عن وجهه بيده حجاب صدقة
 فصارت سترا على وجهه ورأيت رجلا من امتي جاثيا على ركبته بينه وبين الله حجاب نجاء
 حسن خلقه واخذ بيده وادخله على الله ورأيت رجلا من امتي غلقت ابواب الجنة له
 نجاة شهادة ان لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة جعلنا الله واياكم من اهل
 الاخلاق والاحوال وصالحات الاعمال ﴿ ان الذين ﴾ آورده اند كه كفار مكه در باب
 قرآن وبعث مجادله مكر دندك قرآن سخن خدا نیست نعوذ بالله وبعث محالست حق

سبحانه و تعالی آیت فرستاد که ﴿ان الذين يجادلون في آيات الله﴾ و يجحدون بها ﴿بغير سلطان﴾ حجة قاهرة ﴿اتاهم﴾ في ذلك من جهته تعالى و تقيد المجادلة بذلك مع استحالة اتياه للایدان بأن التكلم في امر الدين لابد من استقاده الى سلطان مبین البتة ﴿ان﴾ نافية ﴿في صدورهم الا کبر﴾ خبر لأن عبر بالصدر عن القلب لکونه موضع القلب و في الحصر اشعار بان قلوبهم قد دخلت عن كل شئ سوى الکبرای ما فی قلوبهم الاتکبر عن الحق و تعظم عن التفکر و التعلم او الا ارادة الرئاسة و التقدم على النبی و المؤمنین او الارادة ان تكون النبوة لهم دونک یا محمد حسدا و بغيا و لذلك يجادلون فيها لأن فيها موقع جدال ما او أن لهم شئاً يتوهم ان يصلح مدارا لمجادلتهم في الجملة و اعتبرت الارادة في هذين الوجهين لأن نفس الرئاسة و النبوة ليستا في قلوبهم ﴿ماهم بالنبی﴾ صفة کبر فالضمير راجع الى الکبر بتقدير المضاف ای ماهم بالنبی مقتضى کبرهم و هو دفع الآيات فانی انشر أنوارها في الآفاق و اعلى قدرک او ماهم بمدركی مقتضى ذلك الکبر و هو ما ارادوه من الرئاسة و النبوة ﴿فاستمد بالله﴾ ای التجبى اليه في السلامة من کيد من یحسد و یبغى عليك ﴿انه هو السميع﴾ لا قوالکم ﴿البصير﴾ لا قمالکم و قبل المجادلون هم اليهود و كانوا يقولون لرسول الله عليه السلام لست صاحبنا المذكور في التوراة بل هو المسيح بن داود (و في تفسير الکاشفی) بلکه او ابو يوسف بن مسیح بن داود استه يريدون ان الدجال ینخرج في آخر الزمان و يبلغ سلطانه البر و البحر و تسیر معه الانهار و هو آية من آيات الله فيرجع الينا الملك فسمی الله تمنیهم ذلك کبرا و نفی أن یسلفوا متمناهم فان الدجال وان کان ینخرج في آخر الزمان لکنه و من تبعه من اليهود يقتلهم عيسى و المؤمنون بحیث لا یخو منهم واحد فمضى قوله فاستمد بالله ای من فتنه الدجال فانه ليس فتنه اعظم من فتنته قال عليه السلام تعوذوا بالله من عذاب النار ثم قال تعوذوا بالله من عذاب القبر فقالوا نعموذ بالله من عذاب القبر ثم قال تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها و ما بطن فقالوا نعموذ بالله من الفتن ما ظهر منها و ما بطن ثم قال تعوذوا بالله من فتنه الدجال فقالوا نعموذ بالله من فتنه الدجال (و قال الکاشفی) بیاید دانست که دجال آدمی است ز آدمیان دیگر بقدر بلندتر و بجنة بزرکتر و یک چشم است و ظهور او یکی از علامات قیامتست و پیغمبر امارات ظهور او بیان کرد که مردم به سه سال پیش از خروج وی بقحط و غلا مبتلا شوند سال اول آسمان از آنجه باریدی ثلثی باز گیرد یعنی امساک میکند وزمین از آنجه ازو رویدی ثلثی نکاه دارد سال دوم دوثلث باز گیرند و در سال سوم نه از آسمان باران آید و نه از زمین گیاه روید و یکون غذاء المؤمنین يومئذ التسیح و التقدیس کأهل السماء پس دجال بیرون آید و باوی سحر و تمويه بسیار بود و بیشتر خلق متابعت وی کنند الا من عصمه الله تعالی و دیوان دارد که متمثل شوند بصورت آدمیان پس یکی را گوید اگر پدر و مادر ترا زنده کتم اقرار کنی بر بوبیت من گوید آری فی الحال دیوان بصورت ابون او متشکل شوند و او را گویند ای فرزند متابعت وی کن که آفرید کار تست .

التقصه همه شهرها را بکیرد الامکه و مدینه را که ملائکه یاسانی کنند و چون کار بر مؤمنان به تنک آید حق سبحانه و تعالی عیسی علیه السلام را از آسمان فرو فرستد تا دجال را بکشد و لشکراو که اغلب یهود باشند بتمامی متناصل گرداند و شمه از نزول عیسی در سورة زخرف مذکور خواهد شد . و فی الحدیث لا تقوم الساعة حتی یبعث دجالون کذابون قریب من ثلاثین کلهم یزعم انه لرسول الله و قال علیه السلام ان بین یدی الساعة کذابین فاحذروهم كما فی المصابیح و هم الاثمة المضلون نعوذ بالله من فتنه الدجاجة و من کل فتنه مضلة قال المفسرون قوله ان الذین یجادلون الآیة و ان نزل فی مشرکی مبکة لکنه عام لكل مجادل مبطل فان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب فیه اشارة الى مدعی اهل الطلب و مجادلته مع ارباب الحقائق فیما آتاهم الله من فضله بغير حجة و برهان بل حمدا من عند انفسهم و لیس مانعهم فی قبول الحق و تصدیق الصدیقین و تسلیمهم فیما یشیرون الیه من الحقایق و المعانی الا کبر بما کان من وصف ابلیس اذ ابی و استکبر و قال انا خیر منه و هذه الصفة مرکوزة فی النفوس کلها و لهذا المعنی بعض الجهلة المغترین بالعلوم ینکرون علی بعض مقالات المشایخ الراسخین فی العلوم فهؤلاء المدعون المنکرون لا یصلون الی مرادهم و لا یدرکون رتبة اهل الحقائق و لهذا قال بعضهم لا تنکر فان الانکار شؤم و المنکر من هذا الحدیث محروم فیما ایها الطالب الحق استعذ بالله من شر نفسک و النفوس المتمردة و جمیع آفات تمویک عن الحق و تقطع علیک طریق الحق (قال فی کشف الاسرار) گفته اند این مجادلان داعیان بدعت اند و منکران صفات حق و این مجادلت اقتحام مکلفانست و خوض معترضان و جدال مبتدعان و تأویل جهمیان و ساختن اشعریان و تزویر فلسفیان و قانون طبایعیان در هر عصری قوم فرایند آمدند چون غیلان قدری و بشرمرسی و شیطان الطاق و ابن ابی داود و جهم صفوان و عمر و عبید و امثال ایشان که صفات حق را منکر شدند و دین قدیم بکنذاشتند و کتاب و سنت سست دیدند و رای و قیاس محکم داشتند مقصود ایشان آنست که کتاب و سنت باز پس دارند و معقول فرا بیش این آرزوی بزرگست که در دل دارند و هرگز نخواهند رسید با آن آرزوی خویش (و فی المنوی)

- شمع حق را بف کتی توای عجز
- هم تو سوزی هم سرت ای کننده پوز
- کی شود در باز پوست نجس
- کی شود خورشید از یف منظمس
- هر که بر شمع خدا آرد تقو
- شمع کی میرد بسوزد پوز او
- چون تو خفا شان بسی یتند خواب
- کین جهان ماند یتیم از آفتاب
- ای بریده آن لب و حلق و دهان
- کی کند تف سوی ما یا آسمان
- تف بر ویش باز کردد بی شکی
- تف سوی کردون نیابد مسلکی
- تا قیامت تف برو بارد زرب
- همجو تبت بر روان بولهب
- خلق السموات و الارض
- تحقیق للحق و تبیین لاشهر ما یجادلون فیه و هو امر

البعث ﴿ اكبر ﴾ اعظم في القدرة ﴿ من خلق الناس ﴾ مرة ثانية وهي الاعادة فمن قدر على خلق الاعظم الاقوى بلا اصل ولا مادة وجب أن يقدر على خلق الاذل الاضعف من الاصل والمادة بطريق الاولى فكيف يشرون بأن الله خلق السموات والارض وينكرون الخلق الجديد يوم البعث ﴿ ولكن اكثر الناس ﴾ يعني الكفار ﴿ لا يعلمون ﴾ أن الاعادة اهون من البداية لقصورهم في النظر والتأمل لفرط غفلتهم واتباعهم لاهوائهم ﴿ وما يستوى الاعمى والبصير ﴾ اى الغافل والمستبصر فالمراد بالاعمى من عمى قلبه عن رؤية الآيات والاستدلال بها والبصير من ابصرها قال الشاعر

ايها المنكح الزيا سهيلا • عمرك الله كيف يلتقيان

هي شامية اذا ما استقلت • وسهيل اذا استقل يمانى

اى فكما لا تساوى بينهما فكذلك بين المؤمن والكافر والعالم والجاهلي ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ قدمه لمجاورة البصير وهو باب من ابواب البلاغة والمراد بهم المحسنون ﴿ ولا المسي ﴾ اسم جنس يعم المسيئين والمعنى وما يستوى المحسن والمسي اى الصالح والطالح فلا بد أن يكون لهم حالة اخرى يظهر فيها ما بين الفريقين من التفاوت وهي فيما بعد البعث وهو احتجاج آخر على حقيقة البعث والجزآء وزيادة ولا فى المسي لتأكيد النقي لطول الكلام بالصلة ولأن المقصود نفي مساواته للمحسن لانه كالايساوى المحسن المسي فيما يستحقه المسي من العقارة والهوان وكذلك لا يساوى المسي المحسن فيما يستحقه المحسن من الفضل والكرامة والماعطف في قوله والذين عطف الموصول بما عطف عليه على الاعمى والبصير مع أن المجموع اى مجموع الغافل والمستبصر هو مجموع المسي والحسن لتغاير الوصفين يعنى أن المقصود فى الاولين الى العلم فان العمى والبصيرة فى القلب وفى الآخريين الى العمل لأن الايمان والاعمال فى الجوارح والافنى الحقيقة المراد بالبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات واحد وبالاعمى والمسي واحد ويجوز ان يراد الدلالة بالصراحة والتمثيل على أن يتحد الوصفان فى المقصود بأن يكون المراد بالاولين ايضا المحسن والمسي فالصراحة بالنسبة الى الذين آمنوا وعملوا الصالحات والمسي والتمثيل بالنسبة الى ما قبله فان الاعمى والبصير من قبيل التمثيل ﴿ قليلا ماتذكرون ﴾ قوله قليلا صفة مصدر محذوف وماتاً كيد معنى القلة وتذكرون على الخطاب بطريق الالتفات على أن يكون الضمير للكفار وقائدة الالتفات فى مقام التوبيخ هو اظهار العنف الشديد والانكار البليغ والمعنى تذكر ا قليلا تذكرون ايها الكفار المجادلون يعنى وان كنتم تعلمون أن التبصر خير من الغفلة ولا يستويان وكذا العمل الصالح خير من العمل الفاسد لكنكم لا تذكرون الا تذكر ا قليلا او تذكرون اصلا فانه قديعير بقلة الشيء عن عدمه مثل ان يقال فلان قليل الحياء اى لحياءه (قال فى تاج المصادر) التذكير اذ كردن ويا ياد آوردن ويند كرفتن ان الساعة ﴿ ان القيامة ومروجه التسمية بها مرارا ﴾ لا آية ﴿ اكذب باللام لأن المخاطبين هم الكفار وجرد فى طه حيث قال ان الساعة آتية لكون الخبير ليس بشاك فى الخبر كذا فى برهال القرآن ﴿ لا ريب فيها ﴾ اى

في مجيئها لوضوح شواهدا ومنها ما ذكر بقوله لخلق السموات الخ ﴿ولكن أكثر الناس﴾
يعنى الكفار ﴿لا يؤمنون﴾ لا يصدقون بها القصور الظاهرهم على الظواهر وقوة الفهم بالمحسوسات
وهذا الكفر والتكذيب طبيعة النفوس الآمن عصمه الله تعالى ونظر الى قلبه بنظر العناية
(روى) أن الصراط سبع قناطر فيسأل العبد عند القنطرة الاولى عن الايمان وهو أصعب
القناطر وأهواها قرارا فان أتى بالايمان نجا وان لم يأت به تردى الى اسفل السافلين ويسأل
في الثانية عن الصلاة وفي الثالثة عن الزكاة وفي الرابعة عن صيام شهر رمضان وفي الخامسة
عن الحج وفي السادسة عن الامر بالمعروف وفي السابعة عن النهي عن المنكر فان اجاب في
الكل نجا والأتزدي في النار

كرد بعث محمد عربى • تابود خلق رارسول ونبى
هرچه ثابت شود بقول ثقات • كه محمد عليه القب صلات
دادمارا خبر بموجت آن • واجب آمد بان زما ايمان

فلاساس هو الايمان والتوحيد ثم يبنى عليه سائر الواجبات قال مالك بن دينار رحمه الله
رأيت جماعة في البصرة يحملون جنازة وليس معهم احد ممن يشيع الجنازة فسألهم عنه فقالوا
هذا من كبار المذنبين قال فصليت عليه وازلته في قبره ثم انصرفت الى الظل فمتمت فرأيت
ملكين نزلا من السماء فشقا قبره ونزل احد همنى القبر وقال كتب من اهل النار لانه لم
تسلم جارية منه عن الذنب فقال الآخر لا تعجل ثم نزل هو فقال لصاحبه قد اختبرت
قلبه فوجدته مملوا بالايمان فاكتبه مرجوما فاذا صلح القلب بالتوحيد والايمان بالله وباليوم
الآخر يرجى أن يتجاوز الله عن سيئاته ثم أن الساعة ارتاب فيها المرتابون مع وضوح شواهدا
واما اهل الايمان والعيان فراوها كأنها حاضرة (روى) أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم سأل حارثة كيف اصبحت يا حارثة قال اصبحت مؤمنا حقا قال يا حارثة ان لكل حق
حقيقة فما حقيقة ايمانك قال عزفت نفسى عن الدنيا اى زهدت وانصرفت فاظلمات نهارها
واسهرت ليلها واستوى عندى حجرها وزهبا وكأنى انظر الى اهل الجنة يتزاورون والى اهل
النار يتضاغون اى يصوتون باكين وكأنى انظر الى عرش ربى بارزا فقال عليه السلام اصب
فالزم • ومن كلمات امير المؤمنين على رضى الله عنو لو كشف الغطاءما ازددت يقينا

حال خلد وججيم دانستم • بيقين آنجانكه مى بايد
كر حجاب از ميانه بر كيرند • آن يقين ذره نيفزايد

فظهر أن هذا حال اهل العيان فأين المحجوب عن هذا فلما كانا لا يستويان في الدنيا علما
ومعرفة وشهودا كذلك لا يستويان في الآخرة درجة وقربة وجودا نسأل الله سبحانه أن
يجمعنا من الصالحين المحسنين الفائزين بمطالب الدنيا والدين والآخرة ﴿وقال ربكم﴾
ايها الناس ﴿ادعوني﴾ وخذوني وابعدونى ﴿استجب لكم﴾ اى ائبكم بقرينة قوله تعالى
﴿ان الذين يستكبرون عن عبادتى﴾ يتعظمون عن طاعنى ﴿سيد خلون جهنم﴾ حال
كونهم ﴿داخرين﴾ اى صاغرين اذلا فان الدخور بالفارسية خوارشدن • من دخركنع

وفرّج صفر وذل وانفسر الدعاء بالسؤال كان الاشتكبار الصارف عنه منزلا منزلة الاستكبار
عن العبادة فاقم الثاني مقام الاول للمبالغة او المراد بالعبادة الدعاء فانه من افضل ابوابها
فاطلق العام على الخاص مجازا (قال الكاشفي) مراد ازدعا سؤالست يعني بخواهيده خزانه
من مالا مالست وكرم من بخشنده آمال كدام كداسبت نیاز یش آورده كه تقد مراد بر كف
اميدش نهادم وكدام محتاج زبان سؤال كشاده رقمه حاجتش واستوقيع اجابت موشع نساحتم
بر آستان ارادت كه سر نهادشي . كه لطف دوست برويش در نيجه نكشود
يقال ادعوني بلا غفلة استجب لكم بلا مهلة ادعوني بلا خفاء استجب لكم بالوفاء ادعوني
بلا خطا استجب لكم بالمطا ادعوني بشرط الدعاء وهو الاكل من الحلال قبل الدعاء مفتاح
الحاجة واسنانه لقمة الحلال قال الحكيم الترمذي قدس سره من دعا الله ولم يعمر قبل ذلك
سبيل الدعاء بالتوبة والانابة واكل الحلال واتباع السنن ومراعاة السركان دعاؤه مردودا
واخشى ان يكون جوابه الطرد والامن ويقال كل من دعا استجاب له اما بما سأله او بشئ
آخر هو خير له منه ويقال الكافر ليس يدعوه حقيقة لانه انما يدعوه من له شريك والله تعالى
لا شريك له وكذا المعطلة لانهم انما يعبدون الها لاصفات نه من الحياة والسمع والبصر
والكلام والقدرة والارادة زعمهم فهم لا يعبدون الله تعالى وكذا المشبهة انما يدعون الهاله
جوارح واعضاء والله تعالى منزّه عن ذلك فانه ليس كمثل شئ وهو السميع البصير قال الشافعي
رحمه الله من انتفض لطلب مدبره فان اطمأن الى موجودتيه الى فكره فهو مشبه وان اطمأن
الى نفي محض فهو معطل وان اطمأن الى موجود واعتراف بالمعجزان ادرا كه فهو موحد فاهل
السنّة يثبتون لله تعالى صفات ثبوتية وينزهونه عمالا يليق به فهم انما يدعون الله تعالى فامن
مؤمن يدعوا الله ويسأله شيئا الا اعطاه اما في الدنيا واما في الآخرة ويقول له هذا ما طلبت
في الدنيا وقد ادخرته لك الى هذا اليوم حتى يتمي العبدانه ليه لم يعط شيئا في الدنيا ويقال لم
يوفق العبد للدعاء الا لارادة الله اجابته لكن وقوع الاجابة حقيقة انما يكون في الزمان المتعين
للدعاء كالسلطان اذا كان في وقت الفرج والاستبشار لا يرد السائل البتة قال الفضيل بن عياض
والناس وقوف بعرفات ما يقولون لو قصد هؤلاء الوعد بعض الكرماء يطلبون منه دافعا كان
بردهم فقالوا لا فقال والله للمغفرة في جنت كرم الله اهون على الله من الدائق في جنت كرم
ذلك الرجل فعرفات وزمان الوقوف من مظان الاجابة وكذا جميع امكنة العبادات واوقات
الطاعات لائن الله تعالى اذا رأى عبده حيث امر رضى عنه واستجاب دعاءه ونعم ما قال سفیان
حيث قال بعضهم ادع الله فقال ترك الذنوب هو الدعاء قال بعض العارفين بالله الصلاة افضل
الحركات والصوم افضل السكنات والتضرع في هياكل العبادات يحل ماعقده الافلاك والآثرات
ولا بد من حسن الظن بالله (حكى) عن بعض البله وهو في طواف الوداع أنه قال له رجل
وهو بمازحه هل اخذت من الله برآءتك من النار فقال الابله وهل اخذ الناس ذلك فقال
نعم فبكي ذلك الابله ودخل الحجر وتعلق بأستار الكعبة وجعل يبكي ويطلب من الله أن يعطيه
كتابه بعثه من النار فجعل اصحابه والناس يطوفون يعرفونه ان فلانا مزح معك وهو لا يصدقهم

بل یقی مستمرا علی حاله فینما هو كذلك سقطت علیه ورقة من طرف المیزاب فیها برآءة وعقته من النار فسر بها واوقت الناس علیها وكان من آية ذلك الكتاب انه یقرأ من کل ناحية علی السواء لا یتغیر کما قلبت الورقة انقلب کتابها لاقلابها فلم الناس أنه من عند الله وکفته اند دعا لفظی جامع است بیست خصلت از خصال حسنات درضمن آن مجتمع همچون معجون ساختہ از اخلاط متفرق و آن عبادتست و اخلاص و حمد و شکر و شاونہلیل و توحید و سؤال و رغبت و رہبت و ندا و طلب مناجات و افتقار و خضوع و تذلل و مسکنت و استعانت و استکانت و التجاء رب العالمین باین کلمات مختصر چه کفت ادعونی استجب لکم ترابا این بیست خصلت ترا مید هد تا بدانی کہ این قرآن جوامع الکلم است . قال فی ترویج القلوب الادب فی ابتداء کل توجه او دعاء او اسم التوبة و ذکر محامد الله و الثناء علیه و التشفع بالنبي صلی الله تعالی علیه وسلم و الصلاة علیه و هو مفتاح باب السعادة و اکل الحلال و هو التریاق المحرب و التبری من الحول و القوة و ترک الالتجاء لغير الله و حسن الظن بالله و جمع الهمة و حضور القلب و غایة الدعاء اظهار الفاقة و الاقالة بفعل ما یرید

جز خضوع و بندگی و اضطرار . اندرین حضرت نداد اعتبار

فی الحديث اذا سألت الله فاسأله ببطون ا کفکم و لاتسأله بظهورها و اذا فرغتم فامسحوا بها و جوهکم و ما سأل الله شیاً احب الیه من أن یسأل العاقبة کما فی کشف الاسرار و منه عرف أن مسح الیدین علی الوجه عقیب الدعاء سنة و هو الاصح کما فی الفیة قال فی الاسرار المحمدية کان علیه السلام یأمر اصحابه بمسح الوجه بالیدین بعد الفراغ من الدعاء و یحرض علیه و سر ذلك أن الانسان حال دعائه متوجه الی الله تعالی بظاہره و باطنه و لذا یشرط حضور القلب فیه و صحة الاستحضار فسر الرفع و المسح أن الید الواحدة تترجم عن توجهه بظاہره و الید الاخری عن توجهه بباطنه و اللسان مترجم عن جملة و مسح الوجه هو التبرک و التثنیه علی الرجوع الی الحقيقة الجامعة بین الروح و البدن لأن وجه الثئی حقيقة و الوجه الظاهر مظهرها و المستحب ان یرفع یدیه عند الدعاء الی حداء صدره کذا فعله النبی علیه السلام کما رواه ابن عباس رضی الله عنهما و الافضل أن یسط کفیه و یکون بینهما فرجة و ان قلت و لا یضع احدی یدیه علی الاخری فان کان وقت عذر او برد فأشار بالمسبحة قام مقام بسط کفیه و السنة ان یمخرج یدیه حین الدعاء من کبه قال سلطان العارفين ابو یزید البسطامی قدس سره دعوت الله لیلۃ فاخرجت احدی یدی و الاخری ما قدرت علی اخراجها من شدة البرد فغضت فرأیت فی منامی ان یدی الظاهر مملوءة نورا و الاخری فارغة فقلت و لم ذلك یارب فنودیت ان الید التي خرجت للطلب ملأناها و التي توارت حرمت ثم ان قوله ادعونی استجب لکم یشیر الی أن معنی ادعونی اطلبوا منی ای لا تطلبوا من غیری فان من کنت له یکون له ما کان لی و ان من یطلبنی یجدنی کما قال الا من طلبنی و جدنی (قال الشیخ سعدی) خلاف طریقت بود کاولیا . تمنا کنند از خدا جز خدا

نسأ الله تعالی أن یجعلنا من الداعین العابدين له بالاخلاص (والله الذی جعل) بیافزید (لکم)

برأى منفعت شيا ﴿ الليل ﴾ شب تبريرا ﴿ لتسكنوا فيه ﴾ ولتستريحوا فان الليل لكونه باردارطبا تضيف فيه القوى المحركة ولكونه مظلما يؤدي الى سكون الحواس فتستريح النفس والقوى والحواس بقلة اشغالها واعمالها كما قال ابن هيصم جعل الليل مناسبا للسكون من الحركة لان الحركة على وجهين حركة طبع من الحرارة وحركة اختيار من الخطرات المتابعة بسبب الحواس فخلق الليل مظلما لتسند الحواس وباردا لتسكن الحركة ولذا قيل للبرد القر لاجل أن البرد يقتضي السكون والحر الحركة ﴿ والنهار مبصرا ﴾ اى مبصرا فيه اوبه يعنى يبصر به المبصرون الاشياء ولكونه حارا يقوى الحركات في اكتساب المعاش فاسناد الابصار الى النهار مجاز فيه مبالغة ولقصد المبالغة عدل به عن التعليل الى الحال بان قال مبصرا دون تبصروا فيه اوبه يعنى أن نفس النهار لما جعل مبصرا فهم أن النهار لكيال سببته للابصار وكثرة آثار القوة الباصرة فيه جعل كأنه هو المبصر فان قيل فلم لم يسلك هناك سبيل المبالغة قلنا لأن نعمة النهار لشبهها بالحياة أتم وأولى من نعمة الليل التي تشبه الموت فكانت احق بالمبالغة اذا المقام مقام الامتان ولأن الليل يوصف بالسكون لسكون هو آتة وصفا مجازيا متعارفا فسلوك سبيل المبالغة فيه يوقع الاشتباه كما اشير اليه في الكشف ثم اذا حملت الآية على الاحتباك وقيل المراد جعل لكم الليل مظلما لتسكنوا فيه والنهار مبصرا لتبصروا فيه ولتبتنوا من فضل الله فحذف من الاول بقرينة الثاني ومن الثاني بقرينة الاول لم يحتج الى ما ذكر كذا افاده سعدى المفق قال بعضهم جعل الليل لتسكنوا فيه الى روح المناجاة والنهار مبصرا تبصروا فيه بوادي القدرة وفيه اشارة الى ليل البشرية ليسكن اهل الرياضات والمجاهدات فيه الى استرواح القلوب ساعة فساعة لئلا يمل من مداومة الذكر والتعب وحمل اعباء الامانة والى نهار الروحانية لجملة مظهر اللحد والاجتهاد في الطلب والتصبر على التعب وسكون الناس في الليل على اقسام . اهل الفلقة يسكنون الى استراحة النفوس والابدان . واهل الشهوة يسكنون الى امثالهم الى من الرجال والنسوان . واهل الطاعة يسكنون الى حلاوة اعمالهم وبسطهم واستقلالهم واهل الحجة يسكنون الى انين النفوس وحين القلوب وضراعة الاسرار واشتغال الارواح ببناء الشوق وهم يمدمون القرار في ليلهم ونهارهم اولئك اصحاب الاشفاق ابدا في الاحتراق

هركة از درد خدا آگاه شد . ذكر وفكرش دائما الله شد

﴿ ان الله لذو فضل ﴾ عظيم ﴿ على الناس ﴾ بخلق الليل والنهار لا يوازيه فضل ولا يدانيه ﴿ ولكن أكثر الناس لا يشكرون ﴾ تكرير الناس لتخصيص تخصيص الكفران بهم بإيقاعه على صريح اسمهم الظاهر الموضوع موضع الضمير الدال على أن ذلك كان شأن الانسان وخاصة في الغالب اى لا يشكرون فضل الله واجسامه لجهلهم بالنعمة واعمالهم مواضع النعم اى رفعة شأنها وعلو قدرها واذا فقدوا شيئا منها يعرفون قدرها مثل ان يتفق لبعض والياذ بالله أن يحبس بعض الظلمة في بئر عميق مظلم مدة مديدة فانه حينئذ يعرف قدر نعمة الهواى الصافي وقدر نعمة الضوء

یکی راعس دست بر بسته بود • همه شب پریشان و دلخسته بود
 بکوش آمدش در شب تیره یک • که شخصی همی ناله از دست تنک
 شنید این سخن دزد مسکین و گفت • ز بچارگی چند نالی بخت
 بروشکر یزدان کن ای تنک دست • که دست عسس تنک بر هم بست
 یعنی فلك القدرة على الكذب

نداند کسی قدر روز خوشی • مکر روزی افتد بسختی کشی
 زمستان درویش پس تنک سال • چه سهلست پیش خداوند مال
 چه داند جیحونیان قدر آب • زواماند کان برس در آفتاب
 کسی قیمت تندرستی شناخت • که یک چند بچاره در تب کداخت
 بیامک دهل خواجه بیدار کشت • چه داند شب پاسبان چون گذشت
 ﴿ذَلِكُمْ﴾ المتفرد بالافعال المقتضية للالوهية والربوبية ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ
 لَّأَلَهُ الْإِهَامُ﴾ اخبار مترادفة تخص السابعة منها اللاحقة وتقرر ما قال في كشف الاسرار
 كل ههنا بمعنى البعض وقيل عام خص منه ما لا يدخل في الحق ﴿فَإِنِّي تَوَفُّكُونَ﴾ فكيف
 ومن أي وجه تصرفون عن عبادته خاصة الى عبادة غيره ﴿كَذَلِكَ يُوَفِّكُمُ اللَّهُ الدِّينَ كَانُوا
 بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ ای مثل ذلك الافك المعجب الذي لا وجه له ولا مصحح اصلا ای كما
 صرف قومك وهم قريش عن الحق وحرروا من التحلي به مع قيام الدلائل بؤفك ويصرف
 عنه كل جاحد قبلهم او بعدهم بآياته ای آية كانت لا فكا آخر له وجه ومصحح في الجملة
 قال الراغب الافك كل مصروف عن وجهه الذي يحق ان يكون عليه ومنه قيل للرياح
 العادلة عن المهاب المؤفكات وقوله أني توفكون ای تصرفون من الحق في الاعتقاد الى
 الباطل ومن الصدق في المقال الى الكذب ومن الجليل في الفعل الى القبيح ورجل مأفوك
 ای مصروف عن الحق الى الباطل والجحود فني ما في القلب اثباته واشبات ما في القلب نفيه
 وتبجد تخصص بفعل ذلك فعلى العبد أن يقر بمولاه وبآياته فانه خالقه ورازقه وجاء في
 احاديث المعراج قل لا مثلك ان احببت احدا الاحسان اليكم فانا اولی به لكثرة نعمي عليكم
 وان خفتم احدا من اهل السماء والارض فانا اولی بذلك لكمال قدرتي وان انتم رجوتهم
 احدا فانا اولی به لا فی احب عبادي وان انتم استحييتهم من احد لجفائكم اياه فانا اولی
 بذلك لان منكم الجفاء ومعنى الوفاء وان انتم آثرتم احدا باموالكم وانفسكم فانا اولی به
 لانني مبدؤكم وان صدقتم احدا وعده فانا اولی بذلك لاني انا الصادق في العبودية والمعرفة
 شرف عظيم قال على رضي الله عنه ما يسرني ان لومت طفلا وادخلت الجنة ولم اكبر فاعترف
 وذلك لان الانسان خلق للعبادة والمعرفة فاذا ساعده العمر والوقت يجب عليه ان يجتهد
 الى ان يترقى الى ذروة المطالب ويصل الى مرتبة استعداد فاذا اهل وتكامل فبات كان
 كالصبي الذي مات في صباه خاليا عن حلية الكمالات والعبادات نسأل الله سبحانه أن يجعلنا
 من المجتهدين ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مَّا صَالِحًا﴾ وحوالكم ﴿وَالْأَرْضَ قَرَارًا﴾ مستقرا في موضع

قرار ومكان ثابت وسكون فان القرار كما يحجب بمعنى الثبات والسكون يحجب بمعنى ما قر فيه وبمعنى المطمئن من الارض كما في القاموس قال ابن عباس رضى الله عنهما قرارا اى منزلا في حال الحياة وبعد الممات ﴿والسما بناء﴾ البناء بمعنى المبنى اى قبة مبنية مرفوعة فوقكم ومنه ابنة العرب لمضاربهم وذلك لان السماء في نظر العين كقبة مضروبة على فضاء الارض وفي التأويلات النجمية خلق الارض لكم استقلالا ولغيركم طفيليا وتبعا لتكون مقركم والسماء ايضا خلق لكم لتكون سقفكم مستقلين به وغيركم تبع لكم فيه وقال بعضهم جعل الارض قرارا لا وليا له والسماء بناء للملائكة وفيه اشارة الى قوله اولياى تحت قبابى اى مستورون تحت قباب الملكوت لا تنكشف احوالهم الا لمن عرفه الله تعالى وفي الآية بيان لفضله تعالى المتعلق بالمكان بعد بيان فضله المتعلق بالزمان وقوله تعالى ﴿وصوركم فاحسن صوركم﴾ بيان لفضله المتعلق بأنفسهم والفاء في فاحسن تفسيرية فان الاحسان عين التصوير كما قوله عليه السلام ان الله ادبى فاحسن تأديبى فان الاحسان عين التأديب فان تأديب الله لشيء لا يكون الا حسنا بل احسن والمعنى صوركم احسن تصوير حيث خلقكم متجسسي القامة بادی البشرية متناسبي الاعضاء والتخطيطات مهيئين لمزاولة الصنائع واكتساب الكمالات قال ابن عباس رضى الله عنهما خلق ابن آدم قائما متدلا يأكل ويتناول بيده وغير ابن آدم فيه وفيه اشارة الى أنه تعالى جعل ارض البشرية مقرا للروح وجمع سما الروحية في عالم صوركم ولم يجمعها في صورة شيء آخر من الملائكة والجن والشياطين والحيوانات والى هذا المعنى اشار بقوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم وايضا فاحسن صوركم اذ جعلها مرآة جماله كما قال عليه السلام كل جميل من جمال الله وانما جعلكم جيلا ليحكمكم كما قال عليه السلام ان الله جميل يحب الجمال وبالفارسية حسن صورت انسانی در آنست که او مرآت جهان نماست بهم حقائق علوی و سفلی و مجموع دقائق صوری و معنوی را جامعست و انوار معرفت ذات و آثار شناخت صفات از آینه جامعۀ او لا مع .

اى صورت تو آينه سر وجود . روشن زرخت پرتو اوار شهود

مجموعة هر دو کوئی نیست جو تو . در مملکت صورت و معنی موجود

وفيه اشارة الى تخطيط الملائكة فيما قبحو الانسان وقالوا انجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فان الحسن ليس ما يستحسنه الناس بل ما يستحسنه الحبيب كأن الله يقول ان الواسين قبحو صوركم عندنا بل الملائكة كتبوا في مصحفكم قيسح ما ارتكبتم ومولاكم احسن صوركم عنده بان محامديوانكم الزلات و اثبت في ذلك الحسنات كما قال تعالى يمحو الله ما يشاء و يثبت وقال فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات فحسن الصورة والمعنى مخصوص بالانسان وهو المدار وما سواه دائر عليه (قال الصائب)

اسرار چار دفتر و مضمون نه کتاب . در قطعه تو ساخته ایزد نهان همه

وز بهر خدمت تو فلکها چو پندکان . ز اخلاص بسته اند کمر بر میان همه

بیش تو سر بخاک مذلت نهاده اند . با آن علوم و مرتبه روحانیان همه

﴿ورزقكم من الطيبات﴾ من المأكولات اللذيذة ومتنيز كر دانيدروزی شما از روزی حیواناته . قال في التأويلات التجميعية ليس الطيب ما يستطيعه الخلق بل الطيب ما يستيبه الحق فانه طيب لا يقبل الا طيبا فالطيب الذي يقبله الله من العبد وهو من مكاسبه الكلم الطيب وهي كلمة لا اله الا الله كما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والطيب الذي هو من مواهب الله تعالى هو تحلي صفات جماله و جلاله واليهما اشار بقوله ورزقكم من الطيبات والحاصل ان الطيب انواع طيب الارزاق وطيب الاذكار وطيب الحالات ﴿ذالك﴾ الذي نعت بما ذكر من التعوت الجليلة ﴿الله﴾ خبر لذلكم ﴿ربكم﴾ الذي يستوجب منكم العبادة خبر آخر ﴿فتبارك الله﴾ صفة خاصة بالله تعالى اي قدس وتنزه وتعالى بذاته عن أن يكون له شريك في العبادة اذ لا شريك له في شيء من تلك النعم ﴿رب العالمين﴾ برور دكار عالميان از انفس وجن وجزآن . اي مالكمهم ومرهبهم والكل تحت ملكوته مفتقر اليه في ذاته وفي وجوده وسائر احواله جميعا بحيث لو انقطع فيضه عنه آما لانعدم بالكلية ﴿هو الحي﴾ لوست زنده . اي المنفرد بالحياة الذاتية الحقيقية لا يموت ويميت الخلق ﴿لا اله الا هو﴾ اذ لا موجود بذاته في ذاته وصفاته واقواله ﴿فادعوه﴾ فاعبدوه خاصة لا اختصاص ما يوجبه به تعالى ﴿مخلصين له الدين﴾ اي الطاعة من الشرك الحلي . والحق قائلين ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ عن ابن عباس رضي الله عنهما من قال لا اله الا الله فليقل على انهما الحمد لله رب العالمين وفي التأويلات التجميعية هو الحي في له الحيات الحقيقية الازلية الابدية ومن هو حي باخلاقه من نور صفاته كما قال تعالى فاحيناه وجعلناه نورا ويشير بقوله لا اله الا هو بعد قوله هو الحي الى أن الذي يحيي بحياته ونور صفاته ان يبلغ رتبة الالهية فادعوه بالالهية مخلصين له الدين اي مقرين له بالمبودية من غير دعوى بالربوبية كمن ادعى بها بقوله اما الحق وقول من قال سبحانه ما اعظم شاني الحمد لله رب العالمين يعني فيما انزلكم وبلغكم مقام الوحدة بفضله ورحمته لانها مقام لا يسمع الانسان بلوغه بمجرد سعيه من دون فضل ربه (قال الصائب) يستم از كشش جذبه رحمت نويد . كرجه از قلمز وحدت بكنار افتادم واعلم انه كالا بضل العبد الى مقام الوحدة الا بفصل الله كذلك لا يحج من دعوى هذا المقام الا بفضله تعالى اما بتربية من عنده بلا سبب صوري واما بارشاد مرشد كامل قد وصل الى غاية الغايات فاذا لم يساعد شيء من ذلك بقي سكران ووقع فيها وقع كما نقل عن بعض اهل الوله من السلف ﴿قل﴾ دوى ان كفار قريش قالوا يا محمد ألا تنظر الى ملة ابيك عبد الله وملة جدك عبد المطلب فتأخذ بهما فأنزل الله تعالى قل يا محمد ﴿اني نهيتم﴾ النهي المحرم عن الشيء ﴿ان اعبدوا الذين تدعون من دون الله﴾ اي الاصنام ﴿لما جاءني البينات من ربي﴾ اي وقت محي الايات القرآنية من ربي وذلك لانه لانهى ولا وجوب عند اهل السنة الا بعد ورود الشرع ويجوز أن يقال كان منها عن عبادتها اعتقادا بحسب دلالة الشواهد على التوحيد فأكد النبي بالشرع ويجوز أنه نهى له عليه السلام والمراد غيره وفي قوله من ربي اشارة الى أن دلائل التوحيد وشواهد أنوار الحقيقة لا تطلع الا من مطلع الهداية الازلية ولكن ينبغي للمتمسكين أن يتوجهوا الى ذلك الجانب بالاعراض عن السوى وترك اصنام البدع والهوى .

در كبة دلست شب وروز روی دل . چون آفتاب سجده بهر در نميكنم
 و امرت ان اسلم لرب العالمين ﴿ بان اتقادله واخلص له ديني قال ابن الشيخ يقال اسلم
 امره لله اي سلم وذلك انما يكون بالرضى والاتقياد لحكمه واسلمت له الشئ اذا جعلته
 سالما خالصا له وعلى التقديرين يكون مفعول اسلم محذوفا اي ان اسلم امرى واخلص توحيدى
 وطاعنى له قال فى برهان القرءان مدح سبحانه نفسه وختم ثلاث آيات على التوالى بقوله
 رب العالمين وليس له فى القرءان نظير وفى الآية اشارة الى أنه عليه السلام مع كمال نبوته
 ورسالته وقربه بربه وعظم قدره عنده وربه من أصنى الشراب الطهور الذى هو تجلى ذاته
 وصفاته لولم يسلم لرب العالمين بالعبودية وترك الربوبية له لم يكن مسلما فعلى العاشق ان
 يضبط نفسه القدسية عن اثبات الالهية لغيره تعالى فى مقام الوحدة عند غلبات السكر
 من لذات شراب التجلى فان الرب رب والعبد عبد والادب مع الله مقبول . بزرگى كفت
 اي اهل معنى بنكر يد كه بامنصور حلاج چه كردند تا با مدعيان چه خواهند كردن
 بزرگى كفت چون منصور اما الحق كفت واورا در بغداد بردار مى كردند آن شب تا
 روز بزير آن دار بودم نماز ميكردم چون روز شد هاتنى آواز داد كه اطلعنا على سر
 من اسرار نا فافشى سرنا فهذا جزآء من افشى سر الملوك قال بعض المصارفين الملوك
 لا يعفون عن تعرض لمملكتهم او لجرمهم او افشى سرهم (قال الجامى)

رسيد جان بلب ودم نيمخوانم زد . كه سر عشق همى ترسم آشكار شود
 قيل للشيخ ابى سعيد قدس سره ان فلانا يمشى على الماء قال ان السمك والصفدع كذلك
 فقيل ان فلانا يطير فى الهواء فقال ان الطيور كذلك فقيل ان فلانا يصل الى الشرق
 والغرب فى آن واحد فقال ان ابليس كذلك فقيل فما الكمال عندك قال ان تكون فى الظاهر
 مع الخلق وفى الباطن مع الحق وهذا مقام الاستقامة فان اعلمه راسخ فى التمكين بل وفى
 تلوين التمكين فلا يصدر عنه افشاء الاسرار ودعوى ما يقع به الفتنة بين الناس فطوبى لمن
 وقف عند الادب وعامل جميعا مع الرب قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افتدى قدس
 سره فى حق السيد نسمى قد فهم فهما حسنا ولكنه اظهر بعض شئ كان للستر انتهى
 وقد جملة الشيخ بالى الصوفى من زمرة الزنادقة والملاحدة فلا بد من رطابة الشرع المطهر
 فى كل مقام ﴿ هو الذى خلقكم ﴾ يا بنى آدم ﴿ من تراب ﴾ اي فى ضمن خلق ابيكم آدم
 ﴿ ثم من نطفة ﴾ اي ثم خلقكم خلقا تفصيلا من منى قال الراغب النطفة الماء الصافى ويعبر
 بها عن ماء الرجل اي ماء الصلب يوضع فى الرحم كما قال ابن سينا

لا تكثرون من الجماع فانه . ماء الحياة يصب فى الارحام
 والمعنى خلق اصدكم آدم من تراب ثم خلقكم من نطفة نسلا يمد نسل او خلق كل واحد
 منكم من التراب بمعنى أن كل انسان مخلوق من التراب وهو من الدم وهو من الاغذية الحيوانية
 والنباتية والحيوانية لا بدان تنهى الى النباتية والالتم ان يتسلسل الحيوانات الى غير النهاية
 والنبات انما يتولد من الماء والتراب او خلق قالكم فى بدء امركم من الذرة الترابية التى استخرجها
 من صلب آدم ثم ادعها فى قطرة نطفة بنه ﴿ ثم من علقه ﴾ وهى الدم الجامد لأن التراب

يصير على هذا الشكل بعد اربعين يوما في بطن الام ﴿ثم يخرجكم طفلا﴾ الطفل الولد مادام ناعما كافي المفردات والصغير من كل شيء او المولود كافي القاموس وحد الطفل من اول ما يولد الى أن يسهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام كما في التفسير الفاتحة للقنارى والطفل مفرد لاجمع كما وهم وقوله او الطفل الذين لم يظهروا الآية محمول على الجنس وكذا هو في هذا المقام جنس وضع موضع الجمع اى الاطفال او المعنى ثم يخرج كل واحد منكم من رحم الام حال كونه طفلا لتكبروا شيئا فشيئا ﴿ثم لتبلغوا أشدكم﴾ كالكلمة في القوة والعقل وبالفارسية بغاية قوت خود كه منتهای شایستگی . قال في القاموس الاشد واحد جاء على بناء الجمع بمعنى القوة وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين وفى كشف الاسرار يقال اذا بلغ الانسان احدى وعشرين سنة دخل في الاشد وذلك حين اشتد عظامه وقويت اعضاؤه ﴿ثم لتكونوا شيوخا﴾ اى تصيروا الى حالة الشيخوخة والشيخ يقال لمن طعن في السن واستبان فيه او من خمسين او احدى وخمسين الى آجر عمره او الى ثمانين كافي القاموس (قال في كشف الاسرار) يقال اذا ظهر اليأس بالانسان فقد شاب واذا دخل في الهرم فقد شاخ قال الشاعر

فمن عاش شب ومن شب شاب . ومن شاب شاخ ومن شاخ مات

روى أن ابا بكر رضى الله عنه قال يا رسول الله قد شبت فقال شيتنى هود واخواتها يعنى سورة هود وكان الشيب برسول الله صلى الله عليه وسلم قليلا يقال كان شاب منه احدى وعشرون شعرة بيضاء ويقال سبع عشرة شعرة وقال انس رضى الله عنه لم يكن فى رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء وقل بعض الصحابة ما شاب رسول الله وسئل آخر منهم فأشار الى عنقه يعنى كان البياض فى عنقه اى فى شعيرات بين الشفة السفلى والذقن وانما اختلفوا لقاها يقال كان اذا ادهن خفى شيبه ﴿ومنكم من يتوفى﴾ يقبض روحه ويموت ﴿من قبل﴾ اى من قبل الشيخوخة بعد بلوغ الاشد او قبله ايضا ﴿ولتبلغوا﴾ متعلق بفعل مقدر بعده اى ولتبلغوا ﴿اجلا مسمى﴾ وقتا محدودا معينا لا تتجاوزونه هو وقت الموت او يوم القيامة يفعل ذلك اى ما ذكر من خالقكم من تراب وما بعده من الاطوار المختلفة ولكون المعنى على هذا لم يعطف على ما قبله من لتبلغوا ولتكونوا وانما قلنا او يوم القيامة لان الآية تحتوى على جميع مراتب الانسان من مبدأ فطرته الى منتهى امره فجاز أن يراد ايضا يوم الجزاء لانه المقصد الاقصى واليه كمية الاحوال ﴿ولعلكم تعقلون﴾ ولكي تعقلوا ما فى ذلك الانتقال من طور الى طور من فنون الحكم والمبر وتستدلوا به على وجود خالق القوى والقدر هو الذى يحيى الاموات كما فى الارحام وعند البعث ﴿ويميت﴾ الاحياء كما عند انقضاء الاجل وفى القبر بعد السؤال وايضا يحيى القلوب الميتة بنور ربوبيته ولطفه ويميت القلوب بنار قهره فاذا حيى القلوب ماتت النفس واذا ماتت القلب حيى النفس قال الحسين النورى قدس سره هو الذى احيى العالم بنظره فمن لم يكن به وينظره حيا فهو ميت وان نطق او تحرك (ع) خوشادلى كه زور خدا بود روشن ﴿فاذا قضى امره﴾ القضاء بمعنى التدبير عبر به عن لازمه الذى هو ارادة التكوين كما أنه قبل اذا قدر شيئا من الاشياء واراد كونه ﴿فانما يقول له كن فيكون﴾ من غير توقف على شيء من

الاشياء اصلا : يعنى [تكوين اورا احتياج بالى وعيوق وفرصتى نيست]
 فعل اورا كه عيب وعلت نيست * متوقف بهيچ آلت نيست
 ازخم زلف كاف وطرة نو * هر زمان شكلى آورد يرون

وهذا تمثيل لتأثير قدرته تعالى في المقدورات عند تعلق ارادته بها وتصوير لسرعة ترتيب المكونات على تكوينه من غير ان يكون هناك امر او مأمور حقيقة * وذهب بعضهم الى انه حقيقة وان الله تعالى مكون الاشياء بهذه الكلمة فيقول بكلامه الازلى لبالكلام الحادث الذى هو المركب من الاصوات والحروف كن اى يحدث فيكون اى يحدث ولما لم يتعلق خطاب التكوين بالزهم واشتمل على اعظم الفوائد وهو الوجود جاز تعلقه بالمعدوم * وفي كشف الاسرار فيكون مرة واحدة لا يثنى قوله * وفي التكملة قوله كن لا يخلو اما ان يكون قبل وجود المأمور او بعد وجوده فان قيل قبل وجوده ادى ذلك الى مخاطبة المعدوم ولا يصح في العقل وان قيل بعد وجوده ادى ذلك الى ابطال معنى كن لان المأمور اذا كان موجودا قبل الامر فلا معنى للامر بالكون * والجواب ان الامر مقارن للمأمور لا يتقدم ولا يتأخر عنه فع قوله كن يوجد المأمور وهذه كسالة الحركة والسكون في الجوهر فانه اذا قدرنا جوهرنا ساكنا بمحل ثم انتقل الى محل آخر فانما انتقل بحركة فلا تخلو الحركة من ان تطرأ عليه في المحل الاول او في الثانى فان قيل في الاول فقد اجتمعت مع السكون وان قيل في الثانى فقد انتقل بغير حركة وان قيل لم نطرأ في هذا ولا في هذا فقد طرأت عليه في غير محل وكل هذا محال * والجواب ان الحركة هي معنى خصه بالمحل الثانى فنفس اخلاؤه للمحل الاول هي نفس شغله للمحل الثانى * واعلم ان الله تعالى ازل الحروف الثمانية والعشرين وجعل حقائقها الثمانية والعشرين منزلا على مفاصل عند قوله تعالى ﴿رفيع الدرجات﴾ وجعل مفاصل اليدين ايضا ثمانية وعشرين اربعة عشر في يد واحدة واخرى في اخرى على ان يكون لكل اصبع ثلاثة مفاصل الا الابهام وجعل كل اصبع مظهرا لاصل من الاصول الخمسة فالابهام مظهر القدرة والمسبحة مظهر الحياة والوسطى مظهر العلم والبنصر مظهر الارادة والخنصر مظهر القول ولما كان العلم اعم حيلة جعل متوسطا بين الاصلين اللذين في يمينه وهى الحياة والقدرة وبين الاصلين اللذين في يساره وهى الارادة والقول وانما سقط عن اصل القدرة الفصل الثالث لان كل واحد من الاربعة عام التعلق بخلاف القدرة فانها محجورة بالحكم غير مطلقة لانه لا يتعلق حكمها الا بالممكن فلم يم نفوذه ولعدم عموم حكم القدرة جعل مظهرها الذى هو الابهام ذا مفصلين ولكون امر القدرة مبهما وكيفية تعلقها بالمقدور شيئا غامضا سمي المظهر بالابهام فلا يجوز البحث عن كيفية تعلق القدرة بالمقدور كما لا يجوز البحث عن كيفية وجود الباري وعن كيفية العذاب بعد الموت ونحو ذلك مما هو من الغوامض : قال المولى الجامى في الارادة والقدرة

فعلها يي كه از همه اشيا * نوبنو درجهان شود بييدا
 كرا رادى بود چو فعل بشر * ورطبيى بود چو ميل بشر
 منبتت جمله از مشيت اوست * مبتى بر كمال حكمت اوست

نخلد بي ارادتش - خاري * نكسلد بي مشيتش تاري
 في ائثل كرجهانيان خواهند * كه سز مويي از جهان كاهند
 كر نباشد چنان ارادت او * نتوان كاستن سريك مو
 ور همه در مقام آن آيند * كر بر آن ذره بيفزايند
 ندهد بي ارادت او سود * نتوانند ذره افزود
 بعد از ان قدرتش بود كامل * مر مرادات را همه شامل
 اثر آن بهر عدم كه رسيد * رخت باخطة وجود كشيد

وحقيقة الاحياء والامانة ترجع الى الابدان ولكن الوجود اذا كان هو الحياة سمي فعله احياء
 واذا كان هو الموت سمي فعله اماتة ولا خالق للموت والحياة الا الله ولا يميت ولا يحيي الا الله
 تعالى فهو خالق الحياة ومعطيها لكل من شاء حياته على وجه يريده ومديهما لمن اراد دوامها
 له كما شاء بسبب وبلا سبب وكذا خالق الموت ومسلطه على من شاء من الاحياء متى شاء وكيف
 شاء بسبب وبلا سبب ومن صرف انه المحيي المميت لم يهتم بحياة ولا موت بل يكون موقفا
 مستسلما في جميع احواله لمن بيده الحياة والموت كما قال ابراهيم عليه السلام (الذي خلقني
 فهو يهدين) الآية * وخاصة المحيي وجود الالفة فمن خاف الفراق او الخس فليقرأ على
 جسده عدده * وخاصة الاسم المميت ان يكثر منه المسرف الذي لم تطاوعه نفسه على الطاعة
 فانها تقمها وتموت عن اوصافها المانعة عن القيام بامر الله تعالى ثم ان الماء مظهر الاسم المحيي
 والتراب مظهر الاسم المميت وهكذا الموجودات مع امتناء الله تعالى ﴿المر﴾ [أي انمي نكرى]
 ﴿الى الذين يجادلون في آيات الله﴾ في دفعها وابطالها ﴿أتى يصرفون﴾ أي انظر يا محمد
 الى هؤلاء المكابرين المجادلين في آياته تعالى الواضحة الموجبة للايمان بها الزاجرة عن الجدال
 فيها وتعجب من احوالهم الشنيعة وآرائهم الركيكة كيف يصرفون عن تلك الآيات القرآنية
 والتصديق بها الى تكذيبها مع تعاضد الدواعي الى الاقبال عليها بالايمان وانتفاء الصوارف
 عنها بالكلية . وتكرير ذم المجادلة في اربعة مواضع في هذه السورة اما لتعدد المجادل بان يكون
 في اقوام مختلفة او المجادل فيه بان يكون في آيات مختلفة اولئكا كيد ﴿الذين كذبوا بالكتاب﴾
 أي بكل القرآن والجملة في محل الجر على انها بدل من الموصول * قال في الارشاد انما وصل
 الموصول الثاني بالتكذيب دون المجادلة لان المعتاد وقوع المجادلة في بعض المواد لا في الكل
 وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق كما ان صيغة المضارع في الصلة الاولى للدلالة على تجديد المجادلة
 وتكررها ﴿وبما ارسلناه رسلا﴾ من سائر الكتب ﴿فسوف يعلمون﴾ كنه ما فعلوا من
 الجدل والتكذيب عند مشاهدتهم لعقوباته وهي جملة مستأنفة مسوقة للتهديد ﴿اذ الاغلال
 في اعناقهم﴾ ظرف ليعلمون وهو اسم للزمن الماضي ويعلمون مستقبل لفظا ومعنى واما المكان
 فظاهر مثل قولك سوف اصوم امس وذا لا يجوز . وجوابه ان وقت العلم مستقبل تحقiquا
 وماض تنزيلا وتأويلا لان ما سئلوه يوم القيامة فكأنهم علموه في الزمن الماضي لتحقيق
 وقوعه فسوف بالنظر الى الاستقبال التحقيق واذ بالنظر الى الماضي التأويلي . والاغلال جمع غل

بالضم وهو ما يقيد به فيجعل الاعضاء وسطه وغل فلان قيد به اى وضع في عنقه اويده الفل والاعناق جمع عنق بالفارسية [كردن] والمعنى على ما في كشف الاسرار [آلكاه كه غلها كه دردستهای ایشان در كردنهای ایشان كشتند] يعنى تغل ايديهم الى اعناقهم مضمومة اليها ﴿ والسلاسل ﴾ عطف على الاغلال والجار في نية التأخير وهو جمع سلسلة بالكسر بالفارسية [زنجير] وذلك لان السلسلة بالفتح ايصال الثى بالثى ولما كان في السلسلة بالكسر ايصال بعض الخلق ببعض سميت بها ﴿ يسحبون في الحميم ﴾ السحب الجر بنف ومنه السحاب لان الريح تجره وسحبه كمنه جره على وجه الارض فالسحب والحميم الماء الذى تنامى حره * قال في القاموس الحميم الماء الحار والماء البارد ضد والقيظ والعرق اى على التشبيه كما في المفردات والجملة حال من فاعل يعلمون او من ضمير اعناقهم . اى حال كونهم مسحوبين اى مجرورين تجرهم على وجوههم خزنة جهنم بالسلاسل الى الحميم اى الماء المسخن بنار جهنم ولا يكون الا شديد الحرارة جدا لان ماسخن بنار الدنيا التى هى جزء واحد من سبعين جزءا من نار جهنم اذا كان لا يطاق حرارته فكيف ما يسخن بنار جهنم وفى كلمة في اشعار باحاطة حرارة الماء بجميع جوانبهم كالظرف للظروف حتى كأنهم في عين الحميم ويسحبون فيها * وقال مقاتل يسحبون في الحميم اى في حرائر النار كما في قوله تعالى (يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر) والظاهر ان معنى يسحبون في النار اى يجرون الى النار على وجوههم كما في هذا المقام - حكى - انه توفيت التوار امرأة الفرزدق فخرج في جنازتها وجوه اهل البصرة وخرج فيها الحسن البصرى فقال الحسن للفرزدق يا ابا فراس ما اعددت لهذا اليوم قال شهادة ان لا اله الا الله منذ ثمانين سنة فلما دفنت قام الفرزدق على قبرها وانشد هذه الابيات

اخاف وراء القبر ان لم يعافنى * اشد من القبر التهابا واضيقا
اذ جاءنى يوم القيامة قائد * غيف وسواق يسوق فرزدقا
لقد خاب من اولاد آدم من مثى * الى النار مغلول القلادة ازرقا

فبكى وابكى الحاضرين ﴿ ثم ﴾ اى بمد الجر بالسلاسل الى الحميم ﴿ في النار يسجرون ﴾ يحرقون بالنار وهى محيطة بهم من سجدات النور اذا ملأه بالوقود ومن كانوا في النار وكانت هى محيطة بهم وصارت اجوافهم مملوءة بها لزم ان يحرقوا بها على ابلغ الوجوه فهم يملأون بالنار كاشين فيها ويحرقون والمراد ببيان انهم يعذبون بانواع العذاب وينقلون من لون الى لون * قال في كشف الاسرار [عذاب دوزخيان انواعهست يكى از آن سلاسل است دردست زبانيه زنجيرهای آتشين كه دوزخيانرا بدان بيندند هر زنجيرى هفتاد كز هر كزى هفتاد حلقه اكر يك حلقه آن بر كوههای دنيا نهند چون از زير بكذارد آن زنجيرها بدن كافران فرو كند و بزيرش بيرون كشد زنجير ایشانرا در حميم كشد . بيم آب گرمست جوشان اكر يك قدح از آن بدریهای دنيا فرو ریزند همه زهر شود قدحی از آن بدست كافران دهند هر چه بر روی ويست از پوست و گوشت و چشم و بينى همه اندران قدح افتد اينست

العذاب الذي تزل بكم وهو العذاب المذكور بقوله (إذا غلغلا) * الخ قال ابن الشيخ ولا يخلو عن بعد ﴿بما﴾ الباء للسببية ﴿كنتم تفرحون في الأرض﴾ في الدنيا ﴿بغير الحق﴾ وهو الشر والطغيان والباء صلة الفرح * قاله في القاموس الفرح السرور والبطر انتهى والبطر النشاط والاشتر وقلة احتمال النعمة والاشتر شدة البطر وهو ابلغ من البطر والبطر ابلغ من الفرح * وفي المفردات الفرح انشراح الصدر بلذة عاجلة ولم يرخص الا في الفرح بفضل الله وبرحمته وينصر الله والبطر دهش يعتري الانسان من سوء احتمال النعمة وقلة القيام بحقوقها وصرفها الى غير وجهها ﴿وبما كنتم تفرحون﴾ المرح شدة الفرح والنشاط والتوسع فيه اى تتوسعون في البطر والاشتر وبالفارسية [مى نازديد از خود و بتكبر مى خراميديد] * قال ارسطو من افتخر ارتطم يعنى [در كل افاد] : قال الصائب

پس و بلند پیش سموم فنايكيست * چون تانك بر درخت ذويدن چه فائده

﴿ادخلوا ابواب جهنم﴾ اى ابوابها السبعة المقسومة لكم : يعنى [هر طائفة بدركه در آيند] ﴿خالدين فيها﴾ مقدار خلودكم في الآخرة ﴿فبئس مثوى المتكبرين﴾ اى عن الحق جهنم : وبالفارسية [پس بد آرامگاهيست كردن كشانرا دوزخ] وكان مقتضى النظم فبئس مدخل المتكبرين ليناسب عجز الكلام صدره كما يقال زر بيت الله فتم المزار فصل في المسجد الحرام فتم المصلى لكن لما كان الدخول المقصود بالخلود سبب الثواء اى الإقامة عبر بالمتوى الذى هو محل الإقامة فاتحد آخر الكلام باوله * وفي الآية اشارة الى ان كل شهوة من شهوات الدنيا وزينة من زينها باب من ابواب جهنم النفس في الدنيا وباب من ابواب جهنم النار في العقبى وجب ترك الشهوات والزين والافتخار بالدنيا ويزخارفها حتى تغلق ابواب جهنم مطلقا وهكذا يضل الله من ليس له استعداد للهداية حيث يريهم شيئا مجازيا في صورة وجود حقيق وزينته فيضلون به عن الصراط المستقيم ولا يدرون ان الدنيا سراب وخيال ومنام فافل مشو ز پرده نيرنگ روزگار * سير خزان در آينه نوبهار كن

* وفي الآية ذم الكبر فلا بد من علاجه بضده وهو التواضع * وعن بعض الحكماء افتخر الكلاء في المفازة على الشجر فقال انا خير منه يرعاني البهائم التى لاتعصى الله طرفة عين فقال انا خير منك يخرج منى الثمار وبأكلها المؤمنون وتواضع القصب قال لا خير في لا اصلح للمؤمنين ولا للبهائم فلما تواضع رفعه الله وخلق فيه السكر الذى هو اخلى شئ فلما نظر الى ما وضع الله فيه من الخلاوة تكبر فاخرج الله منه رأس القصب حتى اتخذ منه الآدميون المكسبات فكندوا بها القاذورات فهذا حال كبر غير المكلف فكيف حال المكلف * واعلم ان فرعون علا في الارض حتى ادعى الربوبية فاخذ الله نكال الآخرة والاولى اى بالفرق في الدنيا والاحراق في الآخرة وعلا قارون بكثرة ماله فخرف الله به وباداه الارض وعلا ابليس حين امتنع عن السجدة فلعنه الله لعنة ابدية وعلا قريش على المؤمنين حتى قتلوا والقي جيفهم في بئر ذليلين وهكذا حال كل متكبر بغير الحق الى يوم القيامة فانه مانجا احد من المتكبرين ولا ينجو وفي المتنوى :

آنچه در فرعون بود اندر توهست * لیک از دهرهاست محبوس چهست
نفس از دهرهاست او کی مرده است * از غم بی آلتی افسرده است
کر بیابد آلت فرعون او * که با مر او همی رفت آب جو
آنکه او بنیاد فرعون کند * راه صد موسی و صد هارون زند
کر مکست آن از دهرها از دست فقر * پشته کردد ز جاه و مال صقر
هر خسی را این تمنا کی رسد * موسی باید که از دهرها کشد
صد هزاران خلق ز از دهرهای او * در هزیمت کشته شد از رای او

یعنی ان النفس کعبان عظیم وقتلها عن اوصافها لیس بسهل بل یحتاج الی همه طایه والی
جهاد کثیر بلا فتور ﴿ فاصبر ﴾ یا محمد علی اذیة قومک لک بسبب تلك المجادلات وغیرها
الی ان یلاقوا ما اعد لهم من العذاب ﴿ ان وعد الله حق ﴾ ای وعده بتعذیبهم حق کائن
لأعماله ﴿ فاما نریک ﴾ ای فان ترک : و بالفارسیة [پس اگر بنمایم بتو] و ما مزیدة
لنا کید الشرطیة ولذا لحقت التون النمل ولا تلحقه مع ان وحدها فلا تقول ان تکرمنی
اکرمک بنون التأكید بل اما تکرمنی اکرمک ﴿ بعض الذی تعدهم ﴾ وهو القتل
والاسر وجوابه محذوف ای فذلك ﴿ اوتوفیک ﴾ قبل ان تراه : و بالفارسیة [اگر
بمیرانیم ترا پیش از ظهور آن عذاب] ﴿ فالیسا یرجعون ﴾ وهو جواب نتوفیک ای
بردون البنا یوم القيامة لا الی غیرنا فنجزیم باعمالهم [پس هیچ وجه ایشانرا فرو نخواهیم
کذاشت وحق سبحانه و تعالی درین دنیا بعضی از عذاب کفار بسند ابرار علیه السلام
نمود از قتل و اسر و قحط و جز آن و باقی عقوبات ایشان در عقبی خواهد بود]

دوستان هر دو عالم شاد و خرم می زنند * دشمنان در محنت و غم این سرا و آن سرا
اما سرور الاولیاء فی الآخرة فظاهر و اما سرورهم فی الدنیا فان الحق بایدیم وهم راضون
عن الله علی کل حال فی الفقر والقی والصحیة والمرض فلا یکدرهم شیء من الاکدار لشهودهم
المبلی فی البلاء و تهیئهم لنعم الآخرة و اما غم الاعداء فی الدنیا فما لاحاجة الی بیانه اذ من کان
مع النفس فی الدنیا کیف یستریح ومن کان مع سخط الله فی الآخرة کیف یضحک * و فی الآیة
اشارة الی کیفیة القدوم علی الله فان کان العبد طامیسا فیکدم علی مولاه وهو علیه غضبان
وان کان مطیما فیکدم علیه قدوم الحبيب المشتاق علی الحبيب
بهار عمر ملاقات دوستان باشد

﴿ ولقد ارسلنا ﴾ روی - ان الذین کانوا یجادلون فی آیات الله اقترحوا معجزات زائدة علی
ما ظهره الله علی یده علیه السلام من تفجیر العیون و اظهار البسائین و صعود السماوات و نحوها
مع کون ما ظهره من المعجزات کافیه فی الدلالة علی صدقه فانزل الله تعالی قوله (ولقد ارسلنا)
﴿ رسلا ﴾ ذوی عدد کثیر الی قومهم ﴿ من قبلک ﴾ ای من قبل بشتک یا محمد او من قبل زمانک
﴿ منهم ﴾ من قصصنا علیک ﴿ قوله منهم خبر مقدم لقوله من قصصنا علیک الجملة صفة لرسلا
وقص علیہ بین ای بیناهم و سمیاهم لک فی القرآن فانت تعرفهم ﴿ منهم ﴾ من لم نقصص علیک ﴿

لمنهم لك ولم تخبرك بهم * قال الكاشفي [بعض ازايشان آنها اندك خوانده ايم قصه ايشان برتو كه آن بيست ونه پيغمبر اند] * وفي عين المعاني هم ثمانية عشر [و بعضي آنانديك قصه ايشان نخوانده ايم برتو اما نام ايشان دانسته اليسع وغير او و بعضي آنست كه نه نام ايشان دانسته ونه قصه ايشان شنیده و در ايمان بديشان تعيين عدد و معرفت ايشان بالنسب واسامي شرط نيست] وعن علي رضي الله عنه ان الله بعث نبيا اسود * وفي التكملة عبدا حبشيا وهو ممن لم يقصص الله عليه * يقول الفقير لعل معناه ان الله بعث نبيا اسود الى السودان فلا يخالف ماورد من ان الله تعالى ما بعث نبيا الا حسن الاسم حسن الصورة حسن الصوت وذلك لان في كل جنس حسنا بالنسبة الى جنسه . والحاصل ان المذكور قصصهم من الانبياء افراد معدودة وقد قيل عدد الانبياء مائة واربعة وعشرون الفا * قال في شرح المقاصد روى عن ابي ذر الغفاري رضي الله عنه انه قال قلت لرسول الله عليه السلام كم عدد الانبياء فقال (مائة الف واربعة وعشرون الفا) فقلت فككم الرسل فقال (ثلاثمائة وثلاثة عشر جافيرا) لكن ذكر بعض العلماء ان الاولى ان لا يقتصر على عددهم لان خبر الواحد على تقدير اشتباهه على جميع الشرائط لا يفيد الا الظن ولا يعتبر الا في العمليات دون الاعتقادات وههنا حصر عددهم يخالف ظاهر قوله تعالى (منهم من قصصنا) الخ . ويحتمل ايضا مخالفة الواقع واثبات من ليس بنبي ان كان عددهم في الواقع اقل مما يذكر وتفي النبوة عن هونبي ان كان اكثر فالاولى عدم التنصيص على عدد . وفي رواية (مائتا الف واربعة وعشرون الفا) كما في شرح العقائد للتفتازاني * قال ابن ابي شريف في حاشيته لما ار هذه الرواية * وقال المولى محمد الرومي في المجالس ومما يجب الايمان به الرسل والمراد من الايمان بهم العلم بكونهم صادقين فيما اخبروا به عن الله فانه تعالى بعثهم الى عباداه ليبلغوهم امره ونهيه ووعداه ووعيده وايدهم بالمعجزات الدالة على صدقهم اولهم آدم و آخرهم محمد عليه السلام فاذا آمن بالانبياء السابقة فالظاهر انه يؤمن بانهم كانوا انبياء في الزمان الماضي لا في الحال اذ ليست شرائعهم بباقية واما الايمان بسيدنا محمد عليه السلام فيجب بانه رسولنا في الحال وخاتم الانبياء والرسل فاذا آمن بانه رسول ولم يؤمن بانه خاتم الرسل لا نسخ لدينه الى يوم القيامة لا يكون مؤمنا ومن قال آمنت بجميع الانبياء ولا اعلم آدم نبي ام لا فقد كفر ثم انه لم يبين في القرآن عدد الانبياء كمهم وانما المذكور فيه باسم العلم على ما ذكر بعض المفسرين ثمانية وعشرون وهم آدم ونوح وادريس وصالح وهود وابراهيم واسماعيل واسحاق ويوسف ولوط ويعقوب وموسى وهارون وشعيب وزكريا ويحيى وعيسى وداود وسليمان والياس واليسع وذوالكفل وايوب ويونس ومحمد وذوالقرنين وعزير ولقمان على القول بنبوة هذه الثلاثة الاخيرة وفي الامالي

وذو القرنين لم يعرف نبيا * كذا لقمان فاحذر عن جدال

وذلك لان ظاهر الادلة يشير الى تفي النبوة عن الاتي وعن ذي القرنين ولقمان ونحوهما كتبع فانه عليه السلام (قال لا ادري أهونبي ام ملك) وكالحضر فانه قيل نبي وقيل ولي وقيل رسول فلا ينبغي لاحد ان يقطع بنبي او اثبات فان اعتقاد نبوة من ليس بنبي كفر كاعتقاد تفي نبوة

نبي من الانبياء يعني اذا كان متفقا على نبوته او عدم نبوته واما اذا كان فيه خلاف فلا يتكفر
لانه كالدليل الظني والكفر في القطعي * وفي فتح الرحمن في سورة البقرة والمذكرون في القرآن
باسم العلم ستة وعشرون نبيا وهم محمد وآدم وادريس ونوح وهود وصالح وابراهيم ولوط
واسماعيل واسحاق ويعقوب ويوسف وايوب وذوالكفل وشعيب وموسى وهارون وداود
وسليمان وعزير ويونس وزكريا ويحيى وعيسى واليسع صلوات الله عليهم اجمعين
واشير الى اشمويل بقوله تعالى (وقال لهم نبيهم) واشير الى ارميا بقوله (او كالذي مر على
قربة) واشير الى يوشع بقوله (واذا قال موسى لقتاه) واشير الى اخوة يوسف بقوله
(لقد كان في يوسف واخوته) والاسباط ذكروا اجمالا وهم من ذرية اولاد يعقوب الاثني
عشر نبيا وكان فيهم انبياء وفي لقمان وذو القرنين خلاف كالتحضر انتهى * قال بعض الحكماء
يجب على المؤمن ان يعلم صيانه ونسائه وخدمه اسماء الانبياء الذين ذكرهم الله تعالى في كتابه
حتى يؤمنوا بهم ويصدقوا بجميعهم ولا يظنوا ان الواجب عليهم الايمان بمحمد عليه السلام
فقط لا غير فان الايمان بجميع الانبياء سواء ذكر اسمه في القرآن او لم يذكر واجب على
المكلف فمن ثبت تعينه باسمه يجب الايمان به تفصيلا ومن لم يعرف اسمه يجب الايمان به اجمالا
- وحكي - ابن قتيبة في المعارف ان الانبياء مائة الف واربعة وعشرون الفا الرسل منهم ثلاثمائة
وخمسة عشر منهم خمسة عبرانيون وهم آدم وشيث وادريس ونوح وابراهيم وخمسة من
العرب هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد عليهم السلام * قال في التكملة هذا الذي ذكر
ابن قتيبة لا يصح لانه قد روى انه كان من العرب نبي آخر وهو خالد بن سنان بن غيث وهو من
عبس بن بغيض روى عن النبي عليه السلام انه قال فيه (ذلك نبي اضاعه قومه) وردت ابنته
على رسول الله عليه السلام فسمعته يقرأ (قل هو الله احد) فقالت كان ابي يقول هذا * قال ابن
قتيبة واول انبياء بني اسرائيل موسى وآخرهم عيسى * قال في التكملة صاحبها وهذا عندي
غير صحيح لانه ان اراد اول الرسل فقد قال الله تعالى حكاية عن قول الرجل المؤمن من آل
فرعون (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات) فقد اخبرانه ارسل اليهم يوسف وهو اما ابن
يعقوب او ابن افراهيم بن يوسف بن يعقوب بن الخصال المتقدم وان اراد النبوة خاصة
فيوسف واخوته انبياء وهم بنو اسرائيل لان يعقوب عليه السلام هو اسرائيل واول الانبياء
آدم وآخرهم محمد عليهم السلام * وروى ابن سلام وغيره عن عائشة رضي الله عنها انها قالت
لا تقولوا لاني بعد محمد وقولوا خاتم النبيين لانه ينزل عيسى بن مريم حكما عدلا واما
مقسطا فيقتل الدجال ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية وتضع الحرب اوزارها
* قال في التكملة وقول عائشة لا تقولوا لاني بعد محمد انما ذكر والله اعلم للتأنيث المتوهم
رفع ما روى من نزول عيسى بن مريم في آخر الزمان وعلى الحقيقة فلا نبي بعد رسول الله عليه
السلام لان عيسى وان نزل بعده فهو موجود قبله حتى الى ان ينزل واذا نزل فهو متبع
لشريعته مقاتل عليها فلا يخلق نبي بعد محمد ولا يتجدد شريعة بعد شريعته فعلى هذا يصح ولا نبي
بعده . وقد روى في اسماء النبي عليه السلام في كتاب النباهات وغيره والمآب الذي ليس بعده

نبی فهذه زیادة وان لم يذكرها مالك فهي موجودة في غير الموطأ ويحتمل ان تكون من قبل النبي او من قبل الراوى فان كانت من قبل النبي عليه السلام فحسبك بها حجة وان كانت من قبل الراوى فقد صح بها ان اطلاق هذا اللفظ غير متنع ولا معارضة بينه وبين حديث عائشة كما ذكرنا والمراد به لا تقولوا لانبي بعده يعنى لا يوجد في الدنيا نبي فان عيسى ينزل الى الدنيا ويقاتل على شريعة النبي عليه السلام والمراد بقوله عليه السلام في الحديث والعاقب الذي ليس بعده نبي ولا يبعث بعده نبي ينسخ شريعته وهذا معنى قوله (وخاتم النبيين) اى الذى ختمت النبوة والرسالة به لان نبوة عيسى قبله قبوته عليه السلام ختمت النبوات وشريعته ختمت الشرائع انتهى ما فى التكملة وفى التأويلات النجمية تشير الآية الى ان الحكمة البالغة الازلية اقتضت انما نبعت قبلك رسلا ونجى عليهم وعلى ائمتهم احوالا ثم نقص عليك من انبائهم ما ثبت به فؤادك وتؤدبك بتأديهم لتعظ بهم ولا تقدمك بالرسالة عليهم ليتعظوا بك فان السعيد من يتعظ بغيره

مرطيدن قاصدى باشد دل آكاهرا

(ومنهم من لم نقصص عليك) لاستغنائك عن ذلك تخفيفا لك عما لا يمينك وهذا اشارة كمال العناية فيما قصص عليه وفيما لم يقصص عليه ﴿ وما ذكر لرسول ﴾ اى وما صح وما استقام لرسول منهم ﴿ ان يأتى بأية ﴾ تقترح عليه [يعنى يبارد معجزة كه نشانه نبوت او باشد] ﴿ الا باذن الله ﴾ فان المعجزات تشعب فتونها عطايا من الله تعالى قسمها بينهم حسبما اقتضته مشيئته المبينة على الحكم البالغة كسائر القسم ليس لهم اختيار فى ايتار بعضها ولا استبداد بايتان المقترح بها * وفيه تسلية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كأنه قيل ما من رسول من قبلك سواء كان مذكورا او غير مذكور اعطاه الله آيات معجزات الاجادله قومه فيها وكذبوه عنادا وعينا فصبروا وظفروا فاصبر كما صبروا تظفر كما تظفروا : وفى المتنوى

صدهزاران كيميا حق آفريد * كيمياني همجو صبر آدم نديد

﴿ فاذا جاء امر الله ﴾ بالعذاب فى الدنيا والآخرة ﴿ قضى بالحق ﴾ حكم بين الرسل ومكذبيهم بانجاء الحق واهلاك المبطل وتعذيبه ﴿ وخسر ﴾ هلك او تحقق وتبين انه خسر ﴿ هنالك ﴾ اى وقت مجيئ امر الله وهو اسم مكان استعير للزمان ﴿ المبطلون ﴾ اى المتمسكون بالباطل على الاطلاق فيدخل فيهم المعاندون المقترحون دخولا اوليا * قال فى القاموس الباطل ضد الحق وابطل جاء بالباطل صاحب الباطل والمتمسك به كما ان الحق صاحب الحق والعامل به. ولم يقل وخسر هنالك الكافرون لما سبق من تقيض الباطل الذى هو الحق كافى برهان القرآن * وفى الآية اشارة الى انه يجب الرجوع الى الله قبل ان يجيئ امره وقضاؤه بالموت والعذاب فانه ليس بعده الا الاحزان

تو پيش از عقوبت در عفو كوب * كه سودى ندارد فغان زير چوب
چه سود از پشيماني آيد بكف * چو سرمايه عمر كردى تلف
كسى كچه بد كرد هم بد نكرد * كه پيش از قيامت غم خویش خورد

يعنى [يدين از قيامت موت زیرا که مرد قیامت او برخاست] ﴿الله الذى جعل لكم الانعام﴾
 اى خالق الابل لاجلكم ومصلحتكم جمع نعم بفتحين وهو فى الاصل الراية والكثير
 استعماله فى الابل ﴿لتركبوا منها ومنها تأكلون﴾ من لابتداء الغاية ومعناها ابتداء الركوب
 والاكل منها اى تعلقهما بها اوللتبعض اى لتركبوا وتأكلوا بعضها لاعلى ان كلا من الركوب
 والاكل مختص ببعض معين منها بحيث لايجوز تعلقه بما تعلق به الآخر بل على ان كل بعض منها
 صالح لكل منهما وتغيير النظم فى الجملة الثانية لمرعاة الفواصل مع الاشعار باصالة الركوب لان
 الفرض انما يكون فى المنافع والركوب متعلق بالمنفعة لانه اتلاف المنفعة بخلاف الاكل فانه متعلق
 بالعين لانه اتلاف العين ولا يقدح فى ذلك كون الاكل ايضا من المنافع ولهذا جاء ﴿لتأكلوا منه لحما
 طرياً﴾ ولكم فيها منافع ﴿اخر غير الركوب والاكل كالبانها واوبارها وجلودها﴾ ولتلبغوا
 عليها حاجة فى صدوركم ﴿اى فى قلوبكم بحمل اثقالكم عليها من بلد الى بلد﴾ وقال الكاشفى
 [تابر سيد بمسافرت بر آن بحاجتى که در سينهاى شهابت از سود و معامله] وهو عطف على
 قوله لتركبوا منها وحاجة مفعول لتلبغوا ﴿وعليها﴾ اى على الابل فى البر ﴿وعلى الفلك﴾
 اى السفن فى البحر ﴿تحمّلون﴾ نظيره ﴿وحملناكم فى البر والبحر﴾ قال فى الارشاد ولعل المراد به
 حمل النساء والولدان عليها بالهودج وهو السر فى فصله عن الركوب والجمع بينها وبين الفلك
 لما بينهما من المناسبة التامة حتى تسمت سفائن البر وانما قال وعلى الفلك ولم يقل فى الملك كما قال
 (قلنا حمل فيها) لانه زوجة اى ليزاوج ويطلق قوله (وعليها) فان محمولات الانعام مستعملة عليها
 فذكرت كلمة الاستعلاء فى الفلك ايضا للمشاكلة وفى المدارك الايماء ومعنى الاستعلاء كلامها
 مستقيم لان الفلك وعاء لمن يكون فيها حمولة له يستعملها فلما صح المعنيان صحت العبارة
 * وقال بعض المفسرين المراد بالانعام فى هذا المقام الأزواج الثمانية وهى الابل والبقر والضأن
 والمعز باعتبار ذكورتها وانوثتها فعنى الركوب والاكل منها تعلقهما بالكل لكن لاعلى ان
 كلا منهما يجوز تعلقه بكل منها ولاعلى ان كلا منهما مختص ببعض معين منها بحيث لايجوز تعلقه
 بما تعلق به الآخر بل على ان بعضها يتعلق به الاكل فقط كالغنم وبعضها يتعلق به كلاهما كالابل
 والبقر والمنافع تم الكل وبلوغ الحاجة عليها يم البقر * وفى الآية اشارة الى ان الله تعالى
 خلق النفس البهيمية الحيوانية لتكون مركباً لروحكم الملوى ﴿ولتلبغوا عليها حاجة فى صدوركم﴾
 من مشاهدة الحق ومقامات القرب ولكم فى صفاتها منافع وهى الشهوة الحيوانية ومنفعتها
 انها مركب العشق والغضب وان مركب الصلابة فى الدين والحرص مركب الهمة وبهذه
 المركب يصل السالك الى المراتب العلية كما قال ﴿وعليها وعلى الفلك﴾ اى صفات القلب
 (تحمّلون) الى جوار الحق تعالى

چون ببيخبران دامن فرصت مده از دست * تاهست پروبال ز عالم سفرى كن
 ﴿وبريكم آياته﴾ دلالة الدالة على كمال قدرته ووفور رحمته ﴿فأى آيات الله تنكرون﴾
 فان كلامها من الظهور بحيث لا يكاد يجزأ على انكارها من له عقل فى الجملة وهو ناصب لآى
 وازضافة الآيات الى الاسم الجليل لتربية المهابة ونهويل انكارها * فان قلت كان الظاهر ان

يقال فاية آيات الله بناء التائيت لكون أى عبارة عن المؤنث لاضافته اليها * قلت تذكر أى هو الشائع المستفيض والتائيت قليل لان التفرقة بين المذكر والمؤنث فى الاسماء غير الصفات نحو حمار وحماره وانسان والسانة غريب وهى فى أى اغرب لابهامه فان قصد التمييز والتفرقة يتنافى الابهام وهذا فى غير النداء فان اللغة الفصيحة الشائعة ان تؤنث ايا الواقعة فى نداء المؤنث كما فى قوله تعالى (يا ايها النفس المطمئنة) ولم يسنع ان يقال يا ايها المرأة بالتذكير * اعلم ان جميع اجزاء العالم آيات بينات وحجج وانجحات ترشدك الى وحدانية الله تعالى وكمال قدرته لكن هداية الله تعالى الى جهة الارشاد وكيفيته اصل الاصول * قال بعض الكبار فى سبب توبته كنت مستلقيا على ظهري فسمعت طيورا يسبحن فاعرضت عن الدنيا واقبلت على المولى وخرجت فى طلب المرشد فلقيت ابا العباس الخضر فقال لى اذهب الى الشيخ عبدالقادر فانى كنت فى مجلسه فقال ان الله جذب عبدا اليه فارسله الى اذالقيته قال فلما جئت اليه قال مرحبا بمن جذبه الرب بالسنة الطيبة وجمع له كثيرا من الخير فاذا اراد الله بعبده خيرا يجذبه اليه بما شاء ولا تفرقة بين شئ وشئ فمن له بصيرة يرى فى مرأى الاشياء جمال الوحدة

محقق همى بيند اندر ابل * كد بخوب روياں چين وچكل

* ثم ان اعظم الآيات انباء الله واوليأؤه اذ تحلى الحق من وجوههم بنعت العزة والكبرياء للعالمين وأى منكر اعظم ممن ينكر على هذه الآيات الساطعة والبراهين الواضحة * قال سهل اظهر آياته فى اوليائه وجعل السعيد من عباده من صدقهم فى كراماتهم واعمى اعين الاشقياء عن ذلك وصرف قلوبهم عنهم ومن انكر آيات اوليائه فانه ينكر قدرة الله فان القدرة الالهية اظهر على الاولياء الامارات لاهم بانفسهم يظهرونها والله تعالى يقول (ويرىكم آياته فآى آيات الله تنكرون) ثم ان الانكار بعد التعريف والاعلام اشد منه قبله فطوبى لمن اخذ بشاراة المرشد وارشاده ولا يكون فى زمرة المنكرين الضالين * قال حجة الاسلام العجب منك انك تدخل بيت غنى فترام مزينا بانواع الزين فلا يتقطع تعجبك منه ولا تزال تذكره وتصف حسنه طول عمرك وانت تنظر الى بيت عظيم وهو العالم لم يخلق مثله لا تحدث فيه ولا تلتفت بقلبك ولا تفكر فى عجائبه وذلك لعمى القلب المانع عن الشهود والرؤية ونعم ما قيل

برك درختان سبز در نظر هوشيار * هر ورقى دفترىست معرفت كردكار

ولا بد لتحصيل هذه المرتبة من التوسل بالاسباب واعظمتها الذكر فى جميع الاوقات الى ان يفتح مفتاح الابواب ﴿ أفلم يسيرا ﴾ الهمزة للاستفهام التويغى والفاء للعطف على مقدر اى أقعدوا اى قومك وهم قرين فلم يسيرا ولم يسافروا ﴿ فى الارض ﴾ [در زمين عاذ و نمود] ﴿ فينظروا ﴾ ويصبروا جواب الاستفهام: وبالفارسية [تابنكرند كه] ﴿ كيف كان ﴾ [چه كونه بود] ﴿ عاقبة الذين من قبلهم ﴾ من الامم المهلكة يعنى انهم قد ساروا فى اطراف الارض وسافروا الى جانب الشام واليمن وشاهدوا مصارع المكذبين من الامم السالفة وآثارهم فليحذروا من مثل عذابهم فلا يكذبوك يا محمد * ثم بين مبادئ احوال الامم المتقدمة وعواقبها فقال ﴿ كانوا ﴾ اى تلك الامم ﴿ اكثر ﴾ عددا ﴿ منهم ﴾ اى من قومك ﴿ واشد ﴾

قوة ﴿ في الإبدان والعدد ﴾ وآثارا في الأرض ﴿ باقية بعدهم من الأبنية والقصور والمصانع وهي جمع مصنعة بفتح النون وضمها شيء كالحوض يجمع فيه ماء المطر ويقال له الصهر يج أيضا وتغلط فيه العامة من الأتراك فيقولون صارنج واكثر بلاد العرب محتاجة الى هذا لقله الماء الجارى والآبار ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ (وآثارا في الأرض) بطول الاعمار وقيل هي آثار اقدمهم في الأرض بعظم اجرامهم - وحكى - عن الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره انه قال قد اجتمعت بجماعة من قوم يونس عليه السلام سنة خمس وثمانين وخمسةائة بالاندلس حيث كنت فيه وقست اثر رجل واحد منهم في الأرض فرأيت طول قدمه ثلاثة اشبار وثلاثي شبر ﴿ فاغنى عنهم ﴾ يقال اغنى عنه كذا اذا كفاه وقفاه وهو اذا استعمل بمن يتعدى الى مفعول كما سبق اى لم يغنى عنهم لم يدفع ولم ينفع ﴿ ما كانوا يكسبون ﴾ كسبهم او مكسوبيهم من الاموال والاولاد وترتيب المساكر فاذا لم تقدمهم تلك المكنة العظيمة الاخوية والحسار فكيف هؤلاء الفقراء المساكين . ويجوز أن تكون ما الاولى استفهامية بمعنى اى شيء اغنى عنهم ذلك وما الثانية على التقديرين فاعل اغنى وهذه الفاء بيان عاقبة كثرتهم وشدة قوتهم وما كانوا يكسبون بذلك زعما منهم ان ذلك يغنى عنهم فلم يترتب عليه الاعداء فلهذا الاعتبار جرى مجرى النتيجة وان كان عكس الغرض وتقيض المطلوب كما في قولك وعظته فلم يتعظ اى لم يترتب عليه الاعداء الاتعاض مع انه عكس المتوقع ﴿ فلما جازتهم رسلهم بالبينات ﴾ بالمعجزات والدلالات الواضحة وهذه الفاء تفسير وتفصيل لمسايقهم واجمل من عدم الاغناء فهي تقييدية وتفسيرية اذ التفسير يعقب المفسر وقد كثرت في الكلام مثل هذه الاء ومبناها على التفسير بعد الابهام والتفصيل بعد الاجمال ﴿ فرحوا بما عندهم من العلم ﴾ لقوله ﴿ كل حزب بما لديهم فرحون ﴾ اى اظهروا الفرح بذلك واستحقروا علم الرسل والمراد بالعلم مالهم من العقائد الزائفة والشبه الباطلة كما قالوا لا نبعث ولا نعذب وما اظن الساعة قائمة ونحو ذلك وتسميتها علما مع ان الاعتقاد الغير المطابق للواقع حقه ان يسمى جهلا للجهل بهم فهمى علم على زعمهم لافى الحقيقة والمراد علم الصنائع والتنجيم والطبائع وهو اى علم الطبائع علم الفلاسفة فان الحكماء كانوا يصنفون علوم الانبياء ويكتفون بما يكسبونه بنظر العقل ويقولون نحن قوم مهتدون فلا حاجة بنا الى من يهديننا كما قال سقراط لما ظهر موسى عليه السلام نحن قوم مهذبون لا حاجة بنا الى تهذيب غيرنا : قال المغربي

علم بي دينان رها كن جهل را حكمت مخوان * از خيالات و ظنون اهل يونان دم مزن
وكان يكنى في الجاهلية بابي الحكم لانهم يزعمون انه عالم ذو حكمة فكناه النبي في الاسلام بابي جهل لانه لو كان له علم حقيقة لا من بالرسول عليه السلام : قال الحافظ
سراى ومدرسه وبحت علم وطاق ورواق * چه مود چون دل دانا و چشم بينا نيست
﴿ وفي التأويلات التجمية من العلم اى من شبه المعقولات والخيالات والموهومات ويجوز ان يرجع عندهم للرسل على ان المراد بالعلم هو العالم الذى اظهره رسلهم وبفرح الكفار به فتحكم منه واستمزؤهم به ويؤيده قوله تعالى ﴿ وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن ﴾ اى نزل

بالکفار واصابهم وبال استزائهم بالاتیاء واستحقارهم لعلومهم وما اخبروا به من المذاب ونجوه فلم يعجزوا الله فی مراده منهم وفي المثوی

آزدهان کثر کرد و ز تسخر بخواند * مر محمد را دهانش کثر بماند [۱]

باز آمد کای محمد عفو کن * ای ترا الطاف و علم من لدن

من ترا افسوس میکردم زجهل * من بدم افسوس را منسوب و اهل

چون خدا خواهد که برده کس درد * میلش اندر طعنه پاکان برد

پس سپاس او را که مارا در جهان * کرد پیدا از پس پیشینیان [۲]

تا شنیدم آن سیاستهای حق * بر قرون ماضیه اندر سبق

تا که ما از حال آن کرکان پیش * همچو روبه پاس خود داریم پیش

امت مرحومه زین روخواند مان * آن رسول حق و صادق دریان

استخوان و پشم آن کرکان عیان * بتکرید و پند گیرید ای مهان

عاقل از سر بنهد این هستی و باد * چون شنید آنجام فرعونان و باد

ورنه بنهد دیگران از حال او * عبرتی بگیرند از اضلال او

نسال الله التوفیق للعالم الذی یوصل الی التحقیق

نتوان بقیل وقال زار باب حال شد * منم نمی شود کسی از کفت و کوی کنج

فلا بد من الانقیاد للحق والاجتهاد فی العمل : قال الحجندی

در علم محققان جدل نیست * از علم مراد جز عمل نیست

* قال فی الروضة صلی الحجاج فی جنب ابن المسیب فرآه یرفع قبل الامام ویضع رأسه فلما

سلم اخذ بثوبه حتی فرغ من صلاته ودعائه ثم رفع نعله علی الحجاج فقال یاسارق و یا خائن

تصلی علی هذه الصفة لقد همت ان اضرب بها وجهك وكان الحجاج حاجا فرجع الی الشام

وجاء والیا علی المدينة ودخل من فوره المسجد قاصدا بحاس سعید بن المسیب فقال له انت

صاحب الکلمات قال نعم انا صاحبها قال جزاك الله من معلم ومؤدب خیرا ما صلیت بعدك

الاذا کرا قولك فلا بد من الحركة بمقتضى العلم ﴿فسارأوا﴾ ای الامم السالفة المکذبة

﴿بأسنا﴾ شدة عذابنا فی الدنيا ووقعوا فی مذلة الحیة ومنه قوله تعالی ﴿یذنب بأس﴾

ای شدید ﴿وا﴾ مضطربین ﴿آمن بالله وحده﴾ بخدای یکتا ﴿و﴾ ﴿بأسنا﴾

ای بسبب الايمان به یعنون الاصنام ﴿مشرکین﴾ یعنی [از انبار که] ﴿بأسنا﴾

کشتیم [و هذه الفاء المجردة التعقیب وجعل ما بعدها تابعا لما قبلها واقعا غفیرا] ﴿فمنهم﴾

قوله تعالی ﴿فلما جاءتهم﴾ الخ هوانهم کفروا فصار مجموع الکلام بمنزلة ان یقال فکفروا ثم

لما رأوا بأسنا آمنوا ﴿فلم یکن﴾ اصله لم یکن حذف التون لکثرة استعماله ﴿یفقههم ایمانهم﴾

ای تصدیقهم بالوحدانية اضطرادا وقوله ایمانهم یجوز ان یکون اسم کان ویفقههم خبره

مقدما علیه وان یکون فاعل ینفهم واسم کان ضمیر الشأن المستتر فی ﴿لما رأوا بأسنا﴾ ای

عند رؤية عذابنا والوقوع فی لا متاع قبوله حیث امتناعا عادیا کایدل علیه قوله ﴿سنة الله﴾

[۱] در اوائل دفتر یکم دریان کرماندن دهان آن شخصی کسناخ که نام پیشو بشتن برد
[۲] در اوایل دفتر یکم دریان کرماندن دهان آن شخصی کسناخ که نام پیشو بشتن برد

الح زيرا در وقت معاينة عذاب تكليف مرتفع ميشود و ايمان در زمان تكليف مقبولست نه در وقت بآس [فامتنع القبول لانهم لم يأتوا به في الوقت المأمور به ولذلك قيل فلم يك بمعنى لم يصح ولم يستقم فانه ابلغ في نفي النفع من لم ينفعهم ايمانهم وهذه الغاء للمعطف على آمنوا كأنه قيل فآمنوا فلم ينفعهم لان النافع هو الايمان الاختياري الواقع مع القدرة على خلافه ومن حين نزول العذاب لم يبق له القدرة على خلاف الايمان فلم ينفعه وعدم نفعه في الدنيا دليل على عدم نفعه في الآخرة ﴿ سنة الله التي قد دخلت في عبادته ﴾ قوله سنة من المصادر المؤكدة و خلت من الحلول يستعمل في الزمان والمكان لكن لما تصور في الزمان الماضي فسر اهل اللغة قولهم خلا الزمان بقولهم مضى وذهب اى سن الله عدم قبول ايمان من آمن وقت رؤية البأس ومعاينته سنة ماضية في عبادته مطردة اى في الالام السالفة المكذبة كلها ويجوز ان ينتصب سنة على التحذير اى احذروا سنة الله المطردة في المكذبين السابقين . والسنة الطريقة والعادة السلوكية وسنة الله طريقة حكمته ﴿ وخسر هناك الكافرون ﴾ قوله هناك اسم مكان في الاصل موضوع للإشارة الى المكان قد استعمل في هذا المقام للزمان لانه لما اشير به الى مدلول قوله (لما رأوا بأسنا) ولما للزمان تعين ان يراد به الزمان تشبيها له بالمكان في كونه ظرفا للفعل كالمكان . والمعنى على ما قال ابن عباس رضى الله عنهما هلك الكافرون بوحدانية الله المكذبون وقت رؤيتهم البأس والعذاب * وقال الزجاج الكافر خاسر في كل وقت ولكنه تين لهم خسارتهم اذا رأوا العذاب ولم يرج فلاحهم ولم يقل وخسر هناك المبتلون كما في السابق لانه متصل بايمان غير مجدد ونقيض الايمان الكفر كما في برهان القرآن اى فحسن موقعه كما حسن موقع قوله المبتلون على ما عرف سره في موقعه * اعلم ان في ايمان البأس والبأس تفاصيل اقرها لك فانظر ماذا ترى قال في الامالى

وما ايمان شخص حال بآس * بمقبول لفقد الامثال

قوله بآس بالبلاء الموحدة وبسكون الهمزة لم يقل بآس بالبلاء المثناة لموافقة قوله تعالى (فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا) فاشتمل على ما بالموحدة والمثناة واصل البأس الشدة والمضرة وحال البأس هو وقت معاينة العذاب وانكشاف ما جاءت به الاخبار الالهية من الوعد والوعيد وحال البأس هو وقت الفرغرة التي تظهر عندها احكام الدار الآخرة عليه بعد تعطيل قواه الحسية ويستوى في حال البأس بالموحدة الايمان والتوبة لقوله تعالى (فإيك ينفعهم) الآية ورجاء الرحمة انما يكون في وقته وبظهور الوعيد خرج الوقت من اليد ولم يتصور الامثال ووقع الايمان ضروريا خارجا عن الاختيار ألا ترى ان ايمان الناس لا يقبل عند طلوع الشمس من مغربها لانه ايمان ضروري فلا يعتبر لانه يجوز ان يكون ايمان المضطر ان فرض النجاة من الهلاك بحيث لو تخلص لماد لما اعتاد * وقد قال العلماء الرغبة في الايمان والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة فيه لكونه ايمانا وطاعة . واما الرغبة فيه لطلب الثواب وللخوف من العقاب فغير مفيد كما في حواشي الشيخ في سورة الانعام : وفي المستوى
آن ندامت از نتيجه رنج بود * بي زعقل روشن چون کنج بود

(چونکه)

در اواسط دفتر چهارم در بیان آنکه عباد کردن حق وقت زنیاری الخ

چونکه شد رنج آن ندامت شد عدم * می نیرزد خاک آن توبه ند
میکنند او توبه و پیر خرد * بانک لوردوا لمادوا میزند

فيكون الايمان والتدم وقت ظهور الوعيد الذي كالايمن والتدم وقت وجود الوعيد
الاخروي بلافرق فكما لاينفع هذا كذلك لاينفع ذلك لان الآخرة وما في حكمها من
مقدماتها في الحكم سواء ولذلك ورد من مات فقد قامت قيامته وذلك لان زمان الموت آخر
زمان من ازمة الدنيا واول زمان من ازمة الآخرة فباتصال زمان الموت بزمان القيامة
كان في حكمه فايمن فرعون وامثاله عند الفرق ونحوه من قيل ما ذكر من الايمان
الاضطراري الواقع عند وقوع الوعيد الذي ظهوره في حكم ظهور احوال الآخرة ومشاهدته
في حكم مشاهدة العذاب الاخروي . فحال اليأس بالموحدة كحال الفرغرة من غير فرق
فكما لايقبل الايمان حال الفرغرة فكذا حال اليأس ففرعون مثلاً لم يقبل ايمانه
حال الفرق لكونه حال اليأس وان كان قبل الفرغرة فافهم جدا فانه من مزالق الاقدام
* واما ايمان اليأس بالياء المتناهية التحية وهو الايمان بعد مشاهدة احوال الآخرة ولا تكون
الا عند الفرغرة ووقت نزاع الروح من الجسد ففي كتب الفتاوى انه غير مقبول بخلاف توبة
اليأس فانها مقبولة على المختار على ما في هداية المهديين لان الكافر اجنبي غير عارف بالله وابتدا
ايمانا والفاقد عارف وحاله حال البقاء والبقاء اسهل من الابتداء . فقبل ايمان اليأس شجر
غرس في وقت لا يمكن فيه النماء ومثل توبة اليأس شجر ثابت اثمر في الشتاء عند ملائمة
الهواء . والدليل على قبول التوبة مطلقا قوله تعالى (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) هكذا
قالوا وهو يخالف قوله تعالى (وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم
الموت قال اني تبت الآن) * قال البغوي في تفسيره لا تقبل توبة طاص ولا ايمان كافر اذا تيقن
بالموت انتهى ومراده عند الاشراف على الموت والصيرورة الى حال الفرغرة والا فقد قال
المحققون قرب الموت لا يمنع من قبول التوبة بل المانع من قبولها مشاهدة الاحوال التي
عندها يحصل العلم بالله تعالى على سبيل الاضطرار على ما في حواشي ابن الشيخ في سورة النساء
* وقرب الموت لا ينافي التيقن بالموت بظهور اسبابه واماراته دل عليه قوله تعالى (كتب
عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية) الآية اي عند حضور اماراته وظهور
آثاره من العلل والامراض اذ لا اقتدار على الوصية عند حضور نفس الموت . ومن هذا القيل
ما في روضة الاخبار من انه قال عمرو بن العاص رضي الله عنه عند احتضاره لابنه عبد الله
يا بني من يأخذ المال بما فيه من التبعات فقال من جدع الله افه ثم قال احملوه الى بيت مال
المسلمين ثم دعا بالغل والقيد فلبسهما ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
(ان التوبة مبسوطة ما لم يفرغ ابن آدم بنفسه) ثم استقبل القبلة فقال اللهم امرتنا فعصينا
ونهيتنا فارتكبنا هذا مقام الماذهب فان تمف فاهل العفو انت وان تماقبت فيما قدمت يداي
لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين * فوات وهو مغلول . مقيد فبلغ الحسن بن علي
رضي الله عنهما فقال استسلم الشيخ حين ايقن بالموت ولعله ينفعه انتهى . واتى بصيغة الترجي

لانه لا قطع وهو من باب الارشاد ايضا على ما حكى انه لما مات عثمان بن مظعون رضى الله عنه وهو اخوه عليه السلام من الرضاة وغسل وكفن قبل النبي عليه السلام بين عينيه وبكى وقالت امرأته خولة بنت حكيم رضى الله عنها طبت هنيئاً لك الجنة يا ابا السائب فظفر اليها النبي عليه السلام نظرة غضب وقال (وما يدريك) فقالت يا رسول الله ما رسك وصاحبك فقال عليه السلام (وما درى ما يفعل بي) فاشفق الناس على عثمان رضى الله عنه * ثم ان السبب في عدم قبول التوبة عند الاحتضار انا مكلفون بالايمان الغيبي لقوله تعالى (الذين يؤمنون بالغيب) وفي ذلك الوقت يكون الغيب عياناً فلا تصح . وايضا لاشبهة في ان كل مؤمن عاص يندم عند الاشراف على الموت وقد ورد (ان التائب من الذنب كمن لا ذنب له) فيلزم منه ان لا يدخل احد من المؤمنين النار وقد ثبت ان بعضهم يدخلونها . واما قولهم ان من شرط التوبة عن الذنب العزم على ان لا يعود اليه وذلك انما يتحقق مع ظن التائب التمكن من العود فيخالفه ما قال الآمدى انه اذا اشرف على الموت اى قرب من الاحتضار فندم على فعله صححت توبته باجماع السلف وان لم يتصور منه العزم على ترك الفعل لعدم تصور الفعل فهو مستثنى من عموم معنى التوبة وهو الندم على الماضي والترك في الحال والعزم على ان لا يعود في المستقبل كما في شرح العقائد للمولى رمضان * واما اطلاق الآية التي هي قوله تعالى (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) فمفيد بالآية السابقة وهي قوله تعالى (وليس التوبة) الآية وبقوله عليه السلام (ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغ) اخرجه الترمذي من حديث ابن عمر رضى الله عنهما وهو يشمل توبة المؤمن والكافر فالايان وكذا التوبة لا يمتد بحالة اليأس بالمتانة بخلافهما قبل هذه الحالة ولو بقليل من الزمان رحمة من الله تعالى لعباده المذنبين . فمعنى الاحتضار هو وقت الفرغرة وقرب مفارقة الروح من البدن لاحضور اوائل الموت وظهور مقدماته مطلقا وقس عليه حال اليأس بالموحدة * بقى انه لما قتل على رضى الله عنه من قال لا اله الا الله قال عليه السلام (لم تقتله يا علي) قال على عامت انه ما قال بقلبه فقل عليه السلام (هل شققت قلبه) فهذا يدل على ان ايمان المضطر والمكروه صحيح مقبول ولعله عليه السلام اطلع بنور النبوة على ايمان ذلك المقتول بخصوصه فقال في حقه ما قال والعلم عند الله المتعال هذا * وذهب الامام مالك الى ان الايمان عند اليأس بالمتانة مقبول صحيح فقالوا ان الايمان عند التيقن صحيح عنده لو لم يرد الدليل ذلك الايمان فايان فرعون مثلاً مردود عنده بدليل قوله (آلآن وقد عصيت قبل) الآية وانما لم يرد ما لك مطلقا لعدم النصوص الدالة عنده على عدم صحة الايمان في تلك الساعة هكذا قالوا وفيه ضعف تام ظاهر واسناده الى مالك لا يخلو عن سباحة كما لا يخفى هذا ما يسرلى في هذا المقام من الجمع والترتيب والترجيح والتهذيب ثم اسأل الله لى ولكم ان يشد عضدنا بقوة الايمان ويحلينا بحلية العيان والايقان ويحتم لنا بالخير والحسنى ويشيرنا بالرضوان والزلفى ويجعلنا من الطائرين الى جنابه والتازلين عند بابيه واللائين بخطابه بحرمة الحواميم وما اشتملت عليه من السر العظيم

تمت حم المؤمن يوم السبت اثنان والعشرين من ذى القعدة الشريف من شهور سنة
اثنى عشرة ومائة والف

﴿ تفسير سورة حم السجدة وآياتها ثلاث اواربع وخمسون ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ حم ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى هذه السورة مسماة بحم فيكون اطلاق الكتاب عليها في قوله
كتاب الخ باعتبار انها من الكتاب وجزء من اجزائه * وقيل حم اسم للقرآن فيكون اطلاق
الكتاب عليه حقيقة وانما افتتح السورة بحم لان معنى حم بضم الحاء وتشديد الميم على ما قاله
سهل قدس سره قضى ما هو كائن : يعنى [بودنى هم بودم كردنى هم كردم راندنى هم
راندم كزيدنى هم كزيدم پذيرفتى هم پذيرقم برداشتى هم برداشتيم افكندنى هم
افكندم آنچه خواستم كردم آنچه خواهم كنم آزا كه پذيرقم بدان نشكرم كه ازو جفا
ديدم بلكه عفو كنم ودر كذارم واز گفته او باز نيسايم] ما يبدل القول * ولما كانت هذه
السورة مصدرة بذكر الكتاب الذى قدرت فيه الاحكام وبينت ناسب ان تفتح بحم رعاية
لبراعة الاستهلال * وانما سميت هذه السورة السبع بحم لاشتراكها في الاشتغال على ذكر
الكتاب والرد على المجادلين في آيات الله والحث على الايمان بها والعمل بمقتضاها ونحو ذلك
* قال بعض العرفاء معنى الحاء والميم اى هذا الخطاب والتنزيل من الحبيب الاعظم الى المحبوب
المعظم. وايشا هو قسم اى بحياتى ومجدى هذا تنزيل او بحياتك ومشاهدتك يا حبيبي ويا محبوبى
او بالحجر الاسود والمقام فانهما يا قوتتان من يواقيت الجنة وسران عظيمان من اسرار الله
فناسب ان يقسم بهما. او هذه الحروف تنزيل الخ تزل بها جبرائيل عليه السلام من عند الله
[ميكويد اين حروف تهجى كه حاوिम ازان جمله است فرو فرستاده رحمانست چنانكه
كودك را كويى چو مى آموزى يا كويى در لوح چه نوشته كويد الف وباء نه خود اين دو
حرف خواهد بلكه جمله حروف تهجى خواهد اين هم چنان است وحروف تهجى بر آدم
عليه السلام نازل بوده وقرآن مشتمل شده برآن جمله] فهى اصل كل منزل وفي الحديث
(من قرأ القرآن فاعمره) يعنى [هر كه خواند قرآنرا و لحن نكند دروى] (نه بكل حرف خمسون
حسنة ومن قرأ و لحن فيه فله بكل حرف عشر حسنات أما انى لا اقول الم حرف بل الف
حرف ولام حرف وميم حرف) * يقول الفقير لعل سر العدد ان القراءة فى الاصل للصلاة
وكان اصل الصلوات الخمس خمسين فلذا اجرى الله تعالى على القارئ الفصيح بمقابلة كل
حرف خمسين اجرا واما العشر فهى ادنى الحسنات كما قال الله تعالى (من جاء بالحسنة فله
عشر امثالها) * قال الكاشغرى [اسم اعظم الهى در حروف مقطعه مخفيسست و هر كس
در استخراج اين قادر نيست] : قال الكمال الحجندى قدس سره

كرت دالستان علم حروفست آرزو صوفى * نخست افعال نيكو كن چه سود از خواندن اسما
﴿ تنزيل ﴾ خبر بمدخبر اى منزلة لان التعبير عن المفعول بالمصدر مجاز مشهور كقولهم

هذا الدرهم ضرب الامير اى مضروبه ومعنى كونها منزلة انه تعالى كتبها في اللوح المحفوظ
وامر جبرائيل ان يحفظ تلك الكلمات ثم ينزل بها على رسول الله عليه السلام و يؤديها اليه
فلما حصل تفهيم هذه الكلمات بواسطة نزول جبرائيل سمي ذلك تنزيلا والا فالكلام
النفسي القائم بذات الله تعالى لا يتصور فيه النزول والحركة من الاعلى الى الاسفل ﴿من الرحمن
الرحيم﴾ متعلق بتنزيل مؤكدا لما افاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية ونسبة
التنزيل الى الرحمن الرحيم للايذان بان القرآن مدار للمصالح الدينية والدينية واقع بمقتضى
الرحمة الربانية وذلك لان المتزل بمن صفته الرحمة الغالبة لا بد وان يكون مدارا للمصالح
كلها * وقال الكاشفي ﴿من الرحمن﴾ [ازخدای بخشنده بهداية نفوس عوام ﴿الرحيم﴾ مهربان
برطابت قلوب خواص] ﴿وفي التاويلات التجمية يشير بالحاء في حم الى الحكمة وباليم الى
المنة اى من على عباده بتنزيل حكمة من الرحمن الازلى الذى سبقت رحمته غضبه فخلق
الموجودات برحمانية الرحيم الابدى الذى وسعت رحمته كل شئ الى الابد وهى كتاب
* قال بعض الصارفين اذا فاض بحر الرحمة تلاشى كل زلة لان الرحمة لم تزل ولا تزال
والزلة لم تكن ثم كانت وما لم يكن ثم كان كيف يقاوم ما لم يزل ولا يزال : قال الصائب
يحيط ازجهره سيلاب كرد راه ميشويد * چه اندیشه كسى با عفوق حق از كرد زلتها
وقال الشيخ سعدى قدس سره

همی شرم دارم ز لطف کریم * که خوانم کنه پیش عفوش عظیم
﴿كتاب﴾ خبر آخر مشتق من الكتب وهو الجمع فسمى كتابا لانه جمع فيه علوم الاولين
والآخرين ﴿فصلت آياته﴾ بينت بالامر والنهى والحلال والحرام والوعد والوعيد
والقصص والتوحيد * قال الراغب في قوله ﴿احكمت آياته ثم فصلت﴾ هو اشارة الى ما قال ﴿تبياناً
لكل شئ وهدى ورحمة﴾ فمن انصف علم انه ليس في يد الخلق كتاب اجتمع فيه من العلوم
المختلفة مثل القرآن ﴿قرأنا عربيا﴾ نصب على المدح اى اريد بهذا الكتاب المفصل آياته
قرأنا عربيا اوعلى الحالية من كتاب لتخصه بالصفة ويقال لها الحال الموطئة وهو اسم
جامد موصوف بصفة هى الحال فى الحقيقة وقد سبق غير مرة : والمعنى بالفارسية [درحالى كه
قرأنيست تازى يعنى بلغت عرب تا بسهولة خوانند وفهم كنند] ﴿وفي التاويلات
التجمية يشير الى ان القرآن قديم من حيث انه كلام الله وصفته والعربية كسوة مخلوقة
كساها الله تعالى ومن قال ان القرآن اعجمي يكفر لانه معارضة لقوله تعالى ﴿قرأنا عربيا﴾
وبوجود كلمة عجمية فيه معربة لا يخرج عن كونه عربيا لان العبرة للاكثر وذلك كالفسطاس
فانه رومى معرب بمعنى الميزان والسجيل فانه فارسي معرب سنك وكل والصلوات فانه
عبراني معرب صلوتا بمعنى المصلى والرقم فانه رومى بمعنى الكلب والطور فانه الجبل بالسرياني
﴿لقوم﴾ اى عرب ﴿يعلمون﴾ اى كانوا يقوم يعلمون معانيه لكونه على لسانهم فهو
صفة اخرى لقرآنا ﴿وفي التاويلات التجمية﴾ ﴿لقوم يعلمون﴾ العربية والعربية بحروفها مخلوقة
والقرآن منز عنها ﴿بشيرا﴾ صفة اخرى لقرآنا اى بشيرا لمن صدقه وعرف قدره وادى

حقه بالجنة والوصول ﴿ ونذيرا ﴾ لمن كذبه ولم يعرف قدره ولم يؤد حقه بالتسار والفراق او بشيرا لمن اقبل الى الله بنعت الشوق ونذيرا لمن اقبل الى نفسه ونظر الى طاعته او بشيرا لاوليائه بنيل المقامات ونذيرا لهم يحذرهم من المخالفات لتلايسقطوا من الدرجات او بشيرا بمطالبة الرجاء ونذيرا بمطالبة الخوف او بشيرا للماصين بالشفاعة والفقران ونذيرا للمطمعين ليستعملوا الادب والاركان في طاعة الرحمن او بشيرا لمن اخترناهم واصطفيناهم ونذيرا لمن اغويناهم ﴿ فاعرض اكثرهم ﴾ عن تدره مع كونه على لغتهم والضمير لاهل مكة والاعراب والمشركين دال عليه ماسيحي من قوله (وويل للمشركين) ﴿ فهم لا يسمعون ﴾ سماع تفكر وتأمل حتى يفهموا جلالة قدره فيؤمنوا به ﴿ وفي التأويلات النجمية فاعرض اكثرهم عن اداء حقه فهم لا يسمعون بسمع القبول والالتقياد ﴾ وفيه اشارة الى ان الاقل هم اهل السماع وانما سمعوا بان ازال الله تعالى بلطفه ثقل الآذان فامتلاّت الاذهان بمآنى القرآن ﴿ سئل عبدالله ابن المبارك عن بدء حاله فقال كنت في بستان فاكلت مع اخواني وكنت مولما اى حريصا بضرب العود والطبور فقممت في جوف الليل والعود بيدى وطائر فوق رأسي يصبح على شجرة فسمعت الطير يقول (ألم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله) الآية فقلت بلى وكسرت العود فكان هذا اول زهدى ﴾ وقد ورد في التوراة انه تعالى قال ﴿ يا عبدي أما تستحي مني اذ يأتيك كتاب من بعض اخوانك وانت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتعدل لاجله وتقرأه وتتدره حرفا حرفا حتى لا يفوتك منه شيء وهذا كتابي اترلته اليك انظره كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت فيه عليك لتأمل طوله وعرضه ثم انت معرض عنه او كنت اهون عليك من بعض اخوانك . يا عبدي يقعد اليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصفى الى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم او شغلك شاغل عن حديثه او مات اليه ان كف وها انا مقبل عليك ومحدث لك وانت معرض بقلبك عني ألجفتي اهون عندك من بعض اخوانك ﴾ كذا في الاحياء ﴿ وقالوا ﴾ اى المشركون لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند دعوته اياهم الى الايمان والعمل بما في القرآن ﴿ قلوبنا في اكنة ﴾ جمع كنان وهو الغطاء الذي يكن فيه الشيء اى يحفظ ويستراى في غغطية متكافئة ﴿ مما تدعونا اليه ﴾ اى تمننا من فهم ما تدعونا اليه وتورده علينا وحذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه وحذف متعلق حرف الجر ايضا شبهوا قلوبهم بالشيء المحوى الحاط بالغطاء المحيط له بحيث لا يصيبه شيء من حيث تباعدها عن ادراك الحق واعتقاده ﴾ قال سعدى المفتي ورد هنا كلمة في وفي الكهف على لان القصد هنا الى المبالغة في عدم القبول والاكنة اذا احتوت عليها احتواء الظرف على المظروف لا يمكن ان يصل اليها شيء وليست تلك المبالغة في على والسياق في الكهف للعظمة فيناسبه اداة الاستعلاء ﴿ وفي آذاننا وقر ﴾ اى صمم ﴾ قال في القاموس الوقر ثقل في الاذن او ذهاب السمع كله شبهوا اسماعهم بآذان بها صمم من حيث انها تمتج الحق ولا تميل الى استماعه ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (وفي آذاننا وقر) ما ينفي كلامك قاله حقا وان قالوا على سبيل الاستهانة والاستهزاء لان قلوبهم في اكنة حب الدنيا وزينتها مقفولة

تقل الشهوات والافصاف البشرية ولو قالوا ذلك على بصيرة لكان ذلك منهم توحيدا فعرضوا للمقت لما فقدوا من صدق القلب ﴿ ومن يتنا وبينك حجاب ﴾ ستر عظيم وغطاء غليظ يمنعنا عن التواصل والتوافق ومن للدلالة عن ان الحجاب مبتدأ من الجانبين بحيث استوعب ما بينهما من المسافة المتوسطة المعبر عنها بالين ولم يبق ثمة فراغ اصلا فيكون حجابا قويا عريضا مانعا من التواصل بخلاف ما لوقيل يتنا وبينك حجاب فانه يدل على مجرد حصول الحجاب في المسافة المتوسطة بينهم وبينه من غير دلالة على ابتدائه من الطرفين فيكون حجابا في الجملة لا كما ذكر * شبهوا حال انفسهم مع رسول الله عليه السلام بحال شيئين بينهما حجاب عظيم يمنع من ان يصل احدهما الى الآخر ويراها ويوافقها وانما اقتصروا على ذكر هذه الاعضاء الثلاثة لان القلب محل المعرفة والسمع والبصر اقوى ما يتوسل به الى تحصيل المعارف فاذا كانت هذه الثلاثة محجوبة كان ذلك اقوى ما يكون من الحجاب نعموذ بالله تعالى * قال بعضهم قلوبهم في حجاب من دعوة الحق واسماهم في صمم من نداء الحق وهوائهم وجمل بينهم وبين الحق حجاب من الوحشة والابانة ولذا وقعوا في الانكار ومنعوا من رؤية الآتار

در چشم اين سپاه دلان صبح كاذبست * در روشني اكر يد بيضا شود كسي
﴿ فاعمل ﴾ على دينك ﴿ انما عاملون ﴾ على ديننا ﴿ قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد ﴾ اى ما الهكم الا اله واحد لا غيره وهذا تلقين للجواب عما ذكره المشركون اى لست من جنس مغاير لَكُمْ حتى يكون بيني وبينكم حجاب وتباين مصحح لتباين الاعمال والاديان كما ينبي عنه قولكم فاعمل انما عاملون بل انما انا بشر وادعى مثلكم مأمور بما امرتم به حيث اخبرنا جميعا بالتوحيد بخطاب جامع بيني وبينكم فان الخطاب في الهكم محكى منتظم للكل لا انه خطاب منه عليه السلام للكفرة كما في مثلكم * وفي الآية اشارة الى ان البشر كاهم متساوون في البشرية مسدود دونهم باب المعرفة اى معرفة الله بالوحدانية بالآلات البشرية من العقل وغيره وانما فتح هذا الباب على قلوب الانبيا بالوحى وعلى قلوب الاولياء بالشواهد والكشوف وعلى قلوب المؤمنين بالالهام والشرح كما قال تعالى ﴿ أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه ﴾ كما في التأويلات التجمية * قال الحسن رضى الله عنه علمه الله التواضع بقوله ﴿ قل انما انا بشر مثلكم ﴾ ولهذا كان يعود المريض ويشيع الجنائز ويركب الحمار ويحيب دعوة العبد وكان يوم قريظة والنضير على حمار مخطوم بجمل من ليف عليه اكاف من ليف [عجب كاريست كه كاه. مركب وى براق بهشتى وكاه. مركب خركى آرى مركب مختلف بود اما در هر دو حالت راكب يك صفت ويك همت ويك ارادت بود اكر بر براق بود در سرش نخوت نبوت واكر بر حمار بود بر خمار عز نبوتش غبار مذلت نبود]

خلق خوش غود بود انجمن مردم را * چون زمان خود مفاكن بر سر محمد آمدن
﴿ فاستقيموا اليه ﴾ من جملة المقول والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ايماء الوحدةانية فان ذلك موجب لاستقامتهم اليه تعالى بالتوحيد والاخلاص في الاعمال وعدى فعل

الاستقامة بالی لما فيه من معنى الاستواء اى فاستووا اليه بذلك . والاستقامة الاستمرار على جهة واحدة ﴿ واستغفروه ﴾ مما كنتم عليه من سوء العقيدة والعمل * وفي المقاصد الحسنة قال صلى الله عليه وسلم (استقيموا ولن تحصوا) اى لن تستطيعوا ان تستقيموا فى كل شئ حتى لا تميلوا وقال (شيتنى هود واخواتها) لما فيها من قوله فاستقم * قال بعضهم اذا وقع العلم والمعرفة فاستغفروه من علمكم وادراككم به ومعلمتكم له ووجودكم فى وجوده فانه تعالى اعظم من ادراك الخليفة وتلاصق الحدنان بجانب جلالة * وقال بعضهم الاستقامة مساواة الاحوال مع الافعال والإقوال وهو ان يخالف الظاهر الباطن والباطن الظاهر فاذا استقامت استقامت احوالك واستغفر من رؤية استقامتك واعلم ان الله تعالى هو الذى قومك لا انك استقامت ﴿ وويل ﴾ [وسخى عذاب] ﴿ للمشرکین ﴾ ترهيب وتنفير لهم عن الشرك اثر ترغيبهم فى التوحيد ﴿ الذين لا يؤتون الزكاة ﴾ لا يؤمنون بوجوبها ولا يؤتونها ﴿ وهم بالآخرة هم ﴾ اعاد الضمير تأكيدا ﴿ كافرون ﴾ اى بالبعث بعد الموت والثواب والمقاب [وبيان جهتي نفقه نفي كندكم مكافات آن سراديرا باور ندارند] وهو عطف على لا يؤتون داخل فى حيز الصلة . واختلافهما بالفعلية والاسمية لما ان عدم ايتائها متجدد والكفر امر مستمر * قالت الشافعية فى تهديد المشرک على شرکه وعدم ايتائه الزكاة دليل على ان المشرک حال شرکه مخاطب بايتاء الزكاة اذ لولاه لما استحق بعدم ايتائها الوعيد المذكور واذ كان مخاطبا بايتاء الزكاة يكون مخاطبا بسائر فروع الاسلام اذ لا قاتل بالفصل فيعذب على ترك الكل واليه ذهب مشايخنا العراقيون . وذهب غيرهم الى انهم مخاطبون باعتقاد وجوبها لا بإيقاعها فيعاقبون على تركهم اعتقاد الوجوب على ما فصل فى الاصول . ومن اصحابنا من قال انهم مخاطبون بالفروع بشرط تقديم الاسلام كما ان المسلم مخاطب بالصلاة بشرط تقديم الوضوء * وقال المولى ابو السعود فى تفسيره وصف الله المشرکين بانهم لا يؤتون الزكاة لزيادة التحذير والتخويف من منع الزكاة حيث جعل من اوصاف المشرکين وقرن بالكفر بالآخرة حيث قيل وهم بالآخرة هم كافرون * يقال الزكاة قطرة الاسلام فمن قطعها نجا ومن تحلف عنها هلك * قال ابن السائب كان المشرکون يحجون ويعتصمون ولا يزكون اموالهم وهم كافرون * قال الكاشغرى [وجه تخصيص منع زكات از سائر اوصاف مشرکان آنست که مال محبوب انسانست و بذل او نفس را سخت تر باشد از اعمال ديگر پس در ايراد اين صفت اشارتيست بخل ايشان وعدم شفقت بر خلق و بخل اعظم وذائل واكبر ذمايم است و گفته اند توانكرى که اورا سخا نبود چون تنست که جان ندارد و يا چون درختى که بر نهد] قال الشيخ سعدى قدس سره

زرو نعمت اكنون بده كان تست * که بعد از تو بيرون زفرمان تست
کسى کوى دولت ز دنيا برد * که با خود نصيبي ببقى برد
مسلم کسى را بود روزه داشت * که در مانده را دهد نان چاشت
و کر نه چه حاجت که زحمت برى * ز خود باز گيرى وهم خود خورى

نه بخشنده بر حال پروانه شمع * نکه کن که چون سوخت در پیش جمع
بخش ای پسر کآدمی زاده صید * باحسان توان کرد و وحشی بقید
کرامت جوانمردی و نان دهیست * مقالات یهوده طبل تهیست

* وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه فسر لا يؤتون الزكاة بقوله لا يقولون لا اله الا الله فانها زكاة الانفس . والمعنى لا يطهرون انفسهم من الشرك بالتوحيد فانما المشركون نجس * قال في كشف الاسرار [ذكر زكات در قرآن بر دو وجهست یا در نماز پیوسته یا منفرد گفته آنجه در نماز پیوسته چنانست که (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) هذا واشباهه مراد باین زكات مالست که الله فرض کرده بر خداوندان مال و آنجه منفرد گفته چنانست که [وحنانا من لدنا وزكاة : خيرا منه زكاة : وما اوتيتم من زكاة : قد افلح من تركي : مراد باین پاکي است و زیادتى و دیدن دارى] ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون * ای غیر ممنون عليهم على طريق الحذف والایصال . والمعنى لا يمن به عليهم فيتكدر بالمنة يقال من عليه منا انعم ومنه امتن والمنة فى الاصل النعمة الثقيلة التى لا يطلب معطيها اجرا بمن اعطاها اليه ثم استعملت بمعنى الامتنان ای عدا النعمة : وبالفارسية [منت نهادن] وجميع ما يعطيه الله عباده فى الآخرة تفضل منه وكرم وليس شئ منه بواجب عند اهل السنة والجماعة وما كان بطريق التفضل وان صح الامتنان عليه لكنه تعالى لا يفعله فضلا منه وكرما او غير ممنون بمعنى لا ينقطع اجرهم وثوابهم فى الآخرة بل دائم ابدى من منت الحبل قطعه او غير محسوب كما قال تعالى (بغير حساب) * قال فى القاموس (واجر غير ممنون) محسوب او مقطوع * وفى الآية اشارة الى ان من آمن ولم يعمل صالحا لم يؤجر الا ممنونا ای ناقصا وهو اجر الايمان ونقصانه من ترك العمل الصالح فیدخل النار ويخرج منها باجر الايمان ويدخل الجنة ولكنه لا يصل الى الدرجات العالية المنوطة بالاعمال البدنية مثل الصلاة والصوم والحج ونحوها * وفى كشف الاسرار سدى رحمه الله [كفت این آیت در شان بیماران و زمان و پیران ضعیف فرو آمد ایشان که از بیماری و ضعیفی و عاجزى از طاعت و عبادت الله باز مانند و بادای حق وى نرسند و بآن سبب اندوهگین و غمگین باشند رب العالمین ایشانرا دران بیماری هم آن ثواب میدهد که در حال صحت بطاعت و عبادت میداد مصطفى صلى الله تعالى علیه وسلم گفت [(ان العبد اذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قيل للملك الموكل به اكتب له مثل عمله اذا كان طليقا حتى اطلقه او اكفته الى)] يعنى [دران وقت که خوش بود تا که کزارم وى را یا پیش خودش آرام] وفى رواية اخرى قال صلى الله تعالى علیه وسلم (ما من احد من المسلمين يصاب ببلاء فى جسده الا امر الله الحافظين الذين يحفظانه فقال اكتبوا لعبدى فى كل يوم وليلة مثل ما كان يفعل من الخير مادام فى وثاقى) يعنى [در بند من است عبدالله بن مسعود رضي الله عنه گفت یا رسول خدا نشسته بودیم که رسول بر آسمان نکرست و تبسم کرد گفتم یا رسول الله تبسم از چه کردى وجه حال بر تو مکشوف است گفت عجب آید مرا از بنده مؤمن که از بیماری بنالد و جزع کند اگر بدانستى که او را دران بیماری چه

گرامتست وبالله چه قربت همه عمر خود دران بیماری خواستی این ساعت که براسمان می نکرستم دو فرشته فرود آمدند وبنده که پیوسته در محراب عبادت بود اورا طلب کردند دران محراب اورا نیافتند بیمار دیدند آن بنده ازعبادت باز ماند فرشتگان بحضرت عزت باز گشتند گفتند بار خدایا فلان بنده مؤمن هرشبانروزی حسنات و طاعات وی مینوشتیم اکنون که اورا درحبس بیماری کردی هیچ عمل و طاعت وی نمی نویسم از حق جل جلاله فرمان آمده که (اکتبوا لعبدی العمل الذی کان یعمله فی یومه ولیلته ولا تنقصوا منه شیاً فعلی) اجر ما حبسته وله اجر ما کان صحیحاً (یعنی بر من است اجر حبس وی و مرا اوراست اجر آنکه صحیح بود و تن درست) * قال فی عقد الدرر اذا علم الله صدق نية عبده فی الحج والجهاد والصدقات وغيرها من الطاعات وعجز عن ذلك اعطاء اجره وان لم یعمل ذلك العمل كما روى (ان العبد اذا نام بنية الصلاة من الليل فلم ینتبه کتب له اجر ذلك وکان علیه نور صدقه) وهكذا روى (اذا مرض العبد اوسافر وعجز عما کان یعمل فی حال الصحة والاقامة ان الله تعالى یقول للملائكة اکتبوا لعبدی مثل ما کان یعمل وهو صحیح مقیم) وقد دل علی ذلك القرآن كما قال تعالى (لیس علی الضمفاء ولا علی المرضى ولا علی الذین لا یجدون ما ینفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله) الی قوله (ان لا یجدوا ما ینفقون) فعلی العبد ان لا یقطع رجاءه عن الله ویرضی بقضائه : وفی المثنوی

ناخوشی او خوش بود در جان من * جان فدای یار دل رنجبان من
عاشقم بر رنج خویش و درد خویش * بهر خشنودی شاه فرد خویش

﴿ قل انکم ﴾ [آیاتنا] ﴿ لتکفرون ﴾ انکار و تشنیع لکفرهم وان واللام لتأکید الانکار ﴿ بالذی ﴾ ای بالعظیم الشان الذی ﴿ خلق الارض ﴾ قدر وجودها ای حکم بانها ستوجد ﴿ فی یومین ﴾ فی مقدار یومین من ایام الآخرة و یقال من ایام الدنیا کافی تفسیر ابی اللیث [وا کر خواستی بیک لحظه بیافریدی لکن خواستی که با خلق نماید که سکونت و آهستگی به از شتاب و عجله و بندگانهرا تسبی باشد بسکونت کار کردن و براه آهستگی رفتن] * وفی عین المعانی تعلیماً للتأنی واحکاماً لدفع الشبهات عن توهن المصنوعات تحقیقاً لاعتبار الملائكة عند الاحضار وللعباد عند الاخبار وان امکن الایجاد فی الحال بلا امهال انتهى

زود درجه ندامت سرنکون خواهد فتاد * هر که پای خود گذارد بی تأمل بر زمین
[امام ابواللیث آورده که روز یکشنبه بیافرید و روز دوشنبه بکسترانید] وسیحی تحقیقه ویحوز ان یراد خلق الارض فی یومین ای فی ثوبتین علی ان مایوجد فی کل ثوبه یوجد باسرع مایکون فیکون الیومان مجازاً عن دفتین علی طریق ذکر الملزوم و ارادة اللازم * وقال سعدی المفتی الظاهر ان الیوم علی هذا التفسیر بمعنی مطلق الوقت انتهى * وجه حل الیومین علی المعینین المذکورین ان الیوم الحقیقی انما یتحقق بعد وجود الارض وتسوية السموات وابداع نباتها وترتیب حركاتها یعنی ان الیوم عبارة عن زمان کون الشمس

فوق الارض ولا يتصور ذلك قبل خلق الارض والسماء والكواكب فكيف يتصور خلق الارض في يومين ﴿ وتعملون له اندادا ﴾ عطف على تكفرون داخل في حكم الانكار والتوبيخ وجمع الانداد باعتبار ماهو الواقع لا بان يكون مدار الانكار هو التعدد اى وتعملون له اندادا بمعنى تصفون له شركاء واشباها وامثالا من الآلهة والحال انه لا يمكن ان يكون له ند واحد فضلا عن الانداد وامر الله تعالى رسوله عليه السلام بان ينكر عليهم امرين . الاول كفرهم بالله بالحادهم في ذاته وصفاته كالتجسيم واتخاذ الصاحبة والولد والقول بانه لا يقدر على احياء الموتى وانه لا يبعث البشر رسلا . والثاني اثبات الشركاء والانداد له تعالى فالكفر المذكور اولامغاير لاثبات الانداد له ضرورة عطف احدهما على الآخر ﴿ ذلك ﴾ العظيم الشأن الذى فعل ما ذكر من خلق الارض في يومين وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ رب العالمين ﴾ اى خالق جميع الموجودات ومربيها دون الارض خاصة فكيف يتصور ان يكون اخس مخلوقاته نداله تعالى ﴿ وجعل فيها رواسي ﴾ عطف على وخلق داخل في حكم الصلة . والجعل ابدعى والمراد تقدير الجعل لا الجعل بالفعل والمراد بالرواسى الجبال الثابتة المستقرة : وبالفارسية [كوههاى بلند يايدار] يقال رسالتى يرسوئبت وارساء غيره ومنه المرساة وهوانجر السفينة وقفت على الانجر بالفارسية [لسكر] ﴿ من فوقها ﴾ متعلق بجعل او بمضمر هوصفة لرواسى اى كانت من فوقها مرتفعة عليها لتكون منافعا ظاهرة للطلاب ويظهر للناظر مافيها من وجوه الاستدلال والافالجبال التى اثبتت فوق الارض لاتمنعها عن الميلان ولو كانت تحتها كاساطين الغرف او مركوزة فيها كالمسامير لمنعتها عنه * عن ابن عباس رضى الله عنهما اول ما خلق الله من شئ خلق القلم وقال له اكتب قال يارب ما اكتب قال اكتب القدير فجرى بما يكون من ذلك الى يوم القيامة ثم خلق التون ثم رفع بخار الماء ففتق منه السماوات ثم بسط الارض على ظهر التون فاضطرب التون فمادت الارض اى مالت فاوتدت بالجبال اى احكمت واثبتت * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره لما خلق الله الارض على الماء تحركت ومالت فخلق الله من الابخرة البليظة الكشيفة الصاعدة من الارض بسبب هيجانها الجبال فسكن ميل الارض وذهبت تلك الحركة التى لا يكون معها استقرار فطوى الارض بجبل محيط بها وهو من صخرة خضراء وطوى الجبل بحية عظيمة رأسها بذنبها رأيت من الابدال من صعد جبل قاف فسألته عن طوله علوا فقال صليت الضحى في اسفله والعصر في اعلاه يعنى بخطوة الابدال وهى من المشرق الى المغرب * يقول الفقير لعل هذا من قبيل البسط في السير المملوكوتى والا فاما بين السماء والارض كباين المشرق والمغرب وهى خمسمائة عام على ما قالوا * وعن وهب ان ذا القرنين اتى على جبل قاف فرأى حوله جبالا صفارا فقال ما انت قال انا قاف قال فما هذه الجبال حولك قال هى عروقي وليست مدينة الا وفيها عرق منها فاذا اراد الله ان يزلزل مدينة امرنى فحركت عرقى ذلك فترزلت تلك المدينة قال يا قاف اخبرنى بشئ من عظمة الله فقال ان شأن ربنا لعظيم وان من ورأى مسيرة خمسمائة عام من جبال تاج يحطم بعضها بعضا لولا ذلك لاجرقت من نار جهنم والعاذ بالله منها * وذكر اهل الحكمة ان مجموع ما عرف في الاقاليم السبعة من الجبال مائة وثمانية وسبعون جبلا منها ما طوله عشرون فرسخا ومنها مائة فرسخ الى الف فرسخ * وفي زهرة الرياض اول جبل

لصب على وجه الارض ابوقيس وعدد الجبال ستة آلاف وستائة وثلاثة وسبعون جبلا سوى التلول * وجعل الله في الجبال خصائص منها ان تجر البرودة الى نفسها وجعلها خزائن المياه والتلوج تدفها بامر الخالق الى الخلق بالمقادير لكل ارض قدر معلوم على حسب استعدادها ومنها خلق الاودية لمنافع العباد وادع فيها انواع المعادن من الذهب والفضة والحديد وانواع الجواهر وهي خزانة الله وحضنه ودليل على قدرته وكمال حكمته وهي سجن الوحوش والسباع ليلا وشرف الله الجبال بعرض الامانة عليها وفيها التسييح والخوف والخشية وجعلها كراسي انبيائه عليهم السلام كاحدثينا والطور لموسى وسرنديب لآدم والجودى لنوح صلوات الله على نبينا وعليهم اجمعين وكفى شرفا بذلك وانها بمنزلة الرجال في الاكوان يقال لارجل الكامل جبل * رأى بعض الاولياء مناما في الليلة التي هلك فيها رجال بغداد على يدهولا كوخان ان جبال العراقيين ذهبت من وجه الارض بهبوب الرياح المظلمة على بغداد فوصل الخبر ان هولاء كوخان قد دخل مدينة بغداد وقتل من الرجال الاولياء والعلماء والصلحاء والامراء وسائر الناس ما لا يحصى عددا ولذا قال بعضهم رواسي الجبال اوتاد الارض في الصورة والاولياء اوتاد الارض في الحقيقة فكما ان الجبال مشرفة على سائر الاماكن كذلك الاولياء مشرفون على سائر الخلائق دل عليه قوله (من فوقها) يعني من فوق العامة فكما ان جبل قاف مشرف على كل جبل كذلك القطب الثوث الاعظم مشرف على كل ولي وبه قوام الاولياء والرواسي دونه * ومن خواص الاولياء من يقال لهم الاوتاد وهم اربعة واحد يحفظ المشرق باذن الله تعالى ويقال له عبد الحى وواحد يحفظ المغرب ويقال عبد العليم وواحد يحفظ الشمال ويقال له عبد المريد وواحد يحفظ الجنوب ويقال له عبد القادر وكان الشافعى رحمه الله في زمانه من الاوتاد الاربعة على مناص عليه الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في الفتوحات . وبركات الاولياء ياتى المطر من السماء ويخرج النبات من الارض وبدعائهم يندفع البلاء عن الخلق وان حياتهم ومماتهم سواء فانهم ماتوا عن اوصاف وجودهم بالاختيار قبل الموت بالاضطرار فهم احياء على كل حال ولذا قيل

مشو بمرک زامداد اهل دل نوید * که خواب مردم آگاه عین بیداریست

﴿وبارك فيها﴾ اى قدر بان يكثر خير الارض بان يخلق انواع الحيوان التى من جملتها الانسان واصناف النبات التى منها معاشهم ببذر وغيره ﴿وقدر فيها اقواتها﴾ القوت من الرزق ما يمسك الرمق ويقوم به بدن الانسان يقال قاته يقوته اذا اطعمه قوته والمقيت المقتدر الذى يعطى كل احد قوته * ومن بلاغات الزمخشري اذا حصلت لك يا قوت هان على الدر والياقوت والمعنى حكم تعالى بالفعل بان يوجد فيها سياتى لاهل الارض من الانواع المختلفة اقواتها المناسبة لها على مقدار معين تقتضيه الحكمة فالمراد باقوات الارض ابراق سكانها بمعنى قدر اقوات اهلها على حذف المضاف بان عين لكل نوع ما يصلحه ويعيش به [ويا برأى اهل هر موضى از زمين روزى مقدر کرد چون كنند وجو ورنج وخرما وكوشت وامثال آن هريك از اينها غالب اقوات بلد است] * وقال بعض المارفين كل خلق لهم عنده تعالى رزق

مخصوص فرزق الروحانيين المشاهدة ووزق الربانيين المكشفة ووزق الصادقين المعرفة ووزق
العارفين التوحيد ووزق الارواح الروح ووزق الاشباح الاكل والشرب وهذه الاقوات
تظهر لهم من الحق في هذه الارض التي خلقت معبدا للطيبين ومرقدا للغافلين
جلوة تقدير درزندان كل دارد مراد * ورنه بالا تربود از نه فلك جولان من

﴿ في اربعة ايام ﴾ من ايام الآخرة او من ايام الدنيا كما سبق وهو متعلق بمحصول الامور
المذكورة لا بتقديرها اى قدر حصولها في يومين يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء على ماسياتى
* وانما قيل في اربعة ايام اى تمت اربعة ايام بالفضلكة ومجموع العدد لانه باليومين السابقين
يكون اربعة ايام كانه قيل لصب الراسيات وتقدير الاقوات وتكثير الحيرات في يومين آخرين
بعد خلق الارض في يومين وانما لم يحمل الكلام على ظاهره بان يحمل خلق الارض في يومين
وما فيها في اربعة ايام لانه قد ثبت ان خلق السموات في يومين فيلزم ان يكون خلق المجموع
في ثمانية ايام وليس كذلك فانه في ستة ايام على ما تكرر ذكره في القرآن * وذكر في البرهان
انما لم يذكر اليومين على الانفراد لدقيقة لا يهتدى اليها كل احد وهى ان قوله (خلق الارض في
يومين) صلة الذى (وتجملون له اندادا) عطف على تكفرون (وجعل فيها رواسى) عطف
على قوله (خلق الارض) وهذا تمتع في الاعراب لا يجوز في الكلام وهو في الشعر من اقبح
الضرورات لا يجوز ان يقول جاني الذى يكتب وجلس ويقرأ لانه لا يحال بين صلة الموصول
وما يعطف عليه باجنبي من الصلة فاذا امتنع هذا لم يكن بد من اضمار فعل يصح الكلام به ومعه
فتضمن خلق الارض بعد قوله ذلك رب العالمين خلق الارض وجعل فيها رواسى من فوقها
وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام ليقع هذا كله في اربعة ايام انتهى * وقال غيره (وجعل
فيها رواسى) عطف على خلق وحديث لزوم الفصل بجملتين خارجيتين عن حيز الصلة مدفوع
بأن الاولى متحدة بقوله تعالى (تكفرون) فهو بمنزلة الاعادة له والثانية اعتراضية مقررة لمضمون
الكلام بمنزلة التأكيد فالفصل بهما كلا فصل فالوجه في الجميع دون الانفراد ماسبق ﴿ سواء ﴾
مصدر مؤكد لمضمرة هو صفة لا ايام اى استوت تلك الايام سواء اى استواء يعنى في اربعة ايام كاملة
مستوية بلا زيادة ولا نقصان ﴿ للسائلين ﴾ متعلق بمحذوف تقديره هذا الحصر في الاربعة للسائلين
عن مدة خلق الارض وما فيها القائلين في كم خلقت الارض وما فيها فالسؤال استفئى واللام لليان
اوبقده * قال في بحر العلوم وهو الظاهر اى قدر فيها اقواتها لاجل السائلين اى الطائنين لها المحتاجين
اليها من المقتاتين فان اهل الارض كلهم طالبون للقوت محتاجون اليه فالسؤال استعطائى واللام
للاجل * قال ابن عباس رضى الله عنهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا رديفه يقول
(خلق الله الارواح قبل الاجسام باربعه آلاف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح باربعه آلاف
سنة سواء لمن سأل ولمن لم يسأل وانا من الذين لم يسألوا الله الرزق ومن سأل فهو جهل) وهذا
الخبر يشير الى ان اللام في للسائلين متعلق بسواء واليه الاشارة في تأويلات البقلى حيث قال
لا يزيد الرزق بالسؤال ولا ينقص وفيه تأديب لمن لم يرض بقسمته

كشاد عقده روزى بدست تقدير است * مكن زرزق شكيت ازين وآن زنها

وفي الحديث (من جاع او احتاج فكتمه عن الناس كان حقا على الله ان يفتح له رزق سنة من حلال) فالعمدة الصبر وترك الشكاية والتوكل والاستغفال بالذكر * قال انس رضي الله عنه خرجت مع النبي عليه السلام الى شعب في المدينة ومعى ماء لظهوره فدخل النبي عليه السلام واديا ثم رفع رأسه واومأ الى بيده ان اقبل فأتيته فدخلت فاذا بطير على شجرة وهو يضرب بمنقاره فقال عليه السلام (هل تدري ما يقول) قلت لا قال (يقول اللهم انت العدل الذي لا تجور حجت عنى بصرى وقد جعت فاطعمنى) فاقبلت جرادة فدخلت بين منقاره ثم جعل يضرب منقاره بمنقاره فقال عليه السلام (أتدري ما يقول) قلت لا فقال (من توكل على الله كفاه ومن ذكره لا ينساه) قال عليه السلام (يا انس من ذا الذي يهتم للرزق بعد ذلك اليوم الرزق اشد طلبا لصاحبه من صاحبه له) : قال الصائب

رزق اكر بر آدمى عاشق نمتى باشد چرا * از زمين كندم كريان چاك مى آيد چرا
 ﴿ثم استوى الى السماء﴾ شروع في بيان كيفية التكوين اثر بيان كيفية التقدير ولعل تخصيص البيان بما يتعلق بالارض واهلها لما ان بيان اعتناؤه تعالى بامر المخاطبين وترتب مبادئ معاشهم قبل خلقهم مما يحملهم على الايمان ويزجرهم عن الكفر والطغيان * وبيان ثم يجي بعد تمام الآيات . والاستواء ضد الاعوجاج من قولهم استوى العود اذا اعتدل واستقام حمل في هذا المقام على معنى القصد والتوجه لان حقيقته من صفات الاجسام وخواصها والله تعالى متعال عنها . والمعنى ثم قصد نحو السماء بارادته ومشيئته قصدا سويا وتوجه اليه توجهها لا يلوى على غيره اى من غير ارادة خلق شئ آخر يضاهى خلقها يقال استوى الى مكان كذا كالسهم المرسل اذا توجه اليه توجهها مستويا من غير ان يلوى على غيره . وفي ثم اظهار كمال العناية بابداع العلويات ﴿وهي دخان﴾ الواو للحال والضمير الى السماء لانهما من المؤنثات السماعية والدخان اجزاء ارضية لطيفة ترتفع في الهواء مع الحرارة * وفي المفردات الدخان الغتان المستصحب للهب والبخار اجزاء مائية رطبة ترتفع في الهواء مع الشعاعات الراجعة من سطوح المياه . والمعنى والحال ان السماء دخان اى امر ظلماني يعد كاللخان وهو المرتفع من النار فهو من قيل التشبيه البليغ واطلاق السماء على الدخان باعتبار المآل * قال الراغب قوله تعالى ﴿ وهي دخان ﴾ اى هي مثل الدخان اشارة الى انها لا تماسك بها انتهى . عبر بالدخان عن مادة السماء يعنى الهوى والصورة الجسمية او عن الاجزاء المتصغرة التى ركبت هي منها يعنى الاجزاء التى لا تجزأ واطلامها ابهامها قبل حلول النور كما في الحواشي السعدية ولما كانت اول حدوثها مظلمة صحت تسميتها بالدخان تشبيها لها به من حيث انها اجزاء متفرقة غير متواصلة عديمة النور كاللخان فانه ليس له صورة تحفظ تركيبه كما في حواشي ابن الشيخ * وقال بعضهم وهي دخان اى دخان مرتفع من الماء يعنى السماء بخار الماء كهيئة الدخان : وبالفارسية [وحال آنكه دخان بود يعنى بخار آب بهيات دخان] كما في تفسير الكاشفي - يروى - لن اول ما خلق الله العرش على الماء والماء ذاب من جوهره خضراء او بضاء فاذا بها ثم التى فيها نارا فصار الماء يقذف بالقاء فخلق الارض من القاء ثم استوى الى الدخان الذى صار من الماء

فسمكة سماء ثم بسط الارض فكان خلق الارض قبل خلق السماء وبسط الارض وارساء الجبال وتقدير الارزاق وخلق الاشجار والدواب والبحار والانهار بعد خلق السماء لذلك قال الله تعالى (والارض بعد ذلك دحاها) هذا جواب عبدالله بن عباس رضى الله عنهما لتافع ابن الارزق الحرورى

كفى را منبسط سازد كه اين فرشتست پس لايق

بخاريرا برافرازد كه اين سقيست پس زيبا

ازان سقف معلق حسن تصويرش بود ظاهر

بدین فرش مطبق لطف تدبيرش بود پيدا

﴿ فقال لها ﴾ اى للسماء ﴿ وللارض ﴾ التى قدر وجودها ووجود ما فيها ﴿ اثبتا ﴾ اى كوننا وواجدا على وجه معين وفى وقت مقدر لكل منكما هو عبارة عن تعلق ارادته تعالى بوجودهما تعلقا فظليا بطريق التمثيل بعد تقدير امرهما من غير ان يكون هناك امر ومأمور كما فى قوله كن بان شبه تأثير قدرته فيهما وتأثرهما عنهما بامر امر نافذ الحكم يتوجه نحو الامور المطيع فيتمثل امره فغير عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن الحالة المشبهة بها ﴿ طوعا او كرها ﴾ مصدران واقمان فى موقع الحال. والطوع الانقياد ويضاده الكره اى حال كونكما طائعتين منقادتين او كارهتين اى شتىما ذلك اوايتما وهو تمثيل لتحتم تأثير قدرته تعالى فيهما واستحالة امتناعهما من ذلك لاثبات الطوع والكره لهما لانهما من اوصاف العقلاء ذوى الارادة والاختيار والارض والسماء من قيل الجادات العديمة الارادة والاختيار ﴿ قلنا اثبتا طائعين ﴾ اى منقادين وهو تمثيل لكنال تأثرهما بالذات عن القدرة الربانية وحصولهما كما امرنا به وتصوير لكون وجودهما كما هما عليه جاريا على مقتضى الحكمة البالغة فان الطوع منبى عن ذلك والكره مومم لخلافه * فان قلت انما قيل طائعين على وزن جمع العقلاء الذكور لاطاعتين حملا على اللفظ او طائعات حملا على المعنى لانها سموات وارضون * قلت باعتبار كونهما فى معرض الخطاب والجواب فلما وصفتا باوصاف العقلاء عوملتا معاملة العقلاء وجمعتا لتعدد مذلولهما وظيره ساجدين فى قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام (انى رايت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين) وفى التأويلات التجبية يشير الى انه بالقدرة الكاملة انطق السماء والارض المدومة بعد ان اسمعها خطاب اثبتا طوعا او كرها لتجيبا وقلنا اثبتا طائعين وانما ذكرهما بلفظ التأنيث فى البداية لانهما كانتا معدومتين مؤنثتين وانما ذكرهما فى النهاية بلفظ التذكير لانه احياهما واعقلهما وهما فى عدم فاجابا بقولهما اثبتا طائعين جواب العقلاء وفى حديث (ان موسى عليه السلام قال يارب لوان السموات والارض حين قلت لهما اثبتا طوعا او كرها عصتاك ما كنت صالما بهما قال كنت امر دابة من دوابي فتبثلهما قال يارب واين تلك الدابة قال فى مرج من مروجى قال واين ذلك المرج قال فى علم من علمى) * فقال بعضهم اجاب ونطق من الارض اولا موضع الكعبة ومن السماء بما بحذاءها فجعل الله تعالى لها حرمة على سائر الارض حتى كانت كعبة

الاسلام وقبلة الانام ويقال اجابه من الارض اولا الاردن من بلاد الشام فسعى لسان الارض
واما اول بلدة بنيت على وجه الارض فهي بلخ بخراسان بناها كيو مرث ثم بنى الكوفة
ابنه هوسنك وكيو مرث من اولاد مهلائيل بن قينان بن انوش بن شيث كان عمره سبعمائة سنة
* وقال ابن عباس رضى الله عنهما اصل طينة النبي عليه السلام من سررة الارض بمكة فهذا
يشعر بانه ما اجاب من الارض الاذرة المصطفى وعنصر طينة المجتبي عليه السلام فلهذا
دعيت الارض من تحت الكعبة وكانت ام القرى فهو عليه السلام اصل الكل في التكوين
روحا وجسدا والكائنات باسرها تبع له ولهذا يقال النبي الامى لانه ام الكل واسه * فان قلت
ورد في الخبر الصحيح (تربة كل شخص مدقته) فكان يقتضى ان يكون مدقته عليه السلام
بمكة حيث كانت تربته منها * قلت لما توج الماء رمى ذلك العنصر الشريف والزيد اللطيف
والجوهر المنيف فوق جوهرة عليه السلام الى ما يحاذى تربته بالمدينة المنورة وفي تاريخ
مكة ان عنصره الشريف كان في محله يضيء الى وقت الطوفان فرماه الموج في الطوفان الى
محل قبره الشريف لحكمة الهية وغيرة ربانية يعرفها اهل الله تعالى ولذا لا خلاف بين علماء
الامة في ان ذلك المشهد الاعظم والمرقد الاكرم افضل من جميع الاكوان من العرش
والجنان. فذهب الامام مالك واستشهد بذلك وقال لا اعرف اكبر فضل لابي بكر وعمر
رضى الله عنهما من انهما خلفا من طينة رسول الله عليه السلام لقرب قبرهما من حضرة
الروضة المقدسة المفضلة على الاكوان باسرها وكان عليه السلام مكيًا مدنياً وحينه الى مكة
لتلك ايامه وتربته بالمدينة المحكمة * قال الامام السهروردي رحمه الله لما قبض عزرائيل عليه السلام
قبضة الارض وكان ابليس قد وطيء الارض بقدميه فصار بعض الارض بين قدميه وبعضها موضع
اقدامه فخلقت النفوس الامارة من تماس قدم ابليس فصارت النفوس الامارة مأوى الشرور وبعض
الارض لم يصل اليها قدم ابليس فن تلك التربة اصل طينة الانبياء والاولياء عليهم السلام وكانت
طينة رسول الله موضع نظر الله من قبضة عزرائيل لم تمسها قدم ابليس فلم يصبه حظ جهل النفس
الامارة بل صار متزوع الجهل موفرا حظه من العلم بقية الله بالعلم والهدى وانتقل من قلبه الشريف
الى القلوب الشريفة ومن نفسه القدسية المطمئة فوقعت المناسبة في اصل طهارة الطينة
فكل من كان اقرب مناسبة في ذلك الاصل كان اوفر حظا من القبول والتسليم والكمال
الذاتي ثم بعض من كان اقرب مناسبة الى النبي عليه السلام في الطهارة الذاتية واوفر حظا
من ميراثه اللدني قد ابعد في اقصى الدنيا مسكنا ومدقنا وذلك لا ينافي قرب المعنوي فان
اباده في الارض كابداء النبي عليه السلام من مكة الى المدينة بحسب المصلحة : قال الحافظ
كرجه دوريم بياد تو قدح مينوشيم * بعد منزل نبوذ درسفر روحاني

﴿ ففضيهن سبع سموات ﴾ تفسير وتفصيل لتكوين السماء المجلد المعبر عنه بالامر وجوابه
لانه فعل مرتب على تكوينها والضمير للسماء على المعنى فانه في معنى الجمع لتعدد مدلوله
فسبع سموات حال او هو اى الضمير مبهم يفسره سبع سموات كضمير ربه رجلا فسبع
سموات تميز. والمعنى خلقهن حال كونهن سبع سموات او من جهة سبع سموات خلقا

ابداعيا اى على طريق الاختراع لا على مثال واتقن امرهن بان لا يكون فيهن خلل ونقصان
 حسبما تقضيه الحكمة ﴿ وفي التأويلات التجمية يشير الى ان سماء القلب سبعة اطوار كما قال تعالى
 (وقد خلقكم اطوارا) فالطور الاول من القلب يسمى الكركر وهو محل الوسوسة والثاني الشفاف
 وهو مشوى الحجة كما قال تعالى (قد شفها حبا) والسابع حب القلب وهو مورد التجلي وموضع الكشف
 ومركز الاسرار ومهبط الانوار ﴿ في يومين ﴾ في وقت مقدري يومين وهما يوم الخميس ويوم الجمعة خلق
 السماوات يوم الخميس وما فيها من الشمس والقمر والنجوم في يوم الجمعة وقد بين مقدار زمان خلق
 الارض وخلق ما فيها عند بيان تقديرهما فكان خلق الكل في ستة ايام حسبما نص عليه في مواضع
 من التنزيل ﴿ واوحى في كل سماء امرها ﴾ عطف على فقضاهن. والايحاء عبارة عن التكوين
 كالامر مقيد بما يقيد به المعطوف عليه من الوقت * قال راغب يقال للابداع امر وقد حمل على ذلك
 في هذه الآية والمعنى خلق في كل منها ما فيها من الملائكة والنباتات وغير ذلك مما لا يعلمه الا الله
 وظهر ما اراده كما قال قتادة والسدى. او اوحى اى التى الى اهل كل منها او امره وكلفهم
 ما يلقي بهم من التكاليف فمنهم قيام لا يقعدون الى قيام الساعة ومنهم سجود لا يرفعون
 رؤسهم ابدا الى غير ذلك فهو بمعنى مطلق عن القيد المذكور والامر هو الله والمأمور
 اهل كل سماء واضيف الامر الى نفس السماء للملازمة لانه اذا كان مختصا بالسماء فهو ايضا
 براسطة اهلها ﴿ وزينا السماء الدنيا بمصابيح ﴾ التفات الى نون العظمة لابرار مزيد العناية
 بالامر اى بكواكب تضيء في الليل كالمصابيح فانها ترى كلها متلاثة على السماء الدنيا كأنها
 فيها: وبالفارسية [وبياراستيم آسمان زرديكتر بجر اغها] يعنى ستاركان كه چو چراغ درخشان
 باشند [فالمراد بالمصابيح جميع الكواكب النيرة التى خلق الله في السماوات من الثوابت
 والسيارات وليس كلها في السماء الدنيا وهى التى تدنو وتقرب من اهل الارض فان كل واحد
 من السيارات التسبع في فلك والثوابت متركزة في الفلك الثامن الا ان كونها متركزة فيها
 فوق السماء الدنيا لا ينافي كونها زينة لها لانا نرى جميع الكواكب كالسرج الموقدة فيها
 وقيل ان في كل سماء كواكب تضيء وقيل بل الكواكب مختصة بالسماء الدنيا * ويقال زين
 السماء بانوار الكروبيين كما زين الارض بالانبياء والاولياء وزين قلوب العارفين بانوار المعرفة
 وجعل فيها مصابيح الهداية وضياء التوحيد وزين جوارح المؤمنين بالخدمة وزين الجنة
 بنور مناجاة العارفين وزهرة خدمة العارفين

نورى از پيشانى صاحب دلان در يوزه كن * شمع خود را مى برى دل مرده زين محفل چرا
 ﴿ وحفظا ﴾ مصدر مؤكد لفعل معطوف على زينا اى وحفظنا السماء الدنيا من الآفات ومن
 المسترقة حفظا وهى الشياطين الذين يصعدون السماء لاستراق السمع فيرمون بشهاب صادر
 من نار الكواكب منفصل عنها ولا يرجعون بالكواكب انفسها لانها قارة في الفلك على حالها
 وما ذلك الا كقبس يؤخذ من النار والنار باقية بحالها لا ينتقص منها شئ والشهاب شعلة نار
 ساقطة ﴿ ذلك ﴾ الذى ذكر بتفاصيله ﴿ تقدير العزيز العليم ﴾ المبالغ في القدرة فله يبلغ
 قدرة على كل مقدور والمبالغ في العلم فله يبلغ علم بكل معلوم * قال الكاشغرى (ذلك) [آنجه

ياد كرده از بدائع آفرينش (تقدير العزيز العليم) آفريدن و اندازہ کردن غالبست كه در ملك خود بقدرت هر چه خواهد كند دانا كه هر چه سازد از روى حكمت است [فعلى هذا التفصيل لادلالة فى الآية الكريمة على الترتيب بين ايجاد الارض وايجاد السماء وانما الترتيب بين التقدير والايجاد واما على تقدير كون الخلق وما عطف عليه من الافعال الثلاثة على معانيها الظاهرة فيكون خلق الارض وما فيها متقدما على خلق السماء وما فيها وعليه اطباق اكثر اهل التفسير ويؤيده قوله تعالى (هو الذى خلق لكم فى الارض جيعا ثم استوى الى السماء) * وقيل ان خلق جرم الارض مقدم على خلق السماوات لكن دحوها وخلق ما فيها مؤخر لقوله تعالى (والارض بعد ذلك دحاها) ثم هذا على تقدير كون كلمة ثم للتراخى الزمانى واما على تقدير كونها للتراخى الرتبى على طريق الترقى من الادنى الى الاعلى بفضل خلق السماوات على خلق الارض وما فيها كما جئنا اليه الاكثر فلا دلالة فى الآية الكريمة على الترتيب كما فى الوجه الاول * قال الشيخ التيسابورى خلق السماء قبل خلق الارض ليعلم ان فعله خلاف افعال الخلق لانه خلق اولا السقف ثم الاساس ورفعها على غير عمد دلالة على قدرته وكمال صنعه - وروى - انه تعالى خلق جرم الارض يوم الاحد ويوم الاثنين ودحاها وخلق ما فيها يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء وخلق السماوات وما فيها يوم الخميس ويوم الجمعة وخلق آدم فى آخر ساعة منه وهى الساعة التى تقوم فيها القيامة وسمى الجمعة لاجتماع المخلوقات وتكاملها ولما لم يخلق الله فى يوم السبت شيئا امتنع بنوا اسرائيل من الشغل فيه كما فى فتح الرحمن * والظاهر انه ينبغي ان يكون المراد به انه تعالى خلق العالم فى مدة لو حصل فيها فلك وشمس وقر لكان مبدأ تلك المدة اول يوم الاحد وآخرها آخر يوم الجمعة كما فى حواشى ابن الشيخ وبه يتدفع ما قال سعدى المفتى فيه اشكال لا يخفى فانه لا يتعين اليوم قبل خلق السماوات والشمس فضلا عن تعيينه وتسميته باسم الخميس والجمعة * وقال ابن عطية والظاهر من القصص فى طينة آدم ان الجمعة التى خلق فيها آدم قد تقدمتها ايام وجمع كثيرة وان هذه الايام التى خلق الله فيها المخلوقات هى اول الايام لانه بايجاد الارض والسماء والشمس وجد اليوم وفى الحديث فى خلق يوم الجمعة (انه اليوم الذى فرض على اليهود والنصارى فاضلته وهذا كرم الله تعالى له) اى امرؤا بتعظيمه والتفرع للعبادة فيه فاختر اليهود من عند انفسهم بدله السبت لانهم يزعمون انه اليوم السابع الذى استراح فيه الحق من خلق السماوات والارض وما فيها من المخلوقات اى بناء على ان اول الاسبوع الاحد وانه مبدأ الخلق وهو الراجح * وفى كلام بعضهم اول الاسبوع الاحد لغة واوله السبت عرفا اى فى عرف الفقهاء فى الايمان ونحوها واختارت النصارى من قبل انفسهم بدل يوم الجمعة يوم الاحد اى بناء على انه اول يوم ابتداء الله فيه بايجاد المخلوقات فهو اولى بالتعظيم وقد جاء فى المرفوع (يوم الجمعة سيد الايام واعظمها عند الله فهو فى الايام كشمس رمضان فى الشهور وساعة الاجابة فيه كليلة القدر فى رمضان) وجاء (ان الله تعالى خلق يوما فسماه الاحد ثم خلق ثانيا فسماه الاثنين ثم خلق ثالثا فسماه الثلاثاء ثم خلق رابعا فسماه الاربعاء ثم خلق خامسا فسماه الخميس)

وبه يتدفع ما قال السهيلي تسمية هذه الايام طارئة ولم يذكر الله منها في القرآن الا يوم الجمعة والسبت والعرب اخذوا معاني الاسماء من اهل الكتاب فالتقوا عليها هذه الاسماء اتباعا لهم فلم يسمها رسول الله عليه السلام بالاثنين والاثنين الى غير ذلك الاحا كيا للغة قومه لا مبتدأ بتسميتها هذا كلام السهيلي * وفي السبعيات اكرم الله موسى بالسبت وعيسى بالاثنين وداود بالاثنين وسليمان بالثلاثاء ويعقوب بالاربعاء وآدم بالخميس ومحمدا صلوات الله عليه وعليهم بالجمعة وهذا يدل على ان اليهود لم يختاروا يوم السبت والتصارى يوم الاحد من عند انفسهم فليتأمل الجمع * وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن يوم السبت فقال (يوم مكر وخديعة) لانه اليوم الذي اجتمعت فيه قرئش في دار الندوة للاستشارة في امره عليه السلام. وسئل عن يوم الاحد فقال (يوم غرس وعمارة) لان الله تعالى ابتداء في خلق الدنيا وعمارتها. وسئل عن يوم الاثنين فقال (يوم سفر وتجارة) لان فيه سافر شعيب عليه السلام فاتجر فربح في تجارته وسئل عن يوم الثلاثاء فقال (يوم دم) لان فيه حاضت حواء وقتل ابن آدم اخاه وفيه قتل جرجيس وزكريا ويحيى ولده وسحرة فرعون وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وبقرة بنى اسرائيل ولهذا نهي النبي عليه السلام عن الحجامة يوم الثلاثاء اشد النهي وقال (فيه ساعة لا يرقأ فيها الدم) وفيه تزل ابليس الارض وفيه خلقت جهنم وفيه سلط الله ملك الموت على ارواح بنى آدم وفيه ابتلى ايوب عليه السلام وفي بعض الروايات ابتلى يوم الاربعاء * وفي روضة الاخبار قيل كان الرسم في زمن ابي حنيفة ان يوم البطالة يوم السبت في القراءة لا يقرأ في يوم السبت ثم في زمن الحصاف كان مترددا بين الاثنين ويوم الثلاثاء. وسئل عن يوم الاربعاء قال (يوم نحس اغرق فيه فرعون وقومه واهلك عاد وثمود وقوم صالح) وآخر اربعاء في الشهر اشأم وجاء (يوم الاربعاء لا اخذ ولا عطاء) وورد في الآثار النهي عن قص الاظفار يوم الاربعاء وانه يورث البرص وقد تردد فيه بعض العلماء فابتلى نعوذ بالله وفي حديث (لا يبدو جذام ولا برص الا يوم الاربعاء) وكره بعضهم عيادة المريض فيه ويحمد فيه الاستحمام والدعاء مستجاب فيه بعد الزوال قبل وقت العصر لانه عليه السلام استجيب له الدعاء على الاحزاب في ذلك الوقت وقد بنى على موضع الدعاء مسجد في المدينة يقال له مسجد الاستجابة يزار الآن وفي الحديث (ما من شيء يبدى يوم الابعاء الا وقته) فينبغي البداء بنحو التدريس فيه وكان صاحب الهداية يوقف ابتداء الامور على الاربعاء ويروي هذا الحديث ويقول كان هكذا يفعل ابي ورويه عن شيخه احمد بن عبد الرشيد. وسئل عن يوم الخميس فقال (يوم قضاء الحوائج) لان فيه دخل ابراهيم عليه السلام على ملك مصر فاكرمه وقضى حاجته واعطاه هاجر وهو يوم الدخول على السلطان وفي الحديث (من احتجج يوم الخميس فحم مات في ذلك المرض). وسئل عن يوم الجمعة فقال (يوم نكاح وخطبة) ايضا نكح فيه آدم حواء ويوسف زليخا وموسى بنت شعيب وسليمان بلقيس وصح انه عليه السلام نكح فيه خديجة وعائشة رضي الله عنهما * وعن ابن مسعود رضي الله عنه (من قلم اظفاره يوم الجمعة اخرج الله منه داء وادخل فيه شفاء) * وقال الاصمعي دخلت على الرشيد يوم الجمعة وهو

يَقُمُ الاطْفَارُ فَقَالَ قُمْ الاطْفَارُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنَ السَّنَةِ وَبَلَّغْنِي اَنَّهُ يَنْتَقِي الْفَقْرُ فَقُلْتُ يَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
وَأَنْتَ تَخْشَى الْفَقْرَ فَقَالَ وَهَلْ أَحَدٌ أَحْشَى لِلْفَقْرِ مِنِّي وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَفَعَهُ مِنْ صَامٍ
يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَبْرًا وَاحْتِسَابًا أَعْطَى عَشْرَةَ أَيَّامٍ غُرْزَهُرٍ لَا تَشَاكُلُهُنَّ أَيَّامُ الدُّنْيَا وَمَنْ سَأَلَتْ مِنْ عَيْنِهِ
قَطْرَةً يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الرُّوْحِ أَوْحَى إِلَى مَلِكِ الشَّامِ أَطُوحِيْفَةً عَبْدِي فَلَا تَكْتُبْ عَلَيْهِ خَطِيئَةً
إِلَى مِثْلِهَا مِنَ الْجُمُعَةِ الْآخَرِ قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ شَرَفَ الْإِزْمَةِ وَفَضِيلَتَهَا يَكُونُ بِحَسَبِ شَرَفِ
الْأَحْوَالِ الْوَاقِعَةِ فِيهَا مِنْ حُضُورِ الْمَحْبُوبِ وَمَشَاهِدَتِهِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْفَارُضِ قَدْ سَرَّهُ

وَعَنْدِي عَيْدِي كُلُّ يَوْمٍ أَرَى بِهِ • جَمَالَ مَحْيَاهَا بِعَيْنِ قَرِيرَةٍ

وَكُلَّ اللَّيَالِي لَيْلَةُ الْقَدَرِ أَنْ دَنَتْ • كَمَا كُلَّ أَيَّامِ الْإِقْلَامِ يَوْمَ جُمُعَةٍ

وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ خَوَاصُ تَجِيٍّ فِي مَحَاجِئِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَفِي الْحَدِيثِ أَكْثَرُوَا الصَّلَاةَ عَلَى فِي اللَّيْلَةِ
الزَّهْرَاءِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَإِنْ صَلَّيْتُمْ تَعَرَّضُوا عَلَى فَادَعُوا لَكُمْ وَاسْتَغْفِرُوا لَكُمْ بِاللَّيْلَةِ الزَّهْرَاءِ
لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ لِثَلَاثَةِ أَنْوَارِهَا وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لِيَاضُهُ وَنُورَانِيَّتُهُ وَفِي الْحَدِيثِ مَنْ صَلَّى
عَلَى فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَةِ الْجُمُعَةِ مِائَةَ مَرَّةٍ قَضَى اللَّهُ لَهُ مِائَةَ حَاجَةٍ سَبْعِينَ مِنْ حَوَائِجِ الدُّنْيَا
وَتَلَاثِينَ مِنْ حَوَائِجِ الْآخِرَةِ ثُمَّ يُوَكِّلُ اللَّهُ بِذَلِكَ مَلَكًا يَدْخُلُهُ عَلَى قَبْرِكَ كَمَا تَدْخُلُ عَلَيْكُمْ الْهَدَايَا
بِخَيْرِنِي بَيْنَ صَلَاتِي عَلَى بِاسْمِهِ وَنَسَبِهِ إِلَى عَشِيرَتِهِ فَأَتَيْتُهُ عَنْدِي فِي صَحِيفَةٍ بَيْضَاءٍ لِأَنَّ عَلِيًّا بَعْدَ
مَوْتِي كَلَّمَنِي فِي حَيَاتِي • بَرُوزَ نَجْمِهِ دُرُودَ مُحَمَّدٍ عَرَبِيٍّ • زُرِّي قَدْرَ زَايَامٍ دِيكَرَ أَفْزُونَسْتِ •
وَإِخْتِصَاصُ كِهْ أَوْ رَا بِحَضْرَتِ نَبِيِّسْتِ • دُرُودُ ثَوَابِ دُرُودِ أَزْ قِيَاسِ بِيْرُونَسْتِ • ثُمَّ إِنَّ اللَّيْلَ وَ
الْبَهَارَ خَزَائِنَانِ مَا أَوْدَعْتُهُمَا أَذْنَاءَهُمَا وَانْهَامَا يَمْعَلَانِ فِيكَ فَاعْمَلْ فِيهَا جَعَلْنَا اللَّهُ وَأَيَّاكُمْ مِنَ الْمَرَاقِبِينَ
لِلْأَوَاقَاتِ ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا﴾ مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ قُلْ أَنْتُمْ الْحَيُّ فَإِنْ أَعْرَضَ كَفَّارُ قُرَيْشٍ عَنِ الْإِيمَانِ
بَعْدَ هَذَا الْبَيَانِ وَهُوَ بَيَانُ خَلْقِ الْأَجْرَامِ الْعُلُويَّةِ وَالسُّفْلِيَّةِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴿فَقُلْ﴾ لَهُمْ ﴿أَنْذَرْتُكُمْ﴾
أَيَّ أَنْذَرْتُكُمْ وَخَوْفُكُمْ وَصِفَةُ الْمَاضِي لِلدَّلَالَةِ عَلَى تَحَقُّقِ الْإِنْذَارِ الْمُنِيِّ عَنْ تَحَقُّقِ الْمُنْذَرِ ﴿صَاعِقَةٌ﴾
أَيَّ عَذَابًا هَائِلًا شَدِيدَ الْوَقْعِ كَأَنَّهُ صَاعِقَةٌ يَعْنِي أَنَّ الصَّاعِقَةَ فِي الْأَصْلِ قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ تَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ
فَتَحْرَقُ مَا صَابَتْهُ اسْتَعِيرَتْ هُنَا لِلْعَذَابِ الشَّدِيدِ تَشْبِيهًا لَهَا فِي الشَّدَّةِ وَالْهَوْلِ وَفِي الْمَفْرَدَاتِ
الصَّاعِقَةُ الصَّوْتُ الشَّدِيدُ مِنَ الْجَوِّ ثُمَّ يَكُونُ فِيهَا نَارٌ فَقَطُّ أَوْ عَذَابٌ أَوْ مَوْتٌ وَهِيَ فِي ذَاتِهَا شَيْءٌ وَاحِدٌ
وَهَذِهِ الْأَشْيَاءُ تَأْثِيرَاتُهَا مِنْهَا وَبِالْفَارِسِيَّةِ صَاعِقَةٌ أَوْ عَذَابٌ بِهَوَاشٍ سَازِنْدَهُ وَهَلَاكٌ كَتَنْدَ ﴿مِثْلُ﴾
صَاعِقَةٍ عَادَ ﴿مِثْلُ﴾ مَا نَسَدَ عَذَابُ قَوْمٍ عَادَ كَهَادِ صَرَصَرُودَ ﴿وَمُتُّودَ﴾ وَعَذَابُ قَوْمٍ مُتُّودَ كَهَادِ صَحِيحٌ
جَبَرُ آتِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بُوْدَ • أَيُّ لِمَبِيْقٍ فِي حَقِّكُمْ عِلَاجُ الْإِزَالِ الْعَذَابِ الَّذِي نَزَلَ عَلَى مَنْ قَبْلَكُمْ
مِنَ الْمُعَانِدِينَ الْمُتَمَرِّدِينَ الْمَعْرِضِينَ عَنِ اللَّهِ وَطَلَبِهِ وَطَلَبِ رِضَا فَمَهْمُ سَلَفِ لَكُمْ فِي التَّكْذِيبِ وَالْجُبُودِ
وَالْعِنَادِ وَقَدْ سَلَكْتُمْ طَرِيقَهُمْ فَتَكُونُونَ كَأَمْثَالِهِمْ فِي الْهَلَاكِ قَالَ مُقَاتِلٌ كَانَ عَادُوهُ مُتُّودًا بَنِي عَمٍّ وَمُؤَسَى
وَقَارُونَ ابْنِي عَمٍّ وَالْيَاسَ وَالْيَسَعَ ابْنِي عَمٍّ وَعِيسَى وَبَحْيَى ابْنِي خَالَةٍ • وَتَخْصِصُ ابْنِي دُوٍّ قَوْمٌ بِجَهْتِ
أَنْتَ كَدَّرَ سَفَرُ رَجُلَةٍ الشَّتَاءِ وَالصَّيْفِ بِرُمَوَاضِعِ ابْنِي دُوٍّ كَرُوهُ كَذَشْتَهُ آتَارَ عَذَابٍ مُشَاهِدَةٍ
مِيكَرْدَمَانْدَ ﴿أَذْجَاهُ الرِّسْلَ﴾ الظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ أَطْلَاقِ الْجَمْعِ عَلَى الْمُثْنِ فَإِنَّ الْجَائِي هُوَ إِلَى عَادِ

وصالح الى ثمود والجملة حال من صاعقة عاد اى مثل صاعقتهم كائنة في وقت مجي الرسل اليهم فكذبوهم فالمراد كون متعلق الظرف حالا منها لائن الصاعقة قطعة نار تنزل من السماء فتحرق فهي جنة والزمان كما لا يكون صفة للجثة لا يكون حالا منها ﴿ من بين ايديهم ومن خلفهم ﴾ متعلق بجاءتهم اى من جميع جوانبهم واجتهدوا بهم من كل جهة من جهات الارشاد وطرق النصيحة تارة بالرفق وتارة بالعنف وتارة بالتشويق واخرى بالترهيب فليس المراد الجملات الحسية والاماكن المحيطة بهم او من جهة الزمان الماضي بالانذار عما جرى فيه على الكفار من الوقائع ومن جهة الزمان المستقبل بالتحذير عما اعد لهم في الآخرة ويحتمل ان يكون عبارة عن الكثرة كقوله تعالى يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فيراد بالرسول مايم المتقدمين منهم والمتأخرين او مايم رسل الرسل ايضا والا فالجائي رسولان كاسبق وليس في الاثنين كثرة ﴿ الاتعبوا الا الله ﴾ اى بان لا تعبوا ايها القوم اى يأمرهم بعبادة الله وحده فان مصدرية ناسبة للفعل وصلت بالنهاى كما توصل بالامر في مثل قوله ان طهرا (قال الكاشاني) در آمدند و دعوت کردند بانکه ميرسيد مکر خدا برا ﴿ قالوا ﴾ استخفافا برسلم ﴿ لوشاء ربنا ﴾ اى ارسال الرسل فانه ليس هنا في ان تقدر المفعول مضمون جواب الشرط كثر معنى ﴿ لا نزل ملائكة ﴾ اى لا رسلهم بدلکم ولم تخالطناک في امرهم فانما بهم لکن لما کان ارسالهم بطريق الانزال قبل لا نزل ﴿ فانما ارسلهم به ﴾ على زعمکم فهو ليس اقرارا منهم بالارسال ﴿ کافرون ﴾ قال في بحر العلوم الفاء وقعت في جواب شرط محذوف تقديره اذا اتم بشر مثلنا من غير فضلكم علينا ولسم بملائكة فانما لانؤمن بکم وبما جئتم به ولا يجب ان يكون ما دخلت عليه فعلا لجواز دخولها على الجملة الاسمية المركبة من مبتدأ وخبر وقال سعدى المفقى اشارة الى نتيجة قياسهم الفاسد الاستثنائي قبيض تاليه (قال الكاشاني) مشرکان در بند صورت انبيا مانده از مشاهدۀ معنى ايشان خافل بودند . چند صورت بينى اى صورت پرست . هر که معنى ديد از صورت پرست . دیده صورت پرستی را بيند . تا شوى از نور معنى بهره مند . روى ان اباجهل قال فى ملاء من قریش قد التبس علينا امر محمد عليه السلام فلو التسم لنا رجلا علما بالشعر والکھانة والسحر فکلمه ثم اتانا بيان من امره فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والکھانة والسحر وعلمت من ذلك علما وما يخفى على فاتاه فقال انت يا محمد خیرام هاشم انت خیرام عبدالمطلب انت خیرام عبدالله فیم تشتم آلهنا وتصلنا فان كنت تريد الرئاسة عقدنا لك اللواء فکنت رئيسنا وان کان بك الباءة اى الجماع والشهوة زوجناک عشرين سنة تختارهن من بنات قریش وان کان بك المال جئناک ما تستغنى به ورسول الله عليه السلام ساکت فلما فرغ عتبة قال عليه السلام بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله مثل صاعقة عاد وثمود فامسک عتبة على فيه عليه السلام وناشده بالرحم . يعنى عتبة در شنیدن کلام خداى عزوجل چنان مبهوت و مدھوش گشت که جای سخن دروى نماند وبا آخر دست بردهن رسول نهاد وکفت بحق رحم که نیز بخوانی که طاقم برسد و درین سخن سرگردان و حیران شدم . ورجع الى اهله متحیرا من امره عليه السلام ولم يرجع

الى قریش ولم یخرج وكانوا متعزین لحربه فلما احتبس عنهم قالوا ما نرى عتبة الا قد صاب
یعنی صابی ومائل دین محمد شد . فانطلقوا الیه وقالوا یا عتبة ما حبسک عنا الا انک قد صأبت
فنضب ثم قال والله لقد کلمته فاجابنی بشئ والله ما هو شعر ولا کهانة ولا سحر ولما بلغ صاعقة
عاد وثمود امسکت بیه . وناشدته بالرحم ان یکف وقد علمتم ان محمدا اذا قال شیئا لم یکذب
فخفت ان ینزل بکم العذاب . رای من آنتست که این مرد را فرو گذارید بادی ن خویش و تعرض
نرسانید اگر عرب برود دست یابند خود شغل شما کفایت کردند و اگر او بر عرب دست
یابد ملک او ملک شماست و عز او عز شماست ابوجهل گفت چنان میدانم که سحر او بر تو اثر
کرده و ترا از حال خود بگردانیده عتبة گفت رای من اینست که شما هر چه میخواهید
بکنید . فکان من امرهم الاصرار حتی قتلوا فی وقعة بدر و ابی الله الا ان یم نوره و یظهر
دینہ فما کان الا ما اراد الله دون ما ارادوا ﴿ فاما عاد ﴾ لما کان التفصیل مسیبا عن الاجال
السابق ادخل علیه الفاء السببية پس آماده کرده وعادیان ﴿ فاستکبروا فی الارض ﴾
در زمین احقاق در بلاد یمن ای تعظموا فیها علی اهلها ﴿ بغیر الحق ﴾ ای بغیر الاستحقاق
للتعظیم و رکنوا الی قوة نفوسهم ﴿ وقالوا ﴾ اغترارا بتلك القوة الموقوفة علی عظم
الاجسام ﴿ من ﴾ استفهام ﴿ اشد منا قوة ﴾ و کان طول کل واحد منهم ثمانية عشر
ذراعا وبلغ من قوتهم أن الرجل کان یقتلع الصخرة من الجبل و یحملها حیث شاء وكانوا
یظنون انهم یقدرون علی دفع العذاب بفضل قوتهم فخابتهم قواهم لما استمكن منهم بلواهم
وقد رد الله علیهم بقوله ﴿ اولم یروا ﴾ آیاتنا نستند مغرور شدکان بقوت خود . ای
أغفلوا ولم یعلموا علما جلیا شیئا بالمشاهدة و العیان ﴿ أن الله الذی خلقهم ﴾ و خلق
الاشیاء كلها خصوصا الاجرام العظيمة كالسحوات و الجبال و نحوها و انما اورد فی
حیز الصلة خلقهم دون خلق السموات و الارض لادعائهم الشدة فی القوة ﴿ هو اشد منهم
قوة ﴾ ای قدرة لأن قدرة الخالق لا بد وان تكون اشد من قدرة المخلوق اذ قدرة المخلوق
مستفادة من قدرة الخالق و القوة عبارة عن شدة البنية و صلابتها المضادة للضعف و لما
كانت صیغة التفضیل تستلزم اشتراك المفضل المفضل علیه فی الوصف الذی هو مبدأ اشتقاق
افعل و لا اشتراك بینه تعالى و بین الانسان فی هذه القوة لکونه مزها عنها ارید بها القدرة
مجازا لکونها مسیبة عن القوة بمعنی صلابة البنية ﴿ وكانوا ﴾ و بودند و قوم عاده از روی
تعصب ﴿ بآیاتنا ﴾ المنزلة علی الرسل ﴿ یحجدون ﴾ الجحود الانکار مع العلم ای ینکرونها
و هم یعرفون حقیقتها كما یحجد المودع الودیعة و ینکرها فهو عطف علی فاستکبروا
و ما بینهما اعتراض للرد علی کلماتهم البلاء و المعنی أنهم جمعوا بین الاستکبار و طلب العلوی
الارض و هو فسق و خروج عن الطاعة بترك الاحسان الی الخلق و بین الجحود بالآیات
وهو کفر و ترک لتعظیم الحق فكانوا فسقة کفرة و هذان الوصفان لما کانا صلی جمیع الصفات
الذمیة لاجرم ساط الله علیهم العذاب کما قال ﴿ فارسلنا علیهم رجلا صرصرا ﴾ لتعلمهم
من اصولهم ای باریة تهلك و تحرق بشدة ردها کاخراق النار بحرهما من العسر و هو البر الذی

يصر اي يجمع و يقبض أي ربحا عاصفة تصر صرأى تصوت في هبوبها من الصرير وبالفارسية
 بادصر صرباً وازمهيب. قيل أنها الدبور مقابل القبول أي الصبا التي تهب من مطلع الشمس فيكون
 الدبور مانهب من مغربها والصصر صر تكرير لبناء الصر قال الراغب الصر الشد والصرة ما يعقد
 فيه الدراهم والصصر لفظه من الصر وذلك يرجع الى الشد لما في البرودة من التقيد اذ هي
 من الفعليات لأنها كشيفة من شأنها تحريق المتشاكلات وجمع الاختلافات ﴿في أيام نحسات﴾
 جمع نحسة من نحس نحسا قبيض سعد سعدا كلاهما على وزن علم والنحسان زحل والمرخ
 وكذا آخر شباط وآخر شوال أيضا من الاربعاء الى الاربعاء وذلك سبع ليال وثمانية
 ايام يعني كانت الريح من صيحة الاربعاء لثمانين من شوال الى غروب الاربعاء الآخر وهو
 آخر الشهر ويقال لها ايام الحسوم وسيأتي تفصيلها في سورة الحاقة وما عذب قوم الا في يوم
 الاربعاء وقال الضحاك امسك الله عنهم المطر ثلاث سنين ودامت الرياح عليهم من غير مطر
 وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنه اذا اراد الله بقوم خيرا ارسل عليهم المطر وحبس
 عنهم كثرة الرياح واذا اراد بقوم شرا حبس عنهم المطر وسلط عليهم كثرة الرياح والمعنى
 في ايام منحوسات مشومات ليس فيها شيء من الخير فتحوستها أن الله تعالى ادام تلك الرياح
 فيها على وتيرة وحالة واحدة بلا فتور واهلك القوم بها لا تكايز عم المنجمون من أن بعض
 الايام قد يكون في حد ذاته نحسا وبعضها سعدا استدلالا بهذه الآية لأن اجزاء الزمان
 متساوية في حد ذاتها ولا تمايز بينها الا بحسب تمايز ما وقع فيها من الطاعات والمعاصي فيوم
 الجمعة سعد بالنسبة الى المطيع نحس بالنسبة الى المعاصي وان كان سعدا في حد نفسه قال رجل
 عند الاصمعي فسد الزمان فقال الاصمعي

ان الجديدين في طول اختلافهما • لا يفسد ان ولكن يفسد الناس

وقيل ندم زماننا والعيب فينا • ولو نطق الزمان اذا عجانا

وقال الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره الملابس اذا فصلت و خيطت في وقت رديء
 اتصل بها خواص رديئة انتهى يقول الفقير لعله اراد عروض الرداءة لها بسبب من الاسباب
 كيوم الاربعاء بما وقع فيه من العذاب لأن الله خلقه رديئا فلا تنافي بين كلامه وبين ما سبق
 والظاهر أن الله تعالى خالق اجزاء الزمان والمكان على تفاوت وكذا سائر الموجودات كما
 لا يخفى ﴿لنذيقهم﴾ بالريح العقيم ﴿عذاب الحزى في الحياة الدنيا﴾ اضافة العذاب الى الحزى
 من قيل اضافة الموصوف الى الصفة على طريق التوصيف بالمصدر للمبالغة أي العذاب الحزى
 أي الدليل المهان على أن الدليل المهان في الحقيقة اهل العذاب لا العذاب نفسه ﴿وللعذاب الآخرة﴾
 وهو آية عذاب أن سرى ﴿الحزى﴾ أي اذل وازيد حزيا من عذاب الدنيا وبالفارسية
 سختر است از روی رسواي • وهو في الحقيقة أيضا وصف للمعذب وقد وصف به العذاب
 على الاستاد المجازي لحصول الحزى بسببه ﴿وهم لا ينصرون﴾ بدفع العذاب عنهم بوجه
 من الوجوه لافي الدنيا ولا في الآخرة لأنهم لم ينصروا الله ودينه واما المؤمنون فانهم وان كانوا

ضعفاء فقد نصرهم الله لأنهم نصروا الله ودينه فمعجبان القوة في جانب الضعف ومعجبان من الضعف في جانب القوة وفي الحديث انكم تنصرون اي بضعفائكم اي الضعفاء الداعين لكم بالنصرة وقال خالد بن برمك اتقوا مجانيق الضعفاء اي دعواتهم يقول الفقير انما عذبت عاد بريح صرصر لأنهم لغتوا بطول قلماتهم وعظم اجسادهم وزيادة قوتهم فظنوا أن الجسم اذا كان في القوة والثقل بهذه المرتبة فهو ثبت في مكانه ويستمسك ولا يزيله عن مقره شيء من البلاء فسلط الله عليهم الريح فكانت اجسامهم كريشة في الهواء وكان عليه السلام ينجو على ركبته عند هبوب الرياح ويقول اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها لنا رياحا اي رحمة ولا تجعلها رياحا اي عذابا واراد به أن أكثر ما ورد في القرءان من الريح بلفظ المفرد فهو عذاب نحو فارسلنا عليهم ريحا صرصرا وارسلنا عليهم الريح العقيم وان جاء في الرحمة ايضا نحو وجرين بهم بريح طيبة وكل ما جاء بلفظ الجمع على الرياح فهو رحمة لا غير ويقول عليه السلام اي عند هبوب الرياح وعند سماع الصوت والرعد والصواعق ايضا اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وفي الحديث لا تسبوا الريح فاذا رأيتم ماتكروهاون فقولوا اللهم اننا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما امرت به ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما امرت به (كما في المصابيح) ريح صر صر باد نفس ازدهاست قلب ازودر اضطراب ومكرهاست هر كه با برجا شود در عهد دين بايدارش ميكنند حق چون زمين ﴿واما نمود﴾ اي قبيلة نمود فهو غير منصرف للعلمية والتأنيث ومن نونه و صرفه جعله اسم رجل وهو الجدل الاعلى للقبيلة ﴿فهديناهم﴾ الهداية هنا عبارة عن الدلالة على ما يوصل الى المطلوب سواء ترتب عليها الاهتداء ام لا كما في قوله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم وليست عبارة عن الدلالة المقيدة بكونها موصلة الى البنية كما في قوله تعالى والله لا يهدي القوم الكافرين والمعنى فدللتناهم على الحق بنصب الآيات التكوينية وارسال الرسل وانزال الآيات الشريفة ورحمنا عليهم بالكلية ﴿فاستجبوا لعمي على الهدى﴾ حقيقة الاستجواب ان يتحرى الانسان في الشيء ان يحبه واقتضى تعديته بعلى معنى الايثار والاختيار كما في المفردات اي اختاروا الضلالة من عمى البصرة واقتادها على الهداية والكفر على الايمان والمعصية على الطاعة قال صاحب الكشف في لفظ الاستجواب ما يشعر بأن قدرة الله تعالى هي المؤثرة وان لقدرة العبد مدخلا ما فان المحبة ليست اختيارية بالاتفاق واثار العمى حبا وهو الاستجواب من الاختيارية واعترض عليه سعدى المفتى في حواشيه بأنه كيف لا تكون المحبة اختيارية ونحن مكلفون بمحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تكليف بغير الاختيارى الا يرى الى قوله عليه السلام لعمر رضى الله عنه الآن يا عمر يعني في قول عمر ورسول الله آخذ بيده يا رسول الله انت احب الى من كل شيء الا نفسي فقال عليه السلام لا والذي نفسي بيده حتى اكون احب اليك من نفسك فقال عمر الآن والله انت احب الى من نفسي فقال الآن يا عمر اي صار ايمانك كاملا والجواب على ما في شرح المشرق لابن الملك أن المراد من هذه المحبة محبة الاختيار

لا حجة المطيع لأن كل احد مجبول على حب نفسه اشد من غيرها فمضى الحديث لا يكون
 ايمانك كاملا حتى تؤثر رضاي على رضى نفسك وان كان فيه هلاكك ونظيره قوله تعالى
 ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة فهم مع احتياجهم آثروا انفسهم على انفسهم
 وكذا المحب آثر رضى المحبوب على رضى نفسه مع كون محبته لنفسه اشد من محبته له
 وقيل ان نمود فى الابتداء آمنوا وصدقوا ثم ارتدوا وكذبوا فاجراهم مجرى اخوانهم
 فى الاستئصال فتكون الهداية بمعنى الدلالة المقيدة قال ابن عطاء البسوا لباس الهداية ظاهرا
 وهم عوارى فيتحقق عليهم لباس الحقيقة فاستخجوا العمى على الهدى فردوا الى الذى سبق
 لهم فى الازل يعنى أن جبلة القوم كانت جبلة الضلالة فالوا الى ما جبلوا عليه من قبول الضلال
 فان السوابق تؤثر فى العواقب بدون العكس فلا عبرة بالهداية المتوسطة لانها عارضة (قال
 الحافظ) چون حسن عاقبت نه برندى و زاهديست . آن به كه كار خود بقتايت رها كنند
 فآخذتهم صاعقة المذاب الهون الهون مصدر بمعنى الهوان والذلة يقال هان هونا وهوانا ذل
 كفى القاموس وصف به العذاب للمبالغة اى اخذتهم داهية المذاب المهين كانه عين الهوان
 وبالفارسية صاعقة عذاب خوار كنده يعنى صيحة جبر آئيل ايشانرا هلاك كردة فالصاعقة
 هى العذاب الهون شبه به الشدة وهوله كابين فيما سبق وقيل صاعقة من السماء اى نار
 فاهلكتهم واحرقتهم فيكون من اضافة النوع الى الجنس بتقدير من اى من جنس العذاب
 المهين الذى بلغ فى افادة الهوان للمعذب الى حيث كان عين الهوان بما كانوا يكسبون
 من اختيار الضلالة والكفر والمعصية (قال الكاشغرى) بسبب آنچه بودند كسب كردند
 از تكذيب صالح و عقرباقة . يقول الفقير اما حكمة الابتلاء بالصيحة فلعدم استماعهم الحق
 من لسان صالح عليه السلام مع أن الاستجاب المذكور صفة الباطن وبالصيحة تنشق
 المرادة فيفسد الداخل والخارج واما بالنار فلا حراقهم باطن ولد الناقة بعقرامه فابتلوا
 بالاحراق الظاهر ألا ترى ان يعقوب ذبح جديا بين يدي امه فابتلى بفراق يوسف واحترقه
 على ما قاله البعض ونحننا الذين آمنوا من تلك الصاعقة وكانوا مائة وعشرة انفس
 وكانوا يتقون الشرك او عقر الناقة وفيه اشارة الى التنجية من عذاب النار وهى انواع
 فمنهم من نجاهم من غير ان رأوا النار عبروا القنطرة ولم يعلموا وقوم كالبرق الحاطف وهم
 الاعلام وقوم كالرا كض وهم ايضا الاكابر وقوم على الصراط يسقطون وتردهم الملائكة
 على الصراط فبعد وبعد وقوم بعد ما دخلوا النار فمنهم من تأخذه الى كمينه ثم الى ركبته
 ثم الى حقويه فاذا بلغت القلب قال الحق تعالى للنار لا تحرقى قلبه فانه محترق فى وقوم
 يخرجون من النار بعدما امتحشوا وصاروا حمما الامتحاش سوخته شدن. والحلم جمع حمة
 بالضم وهو اللحم كفى القاموس وفى الحديث يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ثم يقول
 الله تعالى أخرجوا من النار من كان فى قلبه مثقال حبة من خردا من ايمان فيخرجون منها
 قد اسودوا فيلقون فى نهر الحياة فينبون كما بست الحبة فى جانب السيل واشارت الآية الى ان
 سبب النجاة من النار هو الايمان والتقوى وهما من صفات اقلب فاذا هرب العبد من

مقام النفس ودخل في مقام القلب كان أمنا سالما من انواع الالم في الدنيا والآخرة والا
كان معذبا (حكي) أن ابا يزيد البسطامي قدس سره دخل الحمام يوما فاصابه الحرق فاصاح فسمع
نداء من الزوايا الاربع يابا يزيد مالم تسلط عليك نار الدنيا لم تذكرا ولم تستغث بنا وفيه
اشارة الى أن المقبول لهو التدارك وقت الاختيار والايمان وقت التكلف والاخرج
الأمر من اليد ولا تفيد الصيحة وقت الوقوع في العذاب • تويش از عقوبت در عفو كوب •
كسودی ندارد فغان زیر جوب • والكافر تنزل عليه ملائكة العذاب والمؤمن تصافحه
الملائكة قال الله تعالى اسمع يا موسى ما اقول فالحق ما اقول انه من تكبر على مسكين
حشرته يوم القيامة على صورة القدر ومن تواضع لعالم رفعته في الدنيا والآخرة ومن رضى
بهتك ستر مسلم هتكت ستره سبعين مرة ومن اهان مسلما فقد بارزني بالمحاربة ومن امن
بي صافحته الملائكة في الدنيا والآخرة جهرا اللهم وفقنا لما رضى ﴿ ويوم يحشر أعداء الله ﴾
الحشر اخراج الجماعة من مقرهم وازعاجهم عنه الى الحرب وغيرها ولا يقال الا في الجماعة
ويوم منصوب باذكر المقدر والمعنى واذا ذكر يا محمد لقومك يوم يحشر أعداء الله المذكورون
من عاد وعود لا الاعداء من الاولين والآخريين بمعنى انهم يجمعون الى النار كقبوله قل ان
الاولين والآخريين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم لما سأل من قوله تعالى في امم قد خلت
من قبلهم من الجن والانس والتميز بالاعداء للذم والايذان بطة ما يحق بهم من فنون العذاب
﴿ الى النار ﴾ الى موقف الحساب اذ هناك تتحقق الشهادة الآتية لا بعد تمام السؤال
والجواب وسوقهم الى النار والتميز عنه بالنار اما للايذان بانها عاقبة حشرهم وانهم على شرف
دخولها واما لأن حسابهم يكون على شفيرها وفي الآية اشارة الى ان من لم يمتثل الى اوامر
الله ولم يحتجب عن نواهيه ولم يتابع رسوله فهو عدو الله وان كان مؤمنا بالله بمقربا بوحدايته
وان ولى الله من كان يؤمن بالله ورسوله ويمثل اوامر الله في متابعة الرسول ويحشر الاولياء
الى الله وجته كما يحشر الاعداء الى نار البعد وجحيمه ﴿ فهم يوزعون ﴾ يقال وزعته عن
كذا كوضع كقفته اى يحبس اولهم على آخرهم ليتلاحقوا وهو كناية عن كثرة اهل النار
وفيه اشارة الى ان في الوزع عقوبة لهم ﴿ حتى اذا ما جاؤوها ﴾ غاية ليحشر وليوزعون اى
حتى اذا حضروا النار جميعا وبالفارسية تاووقى كه بيا بند با تش • وما مزيدة لتأكيد اتصال
الشهادة بالحضور يعنى ان وقت مجيئهم النار لا بد ان يكون وقت الشهادة عليهم ﴿ شهد
عليهم سمعهم ﴾ الخ لانهم كانوا استعمالوها في معاصي الله بغير اختيارهم فشهدت الآذان
بما سمعت من شر وافرد السمع لكونه مصدرا في الاصل ﴿ وابصارهم ﴾ بما نظرت الى حرام
﴿ وجلودهم ﴾ ظواهر انفسهم وبشراتهم بما لامست محظورا والجلد قشر البدن وقيل المزاود
بالجلود الجوارح والاعضاء • واول عضوى كه تكلم كند زان كف دست راست بود
﴿ بما كانوا يعملون ﴾ في الدنيا ويقال تخبر كل جارحة بما صدر من افعال صاحبها لان
كلا منها تخبر بمجانياتها المعهودة فقط فالמושول عبارة عن جميع اعمالهم السيئة وقنون كفرهم
ومعاصيهم وتلك الشهادة بان ينطقها الله كما انطق اللسان اذ ليس نطقها باغرب من نطق

اللسان عقلا وكما انطق الشجرة والشاة المشوية المسمومة بان يخفق فيها كلاما كما عند اهل السنة فان البنية ليست بشرط عندهم للحياة والعقل والقدرة كما عند المعتزلة وفي حواشي سعدى المفتي بان ينطقها لاعلى ان تكون تلك الاعضاء آلاته ولا على ان تكون القدرة والارادة آلة في الانطاق وكيف وهي كارهة لما ينطقوا به بل على ان تكون الاعضاء هي الناطقة بالحقيقة موصوفة بالقدرة والارادة وفيه تأمل انتهى روى انه عليه السلام ضحك يوما حتى بدت نواجذه ثم قال الاتسألون ثم ضحكت قلوا ثم ضحكت يارسول الله قال عجب من مجادلة العبد ربه يوم القيامة قال يقول يارب اليس قد وعدتني ان لا تظلمني قال فان لك ذلك قال فاني لا اقبل شاهدا الا من نفسى قال الله تعالى اوليس كفى بي شهيدا وبالملائكة الكرام الكاتبين فيقول اى رب اجرتني من الظلم فلن اقبل على شاهدا الا من نفسى قال فيختم على فيه وتكلم الاركان بما كان يعمل قل عليه السلام فيقول لهن بعدا لكن وسحقا عنكن كنت اجادل وهذه الرواية تنطق بان المراد بالجلود الجوارح وفيه اشارة الى ان الجماد في الآخرة يكون حيوانا ناطقا كما قال تعالى وان الدار الآخرة لهى الحيوان ﴿ وقالوا جلودهم ﴾ ﴿ تويحنا ﴾ لمشهدتم علينا ﴿ وصيغة جمع العقلاء في خطاب الجلود وكذا في قوله تعالى قالوا انطقنا الخ لوقوعها في موقع السؤال والجواب المختصين بالعقلاء ولعل تخصيص الجلود لآنها بمرآة منهم بخلاف غيرها اولاً لأن الشهادة منها اعجب وابعد اذ ليس شأنها الادراك بخلافه السمع والبصر والمراد الادراك اللازم للشهادة وهو الابصار او الاسماع اذ الشهادة لا تكون الا بالمعينة او السماع والادراك اللمسى لا مدخل له في الشهادة فيحصل التعجب والبعد وعن ابن عباس رضى الله عنهما المراد بشهادة الجلود شهادة الفروج لأنها لا تخلو عن الجلود والله حي يكتفى وهو الانسب بتخصيص السؤال بها في قوله وقالوا جلودهم لمشهدتم علينا قالوا ما شهد به من الزنى اعظم جناية وقبحا واجلب للخرى والعقوبة بما يشهد به السمع والابصار من الجنايات المكتسبة بتوسطها (قالوا) اى الجلود (انطقنا الله الذى انطق كل شئ) ناطق واقدرا على بيان الواقع فشهدنا عليكم بما عملتم بواسطتنا من القبائح وما كتمناها وفي الآية اشارة الى ان الارواح والاجسام متساوية في قدرة الله تعالى ان شاء جعل الارواح بوصف الاجسام صابكها عيا فهم لا يعقلون وان شاء جعل الاجسام بوصف الارواح تنطق وتسمع وتبصر وتقل (وهو خلقكم اول مرة) وازعدم بوجود آوورد (واليه ترجعون) فان من قدر على خلقكم وانشائكم اولاً وعلى اعادتكم ورجعكم اى ردكم الى جزائه ثانياً لا يتعجب من انطاقه لجوارحكم وفي تفسير الجلالين هو ابتداء اخبار عن الله تعالى وليس من كلام الجلود ولعل صيغة المضارع مع ان هذه المحاوراة بعد البعث والرجع لما ان المراد بالرجع ليس مجرد الرد الى الحياة بالبعث بل ما يعمه وما يترتب عليه من العذاب الخالد المترقب عند التخاطب على تغليب المتوقع على الواقع على ان فيه مراعاة القواصل ﴿ يقول الفقير قد ثبت في علم الكلام ان الله تعالى قد خلق كلا من الحواس لادراك اشياء مخصوصة كالسمع للاصوات والذوق للطعوم والشم للروائح لكن ذلك الادراك بمحض خلق الله تعالى من غير تأثير الحواس فلا يتبع

ان يخلق عقيب صرف الباصرة ادراك الاصوات مثلا وان لم يكن واقما بالفعل وقد صح ان
 موسى عليه السلام سمع كلام الله تعالى من كل جانب بكل جانب وقس عليه الرؤية ليلة المعراج
 فانه عليه السلام كان بصرا محضا في صورة الجسم وكذلك اللسان فانه مخلوق للنطق لكن الله
 تعالى اذا اراد كان جميع البدن لسانا مع اذن الانسان لما تشرف بالحياة والنطق كان جميع اجزائه
 ناطقا حكما كما كان حيا حقيقة وذلك لاضافته الى الحى الناطق بل وسر الحياة والنطق سار
 في جميع اجزاء العالم فضلا عن اعضاء بنى آدم وقد ورد ان كل شئ سمع صوت المؤذن من
 رطب وبابس يشهده يوم القيامة فهذه الشهادة من باب النطق لاعن علم وتعقل فليحذر العبد
 عن شهادة الاعضاء وكذا المكان والزمان وعن علاء بن زياد قال ليس يوم يأتى من ايام الدنيا
 الا يتكلم ويقول يا ايها الناس انى يوم جديد وانا على ما يعمل فى شهيد وانى لو غربت شمسى
 لم ارجع اليكم الى يوم القيامة ﴿ قال الصائب ﴾ غبار قابلة عمر چون نمايان نيست . دواسبه
 رفتن ليل ونهار را درياب ﴿ وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا
 جلودكم ﴾ قوله ان يشهد فى موضع النصب باسقاط الحافض اى من ان يشهد لان استتر
 لا يتعدى بنفسه او فى موضع الجر على تقدير المصاف اى مخافة ان يشهد ولا فى الموضعين زائدة
 لتأكيد التثنية وهذه حكاية لما سيقال للاعداد يومئذ من جهته تعالى بطريق التوبيخ والتقريع
 تقرير الجواب الجلود والمعنى وما كنتم تستترون فى الدنيا عند مباشرتكم الفواحش مخافة ان
 تشهد عليكم جوارحكم بذلك لانها كانت اجساما صامتة غير ناطقة ولم يكن فى حسابكم ما
 استقبلكم كما كنتم تستترون من الناس بالحيطان والحجب وظلمة الليل مخافة الاقتضاح عندهم
 بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء راسا فضلا عن شهادة الاعضاء وفيه تنبيه على ان المؤمن
 ينبغي ان يتحقق ان لا يمر عليه حال الا وعليه رقيب وان الله معه انما كان وفى الحديث افضل
 ايمان المرء ان يعلم ان الله معه حيث كان . يارب انت مر بكذا هسى . جاى ديكر چه خواهى
 اى او باش . باتودر زيريك كلم جو اوست . پس برو اى حريف خود را باش . فعلى
 العبد ان يحفظ نفسه ويحاسبها قبل ان يحاسب قال البقل فى عرائسه من باشر المعصية تظهر
 آثارها على جوارحه لا يقدر ان يسترها ولو كان عالما بنفسه يستغفر فى السر عند الله حتى تضمحل
 آثارها ولا يرى وجود تلك الآثار صاحب كل نظرة قال ابو عثمان رحمه الله من لم يذكر فى
 وقت مباشرته الذنوب شهادة جوارحه عليه يجترى على الذنوب ومن ذكر ذلك حين مباشرتها
 ربما تلحظه المعصية والتوفيق فيمنعانه عنها وفضوح الدنيا والنار ولا العار ﴿ ولكن ظنتم ﴾
 عند استئثاركم ﴿ ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون ﴾ من القبايح الخفية فلا يظهرها فى الآخرة
 على تقدير وقوعها ولذلك اجترأتم على ما فعلتم يشير الى معتقد الفلاسفة الزنادقة فانهم يعتقدون
 ان الله لا يكون عالم الجزئيات وفيه ايدان بان شهادة الجوارح باعلامه تعالى حيث لا بانها كانت
 عامة بما شهدت به عند صدوره عنهم وادخل الكثير لكونهم يزعمون ان الله يعلم ما يجهر به
 دون ما يسر عن ابن مسعود رضى الله عنه كنت مستترا باستار الكعبة فدخل ثلاثة
 نفر ققيان وقرشي او قرشيان وثقى كثير شحم بطونهم قليل فقه بطونهم قليل

التقي عبد الله والقرشيان ختاه ربيعة وصفوان بن أمية فقال احدهم اترون أن الله
يسمع ما نقول قال الآخر يسمع ان جهرنا ولا يسمع ان اخفينا فذكرت ذلك للنبي عليه
السلام فانزل الله تعالى وما كنتم تستترون إلخ فالحكم المحكي حينئذ يكون خاصا بمن كان
على ذلك الاعتقاد من الكفرة ولعل الانسب ان يراد بالظن معنى مجازي يعم المعنى الحقيقي
وما جرى مجراه من الاعمال المنبئة عنه كافي قوله تعالى يحسب أن ماله اخلده فلن مضاه
يعمل عمل من يظن أن ماله يبقيه حيا ليم ما حكى من الحال جميع اصناف الكفرة فتدبر
كذافي الارشاد ﴿وذلكم﴾ الظن ايها الاعداء وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ظنكم الذي ظنتم
بربكم﴾ والا فالله تعالى عالم بجميع الكليات والجزئيات لانه متجل باسمائه وصفاته في جميع
الموجودات وهو خالق الاعمال وسائر الاعراض والجواهر والمطلع على البواطن والسرائر
كما على الظواهر والتغاير بين العنوانين امر جلي لظهور ان ظن عدم علم الله غير الظن
بالرب فيصح ان يكون خبره ﴿اردكم﴾ خبر آخر له اي اهلككم وطرحكم في النار
﴿فاصبحتم﴾ اي صرتم بسبب ذلك الظن السوء الذي اهلككم ﴿من الخاسرين﴾ اذ زيانكاران
اذ صار ما منحوا السعادة الدارين من القوة العاقلة والاعضاء سببا لشقاء النشأتين اما كونها
سببا لشقاء الآخرة فظاهر واما كونها سببا لشقاء الدنيا فمن حيث انها كانت مفضية في حقهم
بسوء اختيارهم الى الجهل المركب بالله سبحانه وصفاته واتباع الشهوات وارتكاب المعاصي
وفي التأويلات النجمية من الخاسرين الذين خسروا بذور ارواحهم في ارض اجسادهم بان لم
يصل اليه ما لا يمان والعمل الصالح ففسد حتى صاروا بوصف الاجساد صابكها عميا
فهم لا يعقلون وفي بحر العلوم من الخاسرين اي الكاملين في الحشران حيث ظنتم بالله ظن
السوء وسوء الظن بالله من اكبر الكبائر كحب الدنيا وقال الحسن رحمه الله ان قوما المهتم الاماني
حتى خرجوا من الدنيا وما لهم حسنة يقول احدهم اني احسن الظن بربي وكذب لو
أحسن الظن لأحسن العمل وتلا قوله تعالى و ذلكم ظنكم الآية فالظن اثنان ظن
ينجي وهو ما قارن حسن الاعتقاد وصالح العمل وظن يردى وهو ما لم يقارن ذلك فلا بد من
السعي درين درگاه سعي هيچکس ضایع نمیگردد. بقدر آنچه فرمان میری فرمان روا کردی
﴿فان يصبروا﴾ في النار على العذاب وامسكوا عن الاستغاثة والجزع مما هم فيه انتظارا
للفرج زاعمين أن الصبر مفتاح الفرج ﴿فالنار مثوى لهم﴾ اي محل ثواب واقامة ابدت لهم
بحيث لا خلاص لهم منها فلا ينفعهم صبرهم والاتفات الى الغيبة للاشعار بابعدهم عن حيز
الخطاب والابقاء في غاية دركات النار ﴿وان يستعبدوا﴾ اي يسألوا العتي وهو الر جوع الى
ما يحبونه جزعا مما هم فيه ﴿فما هم من المعتبين﴾ اي المجابين الى العتي فيكون صبرهم وجزعهم
سواء في أن شيئا منها لا يؤدي الى الخلاص و نظيره قوله تعالى سواء علينا اجزعنا
صبرنا ما لنا من محيص (قال في تاج المصادر) الاعتبار خشود كردن والاستعاب از کسی
حق خواستن که ترا خشود کند و آشتی خواستن وفي القاموس العتي الرضى واستعبه
اعطاء العتي كعبه و طلب اليه العتي ضد وفي المفردات اعتبه ازلت عنه عتبه نحو واشكيت

ومنه فاهم من المعتين والاستعاب ان يطلب من الانسان ان يذكر عبته فيعتب والعتب الشدة
والامر الكريه والغلظة التي يجدها الانسان في نفسه على غيره ﴿وقيضنا لهم﴾ التقيض
تقدير كردن وسبب ساختن . اى قدرنا وقرنا للكفرة في الدنيا ﴿قرنا﴾ جمع قرين اى
اخذانا من شياطين الانس والجن واصدقاء يستولون عليهم استيلاء القبيض على اليبيض
وهو القشر الاعلى وفيه حجة على القدريه فان هذا على التخلية بينهم وبين التوفيق لاجله
صاروا قرناء هم وهم لا يقولون بموجب الآية ﴿فزينوا لهم﴾ اى قرناؤهم ﴿ما بين ايديهم﴾
من امور الدنيا واتباع الشهوات ﴿وما خلفهم﴾ من امور الآخرة حيث اروهم ان لا بحث
ولا حساب ولا مكروه قط جعل امر الدنيا بين ايديهم كما يقال قدمت المائدة بين ايديهم
والآخرة لما كانت تأتيمهم بمردها جعلت خلفهم كما يقال لمن يجي بعد الشخش انه خلفه
وهذا هو الذى تقتضيه ملاحظة الترتيب الوجودى وقيل ما بين ايديهم الآخرة لانها قد امامهم
وهم متوجهون اليها وما خلفهم الدنيا لانهم يتركونها خلفهم وفى عرائس البيان زينت
النفس الشهوات والشياطين التسويف والامهال وهذا ما بين ايديهم وما خلفهم قال الجنيد
لا تألف النفس الحق ابدا وقال ابن عطاء النفس قرين الشيطان والفه ومتبعه فيما يشير اليه
مفارق للحق مخالف له لا يألف الحق ولا يتبعه قال الله تعالى وقيضنا لهم قرناء فزينوا لهم
ما بين ايديهم من طول الامل وما خلفهم من نسيان الذنوب . در سر اين غافلان طول
امل داني كه چيست آسيان كردست ماري در كيو ترخانه ﴿وحق عليهم القول﴾ اى ثبت
وتقرر عليهم كلمة العذاب وتحقيق موجبه ومصداقها وهى قوله لا املان جهنم منك ومن
تبعك منهم اجمعين ونحوه ﴿فى ام﴾ حال من الضمير المجرور اى كائنين فى جملة ام وقيل
فى بمعنى مع وهذا كما ترى صريح فى ان المراد باعداء الله فيما سبق المهودون من عاد وثمود
لا الكفار من الاولين والآخرين كما قيل ﴿قد خلت﴾ صفة الامم اى مضت ﴿من قبلهم﴾
من الجن والانس على الكفر والمصيان كدأب هؤلاء الكفار ﴿وانهم كانوا خاسرين﴾
تعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير للاولين والآخرين . زهد معرفت امرور مفلس .
زسود آخرت فردا تهى دست . وفى كشف الاسرار اذا اراد الله بعبد خيرا قيض له قرناء
خير يعينونه على الطاعة ويدعونه اليها واذا اراد الله بعبد سوءا قيض له اخدان سوء يحملونه
على المخالفات ويدعونه اليها ومن ذلك الشيطان فانه مسلط على الانسان بالوسوسة وشر من
ذلك النفس الامارة بالسوء تدعو اليوم الى ما فيه هلاكها رهلاك العبد وتشهد غدا عليه بما
ذعته اليه واوحى الى داود عليه السلام عاد نفسك يا داود فقد عزمت على معاداتك ولهذا
قال عليه السلام رجعت من الجهاد الاصفر الى الجهاد الاكبر وفى الخبر من مقت نفسه فى ذات الله
امنه الله من عذاب يوم القيامة قبر ابو على دقاق را قدس سره پرسيدند كه خويشتن را چه
كونه مى بنفى گفت چنان مى بينم كه اگر نجات ساله عمر مرا بر طبق نهندو كرد هفت آسمان
و هفت زمين بگردانند مرا از هيچ ملك مقرب در آسان شرم نبايد داشت و از هيچ آفريده
در زمين حلالى نبايد خواست اى مرد بدى صفت كه شنيدى بوقت زرع كوزه آب پيشوى

داشتند گفتند در حرارت جان داد جگر را تبریدی بده گفت هنگام آن نیست که این دشمن اصلی را و این نفس ناکس را شربتی سازم نباید که چون قوت باید دمار از من بر آورد . نفس از در هاست او کی مرده است . از غمی آتی افترده است . کر بیاید آتی فرعون او . که با من او می رفت آب جو . آنکه او بنیاد فرعون کند . راه صد موسی و صد هارون زید . و اذا كانت النفس بهذه الشقاوة والحساسة فلا بد من اصلاحها وتزكيتها لتلايحق عليها القول وتدخل النار مع الداخلين واصل الحساسة افساد الاستعداد الفطري كافساد بعض الاسباب البيضاء فانها اذا فسدت لم ينفع بها نسال الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا من الراجحين لا من الخاسرين وان يكون عوننا على النفس وابليس وسائر الشياطين **وقال الذين كفروا** من رؤساء المشرك **لا عقابهم** واشقيائهم او قال بعضهم لبعض **لا تسمعوا** مشويد وكوش منهيد **ان** **لسماعه** **والغوا فيه** **اللفظ** من الكلام مالا يعتد به وهو الذي لا عن روية **رى** مجرى اللغاء وهو صوت المضائق ونحوها من الطيور اى اتوا فيه بالباطل **الذى** لاطائل تحته وعارضوه بالخرافات وهى الهذيان والاحاديث التى لا **نفسه** رستم واسقديار وبانشاء الارجاز والاشعار وبالتصديقه والمكاه اى التصديق والصغير وارفموا اصواتكم بها لتشوشوا على القارى فيختلط عليه ما يقرأ **لعلكم تفلحون** اى تفلحونه على قرآنه فيترك القراءة ولا يمكن السامع ايضا من سماعه ارادوا بذلك التلبس والتشويش الاذية وايضا خافوا من انه لو سمعه الناس لا آمنوا به وكان ذلك غالبا شان ابى جهل وامحابه وفيه اشارة الى ان من شأن النفوس المتمردة انشاء اللغو والباطل وحديث النفس على الدوام اشتغالا للقلوب بها عن استماع الالهامات الربانية لعلها تغلب عليها ولم تعلم ان من استغرق في سماع اسرار الغيب فليس له عماسوى الله خبر ولا الحديث النفس فيه اثر **فلنذيقن الذين كفروا** اى فوالله لنذيقن هؤلاء القائلين واللاعين او جميع الكفرة وهم داخلون فيهم دخولا اوليا **عذابا شديدا** لا يقادر قدره كادل التكبر الوصف وهذا تهديد شديد لان لفظ الذوق انما يذكر في القدر القليل يؤتى به لاجل التجربة واذا كان ذلك الذوق وهو قدر قليل عذابا شديدا فقس عليه ما بعده وفيه اشارة الى ان الله تعالى اذا تجلى للقلوب احترقت النفوس بالبقاء عن اوصافها وهو عذابها فكانت كاهل الجزية والخراج في ارض الاسلام فكما كان اهل الايمان في سلامة من اذاهم فكذا القلوب مع النفوس اذ لا كفروا وعراض مع الايمان والتسليم **ولنجزيهم اسوا** الذى كانوا يعملون **اي** جزاء سيئات اعمالهم التى هي في انفسها اسوأ فاذا كانت اعمالهم اسوأ كان جزاؤها كذلك فالاسوأ قصده الزيادة المطلقة وانما اضيف الى ما عملوا للبيان والتخصيص وعن ابن عباس رضى الله عنهما عذابا شديدا يوم بدر واسوأ الذى كانوا يعملون في الآخرة **ذلك** المذكور من الجزاء وهو مبتدأ خبره قوله **جزاء** اعداء الله **اي** جزاء معدلاعدائه **النار** عطف بيان للجزاء او ذلك خبر مبتدأ محذوف اى الامر ذلك على أنه عبارة عن مضمون الجملة لا عن الجزاء وما بعده جملة مستقلة مبنية لما قبلها او النار مبتدأ

خبره قوله ﴿لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْجَنَّةِ﴾ أي هي بعينها دار اقامتهم لا انتقال لهم منها على أن في التجريد لا للظرفية وهوان يتزع من امر ذي صفة أمر آخر مثله مبالغة لكماله فيها كما يقال في البيضة عشرون منا من حديد وقيل هي على معناها أي للظرفية والمراد أن لهم في النار المشتملة على الدرجات دار مخصوصة هم فيها بالدون ﴿حِزَّاءَ﴾ بما كانوا بآياتنا يمجحون ﴿منصوب بفعل مقدر أي يجزون جزاء والباء الاولى متعلقة بحزاء والثانية بيجحون وقدمت عليه لمراعاة الفواصل أي بسبب ما كانوا يمجحون بآياتنا الحقة او يلقون فيها وذكر الجحود لكونه سببا للثبوته ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وهم متقبلون فيما ذكر من العذاب ﴿رَبَّنَا ارنا اللذين اضلانا من الجن والانس﴾ أي ارنا الشيطانين اللذين حملانا على الضلال بالتسويل والتزيين من نوعي الجن والانس لأن الشيطان بين جنى وانسى بدليل قوله شياطين الانس والجن وقوله من الجنة والناس ويقال احدهما قابيل بن آدم سن القتل بغير حق والذي من الجن ابليس سن الكفر والشرك فيكون معنى اضلانا سألنا الكفر والمعصية كافي عين المعاني ويشهد لهذا القول الحديث المرفوع مامن مسلم يقتل ظلما الا كان على ابن آدم كفل من دمه لأنه اول من سن القتل اخرجته الترمذي وروى أن قابيل شدت ساقه فخذيه بدور مع الشمس حيث دارت يكون في الشتاء في حظيرة تلج وفي الصيف في حظيرة نار ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ تَحْتَ أَقْدَامِنَا﴾ أي ندسهما انتقاما منهما ﴿فَلْيَكُونَا مِنَ الْاسْفَلِينَ﴾ أي ذلا ومهانة او نجعلهما في الدرك الأسفل من النار تشفيا منهما بذلك ليكونا من الاسفلين مكانا واشد عذابا منا وفي الآية اشارة الى أن النفوس اذا قنيت عن اوصافها بنار انوار التجلي وذاقت حلاوة القرب تلتبس من ربها اطلاعا على بقايا الاوصاف الشيطانية والحيوانية التي جبلت النفوس عليها ليكنها منها فتجعلها تحت اقدام همتها باقائها فتعلموها الى مقامات القرب ليكونا من الاسفلين وتكون من الاعلون وهذا انما يكون في الترقى من مقام الى مقام اذ بقية المقام الأدنى لا يزول الا بالترقى الى المقام الأعلى وهكذا الى نهاية المقامات فعلى العبد ان يجتهد حتى يخرج من الدنيا مع فناء النفس لامع بقائها فانه اذا خرج منها بالقائه خالص من الجزع والافزع فيه كما وقع الكفرة ولا فائدة في الجزع يوم القيامة وفي الآية فيه على أن الاخلاص يومئذ اعداء فالخليل للمؤمن في الدارين ليس الا الله وكان رجله حبيب فتوفي فجزع عليه جزعا شديدا حتى صار مجنوناً فذكر حاله لابي يزيد البسطامي قدس سره فأتى اليه وهو مقيد في دار المرضى فقال له ابو يزيد يا هذا غلطت في الابتداء حيث احببت الحى الذى يموت وهلا احببت الحى الذى لا يموت فأفاق المجنون من جنونه واقبل على عبادة الله حتى صار من جملة الكبراء (وفي المتنوى) چون زعلت وارهيدي اى رهينى . سرکه را بکذار و میخور انکین . تحت دل معمور شد پاک از هوا . بروی الرحمن علی المرثى استوى . حکم بردل بعد ازین بی واسطه . حق کند چون یافت دل این رابطه . بشیرالى أنه لابد من ریاضة النفس الى أن تنخلص من العلة فادامت العلة فلتنقع بالحل فاذا ذهبت فقد حکم عليها القلب وليس شأنه الا ابقاء الحلاوى واطعام اللذائذ بل لو طهر السر عما سوى الله

استوى الرحمن على عرش القلب فكان دوران البدمع الله في كل حال فلا يجد الا المحذور
واليسكون نسأل الله ذلك الفوز العظيم ﴿ان الذين قالوا ربنا الله﴾ اعترافا بربوبية واقارارا
بوحدايته فربنا الله من باب صديق زبديده الحصر ﴿ثم استقاموا﴾ اى بتوا على الاقرار
بقولهم ربنا الله ومقتضياته بان لا تزل قدمهم عن طريق العبودية قلبا وقالبا ولا تخطاه وفيه
يندرج كل العبادات والاعتقادات بصفة الدوام الى وقت الوفاة فتم للتراخي في الزمان او في الرتبة
فان الاستقامة لها الشان كله يعنى ان المتشبهى وهى الاستقامة لكونه مقصودا اعلى حالا من المبدأ
وهو الاقرار واستقامة الانسان لزومه للمنهج المستقيم وما روى عن الخلفاء الراشدين رضى
الله عنهم في معناها من الثبات على الايمان كما روى عن عمر رضى الله عنه ومن اخلاص
العمل كما روى عن عثمان رضى الله عنه ومن اداء الفرائض كما روى عن علي رضى الله عنه
فيان لجزئياتها . انس ابن مالك رضى الله عنه كفت ان روز كه ابن آيت فرود آمد
رسول خدا شاد شد وازشادى كفت امين ورب الكعبة . وذلك لان اليهود والنصارى
لم تستقم على دينهم حتى قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله ونحو ذلك وكفروا بنبوة رسول
الله عليه السلام ومن الاستقامة ان لا يرى المرء النفع والضر الا من الله ولا يرجو من احد
دون الله ولا يخاف احدا غيره وعن سفيان بن عبدالله الثقفي رضى الله عنه قلت يا رسول الله
اخبرني بأمر أعظم به قال قل ربى الله ثم استقم قال قلت ما اخوف ما يخاف على فأخذ رسول
الله بلسان نفسه وقال هذا وكان الحسن اذا تلا هذه الآية قال اللهم انت ربنا فارزقنا
الاستقامة (صاحب كشف الاسرار) فرموده كه ربنا الله عبارت از توحيد اقرار است كه
عائد مؤمنان راست ثم استقاموا اشارت بتوحيد معرفت كه عارفان و صديقان راست توحيد
اقرار آنست كه الله را يكتا كوي و توحيد معرفت آنست كه او را يكتا شناسى يعنى از همه جهات
بوحدة او پنا كردى با آنكه در عالم وحدت جهت نبيست . فى جهت مى كنجد اينجا
فى صفت . فى تفكرنى بيان فى معرفت . آتشى از سروجيت بر فروخت . غير واحد هر چه
پيش آمد بسوخت . ابو زيد بسطامى قدس سره وقتى بر مقام علم ايستاده بود از توحيد
اقرار نشان ميداد مریدی كفت اى شيخ خدا را شناسى كفت در كل عالم خود كسى
باشد كه خدا را نشناسد يانداند وقتى ديكر ضريق بحر توحيد معرفت بود و حريق نار
محبت او را كفتند خدا را شناسى كفت من كه باشم كه او را شناسم و در كل عالم خود كسى
باشد كه او را شناسد . در عشق تومن كيم كه در منزل من . از وصل رخت كلى ذمدر بر كل
من . پير طريقت كفت محبت باحق دو حرفست اجابت واستقامت اجابت عهدست استقامت
وفا اجابت شريعت است واستقامت حقيقت درك شريعت هزار سال بساعتى در توان يافت
و درك حقيقت ساعتى هزار سال در توان يافت . و فى التأويلات النجبية تشير الآية الى
يوم الميثاق لما خاطبوا بقوله ألسنت بربكم قالوا بلى اى ربنا الله وهم الذريات المستخرجة
من ظهر آدم عليه السلام اقروا بربوبية ثم استقاموا على اقرارهم بالربوبية ثابتين على
اقدام العبودية لما اخرجوا الى عالم الصورة ولهذا ذكر بلفظ ثمة للتراخي فأقروا فى

عالم الارواح ثم استقاموا في عالم الاشباح وهم المؤمنون بخلاف المنافقين والكافرين فانهم
 اقروا ولم يستقيموا على ذلك فاستقامة العوام في الظاهر بالاوامر والنواهي وفي الباطن بالايمان
 والتصديق واستقامة الخواص في الظاهر بالتجريد عن الدنيا وترك ذنوبها وشهواتها وفي الباطن
 بالتفريد عن نعيم الجنان شوقا الى لقاء الرحمن وطلب العرفان واستقامة الاخص في الظاهر
 برعاية حقوق المتابعة على وفق المباينة بتسليم النفس والمال وفي الباطن بالتوحيد في استهلاك الناسوتية
 في اللاهوتية ليستقيم بالله مع الله فانها عن الانانية باقيا بالهوية بلاارب من المحبوب مكتفيا
 عن عطائه ببقائه ومن مقتضى جوده بدوام فائه في وجوده ﴿تنزل عليهم الملائكة﴾ من جهته
 تعالى يمدونهم فيما يعرض لهم من الامور الدينية والدنيوية بما يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف
 والحزن بطريق الالهام كما أن الكفرة يمدهم ما قبض لهم من قرناء السوء بتزيين القبايح وكذا
 تنزل عند الموت بالبشرى وفي القبر وعند البعث اذا قاموا من قبورهم ﴿ان﴾ مفسرة بمعنى
 اى او مخففة من الثقيلة والاصل بانه والهاء ضمير الشأن اى يتنزلون ملتبسين بهذه البشارة
 وهم ﴿لا تخافوا﴾ ما تقدمون عليه من امر الآخرة فلا ترونها مكروها فان الخوف غم ياحق
 لتوقع المكروه ﴿ولا تحزنوا﴾ على ما خلفتم من اهل وولد فانه تعالى يخلفكم عليهم بخير و
 يعطيكم في الجنة اكثر من ذلك واحسن ويجمع بينكم وبين اهل ايككم واولادكم المسلمين
 في الجنة فان الحزن غم يلحق من فوات نافع او حصول ضار وفي التأويلات النجمية الخوف
 انما يكون في المستقبل من الوقت وهو محلول مكروه او فوات محبوب والملائكة يشيرونهم بان
 كل مطلوب لهم سيكون وكل محذور لهم لا يكون والحزن من حزونة الوقت والذي
 هو راض بجميع ما يجري مستسلم لاحكام الازلية فلا حزونة في عيشه بل من يكون قائما بالله
 وهامما في الله دائما مع الله لا يدركه الخوف والحزن والملائكة يشيرونهم ان لا تخافوا ولا تحزنوا
 على فوات النية في السابقة ﴿وابشروا﴾ اى سروا وبالقرآنية شاد شويد فان الابشار شاد شدن
 ﴿بالجنة التي كنتم توعدون﴾ في الدنيا على السنة الرسل هذا من بشارتهم في احد المواطن
 الثلاثة وعن ثابت بلغنا اذا انشقت الارض يوم القيامة ينظر المؤمن الى حافظه قائم على
 رأسه يقول ان له لا تخف ولا تحزن وابشر بالجنة الموعودة وانك سترى اليوم امورالن ترى
 مثلها فلا تهولك فانما يراد بها غيرك وفي التأويلات النجمية وابشروا بجنة الوصلة فان الوعد
 صار قدا فما بقى الوعد والوعيد وما هو الا عيد في القيد فاوعد الله للعوام من جميع الثواب للخواص
 من حسن المآب قد لا تخص الخواص من اولى الابواب (ع) جنت قدست انجا حالت
 ذوق و حضور . ويقال لا تخافوا من عزل الولاية ولا تحزنوا على ما اسلفتم من
 الجنابة وابشروا بحسن العناية في البنائة لا تخافوا فطالما كنتم من الحافين ولا تحزنوا فقد
 كنتم من العارفين وابشروا بالجنة فلتم اجر العاملين ﴿فردا سر﴾ به شرايست همه را قلم
 نسخ در كند نماز وروزه حج و جهاد روا باشد كه ببايان رسد و منسوخ شود اما عقد
 محبت وعهد معرفت هر كز نشايد كه منسوخ شود چون در بهشت روى هر روزى كه
 بر تو بگذرد از شناخت حق سبحانه وتعالى بر تو عالمى كشاده شود كه پيش از ان نبوده

اين كاريست كه هر كز بسرنيايد و مينادا كه بسرايده . تا من بريم يشه و كارم اينست . آزام
 و قرار و غمكسارم اينست . روزم اينست و روز كارم اينست . جوينده صيدم و شكارم
 اينست . قال البقل قدس سره عجبت ممن استقام مع الله في مشاهدته و ادراك جماله كيف
 يطيق الملائكة ان يبشروه اين الملك و الفلك بين الحبيب و المحب و ليس روءا بشاره الحق
 بشاره فان بشاره الحق سمعوها قبل بشاره الملائكة بقوله الا ان اولياء الله لا خوف عليهم
 ولا هم يحزنون ليس لهم خوف القطيعة و لا حزن الحجاب و هم في مشاهدة الجبار و قول
 الملائكة ههنا معهم تشریف لهم لانهم يحتاجون الى مخاطبة القوم و هم اخباؤنا في نسب المعرفة
 و خدامنا من حيث الحقيقة الا ترى كيف سجدوا لائينا نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا الخ
 من بشاراتهم في الدنيا اي اعوانكم في اموركم نلهمكم الحق و نرشدكم الى ما فيه خيركم و صلاحكم
 بدل ما كانت الشياطين تفعل بالكفرة و لعل ذلك عبارة عما يخطر ببال المؤمنين المستمرين
 على الطاعات من ان ذلك بتوفيق الله و تأييده لهم بواسطة الملائكة قال جعفر رضى الله عنه
 من لاحظ في اعماله الثواب و الاغراض كانت الملائكة اولياءه و من عملها على مشاهدته تعالى
 فهو وليه لانه يقول الله ولى الذين آمنوا و فى الآخرة نعمكم بالشفاعت و نلتقاكم بالكرامة
 حين يقع بين الكفرة و قرنائهم ما يقع من التعادى و التخاصم و فى التاويلات النجمية يشير الى
 ولاية الرحمة للعوام و ولاية النصرة للخواص و ولاية المحبة لخاص الخواص فولاية الرحمة للعوام
 فى الحياة الدنيا يوفقههم لاقامة الشريعة و فى الآخرة يجازيهم بالجنة و بولاية النصرة للخواص
 فى الحياة الدنيا يسلطهم على اعدى عدوهم و هو نفسهم الامارة بالسوء ليجملوها من كرامة
 اخلاقها الذميمة و اوصافها الدينية و فى الآخرة بجذبة ازجى الى ربك و بولاية المحبة لخاص
 الخواص فى الحياة الدنيا يفتح عليهم ابواب المشاهدات و المكاشفات و فى الآخرة يجعلهم من
 اهل القربات و المعائنات و من ولاية الله تعالى عفو الزلل فان الزلل لا يراحم الازل ابو يزيد
 بسطامى قدس سره در راهى ميرفت او از جهى بكوش رى رسيد خواست كه آن حال باز
 داند فرا رسيد كه كودكى را ديد در كل سياه افتاده و خلقى بنظاره ايستاده ناكاه مادر آن
 كودك از كوشه در دويد و خود را درميان كل افكند و آن كودك را بر گرفت و برفت
 ابو يزيد چون آن بديد و قشش خوش كشت نعره بزد ايستاده و ميكفت شفقت بيامد
 الايش ببرد و محبت بيامد مصيبت ببرد و عنايت بيامد جنابت ببرد العذر عندى لك
 مبسوط و الذنب عن مثلك محطوط الخ قال الحافظ بپوش دامن عفى بذلت من مست .
 كه آب روى شريعت بدین قدر نزود و ولكم لالتبرك من الاعداء و فيها اي فى
 الآخرة مانشهى انفسكم من فنون الذآذآ و ولكم فيها مائدعون و ماتمنون
 و بالفارسية هر چه شما آرزو خواهيد . افتعال من الدعاء بمعنى الطلب و هو اعم من الاول
 اذ لا يترجم ان يكون كل مطلوب منتهى كالفصائل العلمية و ان كان الاول اعم ايضا من وجه
 بحسب حال الدنيا فالمرضى لا يريد ما يشبه و يضر مرضه الا ان يقال التمنى اعم من الارادة
 و عدم الاكتفاء بمطغ مائدعون على مانشهى بان يقول و ما تدعون للاشباع فى البشارة

❁ شربت الحب کاٹا بعد کاٹس ❁ فمائد الشراب ولا رویت ❁

(روح البيان - ١٧ - ثامن)

يحمل من باب ما تأخر حكمه عن نزوله وكم في القرءان منه واليه ذهب بعض الحفاظ كابن حجر وغيره اعلم ان الدعوة مراتب الاولى دعوة الانبياء عليهم السلام فانهم يدعون الى الله بالمعجزات والبراهين وبالسيف وفي التأويلات النجمية كثير الآية الى ان احسن قول قاله الانبياء والاولياء قولهم بدعوة الخلق الى الله وكان عليه السلام مخصوصا بهذه الدعوة كما قال تعالى يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وهو ان يكتمن بالله من الله لم يطالب منه غيره .

خلاف طريقت بود كا وليا . تمنا كنند از خدا جز خدا

وقال وعمل صالحا اي كيدعو الخلق الى الله ياتي بما يدعوه اليه يعني سلكوا طريق الله الى ان وصلوا الى الله وصولا بلا اتصال ولا انفصال فيسلوكمهم ومناراتهم عرفوا الطريق الى الله ثم دعوا بعد ما عرفوا الطريق اليه الخلق الى الله وقال اني من المسلمين لحكمه الراضين بقضائه وتقديره . والمرتبة الثانية دعوة العلماء فانهم يدعون الى الله تعالى بالججيج والبراهين فقط (قال الكاشفي) امام ابوالثيث فرموده كه مراد يعني از آيت مذكوره علما اند كه معالم دين بمردم آموزند وعمل صالح ايشان آنست كه هرچه دانند بدان كار كنند باحتسابند كه قواعد امر معروف ونهي منكر را تمديد دهند وعمل صالح ايشان صبر و تحمل است بر آنچه با ايشان رسد از مكاره . ثم ان العلماء ثلاثة اقسام عالم بالله غير عالم بامر الله وعالم بامر الله غير عالم بالله وعالم بالله وبامر الله اما الاول فهو عبد استولت المعرفة الالهية على قلبه فصار مستغرقا في مشاهدة الجلال وصفات الكبرياء فلا يتفرغ لتعلم علم الاحكام الا قدر ما لا بدله واما الثاني فهم الذين عرفوا الجلال والحرام ودقائق الاحكام ولكنهم لا يعرفون اسرار جلال الله وجماله اما مع الاقرار باصحاب هذا الشأن او بانكارهم والثاني ليس من عداد العلماء واما العالم بالله وباحكامه فهم الجامعون لفضائل القسمين الاولين وهم تارة مع الله بالحب والارادة وتارة مع الخلق بالشفقة والرحمة فاذا رجعوا الى الخلق صاروا معهم كواحد منهم كائهم لا يعرفون الله واذا خلوا مع ربهم صاروا مستغنيين بذكره كائهم لا يعرفون الخلق وهذا سبيل المرسلين والصديقين فالعارف يدعو الخلق الى الله ويذكر لهم شمائل القدم ويعرفهم صفات الحق وجلال ذاته ويحبب الله في قلوبهم ثم يقول بعد كماله وتمكينه اني واحد من المسلمين من تواضعه ولطف حاله .

از ترك كبر آينه خویش ساده كن . در زیر پا نظر كن وحج پياده كن

والمرتبة الثالثة الدعوة بالسيف وهي للملوك فانهم يجاهدون الكفار حتى يدخلون في دين الله وطاعته فالعلماء خلف الانبياء في عالم الارواح والملوك خلف الانبياء في عالم الاجسام . والمرتبة الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة وهي اضعف مراتب الدعوة الى الله وذلك أن ذكر كلمات الاذان وان كان دعوة الى الصلاة لكنهم يذكرون تلك الالفاظ الشريفة بحيث لا يحيطون بمعناها ولا يقصدون الدعوة الى الله فاذا لم يلتفتوا الى مال الوقف وراعوا شرائط الاذان ظاهرا وباطنا وقصدوا بذلك مقصدا صحيحا كانوا كغيرهم من اهل الدعوة فضيل رفيده كفت مؤذن بودم در روزگار اصحاب رضى الله عنهم عبدالله بن مسعود وعاصم بن هيرة مرا كفت چون زبانك نماز فارغ شوى بگو وانا من المسلمين نبينى كه رب العالمين

كفت وقال اتى من المسلمين وفي الحديث الملك في قرش والقضاء للانصار والاذان للجيش
 وفيه مدح لبلال الحبشي رضي الله عنه وكذا في الآية تعظيم لشأنه خصوصاً لأنه مؤذن
 الداعي الى الله على بصيرة وهو المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم (صاحب عين المعاني)
 آورده که چون بلال بانك نماز آغاز کردی یهود گفتندی کلاغ ندا می کند و بنماز میخواند
 و سخنان بیهوده بر زبان ایشان گذشتی این آیت نازل شد و بر تقدیری که مؤذنان باشند
 عمل صالح ایشان آنست در میان اذان و اقامت دو رکعت نماز گذارند قال عمر
 رضي الله عنه لو كنت مؤذناً ما بليت أن لا احج ولا اجاهد ولا اعتمر بعد حجة الاسلام
 (صاحب كشف الاسرار) فرموده که حق جل و علا مؤذنان امت احمد پنج کرامت کرده
 حسن الثناء و کمال العطاء و مقارنه الشهداء و مرافقة الانبياء و الخلاص من دار الشقاء کرامت اول
 ثناء جمیل است و سند خداوند کریم که در حق مؤذن میگوید و من احسن قولاً الخ احسن
 بر لفظ مبالغت کفت همچنانکه تعظیم قرآرا کفت الله نزل احسن الحديث قرآن احسن
 الآيات است و بانك نماز احسن الكلمات زیرا درو تکبیر و تهظیم و اثبات وحدانیت خداوند
 اعلى و اثبات نبوت مصطفى و فی الخبر من کثرت ذنوبه فليؤذن بالاسحار عمر بن الخطاب رضي
 الله عنه کفت یا رسول الله این وقت سحر را باین معنی چه خاصیت است کفت والذي
 يمت بالحق محمدا ان النصارى اذا ضربت نواقيسها في اديارها فيثقل العرش على مناكب
 حملة العرش فيتوقعون المؤذنين من امتي فاذا قال المؤذن الله اكبر الله اكبر خف العرش
 على مناكب حملة العرش قال الامام السيوطي رحمه الله اول ما حدث التسييح بالاسحار على
 المنابر في زمن موسى عليه السلام حين كان بالتيه واستمر بعده الى أن كان زمن داود عليه
 السلام و بنى بيت المقدس فرتب فيه عدة تومون بذلك البيت على الآلات و بغيره بلا آلات من
 الثلث الاخير من الليل الى الفجر الى ان خرب بيت المقدس بعد قتل يحيى عليه السلام و قام اليهود
 على عيسى عليه السلام فبطل ذلك في جملة ما بطل من شرائع بنى اسرائيل و اما في هذه الملة
 الحمدية فكان ابتداء عمله بمصر و سببه ان مسلمة بن مخلد الصحابي رضي الله عنه بنى و هو امير
 مصر منارا بجامع عمرو و اعتكف فيه فسمع اصوات النواقيس عالية فشكا ذلك الى شرحبيل
 بن عامر عريف المؤذنين فقال اني امد الاذان من نصف الليل الى قرب الفجر فانهم
 لا ينفسون اذا اذنت ففعل ثم لما كان احمد بن طولون رتب جماعة نواب يكبرون و يسبحون
 و يحمدون و يقولون قصائد زهدية و جعل لهم ارزاقا واسعة و من ثمة اتخذ الناس قيام المؤذنين
 في الليل على المنابر فلما ولي السلطان صلاح الدين بن ايوب امر المؤذنين في وقت التسييح
 أن يعلنوا بذكر العقيدة الاشعرية فواظب المؤذنون على ذكرها كل ليلة الى وقتنا هذا انتهى
 يقول الفقير آل الامر في زماننا هذا في بلاد الروم الى أن السلاطين من ضعف حالهم في الدين
 صاروا مغلوبين فانتقل كثير من البلاد الاسلامية الى اهل الحرب فحملوا المساجد كنائس
 و المنارات مواضع النواقيس و لما كان الناس على دين ملوكهم صار الامر في البلاد الباقية
 في ايدي المسلمين الى الوهن و الهدم بحيث تحجرت بعض المحلات بالآكامه مع المساجد

الواقعة فيها وتمطل بعضها عن العباد من المسلمين بسبب توطن اهل الذمة فيها وبقيت المساجد بينهم غريبة ففعلوا نيك على غربة هذا الدين واما كمال المطاء فما روى أن النبي عليه السلام قال المؤذنون ائمة المؤمنین على صلاتهم و صيامهم ولحومهم ودمائهم لا يسألون الله شیاً الا اعطاهم ولا يشفعون بشی الا شفّعوا فيه قال ويفسر للمؤذن مدى صوته یعنی آمرزیده میشوید مؤذن بمقدار آنکه آوازوی رسده ویشهدله کل شی سمع صوته من شجر او حجر او مدر اورطب اوبایس ویکتب للمؤذن بكل انسان صلی معه فی ذلك المسجد مثل خستاته واما مقارنة الشهادۃ فما روى أن النبي عليه السلام قال من اذن فی سبیل الله ایمانا واحتسابا جمع بینه وبين الشهادۃ فی الجنة واما مرافقة الانبیاء فاروی أن رجلا جاء الی النبي علیه السلام فقال یا رسول الله من اول الناس دخولا الجنة قال الانبیاء قال ثم من قال الشهادۃ قال ثم من قال مؤذنوا مسجدي هذا قال ثم من قال سائر المؤذنین علی قدر اعمالهم وقال علیه السلام من اذن عشرين سنة متوالية اسكنه الله تعالی مع ابراهیم علیه السلام فی الجنة واما الخلاص من دار الاشقیاء فاروی أن النبي علیه السلام قال اذا قال المؤذن الله اکبر الله اکبر اغلقت ابواب النیران السبعة واذ قال اشهد ان لا اله الا الله فتحت ابواب الجنة الثمانية واذ قال اشهد أن محمدا رسول الله اشرفت علیه الحور العین واذ قال حی علی الصلاة تدلت ثمار الجنة واذ قال حی علی الفلاح قالت الملائكة افلحت وافلح من اجابک واذ قال الله اکبر الله اکبر قالت الملائكة کبرت کبرا وعظمت عظیما واذ قال لا اله الا الله قال الله تعالی حرمت بدنک وبدن من اجابک علی النار و فی الحديث المؤذنون اطول الناس اعناقا یوم القيامة ای یكونون سادات واكثر الناس ثوابا وجماعات اورجاء لأن من رجاشاً اطال الیه عقه والناس حین یكونون فی الکرب یكون المؤذنون اکثر رجاء بأن يؤذن لهم فی دخول الجنة کان ذلك جزاء مد أعناقهم عند رفع اصواتهم او طول العنق کناية عن الفرح كما أن خضوعها کناية عن الحزن او معناه اذا وصل العرق الی افواه الناس یوم القيامة طالت اعناق المؤذنین فی الحقيقة لثلاثین لهم ذلك ومن اجاب دعوة المؤذنین یكون معه قال الفقهاء یقطع سامع الاذان کل عمل بالید والرجل واللسان حتی تلاوة القرآن ان کان فی غیر المسجد وان کان فیہ فلا یقطع ولا یسلم علی احد وامارده فقد اختلفوا فیہ فقیل یحوز وقیل لا یحوز ویشتمل بالإجابة واختلفوا فی الوجوب والاستحباب فقال بعضهم الإجابة واجبة عند الاذان والاقامة منهم صاحب التحفة والبدائع و قال الآخرون هی مستحبة وعلیه صاحب الهدایة ویستحب ان یقول عند سماع الاولی من الشهادة الثانية صلی الله تعالی علیک یا رسول الله و عند سماع الثانية قرۃ عینی بک یا رسول الله ثم یقول اللهم متعنی بالسمع والبصر بعد وضع ظفر الابهامین علی العینین كما فی شرح القهستانی و فی تحفة الصلوات للكاشفی صاحب التفسیر نقلاً عن الفقهاء الکبار ویقول بعد الاذان اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضیلة والدرجة الرفیعة وابعثه المقام المحمود الذی وعدته ویقول عند اذان المغرب خصوصاً اللهم هذا اقبال لیلک وادمار نهارک واصوات دعائک فاغفر لی واول

من اذن في السماء جبرائيل وأم ميكائيل عليهما السلام عند اليات المعمور و اول من أذن في الاسلام بلال الحبشي رضي الله عنه وكان اول مشروعته في اذان الصبح قالت النوار ام زيد بن ثابت كان يتي اطول بيت حول المسجد فكان بلال يؤذن فوقه من اول ما أذن الى ان بنى رسول الله عليه السلام مسجده فكان يؤذن بعده على ظهر المسجد وقد رفع له شئ فوق ظهره واول من اقام عبدالله بن زيد وزاد بلال في اذان الصبح بعد الحيلعات الصلات خير من النوم مرتين فاقرها عليه السلام اى اليقظة الحاصلة للصلاة خيرا من الراحة الحاصلة بالنوم ويقول المجيب عنده صدقت وبالخير نطقته وعند قوله في الاقامة قد قامت الصلاة اقامها الله وادامها ويقم من اذن لا غيره الا بأذنه وفي بعض الروايات أنه عليه السلام اذن مرة واحدة في السفر على راحلته ويروى ان بلالا كان يبدل الشين في اشهدسنا فقال عليه السلام سين بلال عند الله شين كما في انسان العيون (وفي المتنوى)

آن بلال صدق در بانك نماز . حی راہی می همی خواند از نیاز
تا بکفتندای پیمبر نیست راست . این خطا اکنون که آغاز بناست
ای نبی و ای رسول کردگار . یک مؤذن کو بود افصح بیار
غیب باشد اول دین و صلاح . لحن خواندن لفظ حی علی الفلاح
خشم پیغمبر بخوشید و بگفت . یک دو رهنوی از عنایات نهفت
کای خسان نزدخدای می بلال . بهتر از ضد حی حی و قيل وقال
وامشو رانید تا من را زنان . و انکوم آخر و آغاز نان

وأول من زاد الاذان الاول في الجمعة عثمان رضي الله عنه زاده ليؤذن اهل السوق فيأتون الى المسجد وكان في زمانه عليه السلام و زمان ابى بكر رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه اذان واحد حين يجلس الامام على المنبر والتذكير قبل الاذان الاول الذي هو التسبيح احدث بعد السبعائة في زمن الناصر محمد بن قلوون لاجل التذكير المطلوب في الجمعة واول ما احدثت الصلاة و السلام على النبي عليه السلام بعد تمام الاذان في زمن السلطان المنصور الحاجي ابن الاشرف شعبان بن حسن بن محمد بن قلوون في اواخر القرن الثامن واول من احدث اذان اثنين معا بنوا امية و اول من وضع احدى يديه عند اذنيه في الاذان ابن الاصم مؤذن الحجاج بن يوسف و كان المؤذنون يجعلون اصابعهم في اذانهم واول من رقى منارة مصر للاذان شرحبيل المذكور وفي عرافته بنى مسلمة المنابر للاذان باسر معاوية ولم تكن قبل ذلك واول من عرف على المؤذنين سالم بن عامر اقامه عمرو بن العاص فلما مات صرف عليهم اخاه شرحبيل و اول من رزق المؤذنين عثمان رضي الله عنه والجمهور واجب في الاذان لاعلام الناس ولذا سن ان يكون في موضع عال ولو اذن لنفسه خافت واما التذكيرات في الصلاة فالمؤذن يرفع صوته لتبليغ التذكير لمن بعد عن الامام من المقتدين فان كان في صوت الامام كفاية فالتبليغ مكروه كما في انسان العيون . يقول الفقير اما سر عدد المنارات في الحرم

النوى وهى اليوم خمس فاشارة الى الاوقات الخمسة فهو صورة الدعوات الخمس فى الساعات الاربع والعشرين المشتمل عليها الليل والنهار واول من قدر الساعات الاثنتى عشرة نوح عليه السلام فى السفينة ليعرف بها مواقيت الصلوات واماسر عددها فى الحرم المكى وهى سبع الآن فاشارة الى مراتب الدعوة الى الفناء وهى سبع عدد الاسماء السبعة التى آخرها القهار فان الكعبة اشارة الى الذات الاحدية ومراتبها عروجها هى مراتب الفناء اذ البقاء انما هو بعد النزول ولذا امر عليه السلام بالهجرة الى المدينة لتتحقق مرتبة البقاء فللكعبة منارة اخرى هى الثامنة من المنارات وهى منارة البقاء لكنها فى بطن الكعبة مدفونة تحتها ولم يكن لها ظهور فوق الارض الا بحسب المكاشفة كوشفت عنها حين مجاورتى فى الحرم وكان للحرم المكى فى الاوائل خمسون منارة على ما طالته فى تاريخ القطبى بعضها فى الحرم وبعضها على رؤوس الجبال التى هى بينها كل ذلك لاعلام الاوقات فهى اشارة الى اصل الصلوات المفروضة ليلة المعراج وهى خمسون حتى خففها الله تعالى فبقيت منها خمس والله فى كل شئ حكمة بحجية ومصلحة بدعية ولا تستوى الحسنة ولا السيئة **﴿﴾** بيان لمحاسن الاعمال الجارية بين العبد وبين الرب ترغيبا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى الصبر على اذية المشركين ومقابلة اسائتهم بالاحسان ولا الثانية مزيدة لتأكيد النفي اى لا تستوى الحسنة والسيئة فى الجزاء وحسن العاقبة فالتك اذا صبرت على اذتهم وجهالتهم وترك انتقام منم ولم تلتفت الى سفاهتهم فقد استوجبت التعظيم فى الدنيا والثواب فى الآخرة وهم بالصد من ذلك فلا يكن اقدامهم على تلك السيئة مانعا لك من الاشتغال بهذه الحسنة واذا فسررت الحسنة والسيئة بالجنس على ان يكون المعنى لا تستوى الحسنات اذ هى متفاوتة فى انفسها كسحب الايمان التى اداهاها امانة الاذى ولا السيئات لتفوقها ايضا من حيث انها كباثرو صفائر لم تكن زيادة لا الثانية لتأكيد النفي على ما اشير اليه فى الكشف **﴿﴾** ادفع بالتي هى احسن **﴿﴾** بيان لحسن عاقبة الحسنة اى ادفع السيئة حين اعترضتك من بعض اعاديك بالتي هى احسن ما يمكن دفعها به من الحسنات كالا حسان الى من اساء فانه احسن من العفو .

بدي را بدي سهل باشد جزا . اكر مردى احسن الى من اسا

وكان عليه السلام يقول صل من قطعك واعف عن ظلمك واحسن الى من اساء اليك وما امر عليه السلام غيره بشئ الا بعد التخلق به واخراجه مخرج الجواب عن سؤال من قال كيف اصنع مع ان الظاهر ان يقول فادفع بالفاء السيئة للمبالغة ولذلك وضع احسن موضع الحسنة لانه ابلغ فى الدفع بالحسنة فان من دفع بالحسنى هان عليه الدفع بمادونها **﴿﴾** فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم **﴿﴾** بيان لنتيجة الدفع المأمور به اى فاذا فعلت ذلك صار عدوك المشاق اى المخالف مثل الولي الشفيق روى انها نزلت فى ابى سفيان ابن حرب وذلك انه ان للمسلمين بعد الشدة اى شدة عداوته بالمصاهرة التى جعلت بينه وبين النبي عليه السلام ثم اسلم فصار وليا بالاسلام حميا بالقرابة . ازامام اعظم تقلست كسى بمن رساندكه مرابامى كويد من درشان او سخن نيكوتر مى كويم تاوقتى من يام كه او نيكوتر من ميكويد .

بدی در قفا عیب من کرد و خفت • بترز و قریبی که آورد و گفت
 عدو را بالطاف کردن بیند • که نتوان بریدن بقیع این کند
 چو دشمن کرم بیند و لطف وجود • نیاید دگر خبث ازو در وجود
 چو بادوست دشوار گیری و تنک • نخواهد که بیند ترا نقش رنگ
 و کرخواجه بادشمنان نیک خوست • کسی بر نیاید که کردند دوست

قال البقلی بین الله ههنا ان الخلق الحسن ليس كالحلق السيئ وامرنا بتبديل الاخلاق
 المذمومة بالاخلاق الحمودة واحسن الاخلاق الحلم اذ يكون به العدو صديقا و البعيد
 قريبا حين دفع غضبه بحلمه وظلمه بعفوه و سوء جانبه بكرمه قال ابن عطاء لا يستوى
 من احسن الدخول في خدمتنا والخروج منها ومن اساء الادب في الخدمة فان سوء الادب
 في القرب اصعب من سوء الادب في البعد فقد يصفح عن الجهال في الكبار و يؤاخذ
 الصديقون باللحظة والالتفات ﴿ وما يليقها ﴾ التلقية چیزی پیش کسی آوردن • ای و ما
 يليق و ما يعطى هذه الحصلة والسجية التي هي مقابلة الاساءة بالاحسان و بالفارسية
 و ندهند این خصلت که مقابله بدیست بنیکی ﴿ الا الذين صبروا ﴾ ای شأنهم الصبر فانها
 تحبس النفس عن الانتقام ﴿ وما يليقها ﴾ و عطا نکند این خصلت و صفت ﴿ الا ذو حظ
 عظيم ﴾ من الفضائل النفسانية والقوة الروحانية فان الاشتغال بالانتقام لا يكون الا لضعف
 النفس وتأثرها من الواردات الخارجية فان النفس اذا كانت قوية الجوهر لم تتأثر من الواردات
 الخارجية واذا لم تتأثر منها لم يصعب عليها تحمل و لم تشتغل بالانتقام والحاصل انه يلزم تركية
 النفس حتى يستوى الحلو والمر ويكون حضور المكروه كغيبته ففي الآية مدح لهم بفعل
 الصبر والحظ النصيب المقدر قال الجنيد قدس سره في قوله و ما يليقها الا ذو حظ عظيم ای
 ما يوفق لهذا المقام الا ذو حظ من غناية الحق فيه وقال ابن عطاء ذو معرفة بالله و ايامه ﴿ و اما
 يترغك من الشيطان نزع ﴾ اصله ان ماعلى ان ان شرطية و ما مزيدة لتأكيد معنى الشرط
 والاستلزام فلذا لحقت نون التأكيد بفعل الشرط فانها لا تلحق الشرط ما لم يؤكد والنزع شبه
 النخس كما في الارشاد شبه به و سوسة الشيطان لانها بعث على الشر وتحريك على ما لا ينبغي
 وجعل نازعا على طريقة جد جده فمن ابتد آتية ای نزع صادر من جهته او اريد و اما يترغك
 نازع و صفا للشيطان بالمصدر فكلمة من تجريدية جرد من الشيطان شيطانا آخر و سمي نازعا
 والمعنى وان يوسوس اليك الشيطان ويصرفك عما وصيت به من الدفع بالتي هي احسن ودعاك
 الى خلافه ﴿ فاستعذ بالله ﴾ من شره و لا تطعه ﴿ انه هو السميع ﴾ باستعاذتك ﴿ العليم ﴾ ببيتك
 وفي جعل ترك الدفع بالاحسن من آثار نزغات الشيطان مزيد تحذير و تنفير عنه و في الآية
 اشارة الى ان النبي او الولي لا ينبغي ان يكون آمنا من مكر الله وان الشيطان صورة مكر الحق
 تعالى بل يكون على حذر من نزغاته فليستعذ بالله من همزاته فلا يذرها ان تصل الى القلب
 بل يرجع اليه في اول الخطرة فانه ان لم يخالف اول الخطرة صار فكرة ثم بعد ذلك يحصل

الغرم على ما يدعوا اليه الشيطان ثم ان لم يتدارك ذلك تحصل الزلة فان لم يتدارك بحسن الرجعة صلو قسوة و يتمادى به الوقت فهو يحظر كل آفة ولا يتخلص العبد من نزغات الشيطان الا بصديق الاستعانة بالله والاخلاص في العبودية قال الله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فكلما زاد القيد في تربيته من حوله وقوته واخلص بين يدي الله تعالى بتضرعه واستعانه زاد الله في حفظه ودفع الله الشيطان عنه بل يسلط عليه ليسلم على يديه كذا في التأويلات انجمية قال البقلي هذا تعليم لامته اذ كان الشيطان اسلم على يده قال في حياة الحيوان اجعت الامة على عصمة النبي عليه السلام من الشيطان وانما المراد تحذير غيره من فتنة القرين وهو ستهله واغوائه فاعلمنا انه معنا لنحترز منه حسب الامكان .

آدمي را دشمن پنهان بسيست . آدمي با حذر عاقل كسيست

و في الحديث ما منكم من احد الا و معه قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا و اياك قال و اياي و لكن الله اعاني عليه فاسلم فلا يأمرني الا بخير قال سفيان ابن عيينة معناه فاسلم من شره فان الشيطان لا يسلم و قال غيره هو على صيغة الفعل الماضي و يدل عليه ما قاله عليه السلام فضلت على آدم بمحصلتين كان شيطاني كافرا فاعاني الله عليه فاسلم و كن ازواجي عونالي و كان شيطان آدم كافرا و زوجته عوننا على خطيئته فهذا صريح في اسلام قرين النبي عليه السلام و ان هذا خاص بقرين النبي عليه السلام فيكون عليه السلام مختصا بسلام قرينه كذا في آكام المرجان . يقول الفقير لا شك ان الشيطان لا يدخل في دائرة الاسلام حقيقة كما ان النفس لا تبدل حقيقتها كما قال يوسف الصديق عليه السلام ان النفس لامارة بالسوء بل تبدل صفتها فالنبي والولي والعدو في هذا سواء الا ان النبي معصوم والولي محفوظ والعدو موكل ولذا لم يقولوا ان النبي والولي ليس لهما نفس اصلا بل قالوا هو معصوم ومحفوظ فدل على اصل النفس وهذا من مزالق الاقدام فلا بد من حسن الفهم ومحة الكشف فمضى اسلام شيطان النبي عليه السلام دخوله في السلم كأهل الذمة في دار الاسلام حيث لا يقدرון على اذية المسلمين بحال ولكن فرق بين اسلام قرين النبي وقرين الولي كادل عليه لفظ العصمة والحفظ فان العصمة تم الذات كلها والحفظ يتعلق بالجوارح مطلقا ولا يشترط استصحابه في السر فقد تحظر للولي خواطر لا يقتضيها طريق الحفظ لكن يظهر لها حكم على الجوارح صاحب كشف الاسرار * فرموده كه نزع شيطان سورة غضب است يعني تيزي خشم كه از حد اعتدال در كزرد و تهود كشد و ازان خصلتهاي بد خيزد چون كبر و عجب و عداوت اما اصل خشم از خود بيفكندن ممكن نباشد زيرا كه آن در خلقت است و چون از حد اعتدال بكاهد بددلى بود و بى حمتى باشد و چون معتدل بود آرا شجاعت كويند و ازان حلم و كرم و كنتم غيظ خيزد و فى الخبر خلق الغضب من النار التى خلق منها ابليس و فى الحديث الغضب من لار الشيطان الاترى الى حمرة عينيه و انتفاخ اوداجه و المتناضبان شيطانان بتهاران و بتكاذبان . يعنى دو كس بريكديكر غضب ميكند باطل ميكويد و دروغ

میسازند فان التهار بریکدیگر دعویٰ باطل کردن کما فی تاج المصادر وقال ضلی الله تعالی علیه وسلم اذا غضبت و کنت قائما فاقعد و ان کنت قاعدا فقم قاستعذ بالله من الشیطان عصمنا الله وایاکم من کیده و رد مکرمه الیه فلا تتوکل ولا تعتمد الا علیه ﴿ و من آیاته ﴾ و از نشانهای قدرت الهیست ﴿ اللیل والنهار ﴾ قال الامام المرزوقی اللیل بازاء النهار و للیل بازاء الیوم ﴿ والشمس ﴾ المشتمل علیها النهار یعنی خورشید عالم آرای چون جام سیاه ﴿ والقمر ﴾ المشتمل علیه اللیل یعنی هیکل ماه کاه چون نعل زرین و کاه چون سر سیمین کل منها مخلوق من مخلوقاته مسخر لا امره یعنی تعاقب اللیل والنهار علی الوجه الذی یتفرع علیه منافع الخلق ومصالحهم و تذلل الشمس والقمر لما یراد منهما من اظهر العلامات الدالة علی وجوده تعالی و وحدانیته و کمال علمه وحکمته .

بر صنع اله بיעدد برهانست . در برک کلی هزار کون الوانست

روزارچه سید و روشن و تابانست . آرا که ندید روز شب یکسانست

رب العزة گفت ربی اگر خواهی که در ولایتم نکرى لله ملک السموات و الارض و اگر خواهی که در سپاهم نکرى لله جنود السموات و الارض و رخواهی که در فعملم نکرى فانظر الى آثار رحمة الله کیف یحیی الارض بعد موتها درخواهی که در صم نکرى و من آیاته اللیل والنهار و الشمس والقمر و خواهی که فردا درمن نکرى امروز از صنع من بامن نکر بیدۀ دل الم ترالى ربک کیف مدالظل تا فردا بفضل من دو نکرى بیدۀ سر وجوه یومئذنا ضرة الى ربها ناظرة ﴿ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر ﴾ لانهما من جملة مخلوقاته المسخرة لاوامره مثلکم و المراد الامر التکوینی لا التکلیفی اذ لا علم لهما ولا اختیار عنداهل الظاهر و اما عنداهل الحقیقة فالامر بخلافه و بدل علیه ﴿ قولنا الشیخ سعدی ﴾ همه از بهر تو سر کشته و فرمان بردار شرط انصاف نباشد که تو فرمان نبری ﴿ و اسجد و الله الذی خلقهن ﴾ الضمیر للاربعة لان حکم جماعة مالا یعقل حکم الاثنی و ان کان المناسب تغلب المذکر و هو ما عدا الشمس علی المؤنث و هو الشمس اولانها عبارة عن الايات و تعلیق الفعل بالکل مع کفایة بیان مخلوقیة الشمس والقمر للایذان بکمال سقوطهما عن رتبة المسجودية بنظمهما فی سلك الاغراض الی لاقیام لها بذاتها و هو السر فی نظم الکل فی آیاته تعالی ﴿ و فی المثوی ﴾

آفتاب از امر حق طباخ ماست . ابلهی باشد که کویم او خداست

آفتاب کر بکیرد چون کنی . آن سیاهی زونو چون بیرون کنی

فی بدرکاه خدا آری صداع . که سیاهی را بیر داده شعاع

کر کشندن نیشب خورشید کو . تا نیایی با امان رخواهی ازو

حادثات اغلب بشب واقع شود . و ان زمان معبود تو غایب بود

سوی حق کر راستانه خم شوی . وارهی از اختران محرم شوی

﴿ ان کنتم ایه ﴾ تعالی لا غیره ﴿ تعبدون ﴾ ای ان کنتم تعبدون ایه لا تسجدوا لغيره

فان السجود اقصى مراتب العبادة فلا بد من تخصيصه بدتعالى ولعل ناسا منهم كانوا يسجدون للشمس والقمر كالصائبين في عبادتهم الكواكب ويزعمون أنهم يقصدون بالسجود لهما السجود لله فهوا عن هذه الوسطة فامروا ان لا يسجدوا الا لله الذى خالق الاشياء فان قيل لم لم يحز أن تكون الشمس قبلة للناس عند سجودهم قلنا لانها جوهر مشرق عظيم الرفعة لها منافع في صلاح احوال الخلق فلو اذن في جعلها قبلة في الصلاة بان توجه اليها ويركع ويسجد نحوها لربما غلب على بعض الاوهام أن ذلك الركوع والسجود للشمس لا لله بخلاف الاحجار المعينة فانها ليس في جعلها قبلة ما يوهم الالهية وعن عكرمة قال ان الشمس اذا غربت دخلت تحت العرش فتسبح الله حتى اذا بهي اصبحت استعفت ربه من الخروج فقال الرب ولم ذلك والرب اعلم قالت اني اذا خرجت عبت من دونك فقال لها الرب اخرجي فليس عليك من ذلك شيء حسبهم جهنم انما اليهم من ثلاثة عشر ألف ملك يقودونها حتى يدخلوهم فيها وفي الحديث ليس في امي رياء ان رأوا فبالاعمال فاما الايمان فثبت في قلوبهم امثال الجبال واما الكبر فان احدهم اذا وضع جبهة لله تعالى ساجدا فقد برئ من الكبر فان استكبروا اي تعظموا عن امتثال أمرك في ترك السجود لغير الله وابوا الا اتخاذ الوسطة فذلك لا يقلل عدد من يخلص عبادة الله فالذين يندربك فان الملائكة المقربين عند الله فهو علة للجزاء المحذوف يسبحون له يزهونه عن الانداد وسائر ما لا يليق به بالليل والنهار اي دائما وفي جميع الاوقات وظهر من هذا التقرير أن تخصيص الملائكة مع وجود غيرهم من العباد المخلصين لكثرتهم وايضا الشمس والتمر عندهم فيردون العبادة عنهما غير تخصيصها بالله تعالى وهم لا يستثمون الساسة الملائكة اي لا يفترون ولا يملكون من التسبيح والعبادة فان التسبيح منهم كالتفليس من الناس وبالفارسية وايشان ملول وسيرغمي شوند از كثر عبادت وبسيارى ستايش وپرستش . روى أن الله ملكة الاله حوقايل له ثمانية عشر الف جناح ما بين الجناح الى الجناح خمسمائة عام فخطره خال له فوق العرش شيء فزاده الله مثلها اجنحة اخرى فكان له ستة وثلاثون ألف جناح بين الجناح الى الجناح خمسمائة عام ثم اوحى الله اليها الملك لو طرت الى نفخ الصور مع اجنحتك وقوتك لم تبلغ ساق عرشي فقال الملك سبحان ربى الاعلى فانزل الله سبحانه اسم ربى الاعلى فقال عليه السلام اجعلوها في سجودكم قال عبدالعزيز المكي في هذه الآية سبحان الذى من عرفه لا يسأم من ذكره سبحان الذى من انس به استوحش من غيره سبحان الذى من احبه اعرض بالكية عما سواه وفي التأويلات النجمية لاتخذوا ما كشف لكم عند تجلى شمس الروح من المعقولات وأنواع العلوم الدقيقة مقصدا ومعيدا كما اتخذت الفلاسفة ولا تتخذوا ايضا ما شهدتم عند تجلى شواهد الحق في قرالقلب من المشاهدات ومكاشفات العلوم الالهية مقصدا ومعيدا كما اتخذوا بعض ارباب السلوك ووتوا عند عقبات العرفان والكرامات فشغلوا بالمعرفة عن المعروف وبالكرامات

عن المكرم واتخذوا المقصود والمعبود حضرة جلال الله الذي خلق ماسوا من منازل السائرین به اليه ان كنتم من جملة المحييين الصادقين الذين اياه يعبدون طمعا في وصاله والوصول اليه لامن الذين يعبدونه خوفا من النار وطمعا في الجنة فان استكبر اهل الاھواء والبذع ولا يوفقون للسجود بجميع الوجود فالذين عند ربك من ارواح الانبياء والاولياء يزھونه عن احتياجه الى سجدة احد من العالمين وهم لا يسمون من التسبيح والتزیه (قال الكاشفی) اين سجدة يازدهم است از سجدهات قرآنی و حضرة شيخ اكبر قدس سره الاظهر در فتوحات اين را سجدة احتیاد كفت و فرموده كه اكر در آخر آیت اول سجدة ایشان شرط باشد چه مقارنت قول ان كنتم اياه تعبدون را كر بعد از آیت دوم بسجود و روند سجدة نشاط و محبت بود چه مقرونست باین كلمات وهم لا یسأمون والحاصل أن قوله تعبدون موضع السجود عند الشافعی ومالك لاقتران الامر به یعنی تا سجدة مقترن امر باشد و عند ابی حنيفة وفي وجه عن الشافعی و عند احمد آخر الآية وهم لا یسأمون لأنه تمام المعنی وكل من الائمة على اصله فی السجود فابو حنيفة هو واجب ومالك وهو فضيلة والشافعی و احمد هو سنة ﴿ومن آیاته﴾ دلائل قدرته تعالى ﴿هالك﴾ یا محمد اویا ایها الناظر ﴿تري الارض﴾ حال كونها ﴿خاشعة﴾ یابسة لانبات فيها متظامنة یعنی فرسوده و خشك شده . مستعار من الخشوع بمعنى التذلل شبه بس الارض وخلقها عن الخیر و البركة بكون الشخص خاشعا ذلیلا عاريا لا یؤبه به الدناءة هیئته فی استعارة نبیة بمعنى یابسة جدبة ﴿فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت﴾ الاهتزاز التحرك ای تحركت بالنبات یعنی یجنبش در آید رستن گیاه ازو ﴿وربت﴾ وانتفخت لأن البت اذا دنا ان یتظهر ارتفعت له الارض وانتفخت ثم تصدعت عن النبات ای انشقت یقال ربا ربوا وربا زاد ونما والفرس ربوا انتفخ من عدو أوفزع وقال الراغب وربت ای زادت زیادة المتربی ﴿ان الذي احياها﴾ بما ذكر بعد موتها والأحیاء فی الحقيقة اعطاء الحیاء وهی صفة تقتضي الحس والحركة فالمراد باحیاء الارض نهیج القوى النامية فیها واحداث نصارتها بانواع النباتات ﴿لحي الموتی﴾ بالبعث ﴿انه على كل شیء﴾ من الاشیاء التي من جملة الاحیاء ﴿قدير﴾ مبالغ فی القدرة وقد وعد بذلك فلا بد من ان یفی به والحكمة فی الاحیاء هو المجازاة والمكافاة و فی الآية اشارة الى احیاء النفوس واحیاء القلوب اما الاول فلائن ارض البشرية قد تصیر یابسة عند فقد ان الدوائی والاسباب فاذا نزل عليها ماء الابتلاء والاستدراج تراها تهتز نباتات المعاصی واشجار المناهی (فی المنوی)

آتش ترا هیزم فرعون نیست . زانکه چون فرعون اوراعون نیست
نفس از درهاست اوکی مردماست . از غم بی التي افسرده است
كرمك است آن ازدها زده ست فقر . پشه كردد ز جاء و مال صقر

ولذا كان اصعب دعاء عليه ان يقال له اذاقك الله طعم نفسك فانه من ذاق طعم نفسه واستحل ما عنده وشغل به عن المقصود فلا يرجي فلاحه ابدا و اما احیاء القلوب فبنور الايمان وصدق

الطلب و غلبات الشوق وذلك عند نزول مطر اللطف ومام الرحمة وعن بعض الصالحين قال رأيت سمنون في الطواف وهو يتمايل فقبضت على يده وقلت له يا شيخ بموقفك بين يديه الا اخبرني بالامر الذي اوصلك اليه فلما سمع يذكر الموقف بين يديه سقط مغشيا عليه فلما افاق انشد

- ومكثت ليل السقام بحسبه • كذا قلبه بين القلوب سقيم •
- يحق له لومات خوفا ولوعة • فوقفه يوم الحساب عظيم •

ثم قال يا اخي اخذت نفسي بخصال احكمتها فاما الحصلة الاولى أمت منى ما كان حيا وهو هوى النفس واحيت منى ما كان ميتا وهو القلب واما الثانية فاني احضرت ما كان غنى غائبا وهو حظي من الدار الآخرة وغيت ما كان حاضرا عندي وهو نصيبي من الدنيا واما الثالثة فاني ابيت ما كان فانيا عندي وهو التقي وافيت ما كان باقيا عندي وهو الهوى واما الرابعة فاني انتست بالامر الذي منه تستوحشون وفررت من الامر الذي اليه تسكنون اشار الى الاستئناس بالله وبذكره والى الاستيحاش مما سوى الله وهو المراد بحسن الخاتمة واما التوحش من الله والانس بما سواه فهو المراد بسوء العاقبة نعمو بالله وربما كان سوء العاقبة بالخروج من الدنيا بغير ايمان وكان في زمان حاتم الاصم نياش فخصر مجلس حاتم يوم اقاتب على يده واحياه الله بسبب نفس حاتم فقال له حاتم كم نبشت من القبور فقال سبعة آلاف قال في كم سنة قال في عشرين سنة ففشى على حاتم فلما افاق قال قبور المسلمين ام قبور الكافرين قال بل قبور المسلمين فقال كم قبرا وجدت صاحبه على غير القبلة قال وجدت ثلاثمائة قبر صاحبه على القبلة والباقيون على غير القبلة ففشى على حاتم وذلك لأن خوف كل احد بحسب مقامه من المعرفة فاذا عرف المرء أن في امامه موتا وابتلاء ثم حشرا وامتحانا لا يزال في ناحية وربما يغلب عليه حاله فيفشى عليه قال بعضهم اذا عرج بروح المؤمن الى السماء قالت الملائكة سبحان الذي نجى هذا العبد من الشيطان يا ويحه كيف نجا ولكثرة فتن الشيطان وتشبهها بالقلوب عزت السلامة فلا بد من الاستقامة في الله وادامة الذكر والاستعاذة بالله من كل شيطان مضل وفتنة مهلكة ﴿ان الذين يلحدون﴾ الاحاد في الاصل مطلق الميل والانحراف ومنه اللحد لانه في جانب القبر ثم خص في العرف بالانحراف عن الحق الى الباطل اى يميلون عن الاستقامة ﴿وفي آياتنا﴾ بالظن فيها بأنها كذب اوسحر اوشعر وتحريفها بحملها على المحامل الباطلة ﴿لا يخفون علينا﴾ فجازهم بالحادهم ثم نبه على كيفية الجزاء فقال ﴿افرن﴾ ايا كسى كه ﴿يلقى في النار﴾ على وجهه وهم الكفرة بانواعهم ﴿خيرام من يأتى آمنا﴾ من النار ﴿يوم القيامة﴾ وهم المؤمنون على طبقاتهم قابل الالتقاء في النار بالآتيان آما مبالغة في احماد حال المؤمنين بالتنصيص على انهم آمنون يوم القيامة من جميع المخاوف فلو قال ام من يدخل الجنة لجاز من طريق الاحتمال أن يبدلهم الله من بعد خوفهم امنا ولك ان تقول الآية من الاحتباك حذف من الاول مقابل الثاني ومن الثاني مقابل الاول والتقدير افرن يأتى خائفا ويلقى في النار خير ام من يأتى آمنا ويدخل الجنة يعنى ان الثاني خير

من الاول ﴿اعملوا ما شئتم﴾ من الاعمال المؤدية الى ما ذكر من الالتقاء في النار والاتيان آتيا و
آثروا ما شئتم فانكم لاتنصرون الا انفسكم وفيه تهديد شديد لظهور أن ليس المقصود الامر بكل
عمل شاؤا قال في الاسئلة المفحمة هو امر وعيد ومعناه أن المهلة ما هي لعجزو لالغلة وانما
يجعل من يخاف الموت وهو ابلغ اسباب الوعيد ﴿وانه﴾ بما تعملون بصير ﴿فيجازيكم بحسب
اعمالكم﴾ .

حيل ومكر رها كن كه خدا می داند . قد مضوش میاور كه معامل بیناست
وفي الآية تحويف لاهل الشطح والطامات الذين يريدون العزة عند العامة ويزعقون ويمزقون
نيابهم ويجلسون في الزوايا ويتزهدون وينظرون في تصانيف المشايخ ويقولون عليها ما يجهلون
ويتخرقون وينظرون دخول الامراء عليهم ويدعون المكاشفة والاحوال والمواجيد
لا يخفى على الله كذبهم وزورهم وبهتانهم ونياتهم الفاسدة وقلوبهم الغافلة وكذا على اوليائه
من الصديقين والعارفين الذين يرون خفايا قلوب الخلق بنور الله لورائهم كيف يفتضحون
يوم القيامة على رؤوس الاشهاد وترى اهل الحق ينظرون الى الحق باصار نافذة وقلوب عاشقة
لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة وقد وصف النبي هؤلاء الملحدین وشبههم بالقراعة وشبه
قلوبهم بقلوب الذئاب كما قال عليه السلام يخرج في امي اقوام لسانهم لسان الانبياء وقلوبهم
كقلوب القراعة وقال في موضع آخر كقلوب الذئاب يرقون من الدين كما يبرق السهم من الرمية
افتوا بغير علم فضلوا واصلوا قال بعضهم معنى هذه الآية أن الذين يجترئون علينا على غير
سبيل الحرمة فانه لا يخفى علينا جرائمهم علينا وتعميدهم في دعواهم وقال ابن عطاء في هذه الآية
ان المدعى عن غير حقيقة سري منا ما يستحقه من تكذيبه على لسانه وتقضيحه في احواله
﴿وان الذين كفروا بالذکر﴾ ای القرء ان فيكون من وضع الظاهر موضع ضمير الآيات ﴿فالمجاهد﴾
ای باد هو بالكفر والانكار ساعة جاءهم واول ما سمعوه من غير اجالة فکرو واعادة نظر وکذبوا
بمغلي البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل قوله ان الذين الخ بدل من قوله ان الذين يلحدون الخ
بدل الكل بتكرير العامل وخبر ان هو الخبر السابق وهو لا يخفون علينا لان الحادهم في الآيات
كفر بالقرء ان فلهذا اكتفى بخبر الاول عن الثاني الا أنه غير معهود الا في الجار والمجرور لشدة
الاتصال قال الرضي ولا يتكرر في للنظ في البدل من العوامل الاحرف الجر لكونه كبعض
حروف المجزور وقيل مستأنف وخبرها محذوف مثل سرف نصليهم نارا وذلك بعد قوله
حميد وقال الكسائي سد مسد الخبر السابق ﴿وانه﴾ الخ جملة حالية مفيدة لغاية شناعة الكفر به
ای والحال أن الذکر ﴿ولكتاب عزيز﴾ ای كثير المنافع عديم النظير فهو من العز الذي هو
خلاف الدل او منيع لاتتأني معارضته وابطاله وتحريفه فهو من العزة بمعنى الغلبة فالقرء ان
وان كان لا يخلو عن طعن باطل من الطاعنين وتأويل فاسد من المبطلين الا أنه يؤتى بحفظه
ويقدر له في كل عصر منعة يحرسونه بابطال شبه اهل الزيغ والاهواء ورد تأويلاتهم الفاسدة
فهو غالب بحفظ الله اياه وكثرة منعته على كل من يتعرض له بالسوء امام قشيري قدس سره
فرموده که قرآن عزیز است زیرا کلام رب عزیزست که ملک عزیز بر رسول عزیز آورده

بحراى امت عزيز با آنكه نامه دوست است بتزديك دوست و نامه دوست نزد دوستان عزيز باشد
 زنام و نامه تو يا قم عزو كرامت • هزار جان كرامى فداى خامه و نامت
 قال ابن عطاء عزيز لانه لا يبلغ حد حقيقة حقه لعزده فى نفسه وعز من انزل عليه وعز من خوطب
 به من اوليائه واهل صفوته لا يأتيه الباطل • بين يديه ولامن خلقه صفة اخرى
 لكتاب اى لا يتطرق اليه الباطل ولا يجد اليه سبيلا من جهة من الجهات حتى يصل اليه
 ويتعلق به اى متى رامو فيه ان يكون ليس حقا ثابتا من عند الله وابطال الله لم يصلوا اليه ذكر
 اظهر الجهات واكثرها فى الاعتبار وهو جهة القدم والخاص واربد الجهات باسرها فيكون
 قوله لا يأتيه الباطل من بين الخ استعارة تمثيلية شه الكتاب فى عدم تطرق الباطل اليه
 بوجه من الوجوه بمن هو محمى بحماية غالب قاهر يمنع جاره من أن يتعرض له العدو من جهة
 من جهاته ثم اخرجه مخرج الاستعارة بان عبر عن المشبه بما عبر به عن المشبه به فقال لا يأتية
 الخ اولا يأتية الباطل فيها اخبر عما مضى ولا فيما اخبر عن الامور الآتية او الباطل هو الشيطان
 لا يستطيع ان يغيره بان يزيد فيه او ينقص منه ولا يأتية التكذيب من الكتب التى قبله ولا يجيى
 بعده كتاب يبطله او ينسخه ﴿تنزيل﴾ اى هو تنزيل او صفة اخرى لكتاب مفيدة لفخامته الاضافة
 بعد افادة فخامته الذاتية وكل ذلك لتأكيد بطلان الكفر بالقرء ان ﴿من حكيم﴾ اى حكيم
 مانع عن تبديل معانيه باحكام مبانيه ﴿رحيم﴾ اى رحيم مستحق للتحميد بالهام معانيه او يحمد
 كل خلق فى كل مكان بلسان الحال والمقال بما وصل اليه من نعمه وفى التاويلات النجمية
 ان من عزه الكتاب لا يأتية الباطل يعنى اهل الخذلان من بين يديه بالايمان به ولامن خلفه
 بالعمل به تنزيل من حكيم ينزل بحكمته على من يشاء من عباده لمن يشاء ان يعمل به حميد
 فى احكامه وافعاله لانها صادرة منه بالحكمة وعن على رضى الله عنه قال سمعت رسول الله
 عليه السلام يقول ﴿الانها﴾ الضمير للقصة ﴿ستكون فتنة فقلت ما المخرج منها يا رسول الله قال
 كتاب الله فيه نبا ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه
 من جبار﴾ بيان لمن والجبار اذا اطلق على انسان يشعر بالصفة الذمومة يئنه بذلك على ان ترك القرء ان
 والاعراض عنه وعن العمل به انما هو الجبر والحماقة ﴿قصه الله﴾ كسره واهلكه دعاء عليه واخبر
 ﴿ومن ابتغى الهدى فى غيره اضله الله﴾ دعاء عليه واخبار بنبوت الضلالة فان طلب الشئ فى غير محله
 ضلال ﴿وهو جبل الله﴾ اى عهده وامانه الذى يؤمن به العذاب وقيل هو نور هداى وفى الحديث
 القرء ان كتاب الله جبل ممدود من السماء الى الارض اى نور ممدود وقيل هو السبب القوى
 والوصلة الى من يوثق عليه فيتمسك به من اراد التجاوى عن دار الفرور والامانة الى دار السرور
 ﴿المتين﴾ اى القوى يعنى هو السبب القوى المأمون الاقطاع المؤدى الى رحمة الرب ﴿وهو
 الذكر﴾ اى القرء ان ما يتذكر به ويتعظ به ﴿الحكيم﴾ اى المحكم آياته اى قوى ثابت لا ينسخ
 الى يوم القيامة او ذو الحكمة فى تأليفه ﴿وهو الضراط المستقيم الذى لا ترغيب له الا هو﴾
 اى لا يميل بسببه اهل الاهواء يعنى لا يصير به مبتدعا وضالا ﴿ولا تلبس به الالسة﴾ اى لا يختلط به
 غيره بحيث يشبهه كلام الرب بكلام غيره لكونه معصوما ﴿ولا يشع منه العلماء﴾ اى لا يحيط

تعليمهم بكنهه بل كلما تفكروا نزلت لهم معان جديدة كانت في حجب مخفية (ولا يخلق) خلق الشيء يخلق بالضم فيها خلقة اذا بلى اي لا يزول رونقه ولا يقل اطره وانه ولذة قرآته واستماعه (عن كثرة الرد) اي عن تكرر تلاوته على السنة التالين واذان المستمعين واذهان المتفكرين مرة بعد اخرى بل يصير كل مرة يتلوه التالى اكثر لذة على خلاف ما عليه كلام المخلوقين وهذه اى الآيات المشهورة (ولانضى عجائبه) اي لا ينتهى احد الى كنه معانيه العجيبة وفوائده الكثيرة (هو الذى لم تنته الجن) اي لم تقف اذ سمعته حتى (قالوا اناسمعا قرآنا عجبا) مصدر وسف به للمبالغة اي عجيبا الحسن نظمه (يهدي الى الرشدا) اي يدل الى الايمان والخير (فآمن به) وصدقاه (من قال به صدق ومن عمل به رشد) اي يكون راشدا مهديا (ومن حمى به) ومن دعا اليه هدى الى صراط مستقيم كذا فى المصباح وفى الحديث يدعى يوم القيامة بأهل القرء ان فيتوج كل انسان بتاج لكل تاج سبعون ألف ركن مامن ركن الاوفيه باقوته حمراء تضي من مسيرة كذ من الايام والليالى ثم يقال له ارضيت فيقول نعم فيقول له الملكان اللذان كانا عليه يعنى الكرام الكاتبين زده يارب فيقول الرب اكسوه حلة الكرامة فيلبس حلة الكرامة ثم يقال له ارضيت فيقول نعم فيقول ملكاه زده يارب فيقول لا اهل القرء ان ابسط يمينك فتملأ من الرضوان اي رضوان الله ويقال له ابسط شمالك فتملأ من الخلد ثم يقال له ارضيت فيقول نعم يارب فيقول ملكاه زده يارب فيقول الله انى قد اعطيت رضى واخلد ثم يعطى من النور مثل الشمس فيشيعه سبعون ألف ملك الى الجنة فيقول الرب انطلقوا به الى الجنة فاعطوه بكل حرف حسنة وبكل حسنة درجة ما بين الدرجتين مسيرة مائة عام وفى حديث آخر يجاء بأبويه فيفعل بهما من الكرامة ما فعل بولدهما تكرمة لصاحب القرء ان فيقولان من اين لنا هذا فيقول بتعليمكما ولدكما القرء ان

بخردى درش زجر و تعليم كن . به نيك و بدش وعده و يم كن
هر آن طفل، كو جور آموزگار . نه بشد جفا بيند از روزگار

وما يقال لك الخ تسليمة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عما يصيبه من اذية الكفار اي ما يقال في شأنك وشأن ما انزل اليك من القرء ان من جهة كفار قومك (الا ما قد قيل للرسول من قبلك) الامثل ما قد قيل في حقهم وفى حق الكتب السماوية المنزلة عليهم مما لا خيره من الساحر والكاهن والمجنون والاساطير ونحوها (ان ربك لذو مغفرة) لانياسه ومن آمن بهم (وذو عقاب اليهم) لاعدائهم الذين لم يؤمنوا بهم وبما انزل اليهم والتزموا الاذية وقد نصر من قبلك من الرسل وانتقم من اعدائهم وسيفعل مثل ذلك بك وباعدائك ايضا وفيه اشارة الى حال الاولياء ايضا فانهم ورثة الانبياء فلهم اعداء وحساد يطبقون السنتهم في حقهم باللوم والظن بالجنون والجهل ونحو ذلك ولكنهم يصبرون على الجفاء والاذى فيظفرون بمراداتهم كاصبر الانبياء فظفروا وفى آية اخرى ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا واوذوا حتى اتهم نصرنا اي ظاهرا بهلاك القوم او باجابة الدعوة وباطنا بالتخلق بالاخلاق الالهية مثل الصبر فانه نصر

اي نصر اذ به يحصل المرام (وفي المتنوى)

صد هزاران كيميا حق آفريد • كيميائي همجو صبر آدم نديد

و بذلك ينقلب الانسان بالصبر من حال الى حال اخرى احسن من الاولى كما ينقلب النحاس بالاكسير فضة او ذهباً ودلت الآية على أنه ليس من الحكمة ان يقطع لسان الخلق بعضهم عن بعض الا ترى انه تعالى لم يقطع لسان الخلق عن ذاته الكريمة حتى قالوا في حقه تعالى ان له صاحبة وولدا ونحو ذلك فكيف غيره تعالى من الانبياء والمرسلين والاولياء والمقربين قالنار لا ترتفع من الدنيا الا يوم القيامة وانما يرتفع الاحتراق بها كواقع لاراهيم عليه السلام وغيره من الخواص فكل البلائ كالنار فبطون الاولياء وقلوب الصديقين في سلامة من الاحتراق بهافانه لايجرى الا ما قضاه الله تعالى ومن آمن بقضاء الله سلم من الاعتراض والاقباض وهكذا شأن الكبار نسأل الله العفو والسلامة من عذاب النار ﴿ ولوجعلناه ﴾ اي الذكر ﴿ قرء آما اعجميا ﴾ منتظما على لغة المعجم مؤلفا عليها والاعجمي في الاصل يقال لذات من لا يفصح عن مراده بلغة لسانه وان كان من العرب ولكلامه الملتبس الذي لا يوضح المعنى المقصود اطلق ههنا على كلام مؤلف على لغة المعجم بطريق الاستعارة تشبيها به بكلام من لا يفصح من حيث أنه لا يفهم معناه بالنسبة الى العرب وهذا جواب لقول قريش تعنا هلا انزل القرء ان بلغة المعجم • يعني قرآن چرا بلعت عجم فروانيامد ﴿ لقالوا ﴾ هراينه ميكفتند كفار قريش ﴿ لولوا ﴾ حرف تحضيض بمعنى هلاو حرف التحضيض اذا دخل على الماضي كان معناه اللوم والتوبيخ على ترك الفعل فهو في الماضي بمعنى الانكار ﴿ فصلت آياته ﴾ اي بينت بلسان فقهه من غير ترجمان عجمي وهو من كان منسوباً الى امة المعجم فصيحاً كان او غير فصيح ﴿ اعجمي وعربي ﴾ انكار مقرر للتحضيض فالهمزة الاولى همزة الاستفهام المعنى بها الانكار والاعجمي كلام لا يفهم معناه ولغة المعجم كذلك بالنسبة الى العرب كما اشير اليه آتفا والياء ليست للنسبة الحقيقة بل للمبالغة في الوصف كالاخرى والمعنى لا نكر واوقالوا الكلام او قرء ان اعجمي ورسول او مرسل اليه عربي اي لقالوا كيف ارسل الكلام العجمي الى القوم العرب فكان ذلك اشد لتكذيبهم على ان الاقرار مع كون المرسل اليهم امة حجة لما ان المراد بيان التنافي والتنافي بين الكلام وبين المخاطب به لا بيان كون المخاطب واحدا او جمعا وقرأهنا اعجمي على الاخبار لا على الاستفهام والانشاء اي همزة واحدة هي من اصل الكلمة فالتفصيل يجوز أن يكون بمعنى التفريق والتمييز لا بمعنى التبيين كما في القراءة الاولى فالمعنى ولوجعلنا المنزل كله اعجميا لقالوا لولا فرقت آياته وميزت بأن جعل بعضها اعجميا لافهام المعجم وبعضها عربيا لافهام العرب اعجمي وعربي والمقصود بيان أن آيات الله على اي وجه جاءتهم وجدوا فيها متعتا يتعطلون به لأن القوم غير طالبين للحق وانما يتبعون اهواءهم •

در چشم اين سياه دلان صبح كاذبست • در روشني اكر يديضا شود كسي

و في التساويلات النجمية يشير الى ازاحة العلة لمن اراد ان يعرف صدق الدعوة و صحة

الشریعة فانه لانهیة للتعلیل بمثل هذه التمللات لانه تعالی لوجمل القرء ان اعجمیا و عربیا لقالوا
 لولا جمعه عبرانیا و سریانیا ﴿وقل هو﴾ ای الذکر ﴿والذین آمنوا هدی﴾ یدیهیم الی الحق و الی
 طریق مستقیم ﴿وشفاء﴾ لما فی الصدور من شک و شبهة و شفاء حیث استراحوا به من کد الفکرة
 و تحیر الخواطر و شفاء لصیق صدور المریدین لما فیہ من التیم بقرء آتہ و التلذذ بالتفکر فیہ
 و شفاء لقلوب المحبین من لواجم الاشتیاق لما فیہ من لطائف المواعید و شفاء لقلوب العارفین
 لما یتوالی علیها من انوار التحقیق و آثار خطاب الرب العزیز ﴿والذین لا یؤمنون﴾ مبتدأ خبره
 قوله ﴿فی آذانهم وقر﴾ ای قتل و صمم علی أن التقدر هوای القرء ان فی آذانهم وقر علی
 أن وقر خبر للضمیر المقدّر و فی آذانهم متعلق بمحذوف وقع حالاً لقر لیان محل الوقوف هو
 اوفق لقوله تعالی ﴿وهو﴾ ای القرء ان ﴿علیهم﴾ ای علی الکفار المعانیدن ﴿وعی﴾ وذلک
 لتصامهم عن سماعه و لتعامهم عما یریه من الآیات و هو بفتح المیم المنونة ای ذو عمی علی معنی
 عیمت قلوبهم عنه و هو مصدر عمی یعنی کلم و فی المفردات محتمل لمعی البصر و البصيرة جیما
 و قرأ ابن عباس رضی الله عنهما بکسر المیم معنی خفی و بالفارسیة و ابن کتاب برایشان پوشید
 کیست تاجلوة جمال کمال اونه یتند ﴿اولئک﴾ البعداء الموصوفون بما ذکر من الصام
 عن الحق الذی یسمونه و التامی عن الآیات الظاهرة التي يشاهدونها ﴿ینادون من مکان بعید﴾
 تمثیل لهم فی عدم قبولهم و استماعهم للقرآن بمن ینادی و یصح به من مسافة بعیدة لا یکاد یسمع
 من مثلها الاصوات یعنی مثل ایشان چون کیست که اوزا از مسافة دور و دراز بخواندند
 نه خوانند را بیند و نه آواز اوزا شنود پس اوزا ازان ندا چه تقع رسد

نادی اقبال میگوید که ای ناقابلان • مابسی نزدیک نزدیک و شما بس دور دور
 قال الشیخ سعدی در جامع بملک کلمه چند بر طریق وعظ میگویم باطائفة افسرده و دل مرده
 و راه از عالم صورت بمعنی نبرده دیدم که قسم در نمی گیرد و آتش در هیزم ترایشان اثر نمی
 کنند درین آدم تریة ستوران و آینه داری در محله کوران ولیکن در معنی باز بود و سلسله
 سخن دراز و در بیان این آیت که گفت خدای تعالی و نحن اقرب الیه من جبل الوریث سخن
 بجای رسیده بود که میگویم

دوست نزدیکتر از من نیست • وین محبتر که من از وی دورم
 چه کنم با که توان گفت که او • در کنار من و من مهجورم

من از شرح این سخن مست و فضله قدح در دست که رونده از کنار مجلس گذر کرد و دور آخر
 رواتر کرد نعره چنان زد که دیگران در موافقت او در خروش آمدند و خامان مجلس
 در جوش کفتم سبحان الله دوران باخبر در حضورست و نزدیکان بی بصر دور

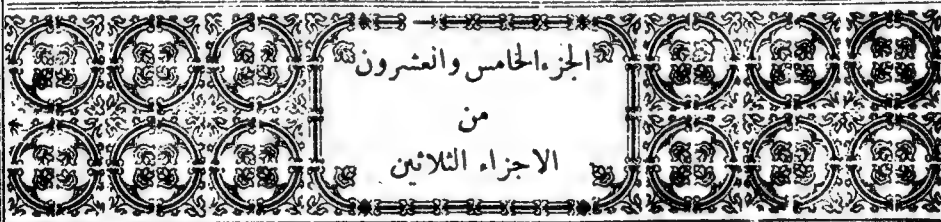
فهم سخن چون نکند مستمع • قوت طبع از منکلم مجوی
 فسحت میدان ارادت بسیار • تا بزند مرد سخن کوی کوی

و عن الضحاک ینادون یوم القيامة باقیح اسمائهم من مکان بعید یعنی یقال یا فاسق یا منافق یا کذا

ويا كذا فيكون ذلك اشد لتوبيخهم و خزيهم وفي التلويحات النجمية اولئك ينادون من مكان بعيد لأن النداء انما يجي من فوق اعلى عليين وهم في اسفل السافلين من الطبيعة الانسانية وهم ابعد البعداء وقال ذوالنور رحمه الله من وقر سمعه وصم عن نداء الحق في الازل لا يسمع نداءه عند اليجاد وان سمعه كان عليه عمى ويكون عن حقائقه بعيدا وذلك انهم نودوا عن بعد ولم يكونوا بالقرب نسأل الله القرب على كل حال ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ﴾ اي وبالله لقد آتينا التوراة فاختلف فيها فمن مصدق لها ومن مكذب وغيرها من بعده بخمسة ائمة عام وهكذا حال قومك في شأن ما آتيناك من القرءان فمن مؤمن به ومن كافر وان كانوا لا يقدررون على تحريره فاناله لحافظون فالاختلاف في شأن الكتب عادة قديمة للامم غير مختص بقومك ففيه نسليه له عليه السلام ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ في حق امتك المكذبة وهي العدة بتأخير عذابهم والقصل بينهم وبين المؤمنين من الخصومة الى يوم القيامة بنحو قوله تعالى بل الساعة موعدهم وقوله تعالى ولكن يؤخروهم الى اجل مسمى ﴿ لقضى ﴾ في الدنيا وحكم ﴿ بينهم ﴾ باستئصال المكذبين كافعل بمكذبي الامم السالفة . يقول الفقيرانما لم يفعل الاستئصال لان نبينا عيه السلام كان نبي الرحمة لان مكة كانت مهاجرا الانبياء والمرسلين ومهبط الملائكة المقربين بانواع رحمة رب العالمين فلو وقع فيها الاستئصال لكانت مثل ديار عاد وثمود ووقعت النفرة لقلوب الناس وقد دعا ابراهيم عليه السلام بقوله فاجعل افقة من الناس تهوى اليهم فمكنا من حكمت ان لا يجعل الحرم المبارك الا من مصارع السوء وان يقيه من نتائج سخطه ﴿ وانهم ﴾ اي كفار قومك ﴿ لفي شك منه ﴾ اي من القرءان ﴿ مررب ﴾ موجب للاضطراب موقع فيه وبالفارسية كاني باضطراب آورده . وتعامه في آخر سورة سبا فارجع والشك عبارة عن تساوى الطرفين ولتردد فيهما من غير ترجيح والوهم ملاحظة الطرف المرجوح وكلاهما تصور لاحكم معه اي لاتصديق معه اصلا ﴿ من ﴾ هرکه ﴿ عمل صالحا ﴾ بان آمن بالكتب وعمل بموجبها ﴿ فلنفسه ﴾ فعمله او ففعله لنفسه لا لغيره ﴿ ومن اساء ﴾ وهرکه بكنند عمل بد والاساءة بدى كردن ﴿ فعلمها ﴾ ضرره لا على غيرها ﴿ وما ربك بظلام للعبيد ﴾ فيفعل هم ما ليس له ان يفعله بل هو العادل المتفضل الذي يجازى كل احد بكسبه وهو اغتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله مبنى على تنزيل ترك اثابة المحسن بعمله او اثابة الغير بعمله و تنزيل التعذيب بغير اساءة او باسقاء غيره منزلة الظلم الذي يستحيل صدوره عنه سبحانه اي هو منزله عن الظلم يقال من ظلم وعلم أنه يظلم فهو ظلام وقال بعضهم اصله وما ربك بظالم ثم نقل مع نفيه الى صيغة المباعدة فكانت المباعدة راجعة الى النفي على معنى أن الظلم منفي عنه نفيا مؤكدا مضاعفا ولو جعل النفي داخلا على صيغة المباعدة بتضعيف ظالم بدون نفيه ثم ادخل عليه النفي اكان المعنى أن تضعيف الظلم منفي عنه تعالى ولا يلزم منه نفيه عن اصله والله تعالى منزله عن الظلم مطلقا ويجوز ان يقال صيغة المباعدة باعتبار كثرة العبيد لا باعتبار كثرة الظلم كما قال تعالى ولا يظلم ربك احدا وفي الحديث القدسي اني حرمت الظلم على نفسي وعلى عبادي ألا فلا تظالموا بفتح التاء اصله تظالموا

والظلم هو التصرف في ملك الغير او تجاوز الحد وهذا محال في حق الله تعالى لان العالم كله ملك وليس فوقه احد محدله حدا ولا يتجاوز عنه فالعنى تقدست وتعاليت عن الظلم وهو ممكن في حق العباد ولكن الله منعهم عنه وفي الحديث من مشى مع ظالم ليعنه وهو يعلم أنه ظالم فقد خرج من الاسلام وفي حديث آخر من مشى خلف ظالم سبع خطوات فقد اجرم قال الله تعالى انا من المجرمين منتقمون وكان من ديدن السلطان بسمرقند الامتحان بنفسه مرات لطلبة مدرسته المرتبة اعالى واواسط وادانى بعد تعيين جماعة كثيرة من العدول غير المدرس للامتحان من الافاضل حذرا من الخيف وكان يعد الخيف في الرتبة بين المستعدين من قيل الكفر في الدين واكثر المستعدين في هذا الزمان على الخذلان والحرمان (قال الصائب) تير بخفى لازم طبع بلند افتاده است باى خود راجون تواند داشتن روشن چراغ . فينبغى للماقل ان يسارع الى الاعمال الصالحة دأتما خصوصا في زمان انتشار الظلم والفساد وغلبة الهوى على النفوس والطباع فان الثبات على الحق في مثل ذلك الوقت افضل واعظم قال ابن الماجشون وهوى الماجشون كان من اهل المدينة وكان مع عمر بن عبدالعزيز في ولايته على المدينة لما خرج روح ابى وضعا على السرير فدخل عليه غاسل فرأى عرقا يتحرك في اسفل قدمه فمكث ثلاثة ايام ثم استوى جالسا وقال استوفى بسويق فأتوا به فشرب فقلناه خبرنا ما رأيت قال عرج بروحى فصعدنى الملك حتى اتى الى السماء الدنيا فاستفتح ففتح له حتى انتهى الى السابعة فقبل له من معك قال الماجشون فقبل لم يؤذن له بعدى من عمره كذا ثم هبط بى فرأيت النبى صلى الله عليه وسلم وابوبكر عن يمينه وعمر عن يساره وعمر بن عبدالعزيز بين يديه فقلت للملك انه لقريب المقعد من رسول الله عليه السلام قال انه عمل بالحق في زمن الجور وانها عملا بالحق في زمن الحق بقومى كه نيكي پسندد خدای

دهد خسرو عادل ونيك راى . جو حواهد كه ويران كند عالمى
كند ملك در پنجه ظالمى . و من الله الامن والسلامة



﴿اليه﴾ تعالى لا الى غيره ﴿يرد علم الساعة﴾ اذا سئل عن القيامة يقال الله يعلم اذ لا يعلمها الا الله فاذا جامت يقضى بين المحسن والمسي بالجنة والنار ﴿وما﴾ نافية ﴿تخرج من ثمرات﴾ من مزينة للتخصيص على الاستفراق فانه قبل دخولها يحتمل نفى الجنس ونفى الوحدة والمعنى بالفارسية ويرون نياد هيچ ميوه ﴿من اكمامها﴾ من اوعيتها يعنى الكفرى قبل أن ينشق وقيل قشرها الاعلى من الجوز واللوز والفسق وغيرها جمع كم بالكسر وهو وعاء الثمرة وغلافها اى ما ينطى الثمرة كأن الكم بالضم ما ينطاليد من القميص ﴿وما تحمل من اتى﴾

وباركيرد هیچ ماده از انسان و سایر حیوانات ﴿ولا تضع﴾ حملها بمكان على وجه الارض ﴿الاعلم﴾ استثناء مفرغ من اعم الاحوال ولم يذكر بتعلق العلم بالتعميم اى وما يحدث شئ من خروج ثمرة ولا حمل حامل ولا وضع واضع ملابسا بشئ من الاشياء الا ملابسا بعلمه المحيط واقعا حسب تعلقه به يعلم وقت خروج الثمرة من اكمامها وعددها وسائر ما يتعلق بها من انها تبلغ اوان النضج او تنسد قبل ونحوه ووقت الحمل وعدد ايامه وساعاته واحواله من الحدايج والتهام والذكورة والانوثة والحسن والقبح وغير ذلك ووقت الوضع وما يتعلق به ولعل ذكر هذه الجمل الثلاث بعد ذكر الساعة لاشتغالها على جواز البعث واحياء الموتى وفي حواشى ابن الشيخ المعنى أن اليه يضاف علم الساعة اى علم وقت وقوع القيامة فاذا سئلت عنه فرد العلم اليه فقل الله اعلم كما يرد اليه علم جميع الحوادث الآتية من الثمار والتبات وغيرها (روى) أن منصورا الدوانقى اهمه مدة عمره فرآى في منامه شخصا اخرج يده من البحر واثار بالاصابع الخمس فاستقى العلماء في ذلك فتأولوه بخمس سنين وبخمس اشهر وبغير ذلك حتى قال ابو حنيفة تأويله ان مفاتيح الغيب خمسة لا يعلمها الا الله وان ما طلبت معرفته لاسبيل لك اليه اخذه ابو حنيفة رحمه الله من قوله عليه السلام مفاتيح الغيب خمسة وتلا قوله تعالى ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس باى ارض تموت . يقول الفقير ظهر من هذا وجه الجمع بين علم الساعة وعلم خروج الثمرات اذ هو داخل في تنزيل الغيث لانه بالغيث والرياح تخرج النباتات وتظهر الثمرات ﴿ويوم يناديهم﴾ اى اذكر يا محمد لقومك يوم يناديهم الله ﴿ابن شركائى﴾ بزعمكم كانص عليه في قوله تعالى ابن شركائى الذين زعمتم وبالفارسية بكا اند انبازان بزعم شما ﴿قالوا آذناك﴾ اى اخبرناك واعلمناك ﴿مامنا﴾ ليست ازما ﴿من شهيد﴾ من احد يشهد لهم بالشركة اذ تبرأنا منهم لما عابنا الحال فيكون السؤال عنهم للتوبيخ والشهيد من الشهادة او مامنا من احد يشهدهم لانهم ضلوا عنهم حيث فهم لا يبصرونهم في ساعة التوبيخ فالشهيد من الشهود قال في حواشى سعدى المقتى والظاهر أنه كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين بل الاشارة بقولهم آذناك الى هذا القول الذى اجابوا به اولا متعمدين للكذب انتهى وفي الارشاد قولهم آذناك املا ان هذا التوبيخ مسبوق بتوبيخ آخر محاب هذا الجواب اولا لان معناه الانشاء لا الاخبار بايدان قد كان انتهى ﴿ووضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل﴾ اى غاب عن المشركين الآلهة التى كانوا يعبدونها من قبل يوم القيامة او ظهر عدم فهمهم فكان حضورهم كخيتهم ﴿وظنوا﴾ اى ايقنوا ﴿مالهم من محيص﴾ مهرب وبالفارسية ويقين دانند كه اذعذاب وعقوبت نيست ايشانرا هیچ كرىز كاهى . من حاص يحيص حيصا محيصا اذا هرب وفي المفردات أصله من قولهم وقع في حيص بصرى اى في شدة وحاص عن الحق يحيص اى حادغه الى شدة ومكروه وفي القاموس حاص عنه عدل وحادوا المحيص المحيد والمعدل والميل والمهرب والظن متعلق عنه بحرف النفي والتعليق ان يوقع بعده ما ينوب عن المفعولين جميعا وفي الآية اشارة الى أن الله تعالى ينادى فيقول ابن شركائى الذين كانوا يرون انهم يخلفون

افعالهم واعمالهم قالوا اذنك مامنا من شهيد يشهد أنه خالق فعله وكوشفوا بأنه لخالق الاله وهم المعتزلة وقد سئل الرستغني عن المناكحة بين اهل السنة وبين اهل الاعتزال فقال لا يجوز كافي مجمع الفتاوى وذلك لأن اهل الاعتزال مشركون قولهم ان العباد خالقون لافعالهم وقد قال تعالى ولا تتكحوا المشركين حتى يؤمنوا اى يوحدا ويقولوا لخالق الاله ولاوجود في الحقيقة الاله وضل عنهم يوم القيامة ما كانوا يدعون من قبل ان له وجودا وزال وبطل (ع) چه كوه غير تو بيند كنى كه غير تو نيست . وايقنوا مابهم من مهرب الى الله عند قيام الساعة بتجلى صفة التهانرية ولو كانوا ارباب اللطف في الدنيا لالوا لطفه في العقبى فعلى العاقل ان يهرب ويضر الى الله تعالى كاقول ففروا الى الله فاذا فر الى انس به والانس لا يخاف من قهر الانيس اذهو على الملاطفة معه على كل حال قال ذوالنون المصرى قدس سره ركنامره في مركب وركب معاشاب صبيح وجهه مشرق فلما توسطنا فقد صاحب المركب كيسافيه مال ففتش كل من في المركب فلما وصلوا الى الشاب ليفتشوه وثب وثبة من المركب حتى جلس على امواج البحر وقام له الموج على مثال السرير ونحن ننظر اليه من المركب وقال يا مولاي ان هولاء اتهموني وانى اقسم عليك يا حبيب قلبي ان تأمر كل دابة في هذا المكان ان تخرج رأسها وفي افواهها جواهر قال ذوالنون فاتم كلامه حتى رأينا دواب البحر امام المركب قد اخرجت رؤوسها وفي فم كل واحدة منها جوهرة تلالا وتلمع ثم وثب الشاب من الموج الى البحر وجعل يتختر على وجه الماء ويقول اياك نعبد واياك نستعين حتى غاب عن بصرى فحماني هذا على السياحة وذكرت قوله عليه السلام لا يزال في امتي ثلاثون قلوبهم على قلب ابراهيم خليل الرحمن وكلمات منهم واحد ابدل الله مكانه واحدا ظهر من هذه الحكاية أن الله تعالى تجلى لذلك الشاب بصفة اللطف فسلم من قهر البحر وذلك لتحقيقه بحقيقة قوله اياك نعبد فانه ان اختصاص العبادة يحصل اختصاص التوحيد وبالتوحيد الحقاني يزول كل ما كان من طريق القهر لأن من قهر وجوده لا يقهر مرة اخرى ولما شاهد ذوالنون هذه الحال من الشاب لانها حال تنافي حال اهل الدنيا (كقال الشيخ المغربي)

هيچ کس کرچه زحالی نیست خالی درجهان . لیکن این خالی که ماراهست خالی دیگر است سلك طريق اللطف وساح في الارض حتى وصل الى اللطيف الخير ﴿ لايسم الانسان ﴾ اى لايميل ولا يضجر وبالفارسية ملول نمیشود كافر . فهذا وصف للجنس بوصف غالب افراده لما أن اليأس من رحمة الله لايتأتى الا من الكافر وسيصرح به ﴿ من دعاء الخير ﴾ اى من دعائه الخير وطابه السعة في النعمة واسباب المعيشة فحذف الفاعل واضيف الى المفعول والمعنى أن الانسان في حال اقبال الخير اليه لاينتهى الى درجة الاويطلب الزيادة عليها ولايميل من طلبها ابدا وفيه اشارة الى أن الانسان مجبول على طلب الخير بحيث لا تنطرق اليه السامة فهذه الخصلة تبلغ من بلغ رتبة خير البرية وبها بلغ من بلغ دركة شر البرية وذلك لانه لما خلق لحل الامانة التي اشفق منها البرية وابين ان يحملها وهي عبارة عن الفيض الالهي بلا واسطة وذلك فيض لانها له فاجملها احتاج الانسان الى طلب غير متناه فطلب بعضهم هذا الطلب

في تحصيل الدنيا وزينتها وشهواتها واستيفاء لذاتها فاسم من الطلب وصار شر البرية (قال الحافظ)
تاكي غم دنيای دنی ای دل دانا • حیفت زخوبی که شود عاشق زشتی

﴿وان مسه الشر﴾ ای العسر والضيق ﴿فیؤس قنوط﴾ ای یبالغ فی قطع الرجاء من فضل الله ورحمته وبالفارسية واكر برسد ویرابدی چون تشکی وتنكدستی ویماری بس نو میدست از راحت امید برنده از رحمت • والقنوط عبارة عن یأس مفرط يظهر اثره فی الشخص فی تضال وينكسر فهذا ظهر الفرق بين اليأس والقنوط وفي التأويلات النجمية وان مشه الشر وهو فطامه عن مألوفات نفسه وهواه فيؤوس قنوط لا يرجو زوال البلاء والمحن لعدم علمه بربه وانسداد الطريق على قلبه في الرجوع الى الله ليدفع عنه ذلك (قال الحافظ)
سروش عالم غیم بشارتی خوش داد • که کس همیشه بکیتی دژم نخواهد ماند




وفيه اشارة الى أن الانسان لا يدعو عاراً بربه طاعة له بل لتحصيل مراده واربه ولهذا وقع في ورطة الفرار واليأس عند ظهور اليأس ﴿ولئن اذقناه رحمة منا﴾ من عندنا ﴿من بعد ضراء مسته﴾ اي اصابته وذلك بتفريج تلك الضراء عنه كالمرض والضيق بالرحمة بالصحة والسعة ﴿ليقولن هذا﴾ الخير ﴿لي﴾ اي حتى وصل الي لا نتي استحققه لمالي من الفضل وعمل البر فاللام للاستحقاق اولى لا لغيري فلا يزول عني ابدا فاللام للاختصاص فيكده اخبارا عن لازم الاستحقاق لا عن نفسه كافي الوجه الاول ومعنى الدوام استמיד من لام الاختصاص لأن ما يختص باحد الظاهر انه لا يزول عنه فذلك المسكين لم ير فضل الله وتوفيقه فادعى الاستحقاق في الصورة الاولى واشتغل بالنعمة عن المنعم وجهل أن الله تعالى اعطاه ليلوه ايشكرام يكفر فلو اراد لقطعها منه وذلك في الصورة الثانية ﴿وما ظن الساعة قائمة﴾ اي تقوم وتحضر وتكون فيما سيأتي كما يزعم محمد ﴿ولئن رجعت﴾ رددت ﴿الى ربي﴾ على تقدير قيامها وبعثت وهو الذي ارادوا بقولهم ان نظن الاظنا فلا يخالف وما ظن الساعة قائمة لأن المراد الظن منه الكامل ﴿ان لي عنده للحسن﴾ وهو جواب القسم لسبقه الشرطية اي للحالة الحسنى من الكرامة يعني استحقاق من مرعمت وكرمت را ثاب است خواه در دنیا خواه در عقباً (ع)

زهی تصور باطل زهی خیال محال

اعتقد أن ما اصابه من نعم الدنيا لاستحقاقه لها وان نعم الآخرة كذلك لأن سبب الاعطاء متحقق في الآخرة ايضا وهو استحقاقه اياها فاقاس امر الآخرة على امر الدنيا بالوهم المحض والامنية الكاذبة وعن بعضهم للكافر أميتان يقول في الدنيا ولئن رجعت الخ وفي الآخرة ياليتني كنت ترابا وهي حكدام ازين معنى وجودي نخواهد كرفت • وعن بعض اهل التفسير ان لي عنده للحسن اي الجنة يقول ذلك استهزاء ﴿فلننبئن الذين كفروا بما عملوا﴾ اي لنعلمنهم بحقيقة اعمالهم حين اظهرناها بصورها الحقيقية فيرون انها مقايح يهان عليها لا محاسن يكرم عليها ﴿ولنذيقهم من عذاب غليظ﴾ لا يعرف كنهه ولا يمكنهم التفصلي منه كأنه لغلظه يحيط بجميع جهاهم وقد كان معذبا في الدنيا بعذاب

الطرد والبعد ولكن لما لم يجد ذوق العذاب وألمه اذاقه الله تعد انتباهه من نومة غفلته اى بعد الموت لقول على كرم الله وجهه الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا وفي بحر العلوم غليظ اى شديد او عظيم ومن ابتدآئيه اوبىانية والمبين محذوف كأنه قيل ولذيقهم عذابا مهينا من عذاب كبير بدل ما اعتقدوه لانفسهم من الاكرام والاعزاز من الله تعالى . يقول الفقير يجوز ان يقال وصف العذاب بالغلظة لغلظة بدن المعبذب به قال حضرة الشيخ صدالدين القنوى قدس سره الغالب على الاشقياء خواص التركيب ولكثافة كما اشار اليه عليه السلام بقوله ان غلظ جلد الكافر يوم القيامة مسيرة ثلاثة ايام وكان به الحق على ذلك بقوله كلا ان كتاب الفجار لى سجين وهو العالم السفلى المضاف الى اليد المسماة بالقبضة وبالشمال ايضا وقال فى اصحاب البمين كلا ان كتاب الابرار لى عليين وهذا مثل قوله والسموات مطويات بيمينه والسر فى أن الابرار وكتابهم فى عليين هو ان اجزاء نشأتهم الكثيفة وقواهم الطبيعية المزاجية تجوهرت وزكت واستحالت بالتقديس والتزكية الحاصلين بالعلم والعمل والتحلية بالصفات المحمودة والاخلاق السنية قوى وصفات ملكية ثابتة زكية ذاتية لنفوسهم المطمئنة كما اخبر الحق عن ذلك بقوله فى بيان احوال النفوس قد افلح من زكاها وكما اشار اليه عليه السلام فى دعائه اللهم آت نفسى تقواها وزكها أنت خير من زكاها والحال فى الاشقياء بعكس ذلك فان قواهم وصفاتهم الروحانية لما استهلكت فى القوى الطبيعية المتصفة باحكام اعتقاداتهم وظنونهم الفاسدة وافعالهم الرديئة واخلقهم المذمومة زمان بقائهم السنين الكثيرة فى هذه النشأة وهذه الدار ركبها الحق فى النشأة الحشرية بحيث يحصل منها ما يقتضى ان يكون غلظ جلد بدن احدهم مسيرة ثلاثة ايام عكس ما نهت عليه من حال الابرار ولهذا ورد فى شأن النشأة الجنانية أن اصحابها يظهرون فى الوقت الواحد فى الصور المتعددة منعمين فى كل طائفة من اهلهم متقلبين فيما اشتها من الصور وليس هذا الامن اجل ما ذكرنا من استهلاك اجزاء نشأتهم الكثيفة فى لطائف جواهرها وانصباغها بصفاتهما وغلبة خواص نفوسهم وقواهم الروحانية على قوى امرجنهم الطبيعية فصاروا كاللائكة يظهرون فيما شاؤا من الصور

بال بكشا وصفيراز شجر طوبى زن . حيف باشد جوتو مرغى كه اسير قفسى

و اذا انعمنا على الانسان اعرض  اى عن الشكر على انعامه وهذا نوع آخر من طغيان الكافر اذا اصابه الله بنعمة ابطرته النعمة وكأنه لم يلق شدة قط فنسى المنعم وكفر بنعمته بترك الشكر  ونأى بجانبه  النأى دور شدن . ويعدى بنفسه وبعن كافى تاج المصادر اى تباعد بكنيته عن الشكر لاجنبائه فقط ولم يمل الى الشكر والطاعة تكبرا وتعظما فاجانب مجاز عن النفس كافى قوله تعالى فى جنب الله ويجوز ان يراد به عطفه فيكون على حقيقة وعبرة عن الانحراف والازورار لأن نأى الجانب عن الشكر يستلزم الانحراف عنه كما قالوا نأى عطفه وتولى بركنه قالوا للتعدية وفى التأويلات النجمية اذا خلت الى الطبيعة الانسانية وهى الظلومية والجهولية لا يميز بين العطاء والبلاء فكثير مما يتوهمه عطاء وهو مكرو استدراج هو يسديمه وكثير مما هو فضل فى قيمة وعطاء فى الشر وهو يظنه بلاء فيكرهه بل اذا انعمنا

عليه صاحبه بالبطر واذا ابليناه قابله بالضرر بل واذا انعمنا عليه اعجب بنفسه فتكبر غتالا في زهوه لا يشكر ربه ولا يذكر فضله ويستغل بالنعمة عن المنم ويتباعد عن بساط طاعته فكالمستغنى عنهم على وجهه (قال الحافظ)

ببال وبرمرو ازرمه كه تير بر تاني . هوا كرفت زمانى ولى بخاك نشست

﴿واذا مسه الشر﴾ اى اذا مس هذا الانسان المعرض المتكبر جنس الشر كالبلاء والحنة وانما جيء بلفظ الماضى واذا لأن المراد الشر المطلق الذى حصوله مقطوع به ﴿فدودماء عريض﴾ اى فهو ذو دعاء كثير كما يقال اشال فلان الكلام والدعاء واعرض اى اكثر فهو مستعار بماله عرس متسع للاشعار بكثرة فان العريض يكون ذا اجزاء كثيرة وامتداد فعنى الاتساع يؤخذ من تنكير عريض فانه يدل على التعظيم ومعنى الامتداد يؤخذ من معنى الطول اللازم للعرض وهو اى عريض ابلغ من طويل اذ الطول اطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك اى متسعا فطاطك بطوله ولمن شأن بعض غير البعض الذى حكى عنه الياش والقنوط اذ الياش والقنوط يتنافيان الدعاء لانه فرع الطمع والرجاء او شأن الكل فى بعض الاوقات وقيل قنوط من الصنم دعاء الله او قنوط بالقلب دعاء باللسان ﴿قل ارايتم﴾ اى اخبرونى لأن الرؤية سبب للاخبار ﴿ان كان﴾ اى القراء ان ﴿من عند الله﴾ ثم كفىتم به ﴿من غير نظر واتباع دليل مع تعاضد موجبات الايمان به﴾ من ﴿استفهام﴾ اضل ممن هو فى شقاق بعيد ﴿اى من اضل منكم فوضع الموصول موضع الضمير شرحا لحالهم وتعليل لمزيد ضلالهم وخلافهم بانه لكونهم فى شقاق بعيد فان من كفر بما نزل من عند الله بان قال اساطير الاولين ونحوه فقد كان مشاقا لله اى معاديا ومخالفا خلافا بعيدا عن الوفاق ومعاداة بعيدة عن الموالاته ولاشك ان من كان كذا فهو فى غاية الضلال وفى الاية اشارة الى أن كل بلاء وعناء ونعمة ورحمة ومضرة ومسرة ينزل بالعبد فهو من عند الله فان استقبله بالتسليم والرضى صابرا شاكر للمولى فى الشدة والرخاء والسرآء والضرآء فهو من المهتدين المقربين وان استقبله بالكفر والجزع بالخذلان فهو من الاشقياء المبعدين المضلين وفى الحديث القدسى اذا وجهت الى عبد من عبيدى مصيبة فى بدنه او ماله او ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحيت منه يوم القيامة ان انصب له ميزانا وانشر له ديوانا وفى الحديث اذا احب الله عبدا ابتلاه اذا احبه حباشديدا افتناه فان صبر ورضى اجتبه قيل يا رسول الله وما افتناؤه قال ان لا يبقى له مالا ولا ولدا قال بعض الكبار النعمة توجب الاعراض كما قال الله تعالى واذا انعمنا على الانسان ارح ولس الضر يوجب الاقبال على الله كما قال الله تعالى واذا مسه الشر ارح قاله تعالى رحيم على العبد يدفع النعمة والصحة عنه لانهما مظنة الاعراض والبلاء واللواء كاللهب للذهب فالبلاء كالنار فكما أن النار لا تبقى من الحطب شيأ الا واهرقته فكذا البلاء لا يبقى من ضر الوجود شيأ فالطريق الى الله عز بادة الحنة اقرب من نجاة المنحة اذ الانبياء والاولياء جاؤا وذهبوا من طريق البلاء وقد ثبت أن النار لا ترتفع من الدنيا ابداف كيف يؤمل العاقل الراحة فى الدنيا فهمى دار محنة وقد ورد الدنيا سجن المؤمن فالمؤمن لا يستريح فى الدنيا ولا يخلو من قلة او غلة او ذلة وبه راحة عظمى فى الآخرة ولللكافر خاسر فى الدنيا والآخرة فعلى العبد ان يمضى على الصراط السوى

ويخاف من الزلق ومن مكر الله تعالى (قال لحافظ)

جه جای من که بلغزد سپهر شعبده باز • ازین حیل که در انبانه بهانه یست
﴿سفرهم﴾ زود باشد که بنمای ایشانرا یعنی کفار قریش را ﴿آیاتنا﴾ الدالة على حقيقة
القرءان وكونه من عند الله ﴿في الآفاق﴾ جمع افق وهي الناحية من نواحي الارض وكذا
آفاق السماء نواحيها واطرافها والآفاق ما خرج عنك وهو العالم الكبير من الفرش الى العرش
والانفس ما دخل فيك وهو العالم الصغير وهو كل انسان بافراده والمراد بالآيات الآفاية
ما خبرهم النبي عليه السلام من الحوادث الآتية كغلبة الروم على فارس في بضع سنين وآثار
النوازل الماضية الموافقة لما هو المضبوط المقرر عند اصحاب التاريخ والحال انه عليه السلام
امى لم يقرأ ولم يكتب ولم يحاط احد او مايسر الله له ولخلفائه من الفتوح والظهور على آفاق
الدنيا والاستيلاء على بلاد المشارق والمغرب على وجه خارق للعادة اذ لم يتيسر امثالها لاحد
من خلفاء الارض قبلهم ﴿وفي انفسهم﴾ هو ماظهر فياين اهل مكة من القحط والخوف
وماحل بهم يوم بدر ويوم الفتح من القتل والمقهورية ولم ينقل اليها أن مكة فتحت على يد
احد قبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا قتل اهلها واسرهم وقيل في الآفاق
اى في اقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم وما يترتب عليهما من الليل والنهار
والاضواء والظلال والظلمات ومن النبات والاشجار والأنهار وفي انفسهم من لطيف الصنعة
وبديع الحكمة في تكوين الاجنة في ظلمات الارحام وحدث الاعضاء العجيبة والتراكيب
الغريبة كقوله تعالى وفي انفسكم افلا تبصرون واعتذر بان معنى السين مع أن اراءة تلك
الآيات قد حصلت قبل ذلك انه تعالى سيطلمهموم على تلك لايات زمانا فزمانا ويزيدهم وقوفا على
حقائقها يوما فيوما قلوبوا الآفاق هو العالم الكبير والانفس هو العالم الصغير • وهرچه از دلائل
قدرت در عالم كبر است نمودار آن عالم صغير است و تزعم انك جرم صغير وفك انطوى العالم الاكبر
جميع آنچه در عالم است مفصلا در نشأت انسان است مجلا بل انسان عالم صغير عالم مجملست از روى
صورت وعالم انسان كبر اما از روى قدرت مرتبة انسان كبر است وعالم انسان صغير
اى آنكه تر است ملك اسكندر وجم • از حرص مپاش در پی یم درم
عالم همه در تست وليكن از جهل • بنداشته تو خویش را در عالم
فجسم الانسان كالعرش ونفسه كالكرسى وقلبه كالبيت المعمور واللطائف القلبية كالجنان والقوى
الروحانية كاللائكة والعينان والاذنان والمنخران والسيلان والنديان والسرة والفم كالبروج
الاثني عشر والقوة الباصرة والسامعة والذاتة والشامة واللامسة والناطقة والعاقلة كالكواكب
السبعة السيارة وكما أن رئاسة الكواكب بالشمس والقمر واحد هما يستمد من الآخر
فكذلك رئاسة القوى بالعقل والنطق وهو اى انطق مستمد من العقل وكما أن في العالم
الكبير ستين وثلاثمائة يوم فكذا في الانسان ستون وثلاثمائة مفصل وكما أن للقمر ثمانية
وعشرين منزلا يدور فيها في كل شهر فكذا في الفم ثمانية وعشرون مخرجا للحروف وكما
أن القمر يظهر في خمس عشرة ليلة ويخفى في الباقي كذلك التنوين والنون الساكنة

در كوش كرده خلقه فرمان پذيرتست . خاك و هوا و آتش و آب روان همه
 ﴿حتى يتبين لهم﴾ . بذلك ﴿وانه الحق﴾ اى القراء آن او الرسول فالقصر المستفاد من
 تعريف المسند حقيقى ادعائى او الله او التوحيد فالقصر اضافى تحقيقى اى لا الشركاء ولا التشريك
 والضائر فى سزيمهم وفى انفسهم ولهم للمشارفين على الاهتداء منهم اوللجميع على أنه من
 وصف الكل بوصف البعض كفى حواشى سعدى المقتى . وجمعى ضمير راعايد با دميان دارند
 يعنى بنام مردمانرا دلائل آفاقى وآيات انفسى . فعبارة الآية مقام التوحيد و اشارتها
 مقام التجريد والتفريد و ظهور الحق فى مظاهر الآفاق والانفس وتبينه بآيات توحيده المرتبه
 فيها توحيد واستقطاع التوحيد الموحد عن الالتفات الى الآفاق تجريد . وعن النظر الى
 الانفس تفريد لكن هذا التوحيد والتجريد والتفريد كوني لا الهى لانه باعتبار ظهور
 الحق فى المظاهر الكونية دون الالهية ففوقها توحيد وتجريد وتفريد الهى باعتبار ظهور
 الحق فى مظاهر الالهية من مراتب التعينات الذاتية والاسماء والصفات والافعال والكونى
 من الالهى بمنزلة الظاهر من الباطن فمرتبة التعين ذاتيا اولا وصفاتا ثانيا وافعالا ثالثا مرتبة
 التوحيد ومرتبة اللاتعين الذى فوق التعين مطلقا مرتبة التجريد ومرتبة الجامعة بين المرتبتين
 مرتبة التفريد اذ الفرد الحقيقى الاولى جمعة المراتب الثلاث مطلقا وجميع العلوم والاعمال
 والآثار جمالية اوجلالية شؤونات ذاتية مستجبة فى غيب الذات اولا وصور واعيان علمية
 ثابتة فى عرصه العلم ثانيا وحقائق موجودات عينية متحققة فى عرصه العين ولهذا التحقق
 العيني والوجود الخارجى خلق الله الانفس والآفاق والسموات والارضين والملائكة الاعلى
 والاسفل حتى يكون المعلوم مرئيا ومشاهدا ويتم الامر الالهى الجمالى والجلالى والكمالى
 ويكمل مطلقا بالوجود العيني الخارجى حكمه الازلى الابدى جلاء واستجلاء سر بحربى
 كراز اموج بر صحرانهاد . كنج غنجي آشكارا شد هان آمد بديد ﴿اولم يكف ربك﴾ استئناف
 وارد لتوخيخهم على ترددهم فى شأن القراء وعنادهم المحوج الى ارادة الآيات وعدم
 اكتفائهم باخباره تعالى والهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام والباء
 مزيدة للتأكيد اى ألم يغن ولم يكف ربك ﴿وانه على كل شئ شهيد﴾ بذل منه اى الم
 يفهم عن ارادة الآيات الموعودة المينة لحقية القراء أن ولم يكفهم فى ذلك انه تعالى شهيد على
 جميع الاشياء وقد اخبر بانه من عنده فعدم الكفاية معتبر بالنسبة اليهم كما يصير حقه قوله تعالى
 ﴿الا﴾ كلمة تنبيه ﴿انهم﴾ اى كفار مكة ﴿فى مرية﴾ شك عظيم وشبهة شديدة ﴿من
 لقاء ربهم﴾ بالبعث والجزاء فانهم استبعدوا احياء الموتى بعد ما تفرقت اجزاؤهم وتبددت
 اعضاؤهم وفيه اشارة الى أن الشك احاط بجميع جوانبهم احاطة الطرف بالمظروف لاخلاص
 لهم منهم مسترون دأثمون فيه ﴿الا انه بكل شئ محيط﴾ الاحاطة ادراك الشئ بكماله
 اى عالم بجميع الاشياء جلها وتفاصيلها وظواهرها وبواطنها فلا يخفى غيبه خافية منهم وهو
 مجازهم على كفرهم ومرتبتهم لاحالة ومرجع تأكيد العلم الى تأكيد الوعيد
 علم بى جهل وقد رت بى عجز . خاص مر حضرت الهى راست

هرجه باید در انفس و آفاق • کند از حکم پادشاهی راست
واحاطة الله سبحانه وتعالى عند العارفين بالموجودات كلها عبارة عن تجليه بصور الموجودات
فهو سبحانه باحدية جميع اسمائه سارفي الموجودات كلها ذاتا وحياة وعلمها وقدرة الى غير
ذلك من الصفات والمراد باحاطته تعالى هذه السراية ولا يعزب عنه ذرة في السموات والارض
وكل ما يعزب يلحق بالعدم وقلوا هذه الاحاطة ليست كاحاطة الظرف بالمظروف ولا كاحاطة
الكل باجزائه ولا كاحاطة الكلي بجزئياته بل كاحاطة الملزوم بلازمه فان التعينات اللاحقة
لذاته المطلقة انما هي لوازم له بواسطة اوبغير واسطة وبشرط اوبغير بشرط ولا تقدر كثرة اللوازم في
وحدة الملزوم ولا تنافها والله اعلم بالحقائق واعلم ان الاشياء كلها قد اتفقت على الشهادة بوحدة خالقها و
انه مظهرها من كتم العدم والمظهر لا يفارق المظهر في معرفة ارباب البصائر فسيحان من
هو عند كل شئ ومعه وقبله ومن ههنا قال بعضهم مارأيت شيا الا ورأيت الله معه وقال بعضهم
مارأيت شيا الا ورأيت الله بعده وقال بعضهم مارأيت شيا الا ورأيت الله قبله فهم من يرى
الاشياء ومنهم من يراه بالاشياء والى الاول الاشارة بقوله اولم يكف بربك انه على كل
شئ شهيد والى الثاني بقوله سترهم آياتنا في الآفاق فالاول صاحب مشاهدة ودرجة الصديقين
والثاني صاحب استدلال ودرجة العلماء الراسخين فمابعد هذا الادرجة الغافلين المحجوبين
وفي الآيات اشارات منها ان الحق لا يرون الآيات الا بآراء الله اياهم ومنها أن الله تعالى
خلق الآفاق ونفس الانسان مظهر آياته ومنها أنه ليس للآفاق شئو وعلى الآيات وعلى مظهرتها
للآيات بخلاف الانسان ومنها أن نفس الانسان مرءة متعددة لمظهرية جميع آيات الله ومظهرتها بآراء
الحق تعالى بحيث يتبين له أنه الحق ويبين لغيره أنه الحق ومنها أن العوام يتبين لهم باختلاف
الليل والنهار والاحداث التي تجري في احوال العالم واختلاف الاحوال التي تجري عليهم
من الطفولية الى الشيخوخة واختلاف احكام الاعيان مع اختلاف جواهرها في التجانس
وهذه هي آيات حدوث العالم واقتفاء المحدث بصفاته ومنها أن الخواص يتبين لهم ببصائر
قلوبهم من شواهد الحق واختلاف الاحوال في القبض والبسط والجمع والفرق والحجب
والجذب والستر والتجلي والكشف والبراهين وانوار الغيب وما يجدونه من حقائق
معاملاتهم ومنازلاتهم بآراء الحق تعالى ومنها أن اخص الخواص يتبين لهم بالخروج من
ظلمات حجب الانسانية الى نور الحضرة الربانية بتجلي صفات الجمال والجلال وكشف القناع
الحقيقي عن العين والعيان ولهذا قال اولم يكف بربك اى بآراء آياته وتعرف ذاته وصفاته
بكشف القناع ورفع الاسارانه على كل شئ شهيد لا يغيب عن قهره شئ وبقوله ألا انهم
في مرية من لقاء ربهم يشك الى أن اهل الصورة لقي شك من تجويز ما يكشف به اهل
الحقيقة من انواع المشاهدات والمعانيات الا انه بكل شئ محيط وهو قادر على التجلي لكل
شئ كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تجلى الله لشئ خضع له

تمت سورة حم السجدة في العشر العاشر من العشر الاول من صفر الحير

من سنة ثلاث عشرة ومائة والف

سورة حم عسق وتسمى سورة الثوري مكية وهي ثلاث وخمسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿حم عسق﴾ اسمان للسورة ولذلك فصل بينهما في الكتابة وعد آيتين بخلاف كهيمص والمنص والمرفأ آية واحدة وان اسما واحد او آية واحدة فالفصل لطابق سائر الحواميم وفي القاموس آل حاميم وذوات حاميم السور المفتحة بها ولا تقل حواميم وقد جاء في شعر وهو اسم الله الاعظم او قسم او حروف الرحمن مقطعة وتماه الرون انتهى روى الطبري أنه جاء رجل الى ابن عباس رضي الله عنهما وعنده حذيفة الباني رضي الله عنه فسأله عن تفسير حم عسق فأطرق وأعرض عنه حتى أعاد عليه ثلاثا فأعرض فقال له حذيفة أنا أنبئك بها قد عرفت لم كرهها وتركها نزلت في رجل من اهل بيته يقال له عبدالله او عبدالله ينزل على نهر من انهار المشرق فيبنى عليه مدينتين يشق النهر بينهما شقا فاذا اراد الله زوال ملكهم وانقطاع دولهم ينزل على احداهما نارا ليل لا تصبح سوداء مظلمة قد احترقت كأنها لم تكن مكانها وتصبح صاحبها سالمة متعجبة كيف افلتت فما هو الابيض يومها حتى يجتمع فيها كل جبار عند منهم اى من اهل المدينتين ثم يخسف الله بها وبهم جميعا في الالة القابلة فذلك قوله تعالى حم عسق اى عزيمة من عزيمات الله وقته حم اى قضى وقدر عدلانه سيكون واقما في هاتين المدينتين ونظير هذا التفسير ما روى جرير بن عبدالله البجلي رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تبني مدينتان بين دخلة ودجيل وقطربل والصرارة يجتمع فيهما جبابرة الارض يحبي اليهما الخزان يخسف بهما وفي رواية باهلهما فلهما امرع ذهبا في الارض من الوند الحديد في الارض الرخوة قوله دخلة بالخاء المعجمة على وزن حمزة قرية كثيرة التمر ودجيل بالجيم كزبير شعب من دجلة نهر بغداد وقطربل بالضم وتشديد الباء الموحدة او تخفيفها موضعان احدهما بالعراق ينسب اليه الخمر والصرارة بالفتح نهر بالعراق وقال الضحاك قضى عذاب سيكون واقما وارجو ان يكون قدمضى يوم بدرو ذكر العلبي والقشيري أن النبي عليه السلام لما نزلت هذه الآية عرف الكآبة في وجهه اى اثر الحزن والملاة فقبل يا رسول الله ما احزنك قال اخبرت ببلايا تنزل بامى من خسف ومسخ وبار تحشرهم وريح قد فقههم في البحر وآيات متابعات متصلات بنزول عيسى وخروج الدجال . كفته اند حارفت وميم مهلكة وعين عذاب وسين مسخ وقاف قذف وتعلبي كويد ابن عباس رضي الله عنهما حم عسق خواندى وكفتى على رضي الله عنه فتها را باين دولفظ دانست . وروى عن على رضي عنه أنه كان يستفيد علم الفتن والحروب من هذه الحروف التى في اوائل السور وقال شهر بن حوشب حم عسق حرب يذل فيها العزيز ويمز فيها الدليل من قريش ثم تفضى الى العرب الى العجم ثم هى متصلة الى خروج الدجال . يقول الفقير الفتن المتصلة بخروج الدجال بعضها قدمضى وبعضها سيقع فيما بين المائتين بعد الالف دل عليه حم وهو ثمان واربعون والمين وهو سبعون والسين وهو ستون والقاف وهو مائة لانه

قد صرح أن الدجال متأخر عن المهدي وإن المهدي يخرج على رأس المائة الثالثة أو على أربعة ومائتين فيقع قبيل ظهور المهدي الطامات الكبرى وقال عطاء الحاء حرب وهو موت ذريع في الناس وفي الحيوان حتى يبيدهم ويفنيهم والميم تحويل ملك من قوم إلى قوم والعين عدو لقريش يقصدهم ثم ترجع إليهم الدولة لحرمة البيت والسين هو استئصال بالسين كسنى يوسف عليه السلام وسي يكون فيهم والقاف قدرة الله نافذة في ملكوت الأرض لا يخرجون من قدرة الله وهي نافذة فيهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما الحاء حكم الله والميم ملك الله والعين علو الله والسين سأل الله والقاف قدرة الله أقسم الله بها فكأنه يقول فيحكى وملكى وعلوى وسنأى وقدرتى لا أعذب عبد أقال لا اله الا الله مخلصا فلقبني بها ومعناه على ما قال أبو الليث في تفسيره لا يعذبه عذابا دأبما خلدا وفي الحديث افتتحوا صيانتكم لا اله الا الله ولقنوا امواتكم لا اله الا الله والحكمة في ذلك أن حال الصبيان حال حسن لاغل ولاغش في قلوبهم وحال الموتى حال الاضطراب فاذا قلتم في اول ما يجرى عليكم القلم وآخر ما يحجب عليكم القلم فعسى الله أن يتجاوز ما بين ذلك ويقال الحاء من الرحمن والميم من المجيد والعين من العليم والسين من القدوس والقاف من القاهر ويقال الحاء حلمه والميم مجده والعين عظمته والسين سناءه والقاف قدرته ويقال ان القاف اسم لجليل يحيط بالدينا . دركشف اسرار آورده كه اين حروف ايمائست بان عطاي كه حق سبحانه وتعالى بحضرت رسالت ارزاني داشت حاء حوض مورد اوست يعنى حوض كوثر كه تشنه لبان امت را نازان سيراب كردانند وميم ملك محمود او كه از مشرق تا مغرب بتصرف امت اودر آيدو عين عز موجود او كه اغرضه اشيا نزد حق سبحانه بوده وسين سناء مشهود او كه مرتبة هيچكس برتبه رفعت او همه نرسيد وقاف مقام محمود او كه در شب معراج درجه او ادا ناست ودر روز ميامت شفاعت كبرى

مقام تو محمود و نامت محمد . بدین سان مقامی و نامی که دارد

وفي التأويلات النجمة يشير الى القسم بحاء حبه وميم محبوبه محمد وعين عشقه على سيدة وقاف قربه الى سيدة بكمال لا يبلغه احد من خلقه . يقول الفقير الحاء هو الحجر الاسود والميم مقام ابرهم والعين عين زمزم والسين والقاف سقياها فن استلم الحجر الاسود سادسيادة معنوية ومن صلى خلف المقام اكرم الله بالحلة ومن دعا عند زمزم اجابه الله ومن شرب من زمزم سقاء الله شرابا طهورا لا يبقى فيه وجعا ولا مرضا وكذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم الكاف في حيز النصب على أنه مفعول ليوحي والجلالة قاعله اى مثل ما في هذه السورة من المعاني يوحى الله العزيز الحكيم اليك في سائر السور والى من قبلك من الرسل في كتبهم على ان مناط المائدة هو الدعوة الى التوحيد والارشاد الى الحق وما فيه صلاح العباد في المعاش والمعاد ويجوز ان يكون الكاف في حيز النصب على انه نعت لمصدر مؤكد ليوحي اى مثل ايماء هذه السورة يوحى الله العزيز الحكيم اليك عند ايماء سائر السور والى سائر الرسل عند ايماء كتبهم اليهم لا ايماء مقاييرا على أن مدار المثلية كونه بواسطة الملك وانما ذكر بلفظ المضارع مع أن مقتضى المقام ان يذكر بلفظ الماضي ضرورة ان الوحي الى الذين من قبله

قدمضى دلالة على استمرار الوحي وتجده وقتا فوقتا وان اجماع مثله عادته تعالى ويجوز ان يكون ايذا ان الماضى والمستقبل بالنسبة اليه تعالى واحد كافي الكواشى والعزير الحكيم صفتان مقررتان لعلوشان الوحي به لانه اثر من اتصف بكمال القدرة والعلم ﴿له ما فى السوات وما فى الارض﴾ اى ان الله تعالى يختص به جميع ما فى العوالم العلوية والسفلية خلقا وملكا وعلماء ﴿وهو العلى﴾ الشان ﴿العظيم﴾ الملك والقدرة والحكمة او هو العلى اى المرتفع عن مدارك العقول اذ ليس كذاته ذات ولا كصفاته صفات ولا كاسمه اسم ولا كفعله فعل وهو العظيم الذى يصغر عند ذكره وصف كل شئ سواء والعظيم من العباد الانبياء والعلماء الوارثون لهم فالتبى عظيم فى حق امته والشيخ عظيم فى حق مریده والاستاذ فى حق تلميذه وانما العظيم المطلق هو الله تعالى ﴿تكاد السموات﴾ تزيدك شدة آسمانها ﴿يتفطرن﴾ التفطر شكافه شذن . واصل الفطر الشق طولا اى يتشققن من عظمة الله وخشيته واجلاله كقوله تعالى لوا نزلنا هذا القرءان على جبل لرأيت خاشعا متصدعا من خشية الله ﴿من فرقهن﴾ اى يتبدى التفطر من جهنم الفوقانية الى جهنم التحتانية وتخصيصها لما ان اعظم الآيات وادلها على العظمة والجلال من تلك الجهة من العرش والكرسى وصفوف الملائكة المرتجة بالتسيخ والتحميد والتكبير والتهليك حول العرش وما لا يعلم كنهه الا الله من آثار الملكوت العظمى فكان المناسب ان يكون تفطر السموات مبتدأ من تلك الجهة بان يتفطر اولا على السموات ثم وثم الى ان يتبى الى اسفلها بان لا يتبقى سماء الاسقطت على الاخرى ويقال تشققن من دعاء اولاده كما قال تعالى فى سورة مريم تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هذا أن دعوا للرحمن ولدا فتخصيصها للدلالة على التفطر من تحتهن بالطريق الاولى لانه تلك الكلمة الشنعاء الواقعة فى الارض اذا اثرت فى جهة الفوق فلا تثر فى جهة التحت اولى وقيل لنزول العذاب منهن ﴿والملائكة يسبحون بحمد ربهم﴾ يزهونه تعالى عما لا يليق به من الشريك والولد وسائر صفات الاجسام ملتبسين بحمده تعالى . يعنى تسييح وحمد باهم ميكويند چه يكى نفي ناسزا ست ويكى اثبات سزا فقدم التسييح على الحمد لان التخلية مقدمة على التحلية وهذا جانب الاستفاضة من الله والقبول ثم اشار بجانب الافاضة والتأثير بقوله ﴿يستغفرون لمن فى الارض﴾ اى للمؤمنين بالشفاعة لقوله تعالى ويستغفرون للذين آمنوا فامطلق محمول على المقيد اوللومون والكافر بالسنى فيما يستدعى مغفرتهم من الشفاعة والالهام وترتيب الاسباب المقربة الى الطاعة واستدعاء تأخير العقوبة جمعا فى ايمان الكافر وتوبة الفاسق وهذا لا ينافى كون الملائكة لا عين للكفار من وجه آخر كما قال تعالى اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وفى الحديث ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك واضع جبهته ساجدا لله يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن فى الارض وهذا يدل على ان المراد بالملائكة فى الآية ملائكة السموات كلها وقال مقاتل حملة العرش واليه ذهب الكاشفى فى تفسيره ويدل عليه قوله تعالى فى اوائل حم المؤمن الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا . يقول الفقير تخصيص ملائكة العرش لا ينافى

من عداهم قلعله من باب الترقى لان آية حم المؤمن مقيدة بحملة العرش واستغفار المؤمنين وهذه الآية مطلقة في حق كل من الملائكة والاستغفار ﴿الآية﴾ اعلموا ﴿ان الله هو الغفور﴾ ينفر ذنوب المقبلين ﴿الرحيم﴾ يرحم بان يرزقهم جنته وقربه ووضاله وبرحته بأمر الملائكة بالاستغفار لبني آدم مع كثرة عصيانهم والكفار الذين يرتكبون الشرك والذنوب المظالم لا يقطع رزقهم ولا يصحهم ولا تمتاعهم من الدنيا وان كان يريد ان يعذبهم في الآخرة. يقول الفقير ان الملائكة وان كانوا يستغفرون للمؤمنين فالمؤمنون يسلمون عليهم كما يقولون في التشهد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اذ لا يمضون ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون فالمنة لله تعالى على كل حال وفي الآية اشارة الى ان قوما من الجهلة يقولون على الله ما لا يعلمون ومن عظم افتراءهم تكاد السموات تنشق من فوقهم لان الله تعالى البها انوار قدرته وادخلها روح فله حتى عقلت عبوديته صانها وعرفت قدسه وطهارته عن قول الزائغين واشارة للملحدين والملائكة يقدسون الله عما يقولون فيه من الزور والبهتان والدعوى الباطلة ويستغفرون للمؤمنين الذين لم يبلغوا حقيقة عبوديته فانهم هم القابلون للإصلاح لا عتافهم بمعجزهم وقصورهم دون المصيرين المتدعين

فاسد شده راز روزگار و ارون . لا يمكن ان يصلحه المطارون

﴿والذين اتخذوا من دونه اولياء﴾ شركاء واندادا واشركوهم معه في العبادة ﴿الله حفيظ عليهم﴾ رقيب على احوالهم واعمالهم معالج ليس بغافل فيجازيهم لارقيب عليهم الا هو وحده ومعنى الحفيظ بالفارسية نكهبان . وقال في المفردات معناه محفوظ لا يضيع كقوله عليها عند ربى في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى ﴿وما انت عليهم بوكيل﴾ بموكول اليه امرهم حتى تسأل عنهم وتؤخذ بهم وانما وظيفتك الانذار وتبليغ الاحكام وفيه اشارة الى ان كل من عمل بمتابعة هواه وترك الله حدا او نقص له عهدا فهو متخذ الشياطين اولياء لانه يعمل باوامرهم وافعاله موافقة لطباعهم الله حفيظ عليهم باعمال سرهم وعلايتهم ان شاء عذبهم وان شاء عفا عنهم وما انت عليهم بوكيل لتمنهم عن معاملاتهم فعلى العاقل أن لا يتخذ من دون الله اولياء بل يتفرد بحجة الله وولايته كما قال تعالى قل الله ثم ذرهم حتى يتولاه في جميع اموره وما اجوجه الى احد سواء وقال الاستاذ ابو على الدقاق قدس سره ظهرت علة بالملك يعقوب بن الليث اعيت الاطباء فقالوا له في ولايتك رجل صالح يسمى سهل ابن عبد الله لودعالك لعل الله يستجيبه فاستحضره فقال ادع الله الى فقال كيف يستجاب دعائى فيك وفي حبسك مظلومون فاطلق كل من حبسه فقال سهل اللهم كما ريت ذل المعصية فأره عن الطاعة وفرج عنه فعوفى فمرض مالا على سهل فأبى ان يقبله فقيل له لو قبلته، ودفعته الى الفقراء فنظر الى الحصابى الصحراء فاذا هى جواهر فقال من يعطى مثل هذا يحتاج الى مال يعقوب بن الليث فالمعطى والمانع والضار والنافع هو الله الولى الوكيل الذى لا اله غيره نقش او كردست و نقاش من اوست . غير اكر دعوى كند او ظلم جوست ﴿وكذلك اوحينا اليك قرآنا عربيا﴾ ذلك اشارة الى مصدر اوحينا ومحل الكاف نصب

على المصدرية وقرء أنا عربيا مفعول لا أوحينا اى ومثل ذلك الايجاء البديع البين المفهم
اوحينا اليك ايجاء لاليس فيه عليك وعلى قومك (وقال الكاشفى) وهمجانكه وحى كرديم
بهر يغمبر بزبان قوم او ووحى كرديم بتو قرآنى بلغت عرب كه قوم تواند تا كه فهم
حاصل شود (وتنذر أم القرى) اى لتخوف اهل مكة بعذاب الله على تقدير اصرارهم
على الكفر والعرب تسمى اصل كل شئ بالامو سميت مكة أم القرى تشريفها واجلالا
لاشمالها على البيت المعظم ومقام ابرهيم ولما روى من أن الارض نحيث من تحتها فحل القرى
منها محل البنات من الامهات (ومن حولها) من العرب وهذاى التبيين بالعرب لا ينافى عموم
رسالته لأن تخصيص الشئ بالذكر لا ينافى حكم ماعداه وقيل من اهل الارض كلها وبذلك
فسره البغوى فقال قرى الارض كلها وكذا الفشيرى حيث قال العالم محقق بالكعبة ومكة
لا هماسرة الاض

بس همه اهالى بلاد برحوالى ويند

قال فى التأويلات النجمية يشير الى انذار نفسه الشريفة لانها ام قرى نفوس ادم واولاده
لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذى تعلقت القدرة بايجاده قبل كل شئ كما قال اول ما خلق
الله روحى ومنه تنشا الارواح والنفوس ولهذا المعنى قال آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة
فالمنى كما يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم لينذروا الامم كذلك اوحينا
قرء أنا عربيا لتنذر نفسك الشريفة بالقرء أن العزى لأن نفسك عربية ومن حولها من
نفوس اهل العالم لأنها محدقة بنفسك الشريفة ولذلك قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة
للعالمين وقال عليه السلام بعثت الى الخلق كافة

مه طلعنى كه برقد قد رش بريدماند ديباى قم فانذر واستبرق دنا

(وتنذر) اهل مكة ومن حولها (يوم الجمع) اى بيوم القيامة وما فيه من العذاب لأنه
يجمع فيه الخلائق من الاولين والآخرين واهل السموات واهل الارض والارواح والاشباح و
الاعمال وانعمال فالباء محذوف من اليوم كما قال لتنذرنا شديدا اى ببأس شديد كما قاله ابو الليث
فيكون مفعولا به لا ظرفا كما فى كشف الاسرار وقد سبق غير ذلك فى حم المؤمن عند قوله تعالى لتنذر
يوم التلاق (لارب فيه) اعتراض لا محل له اى لا بد من محي ذلك اليوم وليس بمرتاب فيه فى نفسه
وذا انه لا بد من جزاء العالمين من المنذرين والمنذرين واهل الجنة واهل النار وارتباب الكفار فيه
لا يعتد به ولا شك فى الجمع انه كائن ولا بد من تحققه (فريق) وهم المؤمنون (فى الجنة وفريق) وهم
الكافرون (فى السعير) اى النار سميت بها لالتها بها وذلك بعد جمعهم فى الموقف
لأنهم يجمعون فيه اولا ثم يفرقون بعد الحساب والتقدير منهم فريق على أن فريق مبتدأ
حذف خبره وجاز الابتداء بالكرة لأميرين تقديم خبرها وهو الجار والمجرور المحذوف
ووصفها بقوله فى الجنة والضمير المجرور فى منهم للمجموعين لدلالة لفظ الجمع عليه فان
المعنى يوم يجمع الخلائق فى موقف الحساب وفى التأويلات النجمية وتنذر يوم الجمع بين
الارواح والاجساد لاشك فى كونه وكما أنهم اليوم فريقان فريق فى جنة القلوب وراحات

الطاعات وحلاوات العبادات وتنعمات القربات وفريق في سعي النفوس وظلمات المعاصي وعقوبات الشرك والجحود فكذلك غدا فريق هم اهل اللقاء فريق هم اهل الشقاء والبلاء وفي الحديث ان الله خلق للجنة خلقا وهم في اصلاص آبائهم وعنه عليه السلام ان الله خلق الخلق وقضى القضية واخذ ميثاق النبيين وعرشه على الماء فاهل الجنة اهلها واهل النار اهلها وروى عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي يده كتابان وفي رواية خرج ذات يوم قابضا على كفيه ومعه كتابان فقال اتدرون ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله فقال للذي في يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين باسماء اهل الجنة واسماء آبائهم وعشائهم وعدتهم قبل ان يستقروا نطقا في الاصلاص وقبل ان يستقروا نطقا في الارحام اذ هم في الطينة منجدلون فليس بآند فيهم ولا بناقص منهم اجمال من الله عليهم الى يوم القيامة فقال عبدالله بن عمرو فقيم العمل اذا فقال اعملوا وسددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يحتمله بعمل اهل الجنة وان عمل اى عمل وان صاحب النار يحتمله بعمل اهل النار وان عمل اى عمل ثم قال فريق في الجنة وفريق في السعير عدل من الله تعالى قوله سدودا وقاربوا اى اقصدوا السدادى الصواب ولا تفرطوا فتجهدوا انفسكم في العبادة لئلا يفضى ذلك بكم الى الملal فتتركوا العمل كافي المقاصد الحسنة للامام السخاوى ونظيره قوله عليه السلام ان هذا الدين يسر ولن يشاد الدين احد الاغلبه يعنى ان الدين يشتمل على اعمال سهلة فمن تكلف والتزم في عبادات شاقة وتكلفات لربما لم يتيسر اقامتها عليه فقلب عليه فالكسب طريق الجنة ولا بد منه وان علم أنه من اهل الجنة

كسب راهنچون زراعت دان عمو . تانكارى دخل نبود آن تو

﴿ولو شاء الله لجعلهم﴾ اى في الدنيا والضمير لجميع الناس المشار اليهم بالفريقين ﴿امة واحدة﴾ فريقا واحدا وجماعة واحدة مهتدين اوصالين وهو تفصيل لما اجمله ابن عباس رضى الله عنهما في قوله على دين واحد ﴿ولكن يدخل من يشاء﴾ ان يدخله ﴿في رحمته﴾ وجمته ويدخل من يشاء ان يدخله في عذابه وقمه ولا ريب في أن مشيئة تعالى لكل من الداخلين تابعة لاستحقاق كل من الفريقين لدخول مدخله ومن ضرورة اختلاف الرحمة والعذاب اختلاف حال الداخلين فيهما قطعا فلم يشأ جعل الكل امة واحدة بل جعلهم فريقين ﴿والظالمون﴾ اى المشركون ﴿مالهم من ولى﴾ اى مالهم ولى ما لى امرهم ويفضهم ويفضهم فمن مزيدة لاستغراق النفي ﴿ولا نصير﴾ يدفع العذاب عنهم ويخلصهم منه وفيه ايدان بان الادخال في العذاب من جهة الداخلين بموجب سوء اختيارهم لا من جهة تعالى كفاي الادخال في الرحمة قال سعدى المفتى في حواشيه لعل تغيير المقابل حيث لم يأت المقابل ويدخل من يشاء في قتمته بل عدل الى ما في النظم للمبالغة في الوعيد فان في نفي من يتولاهم وينصرهم في دفع العذاب عنهم دلالة على ان كونهم في العذاب امر معلوم مفروغ عنه وايضا فيه سلوك طريق واذا مرضت فهو يشفين وايضا ذكر السبب الاصلى في جانب الرحمة ليجتهدوا في الشكر

والسبب الظاهري في جانب التقية ليرتدعوا عن الكفر وفي التأويلات النجمية ولو شاء الله لجعلهم امة واحدة كالملائكة المقربين لا يعصون الله ما امرهم الا آية او جعلهم كالشياطين المبعدين المطرودين المتمردين ولكن الحكمة الالهية اقتضت ان يجعلهم مركبين من جوهر الملكي والشرطي ليكونوا مختلفين بعضهم الغالب عليه الوصف الملكي مطيعا لله تعالى وبعضهم الغالب عليه الوصف الشرطي متمردا على الله تعالى ليكونوا مظاهر صفات لطفه وقهره مستعدين لمرء آية صفات جماله وجلاله متخلفين باخلاقه وهذا سر قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ومن ههنا قالت الملائكة سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا ويدل على هذا التأويل قوله ولكن يدخل من يشاء في رحمة ابي ليكون مظهر صفات لطفه والظالمون مالمهم من ولي ولا نصير ابي ليكونوا مظاهر صفات قهره ﴿وام اتخذوا من دونه اولياء﴾ ام متقطعة مقدرة ببل والهزيمة وما فيها من بل للانتقال من بيان ما قبلها الى بيان ما بعدها والهزيمة لانكار الوقوع وفيه على ابلغ وجه واكده لانكار الواقع واستبقاحه كقيل اذ المراد بيان أن ما فعلوا ليس من اتخاذ الاولياء في شيء لأن ذلك فرع كون الاصنام اولياء وهو أظهر المشتعات ابي بل اتخذوا متجاوزين الله اولياء من الاصنام وغيرها.

• لاف دوستي ايشان می زند هیهات •

﴿قَالَ هُوَ الْوَلِيُّ﴾ جواب شرط محذوف كأنه قيل بعد ابطال ولاية ما اتخذوه اولياء ان ارادوا اولياء في الحقيقة قاله هو الولي الذي يجب ان يتولى ويعتقد أنه المولى والسيد لا ولي سواه وهو متولى الامور من الخير والشر والنفع والضرر ﴿قال في كشف الاسرار﴾ الله اوست که بار فریاد رس است قال سعد المفتح ولك ان تحمل الفاء على السببية الداخلة على السبب لتكون ذكره مسببا عن ذكر السبب فانحصار الولي في الله سبب لانكار اتخاذ الاولياء من دون الله كما يجوز ان يقال اتضرب زيدا فهو اخوك على معنى لا ينبغي ان تضربه فانه اخوك ﴿وهو يحيي الموتى﴾ اى من شأنه ذلك ليس في السماء والارض معبود يحيي الموتى غيره وهو قول ابراهيم عليه السلام ربى الذى يحيي ويميت ولما نزل العذاب بهوم يونس عليه السلام لجأوا الى عالم فيهم كان عنده من العلم شيء وكان يونس ذهب مناضبا فقال لهم قولوا يا حي حين لاحي يا حي يحيي الموتى يا حي لانه الا انت فقالوها فكشف عنهم العذاب • يقول الفقير سره أن الله تعالى انما يرسل العذاب للامانة والاهلاك وفى الحى والحى ما يدفع ذلك اذ لا تجتمع الحياة والموت فى محل واحد وفيه اشارة الى غلبة الرحمة والشفقة ﴿وهو على كل شيء قدير﴾ فهو الحقيق بان يتخذ وليا فليتحصوه بالاتخاذون من لا يقدر على شيء

اوست قادر بحکم کن فیکون • غیر او جمله عاجزند وزبون

محجز را سوى قدرتش ره نیست • عقل ازین کار خاها آ که نیست

وفى التأويلات النجمية وهو يحيي الموتى اى النفوس والقلوب الميتة ويميت النفوس والقلوب النجوم وغدا وهو على كل شيء قدير من الایجاد والاعدام وقال الواسطى رحمه الله يحيي بالقلوب بالتجلي ويميت الانفس بالاستتار وقال سهل لا يحيي النفوس حتى تموت اى من اوصافها

وقال بعضهم فيه شكايه من المشغولين بنيره الباقيين في حجاب الوسائط يعرض نفسه بالجمال والجلال على المقصرين ليجذب بحسنه وجماله قلوبهم الى محبه وعشقه ويحييها بنورانه وسنا قدسه فلا بد للمرء من الاجتهاد والتضرع الى رب العباد ليصل الى المطلوب ويعانق المحبوب (قال في المتنوى)

يش يوسف نازش وخوبى مكن • جزنيا زواه يعقوبى مكن
از بهاران كى شود سر سبز سنك • خاك شوبا كل بروى رنك رنك
سالمها توسنك بودى دلخراش • آزمون رايك زمانى خاك باش

ففى هذا الفناء حياة عظيمة ألا ترى أن الارض تموت عن نفسها وقت الحريف فيحييها الله تعالى وقت الربيع بما لا مزيد عليه ﴿وما اختلفتم فيه من شئ﴾ حكاية لقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للمؤمنين لقوله بعده ذلكم الله ربى الخ اى ما خالفكم الكفار فيه من امور الدين فاختلفتم اتم وهم ﴿فحكمهم﴾ راجع ﴿الى الله﴾ وهو امانة المحققين وعقاب المبطلين يوم الفصل والجزاء فعلى هذا لا يجوز ان يحمل على الاختلاف بين المجتهدين لأن الاجتهاد بحضرة عليه السلام لا يجوز وفي تأييدات النجمية يشير الى اختلاف العلماء فى شئ من الشرعيات والمعارف الالهية فالحكم فى ذلك الى كتاب الله وسنة نبيه عليه السلام واجماع الامة وشواهد القياس اولى اهل الذكر كما قال تعالى فستلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ولا يرجعون الى العقول المشوبة بافة الوهم والخيال فان فيها للنفس والشیطان مدخلا بالقاء الشبهات وادنى الشبهة فى التوحيد كفر وقد زلت اقدام جميع اهل الاهواء والبدع والفلاسفة عن الصراط المستقيم والدين القويم بهذه المزلة ﴿ذلكم﴾ الحاكم العظيم الشأن وهو مبتدأ ﴿الله﴾ خبر ﴿ربى﴾ ومالكى لقب الله ﴿عليه﴾ خاصة لاعلى غيره ﴿توكلت﴾ فى كل امورى التى من جلتها رد كيد أعداء الدين ﴿والیه﴾ لالى أحد سواء ﴿انيب﴾ ارجع فى كل ما ينعى لى من معضلات الامور التى منها كفاية شرهم والنصر عليهم وحيث كان التوكل امرا وحدا مستمرا والانابة متعددة متجددة حسب تجدد موادها اوثر فى الاول صيغة الماضى وفى الثانى صيغة المضارع وفيه اشارة الى أنه اذا اشتغلت قلوبكم بحديث نفوسكم لاتدرون أبا السعادة جرى حكمكم ام بالشقاوة مضى اسمكم فكلوا الامر فيه الى الله واشتغلوا فى الوقت بأمر الله دون التفكير فيما ليس لعقولكم سبيل الى معرفته وعلمه من عواقبكم ﴿فاطر السموات والارض﴾ خبر آخر لذلكم اى خالق الآفاق من العلويات والسفليات ويدخل فيه بطريق الاشارة الارواح والنفوس ﴿جعل لكم من انفسكم﴾ اى من جنسكم ﴿ازواجاً﴾ نساء وحلائل وبالفارسية جفتال ﴿ومن الانعام﴾ اى وجعل للانعام من جنسها ﴿ازواجاً﴾ او خلق لكم من الانعام اصنافا يعنى خلق كرد از چهار بیان صنفهاى كونا كون اكراما لكم لترتفعوا بها اذ يطلق الزوج على معنى الصنف كما فى قوله تعالى وكنتم ازواجاً ثلثة اودكوراً وانا انا فانه يطلق على مجموع الزوجين و هو خلاف الفرد ﴿يدروكم﴾ يكثركم ايها الناس والانعام من الذرة و هو البث قال فى القاموس ذراً كجعل خلق والشئ كثره ومنه

القدرة مثله لنسل الثقلين ﴿فيه﴾ أى فى هذا التدبير وهو جعل الناس والانعام ازواجا يكون بينهم توالدها اختياريه على به مع أن التدبير ليس طرفا للبث والتكثير بل هو سبب لهما لأن هذا التدبير كالمنبع والمعدن لهما فيه تغليان تغليب الخطاب على الغائب حيث لم يقل يذراكم واياهن لأن الانعام ذكرت بلفظ الفية وتغليب العقلاء على غيرهم حيث لم يقل يذراها واياكم فان كم مخصوص بالعقلاء ﴿وليس كمثل شئ﴾ المثل كناية عن الذات كفى قولهم مثلك لا يفعل كذا على قصد المبالغة فى فيه عنه فانه اذا نفى عن يناسبه كان فيه عنه اولى وهذا لا يتوقف على ان يتحقق مثل فى الخارج بل يكفى تقدير المثل ثم سلكت هذه الطريقة فى شأن من لا مثله والشئ عبارة عن الموجود وهواسم لجميع المكونات عرضا كان او جوهرها وعند سيويه الشئ ما يصح ان يعلم ويخبر عنه موجودا او معدوما والمعنى ليس كذاته شئ من شأن من الشؤون التى من جعلها هذا التدبير البديع لأن ذاته لا يماثل ذات احد بوجه من الوجوه ولا من جميع الوجوه لأن الاشياء كلها اما اجسام او اعراض تعالى ربنا عن ذلك ولا كاسمه اسم كقال تعالى هل تعلمه سميا ولا كصفته صفة الا من جهة موافقة اللفظ والحال كل الحال ان تكون الذات القديمة مثلا للذات الحادثة و ان يكون لها صفة حادثة كما انتحال ان تكون للذات المحدثه صفة قديمة

ذات تراصورت او يوندند • توبكس وكس بتو مانندند
جل المهيمن ان تدرى حقيقته • من لاله المثل لا تضرب له مثلا

(وفى المتنوى)

ذات اورا در تصور كنج كو • تادر آي در تصور مثل او
هذا ما عليه المحققون والمشهور عند القوم ان الكاف زائدة فى خبر ليس وشئ اسمها والتقدير ليس مثله شئ والا كان المعنى ليس مثل مثله شئ وهو محال قال بعضهم لعل من قال الكاف زائدة اراد انه يعطى معنى ليس مثله شئ غير انه آكد لما ذكر من انه اذا نفى عن يناسبه كان فيه عنه اولى وقال بعضهم كلمة مثل هى الزائدة والتقدير ليس كهوشى ودخول الكاف على الضم لا يجوز فالوجه الرجوع الى طريق الكناية لأن القول بزيادة ماله فائدة جميلة وبلاغة مقبولة بعيد كل البعد قال فى بحر العلوم ومما يجب التنبيه له انه المثل عبارة عن المساواة فى بعض الصفات لافى جميعها كما زعم كثير من المحققين فانه سهو بدليل قول تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى الآيات فانه ثبت مماثله بالاشتراك والمساواة فى وصف البشرية فقط لافى جميع الاوصاف كما لا يخفى لفظه بأن بينهم مخالفة بوجود كثيرة من اختصاصه بالنبوة والرسالة والوحى الى غير ذلك ألا يرى ألى قوله يوحى الى كيف اثبت المخالفة بان خصه بالايحاء اليه ذكرنا فظهر أن ما ذكره الامام الفزائلى رحمه الله من أن المثل عبارة عن المساواة فى جميع الصفات ليس كما ينفى انتهى يقول الفقير انما جاء التخصيص من قبل قوله بشر كفى قوله زيد مثل عمرو وفى النحو والا فلو قال انما مثلكم لا فادت المماثلة فى جميع الصفات كفى قوله زيد مثل عمرو أى من كل الوجوه قال الامام الراغب فى المفردات المثل عبارة عن المشابه لغيره فى معنى من المعانى أى معنى

كان وهو اعم الالفاظ الموضوعه للشابه وذلك ان الله يقال لما يشارك في الجوهر فقط والشبه يقال فيما يشاركه في القدر والمساحة فقط والمثل عام في جميع ذلك ولهذا لما اراد الله سبحانه وتعالى نفي التشبيه من كل وجه خصه بالذكر فقال تعالى ليس كمثل شئ انتهى وحيث ترى في مرآة القلب صورة او خطر بالخطر مثال وركنت النفس الى كماله فليجزم بان الله بخلافه اذ كل ذلك من سمات الحدوث لدخوله في دائرة التجديد والتكيف لللازمين للمخلوقين المنزه عنهما الخالق ولقد اقيم سيد الطائفة الجيد قدس سره بانه ما عرف الله الا الله وقال بعض سادات الصوفية قدس الله اسرارهم المثل ليس بزائد عند اهل الحقيقة فان الهاء كناية عن الهوية الذاتية والمثل اشارة الى التجلي الالهي والمعنى ليس كالتجلي الالهي الذي هو اول التجليات شئ اذ هو محيط بكل التجليات الباقية المرتبة عليه قال الواسطي قدس سره امور التوحيد كلها خرجت من هذا الاية ليس كمثل شئ لانه ما عبر عن الحقيقة بشئ الا والعلة مصحوبة والعبارة مقوضة لان الحق تعالى لا يثبت على اقداره لان كل ناعت مشرف على المنعوت وجل ان يشرف عليه المخلوق (قال الشيخ سعدى)

نه بر اوج ذاتش برد مرغ وهم • نه در ذيل وصفش رسد دست فهم
توان در بلاغت بسجنان رسيد • كنه در نه بيجون سبحان رسيد
چه خاصان درين ره فرس رانده اند • بلا احصى از تك فرومانده اند

وهو السميع البصير المبالغ في العلم بكل ما يسمع وببصر قال الزروقي السميع الذي انكشف كل موجود لصفة سمعه فكان مدركا لكل مسنوع من كلامه وغيره والبصير الذي يدرك كل موجود برؤيته والسمع والبصر صفتان من صفاته المنعوتة فثبت ان له تعالى كماله بوصفه الكريم ورده بعضهم للعلم ولا يصح انتهى قال الغزالي رحمه الله السميع في حقه عبارة عن صفة ينكشف بها كمال صفات المسموعات والبصر عبارة عن الوصف الذي به ينكشف كمال نعوت والمبصرات وسمع العبد قاصر فانه يدرك ما قرب لا ما بعد فجارحة وربما بطل السمع بعظم الصوت وانما تخط العبد منه امر ان احد هما ان يعلم ان الله سميع فيحفظ لسانه والثاني ان يعلم ان الله لم يخلق له السمع الا لسمع كلامه وحديث رسوله فيستفيد به الهداية الى طريق الله فلا يستعمل سمعه الا فيه واستماع صوت الملائم حرام وان سمع بفتة فلامر عليه والواجب عليه ان يجتهد حتى لا يسمع لانه عليه السلام ادخل اصبعه في اذنه كما في البرازية وفي الحديث استماع صوت الملائم معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر على وجه التهديد وبصر العبد قاصر اذ لا يمتد الى ما بعد ولا يتغلغل الى باطن ما قرب منه وحظه الدنيى امر ان يعلم انه خلق له البصر لينظر الى الآيات الآفاقية والانفسية وان يعلم انه يرى من الله وسمعه اى بحيث يراه ويسمعه فمن قارف معصية وهو يعلم ان الله يراه فما اجبره واخبره ومن ظن انه لا يراه فما اكفره قال في كشف الاسرار ثم قال وهو السميع البصير للآيات انهم انه لاصفات له كما لا مثله فقد تضمنت الآيات اثبات الصفة ونفي التشبيه والتوحيد كله بين هذين الحرفين اثبات صفة من غير تشبيه ونفي تشبيه من غير تعطيل فمن نزل من الانبات

وادعى آقاء التشبيه وقع في التعطيل ومن ارتقى عن الظاهر وادعى آقاء التعطيل حصل على التشبيه واخطأ وجه الدليل وعلى الله قصد السبيل وفي التأويلات النجمية أن قوما وقعوا في تشبيه ذاته بذات المخلوقين فوصفوه بالحد والنهاية والكون والمكان واقبح قولاً منهم من وصفه بالجوارح والالات وقوم وصفوه بما هو تشبيه في الصفات فظنوا أن بصره في حدقة وسمعه في عضو وقدرته في يد الى غير ذلك وقوم قاسوا حكمه على حكم عبادته فقالوا ما يكون من الحق قبيحا منه قبيح وما يكون من الخلق حسنا منه حسن فهؤلاء كلهم اصحاب التشبيه والحق تعالى مستحق التزيه لا التشبيه محقق بالتحصيل دون التعطيل والتتمثيل مستحق التوحيد دون التحديد موصوف بكمال الصفات مسلوب عن العيوب والقصان **وله** مقاليد السموات والارض **له** قال الجواليقي في كتابه المغرب المقلد المفتاح فارسى معرب لغة في الاقليد والجمع مقاليد فالمقاليد المفاتيح وهى كناية عن الخزائن وقدرته عليها وحفظه لها وفيه مزيد دلالة على الاختصاص لأن الخزائن لا يدخلها ولا يتصرف فيها الا من بيده مفاتيحها (وقال الكاشغرى) كليدهاى آسمانها وزمينها يعنى مفاتيح رزق چه خزانه آسمان مطراست وكنجینه زمين نبات. قال ابن عطاء مقاليد الارزاق صحة التوكل ومقاليد القلوب صحة المعرفة بالله ومقاليد العلوم في الجوع

ندارندن پروران آكهى . كه پر معده باشد حكمت نهى

وقال بعضهم مقاليد سمواته ما فى قلوب ملائكته من احكام الفيوب ومقاليد ارضه ما اودع الحق صدور اوليائه من عجائب القلوب **له** ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر **له** يوسع ويضيق **له** فانه بكل شئ عليم **له** مبالغ في الاحاطة به فيفعل كل ما يفعله على ما يبتغى ان يفعله عليه فلا يوسع الرزق الا اذا علم أن سعة خير للعبد وكذا الضيق وفي التأويلات النجمية له مفاتيح سموات القلوب وفيها خزائن لطفه ورحمته وارض النفوس وفيها خزائن قهره وعزته فكل قلب مخزن لنوع من الطافه فبعضها مخزن المعرفة وبعضها مخزن المحبة وبعضها مخزن الشوق وبعضها مخزن الارادة وغير ذلك من الاحوال كاللوحيد والتفريد والهيبة والانس والرضى وغير ذلك وكل نفس مخزن لنوع من اوصاف قهره فبعضها مخزن النكرة وبعضها مخزن الجحود وبعضها مخزن الانكار وغير ذلك من الاخلاق الذميمة كالشرك والفاق والحرص والكبر والبخل والشر والفسب والشهوة وغير ذلك وفائدة التعريف أن المقاليد قطع افكار العباد من الخلق اليه في جلب ما يريدونه ودفع ما يكرهونه فانه تعالى يوسع ويضيق رزق النفوس ورزق القلوب والخلق بمنزل عن هذا الوصف وفي الحديث لا اله الا الله مفتاح الجنة ولا شك أن الجنة جنتان جنة صورية هى دار النعيم وجنة معنوية هى القلب ومفتاح كليهما هو التوحيد وهو بيد الله يعطيه من يشاء من عبادته ومجمله من اهل النعيم مطلقا ثم ان الرزق الصورى هى المأكولات والمشروبات الحسية والرزق المعنوى هى العلوم الحقيقية والمعارف الالهية فالاول داخل في الآية بطريق العبارة والثانى بطريق الاشارة (وفي التوى)

فهم نان کردن نه حکمت ای رمی • زانکه حق گفت کلومن رزقه
رزق حق حکمت بود در مرتبت • کان کلو کیرت نباشد ماقبت
این دهان بستی دهانی باز شد • که خورنده لقمهای راز شد
کر ز شیر دیوتن را وا بری • در فطام اوبسی حکمت خوری

نسأل الله فیضه وعطاءه بحق مصطفاه **﴿شرع لكم من الدين﴾** شرع بمعنى سن وجعل سنة وطريقة واضحا ای سن الله لكم یا امة محمد من التوحيد ودين الاسلام واصول الشرائع والاحكام وبالفارسية وراء روشن ساخت شمار از دين **﴿ما وصی به نوحا﴾** التوصية وصیت کردن وفرمودن والتوصية التقدم الى الغير بما يعمل به مقترا يعظه ای امر به نوحا امرا مؤكدا فان التوصية معربة عن تأكيد الامر والاعتناء بشأن المأمور به قدم نوح عليه السلام لانه اول انبياء الشريعة فانه اول من اوحى اليه الحلال والحرام واول من اوحى اليه تحريم الامهات والاخوات والبنات وسائر ذوات المحارم فبقيت تلك الحرمة الى هذا الآن **﴿والذي اوحينا اليك﴾** ای وشرع لكم الذي اوحينا الى محمد عليه السلام وتغيير التوصية الى الايمان في جانب النبي صلى الله عليه وسلم للتصريح برسالة انقاع لانكار الكفرة والاتفات الى نون العظمة لاطهار كمال الاعتناء بايمانه وهو السر في تقديمه على ما بعده مع تقدمه عليه زمانا وتقديم توصية نوح للمسارعة الى بيان كون المشروع لهم ديننا قدما والتعبير بالاصل في الموصولات وهو الذي للتعظيم وتوجيه الخطاب اليه عليه السلام بطريق التلوين للتشريف والتنية على أنه تعالى شرعه لهم على لسانه **﴿وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى﴾** وجه تخصيص هؤلاء الخمسة بالذكر انهم اكابر الانبياء ومشاهيرهم من اولي العزم واصحاب الشرائع العظيمة والاسباع الكثيرة **﴿ان اقيموا الدين﴾** محله النصب على أنه بدل من مفعول شرع والمطوفين عليه ارفع على الاستئناف كأنه قيل وما ذلك المشروع المشترك بين هؤلاء الرسل فليل هو اقامة الدين ای دين الاسلام الذي هو توحيد الله وطاعته والايمان بكتبه ورساله وباليوم الآخر وسائر ما يكون الرجل به مؤمنا والمراد باقامته تعديله اركانه وحفظه من ان يقع فيه زيف او المواظبة عليه والتشمر له **﴿ولا تنفروا فيه﴾** في الدين الذي هو عبارة عن الاصول والخطاب متوجه الى امته عليه السلام فهذه وصية لجميع العباد • واعلم أن الانبياء عليهم السلام مشتركون في اصل الدين وجميعهم اقاموا الدين وقاموا بخدمة وداموا بالدعوة اليه ولم يتخلفوا في ذلك وباعتبار هذا الاتفاق والاتحاد في الاصول قال الله تعالى ان الدين عند الله الاسلام من غير تفرقة بين نبي ونبي ومختلفون في الفروع والاحكام قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وهذا لاختلاف الناس من اختلاف الائم وقاوت طبائعهم لا يقدح في ذلك الاتفاق ثم امر عباده باقامة الدين والاجتماع عليه ونهاهم عن التفرق فيه فان بد الله ونصرته مع الجماعة وانما يأكل الذئب الشاة البعيدة النافرة والمنفردة عن الجماعة اوصى حكيم اولاده عند موته وكانوا جماعة فتنازل لهم اثوني بمضى فجمعها فقال لهم اكسروها وهي مجموعة فلم يقدروا على ذلك ثم فرقها فقال خذوا واحدة واحدة فاكسروها فكسروها

فقال لهم هكذا اتم بعدى لن تغلبوا ما اجتمعتم فاذا تفرقتم تمكن منكم عدوكم فاهلككم وكذا القائمون بالدين اذا اجتمعوا على اقامته ولم يتفرقوا فيه لم يقهرهم عدو وكذا الانسان في نفسه اذا اجتمع في نفسه على اقامة الدين لم يغلبه شيطان من الانس والجن بما يوسوس به اليه مع مساعدة الايمان والملك باقامته له قال على رضى الله عنه لا تتفرقوا فان الجماعة رحمة والفرقة عذاب وكونوا عباد الله اخوانا قال سهل الشرائع مختلفة وشريعة نوح هو الصبر على اذى المخالفين انتهى فعلى هذا فشرعية ابراهيم عليه السلام هو الاقصاد والتسليم وشريعة موسى عليه السلام هو الاشتياق الى جمال الرب الكريم وشريعة عيسى عليه السلام هو الزهد والتجرد العظيم وشريعة نبينا عليه السلام هو الفقر الحقيقى المقبوط عند كل ذى قلب سليم كما قال اللهم اغنى بالافتقار اليك وهذه الشرائع الباطنة باقية ابدًا ومن اصول الدين التوجه الى الله تعالى بالكلية في صدق الطلب وتركية النفس عن الصفات الذميمة وتصفية القلب عن تعلقات الكونين وتخليه الروح بالاخلاق الربانية ومراعاة السر لكشف الحقائق وشواهد الحق وكان نبينا عليه السلام قبل البعثة متعبدا في الفروع بشرع من قبله مطلقا آدم وغيره وفي كلام الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر تعبد عليه السلام قبل نبوته كان بشرعية ابراهيم عليه السلام حتى جاءه الوحي وجاءته الرسالة ولم يكن على ما كان عليه قومه باتفاق الائمة واجماع الامة فالولى الكامل يجب عليه متابعة العمل بالشرعية المطهرة حتى يفتح الله له في قلبه عين الفهم عنه فيلهم معاني القرآن ويكون من المحدثين بفتح الدال ثم يصير الى ارشاد الخلق (وفي المتنوى)

لوح محفوظست اورا پيشوا • ازجه محفوظست محفوظ ازخطا

في نجومست ونه رملست ونه خواب • وحى حق والله اعلم بالصواب

كبر على المشركين اى عظم وشق عليهم ﴿ماتدعوهم اليه﴾ يا محمد من التوحيد ورفض عبادة الاصنام واستبدوه حيث قالوا اجعل الالهة الها واحدا ان هذا شئ عجاب وقال قتادة شهادة ان لا اله الا الله وحده ضاق بها ابليس وجوده فابى الله الا ان يظهرها على من ناواها اى مادها ﴿الله يجتبي اليه من يشاء﴾ قال الراغب جيئ الماء في الحوض جمته والحوض الجامع له جابية ومنه استعير جيئ الحراج جباية والاجتباء الجمع على طريق الاصطفاء وهو هنا مأخوذ من الجباية وهى جلب الحراج وجمعه لمناسبة النهى عن التفرق في الدين ولان الاجتباء بمعنى الاصطفاء لا يتعدى الى الا باعتبار تضمنين معنى الضم والصرف والمعنى الله يجتلب الى ماتدعوهم اليه من يشاء ان يجتلبه اليه وهو من صرف اختياره الى مادعى اليه ﴿ويهدى اليه﴾ بالارشاد والتوفيق وامداد اللطاف ﴿من ينب﴾ يقبل اليه ويجوز ان يكون الضمير لله في كلا الموضعين فالمعنى الله يجمع الى جنبه على طريق الاصطفاء من يشاء من عباده بحسب استعدادهم ويهدى اليه بالعبادة من ينب واجتباء الله تعالى العبد تخصيصه اياه بفيض الهى يحصل منه انواع من النعم بلاسى من العبد وذلك للانبياء عليهم السلام ولبعض من ياربهم من الصديقين والشهداء (قال الكاشفى) يعنى مركب از همه اعراض كند وحق را خواهد

حق سبحانه راء راست بد و نمايد
نخست از طالبی از جمله بكذر روبدو آور . كران حضرت ندا آرد كه اى سر كشته رام اينك
وفى التأويلات النجمية يشير بقوله الله يحبني اليه الآية الى مقامى المجذوب والسالك
فان المجذوب من الخواص اجتناب الله في الازل وسلكه في سلك من يحبهم واصططعه لنفسه
وجذبه عن الدارين بمجذبة توازى عمل الثقلين في مقعد صدق عند ملك مقتدر والسالك
من العوام الذين سلكهم في سلك من يحبونه موقنين للهداية على تدمى الجهد والانابة الى
سبيل الرشاد من طريق العناد انتهى والانابة نتيجة التوبة فاذا سححت التوبة حصلت الانابة الى
الله تعالى قال بعض الكبار من جاهد في اقامة الدين في مقام الشريعة والطبيعة يهديه الله
الى اقامته في مقام الطريقة والنفس ومن اقامه في هذا المقام يهديه الله الى اقامته في مقام
المعرفة والروح ومن اقامه في هذا المقام يهديه الله الى اقامته في مقام الحقيقة والسر ومن اقامه
في هذا المقام تمامه وكل شأنه في العلم والعرفان والذوق والوجدان والشهود والعيان واليه
يشير قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فعليك بآيات جميع القرب قدر الاستطاعة
في كل زمان وحال فان المؤمن لن تخلص له معصية ابدا من غير ان تخالطها طاعة لانه
مؤمن بها انها معصية فان اضاف الى هذا التخليط استغفاراً وتوبة فطاعة على طاعة وقربة
على قربة فيقوى جزاء الطاعة التي خالطها العمل السيئ وهو الايمان بانها معصية والايمان
من اقوى القرب واعظمها عند الله فانه الاساس الذي ابني عليه جميع القرب وقال تعالى
في الخبر الصحيح وان تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعاً وان تقرب الى ذراعاً تقربت منه باعاً
وان اتاني يمناً ابته هرولة وكان قربه تعالى من العبد ضعف قرب العبد منه وعلى كل حال
لا يخلو المؤمن من الطاعة والقرب والعمل الصالح يمحو الخطايا فان العبد اذا رجع عن السيئة
واناب الى الله واصلاح عمله اصلح الله شأنه واعاد عليه نعمه الفاتنة (عن ابراهيم بن ادهم
قدس سره) بلغني ان رجلاً من بني اسرائيل ذبح عجلاً بين يدي امه فبيست يده فينما
هو جالس اذ سقط فرخ من وكره وهو يتبصص فاخذه وردّه الى وكره فرحه الله تعالى لذلك
ورد عليه يده بما صنع والموكر بالفتح عش الطائر بالفارسية آشيان . والتبصص التلق
وتحريك الذنب وفي الآية اشارة الى اهل الوحدة والرياء والسمعة فكما ان المشركين بالشرك
الجلي يكبر عليهم امر التوحيد فكذلك المشركون بالشرك الخفي يكبر عليهم امر الوحدة والاخلاص
نسأل الله سبحانه ان يجذبنا اليه بمجذبة عنايته ويشرح لنا بخاص هدايته ﴿ وما تفرقوا ﴾
اي وما تفرق اليهود والنصارى في الدين الذي دعوا اليه ولم يؤمنوا كما آمن بعضهم في حال
من الاحوال او في وقت من الاوقات ﴿ الا من بعد ما جاءهم العلم ﴾ اي الاحال بي العلم
او الا وقت محي العلم بحقيقة ما شاهدوا في رسول الله والقرآن من دلائل الحقيقة حسب وجدوه
في كتابهم او العلم بمبعثه ﴿ بغيا بينهم ﴾ من بغى بمعنى طلب وحقيقة البغى الاسطالة بغير
حق كافي المفردات اي لا ابتغاء طلب الدنيا وطلب ملكها وسياستها وجاهاها وشهرتها
وللحمية الجاهلية لالان لهم في ذلك شبهة ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ وهي العدة

بتأخير العقوبة ﴿ الى اجل منسى ﴾ اى وقت معين معلوم عند الله هو يوم القيامة او آخر
اعمارهم المقدرة ﴿ لقضى بينهم ﴾ لا وقع القضاء بينهم باستصاالهم لاستيجاب جانيهم
لذلك قطعاً ﴿ وان الذين اورثوا الكتاب من بعدهم ﴾ اى وان المشركين الذين اوتوا الكتاب
اى القرءان من بعد ما اوتى اهل الكتاب كتابهم والايراث فى الاصل ميراث دادن
﴿ لى شك منه ﴾ اى من القرءان والشك اعتدال التقيض عند الانسان وتساويهما
﴿ و مريب ﴾ موقع فى القلق اى الاضطراب ولذلك لا يؤمنون الا لخص البنى والمنكارة
بعدماعلموا بحقيقته كدأب اهل الكتابين والريبة قلق النفس واضطرابها ويسمى الشك بالريب
لانه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة والظاهر ان شك مريب من باب جدجده اى وصف الشك
بمريب بمعنى ذى ريب مبالغه فيه وفى القاموس ارباب الامر صار ذاربه ﴿ فلذلك ﴾ اى
فلاجل ما ذكر من التفرق والشك المريب او فلاجل أنه شرع لهم الدين القويم القديم
الحقيق بان يتنافس فيه المتنافسون ﴿ فادع ﴾ الناس كافة الى اقامة ذلك الدين والعمل
بموجبه فان كلا من هرقهم وكونهم فى شك مريب ومن شرع ذلك الدين لهم على لسان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبب للدعوة اليه والامر بها وليس المشار اليه ما ذكر
من التوصية والامر بالاقامة والنهى عن التفرق حتى يتوهم شائبة التكرار وفيه اشارة الى
افتراق اهل الاهواء والبدع ثنتين وسبعين فرقة ودعوتهم الى صراط مستقيم السنة لا يبطال
مذاهبهم وفى الحديث (من اشر) اى منع بكلام غليظ (صاحب بدعة) سببه مما هو
عليه من سوء الاعتقاد والفحش من القول والعمل (ملا الله قلبه امنا و ايمانا و)
صاحب بدعة آمنه الله يوم القيامة من الفرع الاكبر) وهو حين الانصراف الى النار كما قال
ابن السباك ان الخوف المنصرف للمتفرقين قطع نياط قلوب العارفين وقال فى البرازية روى ان
ابن المبارك روى فى المنام ف قيل له ما فعل ربك بك فقال طابى واوقفى ثلاثين سنة بسبب
انى نظرت بالطف يوم اى مبتدع فقال لك لم تعاد عدوى فى الدين فكيف حال القاعين
بعد ذلك مع القوم الظالمين ﴿ واستقم ﴾ عليه وعلى الدعوة اليه ﴿ كما امرت ﴾ واوحى اليك
من عند الله تعالى والمراد الثبات والدوام عليهما لانه كان مستقيماً فى هذا المعنى وفى الحديث
شيتنى هود واخوانها ف قيل له لم ذلك يا رسول الله فقال لانه فيها فاستقم كما امرت وهذا
الخطاب له عليه السلام بحسب قوته فى امر الله وقال هو لا مته بحسب ضعفهم استقيموا ولن
نخصوا اى لن نطبقوا الاستقامة التى امرت بها فحقيقة الاستقامة لا يطبقها الا الانبياء
واكابر الاولياء لانها الخروج من الممهودات ومفارقة الرسوم والعادات والقيام بين يدي الحق
على حقيقة الصدق (قال الكاشق) در تبيان آورده كه وليد مفيره آن حضرت كفت
از دين ودعوى كه دارى رجوع كن تا من نصفى از اموال خود بتودهم وشييه وعده كرده كه
اكر بدى پدران باز آي دختر خود در عقد تو ارم ابن آيت نازل شد كه بدعوت خود مقيم
ودر دين وملت خود مستقيم باشي ولا تا مع اهواءهم المحتلفة الباطلة والضمير للمشركين
وكانوا يهونون ان يعظم عليه السلام آلهم وغير ذلك وفى الخبر لكل شى آفة وآفة الدين الهوى

هو او هوس را نماد ستیز • جو بپند سربچه عقل نیز

﴿ و قل آمنت بما انزل الله من كتاب ﴾ اى كتاب كان من الكتب المنزلة لا كالذين آمنوا ببعض منها وكفروا ببعض و ذلك فان كلمة مامن الفاظ العموم وفيه اشارة الى وجوب ايمان بجميع الحقائق وان اختلف مظاهرها فان كلها الهام صريح من الله تعالى ﴿ و امرت ﴾ بذلك ﴿ لا اعدل بينكم ﴾ بين شريفكم و وضعكم فى تبليغ الشرائع والاحكام وفصل الناسا عند المحاكمة والمحاسبة الى فاللام على حقيقتها والمأمور به محذوف او زائدة والباء محذوفة ائى امرت بأن اعدل واسوى بين شريفكم و وضعكم فلا اخص البعض بامراونى قوله و قل آمنت الخ تعليم من الله لاستكمال القوة النظرية وقوله وامرت الخ لاستكمال القوة العملية روى أن داود عليه السلام قال ثلاث خصال من كن فيه فهو الفاتر القصد فى الفنى والفقر والعدل فى الرضى والنضب والحشية فى السر والعلائية و ثلاث من كن فيه اهلكته شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه واربع من اعطيهن فقد اعطى خيرا الدنيا والآخرة لسان ذاكر و قلب شاكر و بدن صابر و زوجة مؤمنة وفى التأويلات النجحية لا اعدل بينكم اى لا سوى بين اهل الاهواء وبين اهل السنة بترك البدعة ولزوم الكتاب والسنة ليندفع الافتراق ويكون الاجتماع ﴿ الله ربنا وربكم ﴾ اى خالقنا جميعا ومتولى امورنا لا الاصنام والهوى ﴿ لنا اعمالنا ﴾ لا نخطانا جزاؤنا نوابا كان او عقابا ﴿ ولكم اعمالكم ﴾ لا يجاوزكم آثارها لانستفيد بحسناتكم ولا تنضرر بسناتكم ﴿ لا حجة بيننا وبينكم ﴾ الحجة فى الاصل البرهان والدليل ثم يقال لا حجة بيننا وبينكم اى لا ايراد حجة يتناو راد به لخصومة بيننا بناء على أن ايراد الحجة من الجانبين لازم للخصومة فيكنى بذكر اللازم عن الملزوم فالمنى لا حاجة ولا خصومة لأن الحق قد ظهر ولم يبق للمحاجة حاجة ولا للمخالفة محل سوى المكاراة وفيه اشارة الى أنه لا خصومة بالاهداء والمعصية ﴿ الله يجمع بيننا ﴾ يوم القيامة ﴿ واليه المصير ﴾ مرجع الكل لفصل القضاء فيظهر هناك حالنا وحالكم وليس فى الآية الا ما يدل على المتاركة فى المفاولة لا مطلقا حتى لا تكون منسوخة بآية القتال يعنى هذه الآية انما تدل على المتاركة القولية لحصول الاستغناء عن الحاجة القولية معهم لانهم قد عرفوا صدقه من الحجج وانما كفروا عنادا وبعد ما ظهر الحق وصاروا محجوجين كيف يحتاج الى الحاجة القولية فلا يبقى بعد هذا الا السيف او الاسلام وقد قوتلوا بعد ذلك فعلى العبد قبول الحق بعد ظهوره والمشي خلف النصيح بعد اضاءة نوره فان المصير الى الله والدنيا دار عبور وان الحضور فى الآخرة والدنيا دار التفرق والقنور فلا بد من التهيؤ للموت قال ابراهيم بن ادم قدس سره لرجل فى الطواف اعلم انك لا تنال درجة الصالحين حتى تجوز ست عقبات اولها تعلق باب النعمة وتفتح باب الشدة والثانية تعلق باب العز وتفتح باب الذل والثالثة تعلق باب الراحة وتفتح باب الجهد والرابعة تعلق باب النوم وتفتح باب السهر والخامسة تعلق باب الفنى وتفتح باب الفقر والسادسة تعلق باب الامل وتفتح باب الاستعداد للموت وانشدوا

انذره عبادا فطنا • طلقوا الدنيا وخافوا الفنا
نظروا فيها فلما علموا • انها ليست لى وطنا
جعلوها لجة واتخذوا • صالح الاعمال فيها سقا

(وفى المتوى)

ملك برهم زن تو آدم وارزود • تاباى همجو او ملك خلود
اين جهان خود حبس جاهاى شماست • هين رويدان سو كه مهر اى شماست
والذين يحايون فى الله • اى محاسنون فى دينه نيه وهو مبتدأ • من بعدما استجاب له
اى من بعدما استجاب له الناس و دخلوا فيه لظهور حجة ووضوح حجته والتميز عن ذلك
بالاستجابة باعتبار دعوتهم اليه وفيه اشارة الى أنهم استجابوا له تعالى يوم الميثاق بقولهم
بلى حين قال لهم الست بربكم ثم لما نزلوا من عالم الارواح الى عالم الاجسام نسوا الاقرار
والمهد فأخذوا فى المحاجة والانكار بخلاف المؤمنين فلمهم ثبتوا على التصديق والاقرار
(قال الحافظ)

ازدم صبح ازل تا آخر شام ابد • دوستى ومهر بريك عهد وبك ميثاق بود
• حجتهم • متبداً • داحضة عند ربهم • خبر الثانى والجملة خبر الاول اى زالة آتلة
باطلة • يعنى ناجيز ونابر جاى • بل لاجحة لهم اصلا وانما عبر عن ابطالهم بالحجة بحجاة
مهم على زعمهم الباطل والمجادة بالفارسية رفتن وبا كسى چيزى واراندن • وعلينهم غضب •
عظيم لمكا برتهم الحق بعد ظهوره • ولهم عذاب شديد • على كفرهم الشديد وظلالهم
البعيد لا يعرف كنهه وهو عذاب النار • يقول الفقير وجه الغضب والعذاب • ان الدين الحق
وما جاء به من القرءان سبب الرحمة والنعمة فاذا اعرضوا عنها وجدوا عند الله الغضب
والنقمة بدلها نعمون ذلقة من ذلك وهذا من نتائج احوالهم وثمرات اعمالهم
ابرا كراب زندكى بارد • مركز از شاخ بيد بر نخورى
بافر ومايه روزگار مير • كزنى بور يا شكر نخورى

والله الذى انزل الكتاب • اى جنس الكتاب حال كونه ملتبسا • بالحق • فى احكامه
واخباره بعيدا من الباطل او بما يحق انزاله من العقائد والاحكام • والميزان • اى وانزل
الميزان اى الشرع الذى يوزن به الحقوق ويسوى بين الناس على ان يكون لفظ الميزان مستعارا
لشرع تشبيها له بالميزان العرفى من حيث يوزن به الحقوق الواجبة الاداء سواء كان من حقوق
الله او من حقوق العباد او انزل نفس العدل والتسوية بان انزل الامر به فى الكتب الالهية
فيكون تسمية العدل بالميزان تسمية المسمى باسم آله فان الميزان آلة العدل او انزل آلة الوزن
والوزن معرفة قدر الشيء • يعنى منزل كردايد ترا زورا كه موزونات رابان سنجد نادور
بارة خزنده وفروشنده ستم زود • فيكون المراد بالميزان معناه الاصل وانزاله اما حقيقة
لما روى أن جبرائيل عليه السلام نزل بالميزان فدفعه الى نوح عليه السلام فقال له مرقومك
يزنوا به وقيل نزل آدم عليه السلام بجميع آلات المصانع واما مجاز عن انزال الامر به

واستعماله في الايقاف والاستيفاء . ودرعين المعاني آورده که مراد از میزان حضرت بهتر کائنات محمد است صلی الله تعالی علیه وسلم قانون عدل بدل و تمهیدی باید و زوال و ارسال اوست . وفي التأویلات النجمية يشير الى كتاب الايمان الذي كتب الله في القلوب وميزان العقل يوزن به احكام الشرع والخير والشر والحسن والقيح فانها قرينان متلازمان لا بد لاحد هما من الآخر وسماها البصيرة فقال قد جاءكم بصائر من ربكم فمن ابصر فلنفسه ومن عمى فعليها ففى انتفاء احد هما انتفاء الآخر كما قال تعالى صم بكم عمى فهم لا يعقلون ففى العقل والبصيرة بانتفاء الايمان ﴿ وما يدريك ﴾ الادراء بمعنى الاعلام اى اى شئ يحملك داريا اى علما بحال الساعة التى هى من العظم والشدة والحفاة بحيث لا يبلغه دراية احد وانما يدري ذلك بوحى منا وبالفارسية وجه جيز دانا کرد برا وجه دانى . قال الراغب كل موضع ذكر في القرءان وما ادراك فقد عقب ببيانہ نحو وما ادراك ما فيه نار حامية وكل موضع ذكر فيه وما يدريك لم يعقبه بذلك نحو وما يدريك لعل الساعة قريب ﴿ لعل الساعة ﴾ التى يخبر بمجيئها الكتاب الناطق بالحق ﴿ قريب ﴾ اى شئ قريب او قريب مجيئها والا فالفعل بمعنى الفاعل لا يستوى فيه المذكر والمؤنث عند سيبويه فكان الظاهر ان يقال قريبة لكونه مسند الى ضمير الساعة الا أنه قد ذكر لكونه صفة جارية على غير من هى له وقيل القريب بمعنى ذات قرب على معنى النسب وان كان على صورة اسم الفاعل كلا بن و تامر بمعنى ذولبن وذوتمر اى لبنى و تمرى لاعلى معنى الحدث كالفعل فلما لم يكن فى معنى الفعل حقيقة لم يلحقه تاء التأنيث او الساعة بمعنى البعث تسمية باسم ما حل فيه وقال الزمخشري لعل مجيئ الساعة قريب بتقدير المضاف والمعنى أن القيامة على جناح الايمان فاتبع الكتاب يا محمد واعمل به وواظب على العدل قبل ان يفاجئك اليوم الذى يوزن فيه الاعمال ويوفى جزاؤها امام زاهدى فرموده که لعل برلى تحقيق است يعنى البتة ساعتى که بدان قیامت قائم شود نزدیکست . وفيه زجرهم عن طول الامل وتنبههم على انتظار الاجل ومجسومة نبهنا الله تعالى واياكم اجمعين آمين ﴿ يستعجل بها ﴾ شتاب میکنند بساعت يعنى بامداد ﴿ الذين لا يؤمنون بها ﴾ استعجال انكار واستهزاء ولا يشفقون منها ويقولون متى هى ليها قامت حتى يظهر لنا الحق هو الذى نحن عليه ام الذى عليه محمد واصحابه فانهم لما لم يؤمنوا بها لم يخافوا ما فيها فهم يطلبون وقوعها استبعادا لقيامها والمجلة طلب الشئ وتخريجه قبل آوانه ﴿ والذين آمنوا ﴾ بها ﴿ مشفقون منها ﴾ خائفون منها مع اعتنائها لتوقع الثواب فان المؤمنين يكونون ابدا بين الخوف والرجاء فلا يستعجلون بها . يعنى ترسانند از قیامت چه میدانند که خدای تعالی با ایشان چه کند ومحاسبه ومجازات برچه وجه بود . فالآية من الاحتباك ذكر الاستعجال اولاً دليلاً على حذف ضده ثانياً والاشفاق ثانياً دليلاً على حذف ضده اولاً ﴿ ويعلمون انها الحق ﴾ اى الكائن لا محالة وفيه اشارة الى ان المؤمنين لا يتنون الموت خوفاً الابتلاء بما بعده فيستعدون له واذا ورد لم يكرهوه وذلك ان الموت لا يتناهى الاجاهل او مشتاق ﴿ الا ان الذين يمارون فى الساعة ﴾ يجادلون فيها ويتكرون بمجيئها عتداً

من المربة فعناء في الاصل تداخلهم المربة والشك فيؤدى ذلك الى المجادلة ففسر المماراة بلازمها
قال الراغب المربة التردد في الامر وهو اخص من الشك والمماراة الحاجة فيما فيه مربة انتهى
ويجوز ان يكون من مريت الناقة اذا مسحت ضرعها بشدة الحلب فيكون تفسيره يجادلون
حملاله على الاستعارة التبعية بأن شبه المجادلة بمماراة الحالب للضرع لاستخراج ما فيه من اللبن
من حيث أن كلام المتجادلين يستخرج ما عند صاحبه بكلام فيه شدة ^{في} لنى ضلال بعيد ^{في}
عن الحق فان البعث اشبه الغائبات بالمحسوسات لانه كاحياء الارض بعد موتها فمن لم يهتد الى
تجويزه فهو من الاهتداء الى ما وراءه ابعد وابعد وصف الضلال بالبعد من المجاز العقلى
لان البعد في الحقيقة للضلال لانه هو الذى يتباعد عن الطريق فوصف به فعله و يحتمل
ان يكون المعنى في ضلال ذى بعد اوفيه بعد لانه الضال قد يضل عن الطريق مكانا قريبا
وبعيدا وفي التأويلات النجمية لنى ضلال بعيد لانه ازلى وفي الآية امور الاول ذم الاستعجال
ولذا قيل العجلة من الشيطان الا في ستة متواضع اداء الصلاة اذا دخل الوقت ودفن الميت
اذا حضر وترويح البكر اذا ادركت وقضاء الدين اذا وجب واطعام الضيف اذا نزل وتعميل
التوبة اذا اذنب والثاني الايمان والتصديق فانه الاصل وذلك بجميع ما يكون به المربة
مؤمنا خصوصا الساعة وكذا الاستعداد لها بالاعمال الصالحات روى أن رجلا من الاعراب
قال للنبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة فقال عليه السلام وما اعدت لها قال لاشئ الا انى
احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت ولاشك أن من احب رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم احب الاقتداء به في جميع الاحوال فاذا كان محبا للرسول الله والاقتداء به كان رسول الله
محبا له كما قال عليه السلام متى ألقى احبائي فقال احببهم بآبائنا وامهاتنا يا رسول الله اولسنا
احبائك فقال اتم احبائي قوم لم يرونى وآمنوا بي انا اليهم بالاشواق وخصهم بالاخوة
في الحديث الآخر فقال احببهم نحن اخوانك يا رسول الله قال لا اتم احبائي واخواني الذين
يأتون بعدى آمنوا بي ورونى وقال للعامل منهم اجر خمسين منكم قالوا بل منهم يا رسول الله قال بل منكم
ردد هاتلانهم قال لانكم تجدون على الخير اعوانا والثالث مدح العلم لكن اذا قرن بالخوف والحشية
والعمل كان امدح فان العلم ليس جالبا للهدوء والامن حيث لحرذه الجهل فلا تعجب بملك فان
فرعون علم بنبوة موسى وابليس علم حال آدم واليهود علموا بنبوة محمد وحرمو التوفيق
للايمان والرابع ذم الشك والتردد فلا بد من اليقين الصريح بل من العيان الصحيح كما قال
على كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا

حال خلد وجحيم دانستم • ييقين آنجنانكه مى بايد

كر حجاب از ميانه ر كبرند • آن يقين ذره نيفزايد

والخامس ان السعادة والشقاوة ازلتان وانما يشقى السعيد لكون سعاده طارضة وانما يسعد الشقى
لكون شقاوته عارضة فكل يرجع الى اصله فنسأل الله الهدى ونعوذ به من الهوى ^{في} الله
لطيف بعباده ^{في} اى بربليغ البرهم يفيض عليهم من فنون الطافه مالا يكاد يناله ايدى الافكار
والظنون قوله من فنون الطافه يؤخذ ذلك من صيغة لطيف فانها للمبالغة وتشكيكه ايضا

وقوله ما لا يكاد الخ مأخذه الكلمة فان اللطف ايصال نفع فيه دقة ﴿برزق من يشاء﴾
 أن يرزقه كيفما يشاء فيخص كلام من عباده الذين عمهم جنس لطفه بنوع من البر على ما تقتضيه
 مشيئته المبنية على الحكم البالغة فلا مخالفة بين عموم الجنس وخصوص النوع يعني أن المخصوص
 بمن يشاء هو نوع البر وصفه وذلك لا ينافي عموم جنس بره بجميع عباده على ما لقاده
 اضافة العباد الى ضميره تعالى حتى يلزم التناقض بين الكلامين فالله تعالى يبرهم جميعا لا بمعنى
 ان جميع انواع البر واصنافه يصل الى كل احد فانه يخالف للحكمة الالهية اذ لا يبقى الفرق
 حينئذ بين الا على والادنى بل يصل بره اليهم على سبيل التوزيع بان يخص احد بنعمة
 وآخر باخرى فيرجع بذلك كل واحد منهم الى الآخرة فاما عنده من النعمة فينتظم بها احوالهم
 ويتم اسباب معاشهم وصلاح دنياهم وعمارتها فيؤدي ذلك الى فراغهم لا كتساب سعادة
 الآخرة وقال بعضهم يرزق من يشاء بغير حساب اذ الآيات القرآنية يفسر بعضها بعضها
 ﴿وهو القوي﴾ الباهر القدرة الغالب على كل شيء وهو يناسب عموم لطفه للعباد والقوة في الاصل
 صلابة البنية وشدة المضادة للضعف ولما كانت محالا في حق الله تعالى حملت على القدرة لكونها
 منسوبة عن القوة ﴿العزيز﴾ المنيع الذي لا يغلب وهو يلائم تخصيص من يشاء بما يشاء قال
 بعض الكبار لطفه بعباده لطف الفطرة التي فطر الناس عليها في احسن تقويم مستعدة لقبول
 الفيض الالهي بلا واسطة ولطف الجذبة للوصلة وايضا لطيف بعباده بأن جعلهم عباده لا عباد الدنيا
 ولا عباد النفس والهوى والشيطان خاطب العايد بنقوله لطيف بعباده اي يعلم غوامض احوالكم
 من دقيق الرياء والتصنع لئلا يعجبوا باحوالهم واعمالهم وخاطب العصاة بنقوله لطيف لئلا
 يأسوا من احسانه وخاطب الفقراء بنقوله لطيف اي انه يحسن بكم لا يقتلكم جوعا فانه
 يحسن بالكافرين فكيف بالمؤمنين

اديم زمين سفره عام اوست • برين خوان يفماجه دشمن چه دوست
 وخاطب الاغنياء بنقوله لطيف ليعلموا أنه يعلم دقائق معاملاتهم في جميع المال من غيروه
 بنوع تأويل ومن لطفه بعباده انه جعلهم مظهر صفات لطفه ومن لطفه بعباده انه عرفهم
 انه لطيف ولولا لطفه ما عرفوه ومن لطفه بعباده انه زين اسرارهم بانوار العرفان وكشفهم
 بالبين والبيان در فصول آورده که لطيف جند معنی دارد اول مهربان امام قشیری فرموده که
 لطف اوست که بیشتر از کفایت بدهد و کمتر از قوت کار فرماید دوم توازن ده و کذا
 نوازندگی سوم پوشیده کار کسی بر قضا و قدر اورا نبرد و در کار او چه و چون دخل ندارد
 کسی زچون و چرا دم نمی تواند زد • که نقش کار حوادث و رای چون و چراست
 چرا مگو که چرا دست بسته قدرست • زچون ملاف که چون تیر با تامل قضاست
 در موضع آورده که لطیف آنست که عوامض امور را علم داند و جرائم مجهور را محکم گذراند
 در کشف الاسرار آورده که لطیف آنست که نعمت بقدر خود داد و شکر بقدر بنده
 خواست • وقال بعضهم اللطيف الذي ينسى العباد ذنوبهم في الآخرة لئلا يتشوشوا وقال
 ابو سعيد الخراساني قدس سره الله لطيف بعباده موجود في الظاهر والباطن والاشياء كلها موجودة

به لکن یوجد ذکره فی قلب الیہ مرة ویفقد مرة لیجدد بذلک افتقاره الیه وقال جعفر الصادق رضی اللہ عنہ لطفہ فی الرزق الحلال وتقسمہ علی الاحوال یعنی انہ رزقک من الطیبات ولم یدفعہ الیک مرة واحدة وقال علی بن موسی رضی اللہ عنہ هو تضعیف الاجر وقال الجدید قدس سرہ هو الذی لطف باولیائہ فعرفوه ولولطف باعدائہ ما جحدوه وقیل هو الذی ینشر المناقب ویستر المثالب وقال بعضهم لطف وی بوداز توطاعات موقت خواست و مثوبات مؤبد داد خدایرا لطف است و ہم قہر بلطف او کبہ و مسجدہا را بنا کردند و بقرہا و کلیساہا و بتکدہا بر آوردند پس بعضی بطریق لطف سلوک میکند بسبب توفیق و بعضی بطریق قہر میرود بمقتضای خذلان مؤذنی بود چندین سال بانک نماز کفہ روزی بر منارہ رفت دیدہ وی بر زنی ترسا افتاد عشق کرد چون از منارہ فرو آمد بدر سرایش برفت قصہ باوی بگفت آن زن گفت اگر دعوی راستست و در عشق صادق متوافقت شرطست زنار بر میان باید بست آن بدبخت بطمع آن زن زنار ترسانی بر بست و خمر خورد و چون مست کشف قصد آن زن کرد زن بدبخت و در خانہ شد آن بدبخت برہام رفت تا بخیلق خویشترا در آن خانہ افکند بخذلان ازلی ازہام درفتاد و برسانی ہلاک شد چندین سال مؤذنی کرد در شرائع اسلام ورزید و بمعاقت برسانی ہلاک شد و بمقصود نرسد (قال الحافظ)

حکم مستوری و مستی ہمہ بر خاتمست . کس نہاست کہ آخریچہ حالت ورود وقال الامام الغزالی رحمہ اللہ اللطیف من یعلم دقائق المصالح و غوامضها و مادی منها و مالم یطعم ثم یسلک فی ایصالها الی المستصلح سبیل الرفق دون العنف و اذا اجتمع الرفق فی الفعل و اللطف فی العلم و الادراک ثم معنی اللطف و لا یتصور کمال ذلک فی العلم و الفعل الا اللہ وحدہ و من لطفہ خلقہ الجن فی بطن امہ فی ظلمات ثلاث و حفظہ فیہا و تنذیتہ بواسطۃ السرة الی ان ینفصل فیسقط بالتناول للغذاء بالفم ثم الہامہ ایاہ عند الانفصال الثقام الثدی و امتصاصہ و لوفی ظلمات اللیل من غیر تعلیم و مشاہدہ بل تتفق البیضاء عن الفرخ وقد ألہمہ التقاط الحب فی الحال ثم تأخیر خلق السن من اول الحلقة الی وقت انبائہ للاستغناء باللبن عن السن ثم انبائہ السن بعد ذلک عند الحاجة الی طحن الطعام ثم تقسیم الانسان الی عریضة للطحن و الی انیاب للکسر و الی ثنایا حادة الاطراف للقطع ثم استعمال اللسان الذی الغرض الاظہر منه النطق و رد الطعام الی المطحن کالمجرقة فیکون الانسان فی زمرة الجمادات و اول نعمۃ علیہ أن اللہ تعالی کرہه فقلہ من عالم الجمادات الی عالم النبات ثم عظم شأنہ فقلہ من عالم النبات الی عالم الحیوان فجعلہ حساسا متحرکا بالارادة ثم قلہ الی عالم الانسان فجعلہ ناطقا و ہی نعمہ اخرى اعظم مما سبق و من لطفہ أنہ یسرلہم الوصول الی سعادة الابد بسعی خفیف فی مدة قصيرة و هو العمر القلیل و من لطفہ اخراج اللبن الصافی من بین فرت و دم و اخراج الجواهر النفیسة من الاحجار الصلبة و اخراج الصسل من النحل و الابریم من الدود و الدر من الصدق الی غیر ذلک و حفظ العبد من هذا الوصف الرفیق بعباد اللہ و التلطف بہم فی الدعوة الی اللہ و الهدایة الی سعادة الآخرة من غیر ازراء و عیب و من غیر

تعصب وخصام واحسن وجوه اللطف فيه الجذب الى قبول الحق بالثمائل والسير المرضية والاعمال الصالحة فانها اوقع والطف من الالفاظ المزيينة ولذلك قال عليه السلام صلوا كبرا يتموني اصلى ولم يقل صلوا كما قلت لكم لائن الفعل ارجح في نفس المقتدى من القول (وفي المتنوى)

بند فعلى خلق را جذاب تر • كه رسد در جان هر با كوش كر
ثم أن الارزاق صورية ومعنوية فالصورية ظاهرة والمعنوية هي علم التوحيد والمعارف الالهية التي تتغذى بها الارواح يقال غد الطبيعة الاكل والشرب وغذاء النفس التكلم بما لا يعنى وغذاء القلب الفكر وغذاء الروح علم التوحيد من حيث الافعال والصفات والذات وسائر المعارف الالهية بما لانهاية لها والمنظر الالهى في الوجود الانساني هو القلب فاذا صلح هو بالتوحيد والذكر ونور الايمان والعرفان صلح سائر الاحوال و من الله البر واللطف والاحسان والنوال والافضال ﴿من﴾ هر كه ﴿كان﴾ يريد حرث الآخرة ﴿الحرث﴾ في الاصل القاء البذر في الارض يطلق على الزرع الحاصل منه ويستعمل في ثمرات الاعمال ونتائجها بطريق الاستعارة المبنية على تشبيهها بالغلل الحاصلة من البذور المتضمن لتشبيه الاعمال بالبذور من حيث انها فائدة تحصل بعمل الدنيا ولذلك قيل الدنيا مزرعة الآخرة والمعنى من كان يريد باعماله ثواب الآخرة (نزدله في حرثه) ﴿تضاعف له ثوابه﴾ بالواحد عشرة الى سبعائة فما مرقها (قال الكاشفي) چنانكه كشت دانه مى افزايد تا يكى ازان بشياز ميشود همچنين عمل مؤمن روز بروز افزونى ميكرد تا حدى كه يك ذره برابر كوه احد ميشود ولم يقل في حقه وله في الدنيا نصيب مع أن الرزق المقسوم له يصل اليه لاحالة للاستهانة بذلك والاشعار بأنه في جنب ثواب الآخرة ليس بشيء ولذلك قال سليمان عليه السلام لتسيح خير من ملك سليمان كفته اند كه بر سليمان عليه السلام مال وملك وعلم عرضه كردند كه زين سه يكي اختيار كن سليمان علم اختيار كرد مال وملك فرا فرودنداد

دنيا طلبى بهره دنياى دهند • عقي طلبى هر دو بيك جات دهند
فان قيل ظاهر اللفظ يدل على أن من سلى لاجل طلب الثواب اولاجل دفع العقاب فانه تصح صلاته واجمعوا على انها لا تصح لأن الرغبة في الايمان والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة فيه لكونه ايمانا وطاعة واما الرغبة فيه لطلب الثواب وللخوف من العقاب فغير مفيد لانه يكون عليلة مريضا والجواب أن الحرث لا يتأتى الا بالقاء البذر الصحيح في الارض والبذر الصحيح الجامع للخيرات والسعادات ليس الابدودية الله تعالى فلا يكون العمل اخرويا الابان يطلب فيه رضى الله ﴿ومن كان يريد﴾ باعماله ﴿حرث الدنيا﴾ وهو متاعها وطياتها والمراد الكافر أو الموافق حيث كانوا مع المؤمنين في المغازى وغرضهم النعمة ويدخل فيه اصحاب الاغراض الفاسدة جميعا ﴿نؤته منها﴾ اى شيأ منها حسبما قسمنا له لاما لا يريد به ويتقيه فيها متعلق بكائنات المحذوف الواقعة صفة للمفعول الثانى ويجوز أن يكون كلمة من للتبويض اى بعضها ومآل المعنى واحددت الآية على أن طالب الدنيا لا يتال مراده

من الدنيا وفي الحديث من كانت نيته الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه في قلبه وآتته الدنيا وهي راغمة ومن كانت نيته الدنيا فرق الله عليه امره وجعل فقره بين عينيه ولم يأته من الدنيا الا ما كتب الله له ﴿وماله في الآخرة من نصيب﴾ من مزيده للاستغراق اى ماله نصيب ما في الآخرة اذ كانت همه مقصورة على الدنيا ولكل امرئ ما نوى فيكون محروما من ثواب الآخرة بالكلية وقال الامام الراغب ان الانسان في دنياه حارث وعمله حرثه ودنياه محرثه ووقت الموت وقت حصاده والآخرة بيدره ولا يحصد الا ما زرعه ولا يكيل الا ما حصده (حكى) أن رجلا بلغ امر عبده ان يزرع حنطة فزرع شعيرا فرآه وقت الحصاد وسأله فقال العبد زرعت شعيرا على ظن أن ينبت حنطة فقال مولاه يا احق هل رأيت احدا زرع شعيرا فحصد حنطة فقال العبد فكيف تصي انت وترجو رحمة وتفتقر بالاماني ولا تعمل العمل الصالح

ازرباط تن چوبكذشتی ذكر معموره نیست • زاد راهی بر نمداری ازین منزل چرا
وكان في اليد رمكيا لاوموازين وامناء وحفاظا وشهودا كذلك في الآخرة مثل ذلك وكما أن اليبدر تدرية وتميزا بين الفاوة والحطام كذلك في الآخرة تمييز بين الحسنى والآثم فمن عمل لآخرة بورك له في كيله ووزنه وجعل له منه زاد لا بد ومن عمل لدنياه خاب سعيه وبطل عمله فأعمال الدنيا كشجرة الخلاف بل كالدفل والحنظل في الربيع يرى غصن الاوراق حتى اذا جاء حين الحصاد لم يبق طائلا واذا خضر محتناه في اليبدر لم يبق نائلا ومثل اعمال الآخرة كشجرة الكرم والنخل المستقيح المنظر في الشتاء فاذا حان وقت القطاف والاجتاء افادت زادا وادخرت عدة وعتادا ولما كانت زهرات الدنيا رآفة الظاهر خيثة الباطن نهى الله تعالى عن الاغترار بها فقال ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وابقى فالقدر قدر وان كان في ظرف من الذهب فالماقل لا يتأوله وفي التأويلات النجمية من كان يريد حرث الآخرة بجهده وسعيه نزله في حرثه بهدائنا وتوفيق مريد طاعتنا وصفاء الاحوال في المعارف بمنايتنا اليوم وتزيده في الآخرة قربة ومكانة ورفعة في الدرجات وشفاعة الاصدقاء والقرابات ومن كان يريد حرث الدنيا مكفيا به ثبوته منها اى من آفات حب الدنيا من عوى القاب وبكمه وصممه وسفهه والحجب التي تتولد منها الاخلاق الذميمة النفسانية والاصناف الرديئة الشيطانية والصفات السبعية والبهيمية الحيوانية وماله في الآخرة من نصيب اى في الاوصاف الروحانية والاخلاق الربانية وفي عرائس البيان حرث الآخرة مشاهدته ووصاله وقربه وهذا للعارفين وحرث الدنيا الكرامات الظاهرة ومن شغلته الكرامات احتجب بها عن الحق وما يريد من حرث الدنيا فهو مرفقا لله ومحبه وخدمته والافلا يزى الكون عتاهل المعرفة ذرة قال بعضهم في هذه الآية من عمل لله محبة له لا طلب للجزء أصغر عنده كل شئ دون الله ولا يطلب حرث الدنيا ولا حرث الآخرة بل يطلب الله عن الدنيا والآخرة وقال سهل حرث الدنيا القناعة وحرث الآخرة الرضى وقال ايضا حرث الآخرة القناعة في الدنيا والمغفرة في الآخرة والرضى من الله في كل الاحوال وحرث الدنيا قضاء الوطر منها والجمع منها والافتخار بها ومن كان بهذه الصفة فإله في الآخرة من نصيب قال

الشيخ المطار قدس سره

همجو طفلان منكراندر سرخ وزرد • چون زنان مغرور رنك وبو مكرد
فالدنيا امرأة عجوز ومن افتخر بزيتها وزخار فها فهو في حكم المرأة فعلى العاقل تحصيل
الجاه الا خروى بالاعمال الصالحة الباقية فان الدنيا وما فيها باسرها زائلة فانية كما قال لبيد
* ألا كل شئ ما خلا الله باطل * وكل نعم لا محالة زائل *

والمراد تعميم الدنيا لهم شركاء * ام منقطعة مقدرة ببل والهزمة قيل للاضطراب عن
قوله شرع لكم من الدين والهزمة للتقرير والتحقيق وشركاؤهم شياطينهم من الانس والجن
والضمر للمشركين من قريش والاضافة على حقيقتها والمعنى بل لهم شركاء من الشياطين
اى نظراء يشاركونهم في الكفر والعصيان ويعاونونهم عليه بالتزيين والاغراء * شرعوا
لهم * بالتسويل وبالفارسية نهاده اند براى ايشان يعنى يار استه اندردل ايشان * من الدين *
الفاسد * ما لم يأذن به الله * كالشرك وانكار البعث والعمل للدنيا وسائر مخالقات الشريعة
وموافقات الطبيعة لانهم لا يعلمون غيرها وتعالى الله عن الاذن في مثل هذا والامر به
والدين للمشكاة لانه ذكر في مقابلة دين الله اوللهم وقيل شركاؤهم اوثانهم فالهزمة
للاينكار فان الجهاد الذى لا يعقل شياً كيف يصح ان يشرع ديناً والحال ان الله تعالى لم
يشرع لهم ذلك الدين الباطل وازادها اليهم لانهم الذين جعلوها شركاء الله واسناد الشرع
اليها مع كونها بمنزل عن الفاعلية اسناد مجازى من قيل اسناد الفعل الى السبب لانهما
سبب ضلالتهم وافتقارهم كقوله تعالى انهم اضلن كثيراً من الناس * ولولا كلمة الفصل *
اى القضاء السابق بتأخير العذاب او العدة بان الفصل يكون يوم القامة والفصل القضاء بين
الحق والباطل كما في القاموس ويوم الفصل اليوم الذى فيه يبين الحق من الباطل وفصل
بين الناس بالحكم كما في المفردات * لقضى بينهم * حكم كرده شده بودى ميان كافران ومؤمنان
يا ميان مشركان وشركاء وهريك جزا بسزا يافته بودندى اما وعدة فصل ميان ايشان
در قيامتست * وان الظالمين لهم عذاب اليم * في الآخرة اى نوع من العذاب متفانم اليه
وبالفارسية عذابى درونان دآتم وبى انقطاع بود • واقام المظهر مقام المضمّر تسجيلاً عليهم
بالظلم ودلالة على ان العذاب الاليم الذى لا يكتفه كنهه انما يلحقهم بسبب ظلمهم وانهما
كهم فيه وفي الآية اشارات منها ان كفار النفوس شرعوا عند استيلائهم على الدين بالهوى
للارواح والقلوب مالم يرض به الله من مخالقات الشريعة وموافقات الطبيعة كاهل الحرب
شرعوا لاسارى المسلمين عند استيلائهم عليهم مالم يرض به الله ليدفع الشر وينعكس الامر * (روى)
ان سالم بن عوف رضى الله عنه اسره العدو فشكاه ابو الهيثم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
عليه السلام اتق الله واكثر قول لا حول ولا قوة الا بالله ففعل فجاء ابنه ومعه مائة من الابل
(قال الحافظ)

سروش عالم غيب بشارتى خوش داد • كه كس هميشه بكيتى دزم نخواهد ماند

(ومنها)

ومنها أن الله تعالى لم يقض بين الخلق بالتكاليف والمجاهدات قبل البلوغ لضعف البشرية وتقل حمل الشريعة واخر بحكمته تكاليف الشرع تربية للقلب ليحصل القوة لقمع الطبع (قال الصائب)

تأجه آيدروشن است از دست اين يك قطعه خاك . چرخ نتوانست كردن زه كان عشق را
ومنها أن من ظلم نفسه بمتابعة الهوى فله عذاب اليم بعد البلوغ من القظام عن المؤلفات الطبيعية بالأحكام الشرعية وهذا العذاب للنفس والطبيعة رحمة عظيمة للقلب والروح ولذا من قال هذه الطاعات جعلها الله عذابا علينا من غير تأويل كقرفان اول مراده بالتب لا ينكر ولو قال لولم يفرض الله لكان خيرا لنا بلا تأويل كقرفان اول مراده
الله الا ان يؤول ويريد بالخير الاهون والاسهل وفي القصيدة البردية

* وراعها وهي في الاعمال سائمة * وان هي استحلت المرعى فلا تسم *
اي راع النفس في اشتغالها بالاعمال عما هو مفسد ومنقص للكمال من الرياء والعجب والغفلة والضلال وان عدت النفس بعض التطوعات حلوا واعتادت به والفت فاجتهد في ان تقطع نفسك عنها واشتغل بما هو أشق عليها لأن اعتبار العبادة انما هو بامتيازها عن العادة وانما ترتفع الكلفة مطلقا عن العارفين

* كم حسنت لذة للمرء قاتلة * من حيث لم يدرك السم في الدسم *
يعني كثيرا من المرات زينت النفس لذة للمرء من اللذات قاتلة للمرء كالدمسم والمرء لا يدرك أن السم في الدسم لاسيا اذا كان المرء من اهل المحبة والوداد فهلاكه في لذة الطعم وطيب الرقاد ومن الله التوفيق لإصلاح النفس وتركيتها ﴿ ترى الظالمين ﴾ اي المشركين يوم القيامة يأمن بصلح للرؤية ﴿ مشفقين ﴾ خائفين ﴿ بما كسبوا ﴾ اي اشفاقا ناشئا من السيئات التي عملوها في الدنيا ومن اجلها فكلمة من للتعليل وليست صلة مشفقين حتى يحتاج الى تقدير المضاف هنا مع أنه ايضا معنى صحيح لأن الاول ابلغ وادخل في الوعيد ﴿ وهو واقع بهم ﴾ اي وبالله وجزاؤه لاحق بهم لاحالة اشفقوا أو لم يشفقوا واجلمة حال من ضمير مشفقين او اعتراض قال سعدى المفتى يعني ينعكس الحال في الآخرة فالآمنون في الدنيا يشفقون في الآخرة والمشفقون في الدنيا يأمنون في الآخرة (وفي المتنوى)

لا تخافوا هبست نزل حائقان . هبست درخور از برای خائف آن

هم که ترسد مرورا ایمن کنند . هر دل ترسند راسا کن کنند

آنکه خوفش نیست چون کوی میرسد . درس چه دهی نیست او محتاج درس

وفيه اشارة الى أن عذاب اهل الهوى والشهوات واقع بهم اما في الدنيا بكثرة الرياضات وانواع المجاهدات لتركية النفس من اوصافها وتخليتها باضدادها واما في الآخرة بورودها النار لتلقيها وعذاب الدنيا اهون فلا بد من الإجهاد قبل فوات الوقت ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ اي استعملوا تكاليف الشرع لقمع الطبع وكسر الهوى وتركية النفس و تصفية القلب وتخليه الروح ﴿ في روضات الجنات ﴾ مستقرون في اطيب بقاعها

واتزها فان روضة الارض تكون كذلك وبالغارية اندرمر غزار هاي بهشت اندي
خوشترين بقعها وزهت فزاي ترين آن قال في حواشي الكشاف الروضة اسم لكل موضع
فيه ماء وعشب وفي كشف الاسرار هي الاماكن المتسعة الموقفة ذات الرياحين والزه
انتهى وفي الحديث ثلاث يجلون البصر النظر الى الحضرة والى الماء الجارى والى الوجه الحسن
قال ابن عباس رضى الله عنها والاثم عند النوم قال الراغب قوله في: وضات الجنات اشارة الى
ما أعد لهم في العقبى من حيث الظاهر وقيل اشارة الى ما اهاهم له من العلوم والاخلاق التي
من تخصص بها طاب قلبه ﴿لهم ما يشاؤون عند ربهم﴾ اي ما يشتهونه من فنون المستلذات حاصل
لهم عند ربهم على ان عند ربهم ظرف للاستقرار العامل في لهم وقيل ظرف ليشاؤون
على ان يكون عبارة عن كونهم عند الله والآية من الاحتباك ان ثبت الاشفاق اولا دليلا على
حذف الامن ثانيا والجنات ثانيا دليلا على حذف النيران اولا ﴿ذلك﴾ المذكور من اجرا المؤمنين
﴿هو الفضل الكبير﴾ الذي يصفرونه مالميرهم من الدنيا او تحقر عند الدنيا بخدافيرها
من اولها الى آخرها وهذا في حق الامة واما النبي عليه السلام فخصوس بالفضل العظيم كما قال تعالى
وكان فضل الله عليك عظيما ﴿ذلك﴾ اي الفضل الكبير وهو مبتدأ خبره قوله ﴿الذي﴾ اي الثواب
الذي ييسر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴿اي ييسرهم به على لسان النبي عليه السلام﴾ حذف
الجارثم العائد الى الموصول لانهم لا يجوزون حذف المفعول الجار والمجرور الا على
التدرج بخلاف مثل السمن منوان بدرهم اي منه ﴿قال الكاشفي﴾ وتقديم خبرين كرامتها
جهت ازدياد سرور مؤمنانست وآنكه دانندكه عمل ايشان ضائع نيست پس در مراسم
عبوديت اجتهاد نمايند وبروظائف عبادت بيقزايند

كار نيكون كن اكر مردنكو ميطلبى . كز چراهر كه نكو تر بنكو كار دهند

كار اكر نيست ترادر طمع اجر مباح . مزد مزدور باندازه كردار دهند

يقول الفقير وجه تخصيص الروضة وتعميم المشيئة أن أكثر بلاد العرب خالية عن الأنهار
الجارية والروضات وانهم لا يجدون كل المشتهيات فيشوقهم بذلك ليكونوا على اهبة وتدارك
ولا يقيسوا الآخرة على الدنيا فان الدنيا محل البلاء والآفات والآخرة دار النعيم
والضيافات وتدارك كل ما فات فمن احب مولاه اجتهد في طريق رضاء قال شقيق البلخي
قدس سره رأيت في طريق مكة مقبدا يزحف على الارض فقلت له من اين اقبلت قال من
سمرقند قلت وكم لك في الطريق فذكر اعواما تزيد على العشرة فرفعت طرفي انظر اليه
متعجبا فقال لي يا شقيق ملك تنظر الى فقلت متعجبا من ضعف مهجتك وبعد سفرك
فقال لي يا شقيق اما بعد ففرقني فالشوق يقربها واما ضعف مهجتي فاولاها يحملها يا شقيق
المتعجب من عبد ضعيف يحمله المولى اللطيف فمن وصل اليه بشاراة الله بفضله وجوده هان
عليه بذل وجوده ﴿قل لا ايسالكم عليه﴾ روى أنه اجتمع المشركون في جمع لهم فقال
بعضهم اترون محمدا يسأل على ما يتعاطاه اجرا يعني هيج دريافته آيدكه محمد بملى كه مباشر
آنست از ابلاغ مزدى ميخوا هدياى فزلت والمعنى لا اطلب منكم على ما انا عليه من التبليغ

والبشارة كالم يطلب الانبياء من قبلي ﴿اجرا﴾ اى تقعا قال سعدى المفتى فسر الاجر بالنفع ليظهر جعل استثناء المودة منه متصلا مع أن ادعاء كونها من افراد الاجر يكفى في ذلك كافي قوله (وبلدة ليس بها انيس . الا الياعفر والا العيس) وفي التأويلات النجمية قل يا محمد لا اسألكم على التبشير أجرا لأن الله ليس يطلب منكم على الفضل عوضا فانا ايضا لا اسألكم على التبشير أجرا فان المؤمن اخذ من الله خلقا حسنا فكما أن الله تعالى بفضله يوفق العبد للايمان ويهبط الثواب لمن آمن به وليس يرضى بان يعطيك فضله مجانا بل يعطيك عليه اجرا كذلك ليس يرضى لرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بان يطلب منك اجرا على التبليغ والتبشير بل يشفع لك ايضا ﴿الا المودة في القربى﴾ المودة مودة الرسول عليه السلام والقربى مصدر كالزنى بمعنى القرابة التى هى بمعنى الرحم وفى اللسيية وبمعنى اللام متعلقة بالمودة ومودته كناية عن ترك اذيته والجرى على موجب قرابته سعى عليه السلام المودة اجرا واستثناءه منه تشبها لها به والاستثناء من قيل قول من قال

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم . بهن فلول من قراع الكتاب

وذلك لأنه لا يجوز من النبي عليه السلام ان يطلب الاجرا يا كان على تبليغ الرسالة لأن الانبياء لم يطلبوه وهو اولى بذلك لأنه افضل ولأنه صرح بنفيه في قوله قل ما اسألكم عليه من اجر ولا فى التبليغ واجب عليه لقوله تعالى بلغ ما نزل اليك وطلب الاجر على اداء الواجب لا يليق ولأن متاع الدنيا اخس الاشياء فكيف يطلب فى مقابلة تبليغ الوحي الالهى الذى هو أعز الاشياء لأن العلم جوهر عظيم والدنيا خرف مهين ولأن طلب الاجر يومهم التهمة وذلك يناقى القطع بصحة النبوة فعنى الآية لا اسألكم على التبليغ اجرا اصلا الا ان تودونى لاجل قرابتى منكم وبسببها وتكفوا عني الاذى ولا تعادونى ان كان ذلك اجرا يختص بى لكنه ليس باجر لأنه لم يكن يطن من بطونكم يا قريش الا وبنى وبينها قرابة فاذا كانت قرابتى قرابتكم فصلتى ودفع الاذى عني لازم لكم فى الشرع والعادة والمروءة سواء كان منى التبليغ اولا وقد كنتم تتفخرون بصلة الرحم ودفع الاذى عن الاقارب فالكلمة تؤذونى والحال ما ذكر ويجوز ان يراد بالقربى اهل قرابته عليه السلام على اضمار المضاف وبالمودة مودة اقربائه وترك اذيتهم فكلمته فى على هذا للطرفية والظرف حال من المودة والمعنى الا ان تودوا اهل قرابتى مودة ثابتة متمكنة فيهم روى أنها لما نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال على وفاطمة وابنائى ابنى الحسن والحسين رضى الله عنهم ويدل عليه ما روى عن على رضى الله عنه أنه قال شكوت الى رسول الله عليه السلام حسد الناس لى فقال اما ترضى ان تكون رابع اربعة اى فى الخلافة اول من يدخل الجنة انا وانت والحسن والحسين وازاجنا عن ايماننا وشئنا وذرياتنا خلف ازواجنا قال سعدى المفتى فيه ان السورة مكية من غير استثناء منها ولم يكن لفاطمة حينئذ اولاد وعه عليه السلام حرمت الجنة على من ظلم اهل بيتى وآذانى فى عترتى ومن اصطنع صنعة الى احد من ولد عبد المطلب ولم يحازه فانا اجازيه عليها غدا اذا لقينى يوم القيامة وقال . سول الله صلى الله عليه

وسلم من مات على حب آل محمد مات شهيدا الا ومن مات على حب آل محمد مات مغفورا له الا ومن مات على حب آل محمد مات تائباً الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الايمان الا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير الا ومن مات على حب آل محمد يزف الى الجنة كآزف العروس الى بيت زوجها الا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان الى الجنة الا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة الا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله الا ومن مات على بغض آل محمد مات كافراً الا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة . وآل محمد هم الذين يؤول امرهم اليه عليه السلام فكل من كانه ما آل امرهم اليه اكمل واشد كانوا هم الآل ولا شك أن فاطمة وعليا والحسن والحسين كان التعلق بينهم وبين رسول الله اشد العلاقات بالنقل المتأثر فوجب ان يكونوا هم الآل . در تفسير ثعلبي آورده كه خويشان حضرت رسول الله بنو هاشم اند وبنو المطلب كه خمس برايشان قسمت بايد كرد . وفي الكواشي قرابته عليه السلام فاطمة وعليا وابناهما او آل علي وآل عقیل وآل جعفر وآل العباس او من حرمت عليهم الصدقة وهم بنو هاشم وبنو المطلب وقيل آل الرسول امته الذين قبلوا دعوته قال ابن عطاء لا اسألكم على دعوتكم اجرا الا ان تتوددوا الى بنو حيد الله وتقرّبوا اليه بدوام طاعته وملازمة او امره وقال الحسين كل من تقرب الى الله بطاعته وجبت عليكم محبته اي فان المحب يحب المحب لكونهما محبين لمحبوب واحد وكذا المطيع مع المطيع لشركتهما في الاطاعة والايقاع (حكي) عن الشيخ ابن العربي قدس سره أنه قال بلغني عن رجل انه يبغض الشيخ ابامدين فكرهت ذلك الشخص لبغضه الشيخ ابامدين فرأيت رسول الله في المنام فقال لي لم تكره فلانا فقلت لبغضه في ابى مدين فقال اليس يحب الله ورسوله فقلت له بلى يا رسول الله فقال لي فلم تبغضه لبغضه ابامدين وماتجه لجه الله ورسوله فقلت له يا رسول الله الى الآن انى والله زلت وغفلت فاما الآن فأنا تائب وهو من احب الناس الى فلقد نبهت ونصحت صلى الله عليك وسلم فلما استيقظت جئت الى منزله فاخبرته بما جرى فبكى واعتد الرؤيا تنبها من الله فزال بغضه ابامدين واجبه ﴿ ومن يقترف حسنة ﴾ اى يكتسب اى حسنة كانت سياحب آل رسول الله قال الراغب اصل القرف والاعتراق قشر اللحاء عن الشجرة والجليدة عن الجذع وما يؤخذ منه قرف واستمير الاعتراق للاكتساب حسنا كان اوسوئيا وفي الاسماء اكثر استعمالا ولهذا يقال الاعتراق يزيل الاعتراق ﴿ نزله فيها ﴾ اى فى الحسنة يعنى برأى آن حسنه كما قال الكاشغرى ﴿ حسنا ﴾ بمضاعفة والتوفيق لثلثها والاخلاص فيها وزيادة لا يصل العبد اليها بوسعه مما لا يدخل تحت طوق البشر ﴿ ان الله غفور ﴾ ن اذنب ﴿ شكور ﴾ لمن اطاع بتوفية الثواب والتفضل عليه بالزيادة فالشكر من الله مجاز عن هذا المعنى لآن معناه الحقيقي وهو فعل ينشأ عن تعظيم المنعم لكونه منعماً لا يتصور من الله لا متاع ان ينعم عليه احد حتى يقابل بالشكر شبهت الانابة والتفضل بالشكر من حيث ان كل واحد منهما يتضمن الاعتداد بفعل الغير واكراما لاجله

وفي بحر العلوم او معتد بالحسنة القليلة حتى يضاعفها فان القليل عند الله كثير وفي الحديث ان عيسى بن مريم قال اخبرني يارب عن هذه الامة المرحومة فأوحى الله اليه انها امة محمد حكماء عظماء كانوا من الحكمة والعلم انبياء يرضون باليسير من العطاء وارضى منهم باليسير من العمل ادخل احدثهم الجنة بان يقول لا اله الا الله قال الامام الفخر الى رحمه الله البعد يتصور ان يكون شاكر في حق عبد آخر مرة بالثناء عليه باحسانه اليه واخرى بمجازاته اكثر مما يصنع اليه وذلك من الحاصل الحميد قال رسول الله عليه السلام من لم يشكر الناس لم يشكر الله واما شكره لله تعالى فلا يكون الابنوع من المجاز والتوسع فانه ان اثنى فتناؤه قاصر لانه لا يحصى ثناء عليه فان اطاع فطاعته نعمة اخرى من الله عليه بل عين شكره نعمة اخرى ورآء النعمة المشكورة وانما احسن وجوه الشكر لنعم الله ان لا يستعملها في معاصيه بل في طاعته وذلك ايضا بتوفيق الله ويسبره

عطايت هر موى ازو بر تم • چه كونه بهر موى شكرى كنم

ترا آنكه چشم و دهان داد و كوش • اگر عاقلی در خلافتش مكوش

﴿ام يقولون﴾ ام منقطعة اي بل يقولون يعني كفار مكة على انه اضرب عن قوله ام لهم شركاء الخ ﴿افترى﴾ محمد ﴿على الله كذبا﴾ بدعوى النبوة وتلاوة القرءان على ان الهمة للانكار التوخي كانه قيل ايما لكون ان ينسبوا مثله عليه السلام وهو هو الى الافتراء لاسباب الافتراء على الله الذي هو اعظم الفري والحشها والفرق بين الافتراء والكذب ان الافتراء هو افتعال الكذب من قول نفسه والكذب قد يكون على وجه التقليد للغير فيه ﴿فان يشاء الله﴾ يحتم على قلبك ﴿استشهاد على بطلان ما قالوا﴾ بيان انه عليه السلام لو افترى على الله لمنعه من ذلك قطعا وتحقيقه ان دعوى كون القرءان افتراء على الله قول منهم بانه تعالى لا يشاء صدوره عن النبي بل يشاء عدم صدوره عنه ومن ضرورته منعه عنه قطعا فكانه قيل لو كان افتراء عليه تعالى لشاء عدم صدوره عنه وان يشأ ذلك يحتم على قلبك بحيث لم يخطر ببالك معنى من معانيه ولم تنطق بحرف من حروفه وحيث لم يكن الامر كذلك بل تواتر الوحي حينا فحينا تبين انه من عند الله كما قال في التأويلات النجمية يعني انك ان افترينه ختم الله على قلبك ولكنك لم تكذب على ربك فلم يحتم على قلبك • يعني مهر نهدي بر دل تو وپیغام ویش ازان ببرد • وفي اشارة الى أن الملائكة والرسل والورثة محفوظون عن المغالطة في بيان الشريعة والافتراء على الله في شيء من الاشياء • در حقائق سلمی از سهل بن عبد الله التستري قدس سره نقل ميكند كه مهر شوق ازلی و محبت لم یزلی بر دل تو نهدي تا التفات بغير نكته و از اجابت و اهای خلق فارغ گردی ﴿ويمح الله الباطل ويحق اتي بكلماته﴾ استئناف مقرر لنفي الافتراء غير معطوف على يحتم كما ينبغي عنه اظهار الاسم الجليل وصفة المضارع للاستمرار وكتبت يمح في المصحف بحاء مرسله كما يكتبوا ويدع الانسان ويدع الداع وسندع الزبانية مما ذهبو فيه الى الحذف والاختصار نظرا الى اللفظ وحلا للوقف على الوصل يعني أن سقوط الواو لفظا للاتقاء الساكنين حال الوصل وخطا ايضا حلا للخط على اللفظ

اي على أنه خلاف القياس وليس سقوطها منه لكونه مجزؤ ما "المطف على ما قبله لاستحالة المعنى لانه تعالى يححو الباطل مطلقا لا معلقا بالشرط والمعنى ومن عاده تعالى ان يححو الباطل ويثبت الحق بوجه او بقضائه فلو كانه افتراء كما زعموا المحققه ودفعه ويجوز ان يكونه عدة لرسول الله عليه السلام بانه تعالى يححو الباطل الذى هم عليه عن البهت والتكذيب ويثبت الحق الذى هو عليه بالقرء ان او بقضائه الذى لا مرد له بنصرتة علم فالصيغة على هذا للاستقبال ﴿انه عليم بذات الصدور﴾ بما تضره القلوب فيجرى عليها احكامها الثلاثة بهما من المحو والانباء (قال الكاشغرى)

راسى تو و مظنة افتراى ايشان بتور و مخفى نيست

ولم يقل ذوات الصدور لارادة الجنس وذات ههنا تأييد ذى بمعنى صاحب فحذف الموصوف واقيمت صفته مقامه اى عليم بالمضمرات صاحبة الصدور وهى الخواطر القائمة بالقلب من الدواعى والصوارف الموجودة فيه وجملت صاحبة للصدور بملازمتها و حلولها فيها كما يقال للبن ذوالاناء ولولد المرأة هوجين ذوبطنها وفي الآية اشارة الى أن الله تعالى يتصرف فى عباده بما يشاء من ابعاد قريب و ادناء بعيد (روى) أن رجلا مات فادعى الله تعالى الى موسى عليه السلام مات ولى من اوليائى فاغسله فغسله موسى عليه السلام فوجده قد طرحه الناس فى المزابل لفسقه فقال موسى عليه السلام يارب انت تسمع مقالة الناس فقال الله يا موسى انه تشفع عند موته بثلاثة اشياء لو سألت منى جمع المذنبين لغفرت لهم الاول انه قال يارب انت تعلم انى وان كنت ارتكبت المعاصى تسويل الشيطان و قرين السوء ولكنى كنت اكرهها بقلبي والثانى انى وان كنت مع الفسقه بارتكاب المعاصى ولكنى الجلوس مع الصالحين احب الى والثالث لو استقباني صالح وفاجر كنت اقدم حاجة الصالح فهذه الثلاثة ادناه الله منه وجعله من المقربين عنده بعدما ابعده هو والناس فعلى العاقل اصلاح الصدر و السريرة وفى الخبر ان الله لا ينظر الى صوركم و اموالكم بل الى قلوبكم و اعمالكم يعنى ان كانت لكم قلوب و اعمال سالحة تكونوا مقبولين مطلقا و الا فلا وربما يهتدى الى الطريق المستقيم من مضى عمره فى الضلال وذلك لانه شقاوته كانت شقاوة جارية والعبرة للحكم الازلى والسعادة الاصلية فاذا كان كذلك فيمحو الله الباطل وهو الكفر ويثبت الحق وهو الاسلام وربما يحتم على قلب من مضى وقته على الطاعة فيصير عاقبة الى المعصية بل الى الكفر كبلعام وبر صيصا ونحوهما مما كانت شقاوته اصلية وسعادته عارضة (قال الحافظ)

چون حسن عاقبت نه برندى وزاهد يست . آن به كه كار خود بعنايت رها كند

والله المعين ﴿وهو الذى يقبل التوبة عن عباده﴾ بالتجاوز عما تابوا عنه لانه ان لم يقبل كان اغراء بالمعاصى عدى القبول بعن لتضمنه معنى التجاوز قال ابن عباس رضى الله عنهما هى عامة للمؤمن والكافر والولى والعدو ومن تاب منهم قبل الله توبته والتوبة هى الرجوع عن المعاصى بالتدم عليها والعزم ان لا يهاودها ابدا وقال السرى البوشنجى هو ان لا تجد حلالة الذنب فى القلب عند ذكره (وروى) جابر رضى الله عنه ان اعرابيا دخل مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

وقال اللهم انى استغفرك واتوب اليك وكبر فلما فرغ ، صلواته قال له على رضى الله عنه
يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذابين وتوبتك هذه تحتاج الى التوبة فقال يا امير-
المؤمنين وما التوبة قال التوبة اسم يقع على ستة معان على الماضى من الذنوب بالندامة وتضييع
الفرأئض بالاعادة ورد المظالم واذا ابة النفس فى الطاعة كما ربيتها فى المعصية واذاقتها مرارة
الطاعة كما اذقتها حلاوة المعصية واليكاء بذلك كل ضحك ضحكته وفى الاثر الله تعالى افرح
بتوبة العبد من المضل الواجد ومن العقيم الوالد ومن الظمآن الوارد فمن تاب الى الله توبة
نصوحا أنبى الله حافظيه وبقياع الارض خطاياهم (روى) عبدالعزيز بن اسمعيل قال يقول الله
تعالى ويح ابن آدم يذنب الذنب ثم يستغفر فاغفر له لاهو يترك ذنوبه ولا هو يئأس من
رحمى اشهدكم انى قد غفرت له وفى التأويلات النبوية اذا اراد الله تعالى ان يتوب على عبد
من عباده ليرجع من اسفل سافلين البعد الى اعلى عليين القرب يخلصه من رق عبودية
ماسواه بتصرف جذبات العناية ثم يوفقه للرجوع بالتقرب اليه كما قال من تقرب الى شبرا
تقربت اليه ذراعا اى من تقرب الى شبرا بالتوبة تقربت اليه ذراعا بالقبول ولو لم يكن القبول
سابقا على التوبة لما تاب كما قال بعضهم لبعض المشايخ ان اتب الى الله هل يقبل قال ان
يقبل الله تتوب وفى الخبر ان بعض مواضع الجنة تبقى خالية فيخلق الله تعالى خلقا جديدا
فيملأها بهم . اكر روا باشد از روى كرم كه خلقى آفريند عبادت نابرده ورنج نابرده
درجات جنت بايشان دهدا و بر سر و سزا واربر كه بندگان ذيرينه را و درويشان دلخسته را زدر
بيرون نكند و از ثواب و عطاي خود محروم نكرداند . فكيف بالتائبين منهم والمستغفرين
و يعفو عن السيئات صغبرها و كبيرها غير الشريك لمن يشاء بمحض رحمة و شفاعة شافع
وان لم يتوبوا وهو مذهب اهل السنة وفى التأويلات النجمية ويعفو عن كثير من الذنوب
التي لا يطلع العبد عليها ليتوب عنها وايضا ويعفو عن كثير من الذنوب قبل التوبة ليصير العبد
به قابلا للتوبة والامتنان ويعلم ما يفعلون كما كنا ما كان من خير وشر فيجازى التائب
وتجاوز عن غير التائب حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح وفى التأويلات النجمية
ويعلم ما يفعلون من السيئات والحسنات مما لا تعلمون انها من السيئات والحسنات فتلك الحسنات
يعفو عن السيئات وعن عرائس البقلى يقبل توبتهم حين خرجوا من النفس والكون وصاروا
اهلاله مقدسين بقده ويعفو عن سيئاتهم ما يخطر بقلوبهم من غير ذكره ويعلم ما يفعلون
من التضرع بين يديه فى الخلوات وفى صحف ابراهيم عليه السلام على العاقل ان يكون له
ساعات ساعة يتأجى فيها ربه ويشكر فى صنع الله وساعة يحاسب نفسه فيها قدم واخر وساعة
يخلو فيها بحاجته من الحلال فى المطعم والمشرب وغيرهما وروى ان رجلا قال للدينورى
رحم الله ما صنع فكلما وقفت على باب المولى صرفنى البلوى فقال كن كالصبي مع امه فكلما
ضربتته يجزع بين يديها ويتضرع فلا يزال كذلك حتى تفضمه اليها وفى الخبر ان بعض المذنبين
يرفع يده الى جناب الحق فلا ينظر اليه اى بعين الرحمة ثم يدعو تائبا فيعرض عنه ثم يدعو
ويتضرع ثالثا فيقول يا ملائكتى قد استحييت من عبدى وليس له رب غيرى فقد غفرت له

واستجبت اى حصلت مرأه فاني استحي من تضرع العباد .

حكم بين ولطف خداوندكار . كنه بنده كردست واو شرمناز

ومعنى استجائه تعالى تركه تخيب العبد في رجائه . ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات . الفاعل ضمير اسم الله والموصول مفعول به على اضمار المضاف اى ويستجيب الله دعاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات اى المؤمنين الصالحين اذا دعوه ويثيبهم على طاعتهم يعنى يعطيهم الثواب في الآخرة والاثابة معنى مجازى للاجابة لآن الطاعة لما شئت بدعاء ما يترتب عليها من النواب كانت الاثابة عليها بمنزلة اجابة الدعاء فميرها عنها ومنه قوله عليه السلام افضل الدعاء الحمد لله يعنى اطلق الدعاء على الحمد لله لشبهه به في طلب ما يترتب عليه ويجوز ان يكون التقدير ويستجيب الله لهم فحذف اللام كفاي قوله واذا كالوهم اى كالوا لهم قال سعدى المفقى الاظهر حمل الكلام على اضمار المضاف فانه كالمقاس بخلاف حذف الجار . ويزيدهم من فضله . على ما سألوا منه تفهلا وكرما ويجوز ان يكون الموصول فاعل الاستجابة والاستجابة فعلهم لافعل الله تعالى واستجاب بمعنى اجاب او على ان يكون السين للطلب على اصلها فعلى هذا الوجه يكون ويزيدهم من فضله معطوفا على مقدر و المعنى ويستجيبون لله بالطاعة ويزيدهم على ما استحقوه من الثواب تفضلا ويؤيد هذا الوجه ما روى عن ابراهيم ابن ادهم قدس سره انه قيل ما لئان دعوا فلا نجاب قال لا منه دعاكم فلم تحيوه ثم قرأ والله يدعوا الى دار السلام ويستجيب الذين آمنوا فاشار بقرآته والله يدعوا الى دار السلام الى ان الله تعالى دعا عباده وقرآته ويستجيب الذين آمنوا الى انه لم يحجب الى دعائه الا البعض قال فى بحر العلوم هذا الجواب مع سؤاله ليس بمرضى عند اهل التحقيق من علماء الاخبار بل الحق الصريح ان الله يحجب دعاء كل عبد مؤمن بدليل قول النبي عليه السلام ان العبد لا يخطئه من الدعاء احد ثلاث اما ذنب يفقر واما خير يدخر واما خير يعمل رواه انس رضى الله عنه وقوله عليه السلام مامن مسلم ينصب وجهه لله فى مسألة الا اعطاء اياه اما ان يعجلها له واما ان يدخرها له وقوله عليه السلام ان المؤمن ليؤجر فى كل شئ حتى فى الكظ عند الموت وقوله عليه السلام ان الله يدعوا بعبد يوم القيامة فيقول انى قلت ادعونى استجب لكم فهل دعوتى فيقول نعم فيقول ارايت يوم نزل امر كذا وكذا مما كرهت فدعوتى فجعات لك فى الدنيا فيقول نعم ويقول دعوتى يوم نزل بك كذا فلما تر فرجا فقد ادخرته لك فى الجنة حتى يقول العبد ليه لم يستجب لى فى الدنيا دعوة رواه جابر رضى الله عنه وبديل قوله عليه السلام من اعطى الدعاء لم يحرم من الاجابة وقال على رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احب الله عبدا صب عليه البلاء صبا ونجى عليه نجا فاذا دعا العبد ربه قال جبريل اى رب اقض حاجته فيقول تعالى دعاه فاني احب ان اسمع صوته فاذا دعا يقول تعالى ليك عبدى وعزتى لا تسألنى شئ الا اعطيك ولا تدعونى بشئ الا استجب فاما ان اعلم لك واما ان ادخلك افضل منه والاحاديث فى هذا الباب كثيرة وان الله يحجب الدعوات كلها من عبده المؤمن ولا يخيه فى شئ من دعواته

وكيف يجيب ولا يجيب من اذا لم يسأله عبده يغضب عليه قال ابو هريرة رضي الله عنه
النبي عليه السلام ان الله يغضب على من لم يسأله ولا يفعل ذلك احد غيره ^{المراد ما في} المعلوم
يقول الفقير هذا كله مسلم مقبول فانه يدل على ان دعاء مؤمن المطيع لربه مستجاب على
كل حال ولكن لا يلزم منه ان يستجاب لكل مؤمن ان بعضا من الذنوب يمنع الاستجابة
ويرد الدعوة كما اذا كان الملبوس والسروب حراما والقلب لاهيا غافلا وعلى الداعي مظالم
وحقوق للعباد ونحو ذلك ويدل على ^{ما ذكرنا} ما قال عليه السلام لسعد بن ابى وقاص
رضي الله عنه حين قال له يا رسول الله ادع الله ان يستجيب دعائى يا سعد اجتنب الحرام فان
كل بطن دخل فيه لقمة من حرام لا تستجاب دعوته اربعين يوما وايضا ما قال عليه السلام
الرجل يطيل السفر اى فى طريق الحق اشعث اغبر يده الى السماء قائلا يارب يارب ومطعمه
حرام ومشربه حرام وغذى بالحرام فاني يستجاب لذلك الرجل دعاؤه وايضا ما قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وانت يا عم نوا طمعه اطاعك اطاعنى حين قال له عمه ابو طالب
ما اطوعك ربك يا محمد وغير ذلك ثم ان الزيادة فى الآية مفسرة بالشفاعة لمن وجبت له النار
وبالرؤية فان الجنان ونعيمها مخلوقة تقع فى مقابلة مخلوق مثلها وهو عمل العبد والرؤية مما
يتعلق بالقديم ولا تقع الا فى مقابلة القديم وهو الفضل الربانى (وفى كشف الاسرار) بنده كه
بديدار الله رسد بفضل الله ميرسد نه از طاعت خود . وفى الخبر الصحيح اذا دخل اهل
الجنة الجنة نودوا يا اهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد ان ينجزكموه فيكشف الحجاب
فينظرون اليه ابوبكر الشبلى قدس سره وقتى در غلبات وجد وخروش گفت اى بار خدا
فردا همر انا بينا انكيز تاجز من ترا كس نيند باز وقتى ديكر گفت بار خدا باشبلى رانا بينا
انكيز كه دريغ بود كه چون منى ترا بيند وآن سخن اول غيرت بود بر جمال ازديده
اغيار وآن سخن ديكر غيرت بود بر جمال ازديده خودو در راه جوانمردان اين قدم
ازان قدم تما مترست وعزيز تر

از رشك تو پر كنم دل وديده خویش . تا اين تونه بيند ونه آن رايش
و چون حق تعالى ديدار خود را دوستار اكرامت كند بتقاضاى جمال خود كنده
بتقاضاى بنده كه بشر محض راهركز زهره آن نبود كه با اين تقاضا پيدا آيد ^{هو} الكافرون
لهم عذاب شديد بدل مالمؤمنين من الثواب والفضل المزيدي (قال الكاشغرى) مرايشاراست
عذابى سخت كه ذل حجاب ودوام عقابست وهيچ عقاب بدتر از مذلت حجاب نيست

زهيج رنج تو مطلق دلم نتابد روى . جز آنكه بند كنى در حجاب حرماتش
وفى التأويلات النجمية لما ذكر انه تعالى يقبل توبة التائبين ومن لم يتب ينفى زلتهم والمطيعون
يدخلهم الجنة فلعله يخطر ببال احدهم ان هذه النار لمن هى قال الله تعالى والكافرون لهم
عذاب شديد فلعله خطر ببالهم ان العصاة من المؤمنين لا عذاب لهم فقال والكافرون لهم
عذاب شديد فدلّل الخطاب ان المؤمنين لهم عذاب ولكن ليس بشديد ثم ان العبد لو لم يتب
خوفا من النار ولا طمعا فى الجنة لكان من حقه ان يتوب ليقبل الحق سبحانه توبته ثم ان

العامى ابدأ منكسر القلب فاذا علم ان لا يتبل الطاعة من المطيعين يتنى ان له طاعة ميسرة ليقبلها الله فيقول الحق عبدى ان لم يكن لك طاعة تصلح للقبول فلك توبة ان آتيت بها تصلح لقبولها ﴿ ولو بسط الله الرزق لعباده ﴿ لو وسع عليهم ﴿ لبغوا فى الارض ﴿ لبغوا فى الارض وعصوا فن المصمة ان لا تعبد او لظلم بعضهم على بعض لان الغنى مبطرة مأثرة اى داع الى البطر والاشر او البنى بمعنى الكبر فيكون كناية عن الفساد وقال ابن عباس رضى الله عنهما بشيم فى الارض طلبهم منزلة بعد منزلة ومركبا بعد مركب وملبسا بعد ملبس وقال بعضهم لو أن الله تعالى رزق العباد من غير كسب لفرغوا للفساد فى الارض ولكن شغلهم بالكسب حتى لا يفرغوا للفساد ونعم ما قيل

ان اشباب والفراغ والجدد • مفسدة للمرء اى مفسده

اى داعية الى الفساد ومعنى الفراغ عدم الشغل ولزوم البنى على بسط الرزق على الغالب والا فقد يكون الفقير مستكبرا وظالما يعنى ان البنى مع الفقر اقل لأن الفقر مؤدى الى الانكسار والتواضع غالبا ومع الغنى اكثر واغلب لأن الغنى مؤدى الى البنى طالبا فلو عم البسط كل واحد من العباد لقلب البنى وانقلب الامر الى عكس ما عليه الآن (قال الكاشفى) واين در ظاهر است جهدى التورين رضى الله عنه ما لدار ترين مردم بودند و مركز از ایشان بنى و طغيان ظاهر نشد وكفته اند مال دنيا بمثابة بارانست كه بر تمام زمين بارد و از هر قطعه ازان كياه ديكر رويد

باران كه در لطافت طبعش خلاف نيست • در باغ لاله رويد و در شوره بوم خس و چون اغلب طباع خلق بجانب هوى وهوس مائلست و پرورش صفات سبى و بهيمى برايشان غالب و مال دنيا درين ابواب قوى ترين اسبابست پس اكر حق سبحانه وتعالى روزى بر خلق فراخ كرداند اكثر باغى و طاغى كردند • وكفا بحال فرعون وهامان وقارون ونحوهم عبرة قال عليه السلام ان اخوف ما اخاف على امتى زهرة الدنيا وكثرتها (قال الصائب) نفس را بد خوبناز ونعمت دنيا مكن

آب و نان و سير كا هل ميكند مزد و در را • ﴿ ولكن ينزل بقدر ﴾ اى بتقدير يعنى باندازه كما فى كشف الاسرار (وقال الكاشفى) بتقدير ازلى وفى القاموس قدر الرزق قسمه والقدر قياس الشئ بالشئ وفى بحر العلوم يقال قدره قدر او قدرا وقوله عليه السلام فان غم عليكم فاقدروا بكسر الدال والضم خطأ رواية اى فاقدروا عدد الشهر حتى تكملوه ثلاثين يوما ﴿ ما يشاء ﴾ ان ينزله مما تقتضيه مشيئته وهو مفعول ينزل ﴿ انه بعباده خير بصير ﴾ محيط بخفايا امورهم و جلايانا فيقدر لكل واحد منهم فى كل وقت من اوقاتهم ما يليق بشأنهم فيفقر ويعنى ويمنع ويمطى ويقبض وييسط حسبما تقتضيه الحكمة الربانية ولو اغناهم جميعا لبغوا ولو افقرهم لهلكوا روى انس بن مالك رضى الله عنه عن النبي عليه السلام عن جبرائيل عن الله تعالى انه قال من اهان لى و ليا فقد بارزنى بالمحاربة و انى لا اسرع شئ الى نصرته اوليائى و انى لا اغضب لهم كما ينضب اللبث الجريحى و ما تقرب الى عبدى المؤمن بمثل اداة

ما افترضت عليه وما زال عبدى المؤمن يتقرب الى بالتواقل حتى احبه فاذا احبته كنت له
سما وبصرا وبدا مؤيدا ان دعائى اجبته وان سألنى اعطيته وما ترددت في شئ انا فاعله
ترددى في قبض روح عبدى المؤمن بكره الموت واكره مساءته ولا بدله منه وان من
عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة فكفه عنه لئلا يدخله عجب فيفسده ذلك وان
من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الفقر ولو اغنيته لا افسده ذلك وان من عبادى
المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو افقرته لا افسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح
ايمانه الا الصحة ولو اسقته لا افسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا
السقم ولو اصححته لا افسده ذلك انى ادبر امر عبادى بعلمى بقلوبهم انى بعادى خير بصير
وكان يقول انس رضى الله عنه اللهم انى من عبادك المؤمنين الذين لا يصلحهم الا الغنى فلا تفقرنى
برحمتك وفى التأويلات النجمية يشير الى قلب الفقير كأنه يقول انما لم ابسط ايها الفقير
عليك الدنيا لما كان لى من المعلوم انى لو وسعت عليك لطفوت وسعت فى الارض بالفساد
ويشير ايضا الى وعيد الحريص على الدنيا لينتبه من نوم الغفلة ويتحقق له ان لو بسط الله له
الرزق بحسب الطلب لكان سبب بغيه وطمعانه وفساد حاله ولتسكن نائرة حرمة على الدنيا
ثم قال بطريق الاستدراك ان لم اوسع عليك الرزق لصلاح حالك لم امنع عنك الكل ولكن
ينزل قدر ما يشاء لعلمه بصلاح ذلك وهو قوله انه بعباده خير بصير روى ان اهل الصفة
رضى الله عنهم تمنوا الغنى فنزلت بمعنى اصحاب صفه كه فقر فاقه ميكذرا نيدند روزى در خاطر
ايشان كذشت كه چه باشد كه ما توان كر شوم و مال خود بفلان و فلان چيز صرف كنيم اين آيت
آمد قال خباب بن الارض رضى الله عنه فينا نزلت هذه الآية وذلك انا نظرنا الى اموال بنى
قريظة والنضير وبنى قينقاع فتمنيهاها فانزال الله تعالى الآية قال سعدى المفق وفيه أن الآية
حينئذ مدنية فكان ينبغى ان يستثنى وقبل نزلت فى العرب كانوا اذا اخصبوا تحاربوا واذا
اجدبوا اى اصابهم الجذب والقحط اتجموا اى طلبوا الماء والكلأ وتضرعوا فوفى ذلك
يقول الشاعر

* قوم اذ انبت الربيع بارضهم * نبتت عداوتهم مع البقل *

وهو الذى ينزل الغيث اى المطر الذى يفيث الناس من الحذب ولذلك خص بالنافع
منه فان المطر قد يضر وقد لا يكون فى وقته قال الراغب الغيث يقال فى المطر والغوث فى النصرة
من بعد ما قنطوا اى يشسوا منه وتقييد تنزيله بذلك مع تحقيقه بدونه ايضا لتذكير كمال
النعمة فان حصول النعمة بعد اليأس والبلية اوجب لكمال الفرح فيكون ادعى الى الشكر
وينشر وينشر وبما كنده كند رحمة اى بركات الغيث ومنافعه فى كل شئ من السهل
والجبل والنبات والحيوان وفى فتح الرحمن وينشر رحمة وهى الشمس وذلك تمدد نعمة غير الاولى
وذلك ان المطر اذا جاء بعد القنوط حسن موقعه فاذا دام سم وتجيى الشمس بعده عظيمة الوقع
وهو الولى المالك السيد الذى يتولى عباده بالاحسان ونشر الرحمة (قال الكاشفى)
واوست دوست مؤمنان وسازنده كار ايشان بفرستادن باران ونشر رحمت واحسان

تواز فشاندن تخم امید دست مدار • که در کرم نکند ابر نوبهار اسماک
 الحمد المستحق للحمد على ذلك وغيره لاغيره وقال بعضهم و هو الولي اى
 مولى المطر ومتصرفه يرسله مرة بمدمرة الحمد اى الامل لان يحمد على صنعه اذ لا قبح
 فيه لانه بالحكمة ودل الفيت على الاحتياج وعند الاحتياج تنقوى العزيمة والله تعالى يحب
 دعوة المضطر وفيل لعمد رضى الله عنه اشتد القحط وقط الناس فقال مطروا اذن واراد
 هذه الآية (وفي المتنوى)

تافرود آيد بلاى دافى • چون نباشد اذ تضرع شافى

تاسقام ربهام آيد خطاب • تشنه باش الله اعلم بالصواب

وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان تحت العرش بحر اينزل منه ارزاق الحيوانات يوحى الله
 اليه فيمطر ماشاء من سماء الى سماء حتى ينتهى الى سماء الدنيا ويوحى الى السماء ان غربله
 فتغربله فليس من قطرة تقطر الا ومعها ملك يضمها موضعها ولا ينزل من السماء قطرة
 الا بكييل معلوم ووزن معلوم الا ما كان من يوم الطوفان من ماء فانه نزل بغير كيل ووزن
 وروى أن الملائكة يعرفون عدد المطر ومقداره في كل عام لانه لا يختلف فيه البلاد وفي
 الحديث ما من سنة بامطر من اخرى ولكن اذا عمل قوم بالمعاصى حول الله ذلك الى غيرهم
 فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الفياق والبحار وفي الحديث القدسي لو أن عبادى اطاعونى
 سقيتهم المطر بالليل واطلعت الشمس عليهم بالنهار وما اسمعتهم صوت الرعد قال سفيان
 رحمه الله ليس الخائف من عصر عينه وبكى انما الخائف من ترك الامر الذى يخاف منه
 وروى مرفوعا ما من ساعة من ليل ولا نهار الا والسماء تمطر فيها يصرفه الله حيث يشاء وفيه
 اشارة الى دوام فيضه تعالى ظاهرا وباطنا والا لاستقل الوجود الى العدم وفي الآية اشارة
 الى أن العبد اذا ذبل غصن وقته وتكدر صفو ورده وكشف شمس انسه وبعد بالحضرة
 وساحات القرب عهده فرما ينظر الحق بنظر رخته فينزل على سره امطار الرحمة ويعود عوده
 طريا وينبت من مشاهد انسه وردا جينا وفي عز آئس البيان يكشف الله لهم انوار جماله
 بعد ان ايسوا من وجدانهم في مقام القبض وينشر عليهم لطائف بسط القرب لائق وايهم
 وحييهم محمود بلسان انتقارهم قال ابن عطا ان الله تعالى يربى عباده بين طمع وبأس فاذا
 طعموا فيه اياهم بصفاتهم واذا ايسوا اطمعهم بصفاته واذا غلب على العبد القنوط وعلم
 العبد ذلك واشفق منه اناء من الله الفرج الاتراء يقول وهو الذى ينزل الفيت من بعد ما قنطوا
 معناه ينزل غيث رحمة على قلوب اوليائه فينبت فيها التوبة والابانة والمراقبة والرعاية ابر جود
 باران وجود ريزد سحاب افضال در اقبال فشاند كل وصال در باغ نوال شكفته كردد آخر كار
 باول كار باز شود • يقول الفقير لاشك أن القبض والبسط يتعاقبان وان الانسان لا يضحك
 دائما ولا يبكي دائما ومن اعاجيب ما وقع لى في هذا الباب هو انه اثار العرب على الحجاج
 في طريق الشام في سنة الالفات الاربعة وكنت اذذاك معهم فتجردت باختيارى عن جميع
 مامى غير القميص والسر اويل و مشيت على وجهى فقيل لى في باطنى على يمينك فأخذت

البين حتى لم يبق لى طاقة على المشى من الجوع والعطش فوقعت على الرمل فأيسست من الحياة
وليس معى احد الا الله فقيل لى فى سمنى قول الشاعر

عسى الكرب الذى امسيت فيه * يكون وراءه فرج قريب *

ثم ان الله تعالى فرج عنى بعد ساعات بما يطول بيانه بل يجب خفاؤه وهو الولى الحميد * ومن آياته *
اى دلائل قدرته تعالى * خلق السموات والارض * على ماها عليه من تعاجيب الصنائع فانها
بذاتها اوصافها تدل على شؤونه العظيمة قال فى الحواشى السعدية قوله فانها اشارة الى ماقرر
فى الكلام من المسالك الاربعة فى الاستدلال على وجود الصانع تعالى حدوث الجواهر وامكانها
وحدوث الاعراض القائمة بها وامكانها ايضا وفيه اشارة الى ان خلق السموات من اضافة الصفة
الى الموصوف اى السموات المخلوقة انتهى * ومابث فيهما * عطف على السموات والخلق ومعنى
بث فرق يعنى برا كنده كرده . وقال الراغب اصل البث اثاره الشئ وتفرقه كبث الريح التراب
وبث النفس مانطوت عليه من الغم والسرور وقوله وبث اشارة الى ايجاده تعالى ما لم يكن موجودا
واظهاره اياه * من دابة * حى على اطلاق اسم المسبب على السبب اى الديق بجازا اريد به سببه وهو
الحياة فتكون الدابة بمعنى الحى فتناول الملائكة ايضا لان الملائكة ذوو احركت طيارون فى السماء
وان كانوا لا يمشون على الارض ويجوز ان يكون المعنى مما تدب على الارض فان ما يخص بأحد الشيتين
المجاورين يصح نسبته اليهما يعنى ما يكون فى احد الشيتين يصدق انه فيهما فى الجملة كما فى قوله
تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح وقد جوز ان يكون للملائكة مشى
مع الطيران فيوصفون بالديق وان يخلق الله فى السماء حيوانات يمشون فيها مشى الاناسى
على الارض كما نبى عنه قوله تعالى ويخلق ما لا تعلمون وقدروى ان النبى عليه السلام قال
فوق السابعة بحرين أسفله واعلاه كما بين السماء والارض ثم فوق ذلك ثمانية اوعال بين ركهين
واطلافتهم كما بين السماء والارض ثم فوقه العرش العظيم بقول الفقير ان للملائكة احوالا
شئ وصورا مختلفة لا يقتضى موطنهم الحصر فى شئ من المشى والطيران فطير انهم اشارة الى
قوتهم فى قطع المسافة وان كان ذلك لا ينافى ان يكون لهم اجنحة ظاهرة فلهم اجنحة
يطيرون بها ولهم ارجل يمشون بها والله اعلم * وهو * تعالى * على جمعهم * اى حشر الاجسام
بعالمث للمحاسبة * اذا يشاء * فى اى وقت يشاء * تقدير * متمكن منه . يعنى تواناست
ومتمكن ازان وغير عاجز دران . قوله هو مبتدا وقدير خبره وعلى جمعهم متعلق بقدير
واذا منصوب بجمعهم لا بقدير لفساد المعنى فان المقيد بالمشيئة جمعه تعالى لا قدرته واذا عند
كونها بمعنى الوقت كما تدخل على الماضى تدخل على المضارع قال تعالى والليل اذا يغشى
وفى الآية اشارة الى سموات الارواح وارض الاجساد ومابث فيهما من دابة النفوس والقلوب
فلا مناسبة بين كل واحد منهم فان بين الارواح والاجساد بونا بعيدا فى الفناء لان الجسد من
اسفل سافلين والروح من اعلى عليين والنفس تميل الى الشهوات الحيوانية الدنيوية والقلب
يميل الى الشواهد الروحية الاخرية الربانية وهو على جمعهم على طلب الدنيا وزيتها وعلى طلب
الآخرة ودرجاتها وعلى طلب الحضرة وقرباتها اذا يشاء تقدير والحشر على انواع عام وهو خروج

الاجساد من القبور الى المحشر يوم التشور وخاص وهو خروج الارواح الاخرية من قبور
الاجسام الدنيوية بالسير والسلوك في حال حياتهم الى عالم الروحانية يحرق الحجب الظلمانية
واخص وهو خروج الاسرار من قبور الروحانية الى عالم الهوية بقطع الحجب النورانية
فبعد ذلك يرجع الانسان الى اضله رجوعا اختياريا مرضيا ليس فيه شائبة غضب اصلا ونعم
الرجوع والقدوم وهو قدوم الحبيب على الحبيب والجلوة معه

خلوت كنزیده را بنماشا چه حاجتست • چون روی دوست هست بصحرا چه حاجتست
ولا يمكن الخروج من النفس الابالله وكان السلف يجهدون في اصلاح نفوسهم وكسر
مقتضاها وقمع هواها (حكي) ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه مر وعلى ظهره قربة ماء
فقليل له في ذلك فقال ليس لي حاجة الى الماء وانما اردت به كسر نفسى لما حصل لها من اطاعة
ملوك الاطراف وحبى الوفود فكما انه لا يمت الى المحشر الا بعد فناء ظاهر الوجود فكذا
لا حشر الى الله الا بعد فناء باطنه نسأل الله سبحانه ان يوصلنا الى جنابه ﴿وما اصابكم﴾
ومرجه شمارا رسدا اى مؤمنان • فما شرطية وقال بعضهم موصول مبتدأ دخلت الفاء في
خبره لئضمنه معنى الشرط اى الذى وصل اليكم ايها الناس ﴿من مصيبة﴾ اى مصيبة كانت
من الآلام والاسقام والقحط والخوف حتى خدش العود وعثرة القدم واختلاج العرق
 وغير ذلك في البدن اوفى المال اوفى الامل والعيال ويدخل فيها الحدود على المعاصى كما انه
يدخل في قوله ويعفوا عن كثير مالم يجعل له حد ﴿فما كسبت ايديكم﴾ اى فهو بسبب
معاصيكم التى اكتسبتموها فان ذكر الايدي لكون اكثر الاعمال مما يزاول بها فكل
نكد لاحق انما هو بسبب ذنب سابق اقله التقصير (وفي المتنوى)

هرچه بر تو آيد از ظلمات غم • آن ربي باكي وگستاخيست هم

وفي الحديث لا يرد القدر الا بالدعاء ولا يزيد في العمر الا بالبر وان الرجل ليحرم الرزق
بالذنب يصيبه قوله لا يرد الخ لان من جملة القضاء ردا لبلاء بالدعاء سبب لدفع البلاء
وجلب الرحمة كما ان الترس سبب لدفع السلاح والماء سبب لخروج النباتات من الارض قال
الضحاك ماتلم رجل القرء آن ثم نسيه الا بذنب وى معصية اقبح من نسيان القرء آن وتلا
الآية ﴿ويعفوا عن كثير﴾ من الذنوب فلا يعاقب عليها ولولا عفوه وتجاوز مترك على
ظهرها من دابة وفي الآية تسلي لقلوب العباد واهل المصائب يعنى ان اصابكم مصيبة
الذنوب والمعاصى الموجبة للعقوبة الاخرية الابدية تداركتها باصابة المصيبة الدنيوية الفانية
لتكون جزاء لما صدر منكم من سوء الادب وتطهير لما تلوثتم به من المعاصى ثم اذا كثرت
الاسباب من البلايا على عبد وتوالى عليه ذلك فليفكر في افعاله المذمومة لم حصلت منه حتى
يبلغ جزاء ما يفعله مع عفو الكثير هذا المبلغ فعند هذا يزداد حزنه وأسفه وخجلته لعلمه
بكثرة ذنوبه وعصيانه وغاية كرم ربه وعفوه وغفرانه قبل لابي سليمان الداراني قدس
سره ما بال العقلاء ازالوا اللوم عن اساء اليهم قال لانهم علموا ان الله تعالى انما ابتلاهم
بذنوبهم وقرأ هذه الآية ﴿وما اتم بمعجزين في الارض﴾ فائتين ما مضى عليكم من المصائب

وان هربتم من اقطار الارض كل مهرب يعنى اذا اراد الله ابتلاءكم وعقوبتكم فلا تقوتونه
حينما كنتم ولا تسبقونه ولا تقدررون ان تمنعوه من تعذيبكم وبالفارسية ويستيد عاجز
كنتدكان خدا يرا از انقاد امر يا از عذاب كردن مستحق . قال اهل اللغة اعجزته اى
صبرته عاجزا واعجزته فيه سبقته قال فى تفسير المناسبات لما كان من يعاقب بما دون الموت ربما
ظن انه عاجز قال وما اتم اى اجمعون العرب وغيرهم بمعجزين فى الارض لو اريد محكم
بالكلية ولا فى شئ اراده منكم كائننا ما كان ﴿ومالكم﴾ اى عند الاجتماع فكيف عند
الافراد ﴿من دون الله﴾ المحيط بكل شئ عظمة وكبرا وعزة ﴿من ولى﴾ يكون متوليا
لشئ من امورك بالاستقلال بكميكم من المصائب ﴿ولا نصير﴾ يدفعها عنكم وهذه الآية
الكريمة داعية لكل احد الى المبادرة عند وقوع المعصية الى محاسبة النفس ليعرف من اين
اتى فيبادر الى التوبة عنه لينقذ نفسه من الهلكة وفائدة ذلك وان كان الكل بخلفه وارادته
اظهار الخضوع والتذلل واستشعار الحاجة والافتقار الى الله الواحد القهار ولولا ورود الشريعة
لم يوجد سبيل الى هذه الكمالات البديعة ومثل هذه التنبهات تستخرج من العبد ما ودع فى
طبيعته وركز فى غريزته كغرس وزرع سيق الى ماء وشمس لاستخراج ما فى طبيعته من
المعلومات الالهية والحكم العلية . قال الامام الواحدى رحمه الله هذه الآية ارجى آية فى كتاب
الله لان الله جعل ذنب المؤمن صنفين صفا كفر عنهم بالمصائب وصفاعفاه فى الدنيا وهو كريم
ولا يرجع فى الآخرة فى عفوه فهذه سنة الله مع المؤمنين واما الكافر فلا يعجل له عقوبة ذنبه حتى
يوافى به يوم القيامة قال بعضهم اذا كسب العبد شيئا من الجرائم فهو من اسباب القهر ويكون محجوبا به
فاذا كان اهل الله تعالى يعاقبه الله فى الدنيا ببعض المصائب ويخرجه من ذلك الحجاب والا فيمهل
فى ضلالتة والآية مخصوصة بالمجرمين فان ما اصاب غيرهم من الانبياء وكل الالاء والاطفال
والمجانين فلا سباب اخر لاجما كسبت ايديهم لانهم معصومون محفوظون . منها التعريض
للاجر العظيم بالصبر عليه قال بعضهم شوهده منه عليه السلام كرب عند الموت ليحصل لمن
شاهده من اهله ومن غيرهم من المسلمين الثواب لما يلحقهم عليه من المشقة كما قيل بمثل
ذلك فى حكمة ما يشاهد من حال الاطفال من الكرب الشديد وفى نوادر الاصول للحكيم
الترمذى قدس سره البلاء على ثلاثة اضرب منها تعجيل عقوبة للعبد كمثل ما نزل بيوسف
عليه السلام من لبث فى السجن بالهم الذى هم به ومن لبث بعد مضى المدة فى السجن بقوله اذ
كرنى عند ربك فانسى الشيطان ذكر ربه ولبث فى السجن بضع سنين . ومنها امتحانه ليرز
ما فى ضميره فيظهر لخلق درجته اين هو من ربه كمثل ما نزل يا يونس عليه السلام قال تعالى
انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب ومنها كرامته ليزداد عنده قربا وكرامة كمثل ما نزل
يحيى بن زكريا عليهما السلام ولم يعمل خطيئة قط ولم يهجم بها فذبح ذبحا واهدى رأسه
الى بنى من بغايا بنى اسرائيل وقد سأل النبي عليه السلام العافية من كل ذلك حيث قال
و اسأل الله العافية من كل بلية والعافية ان يكون فى كل وجه من هذه الوجوه اذا حل به
شئ من ذلك ان لا يكله الى نفسه ولا يخذله اى يكلامه و يرعاه فى كل من هدم الوجوه هذا

وجه والوجه الآخر أن يسأله أن يعافيه من كل شيء فيه شدة فإن الشدة إنما يحل أكثرها من أجل الذنوب فكانه يسأل أن يعافيه من البلاء ويعفو عنه الذنوب التي من أجلها تحمل الشدة بالنفس فقد قال عز وجل وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وقال تعالى ولذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر فلي العاقل أن يسأل العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة فإذا ابتلى بشيء من البلاء صبر عليه ليكون مأجورا ومفكرا عنه ذنوبه ومصحح حاله ومصفى باله ونعم ما قيل • ترى الناس دها في القوارير صافيا • ولم تدر ما يجري على رأس سمس (وقال الحافظ) شكر كمال حلوت پس از رياضت يافت • نخست درشكن تنك ازان مكان كيرد (وما قال) كويند سنك لعل شود در مقام صبر • آرى شود وليك بنجون جذر شود • نسأل الله العافية ﴿ ومن آياته ﴾ دلائل وحدته تعالى وقدرته وعظمته وحكمته ﴿ الجوار ﴾ السفن الجارية وهي بالياء في الأصل حذف البكر الدال عليها ﴿ في البحر ﴾ در دريا ﴿ كالا ﴾ كالا علام ﴿ جمع علم بفتحين بمعنى الجبل و كل مرتفع علم أي كالجبال على الإطلاق لا التي عليها النار للاهتمام خاصة وبالفارسية مانند كوها در عظمت • فقله جوار جمع جارية بمعنى سائرة صفة للسفن المقدرة وفي البحر متعلق بالجوار وحال منه أن كانت الجارية جامدة أسما للسفينة بالغلبة سميت بها لجريها وكالا علام حال منه على التقديرين ﴿ ان يشأ ﴾ أي الله تعالى وهو شرط جوابه قوله ﴿ يسكن الريح ﴾ التي تجريها بمعنى ساكن كرادند بادی را كه سبب رفتن كشتی است ﴿ فيظللن روا كد على ظهره ﴾ عطف على قوله يسكن وظل بمعنى صار وركدت السفينة إذا سكنت وثبتت أي فيصرون تلك السفن ثوابت بعدما كانت جوارى بريح طيبة وحاصل المعنى فيقين ثوابت على ظهر البحر غير جاريات لا غير متحركات أصلا ﴿ وجون آن كشتيا ساكن شوند بسبب سكون باد اهل كشتی در كرداب اضطراب افتد ﴾ ان في ذلك ﴿ الذي ذكر من السفن اللاتي يجبرن تارة ويركدن تارة اخرى على حسب مشيئة الله تعالى ﴾ لايات ﴿ عظيمة في انفسها كثيرة في العدد دالة على ما ذكر من شؤونه ﴾ لكل صبار ﴿ بليغ الصبر على احتمال البلاء في طاعة الله تعالى ﴾ شكور ﴿ بليغ الشكر له على نعمائه باستعمال كل عضو من الاعضاء فيما خلقه ﴾ وقال الكاشي ﴿ مرهم صبر كننده رادر كشتی سپاس دارند برقت خروج از كشتی ﴾ ويجوز أن يكون مجموع صبار شكور كناية عن الاتي بجميع ما كلف به من الافعال والتزوك فالمعنى لكل مؤمن كامل في خصائل الايمان وثمراتها ترجع كلها الى الصبر والشكر فان الايمان نصفه صبر عن المعاصي ونصفه شكر وهو الايمان بالواجبات ﴿ اويوشهين بما كسبوا ﴾ عطف على يسكن يقال اوشه اهلكه كافي القاموس والاياباق بالفارسية هلاك كردن كما في تاج المصادر والمعنى ان يشأ يسكن الريح فيركدن او يرسلها فتفرق بمضها أي السفن بعدله وإيقاع الايباق عليهن مع أنه حال اهلهن للمبالغة والتهويل يعني ان المراد اهلاك اهلها بسبب ما كسبوا من الذنوب موجبات الهلاك على اضرار المضاف او التجوز بملاقة الحلول قال سعدى المفتي والظاهر انه لا مانع من ابقاء الكلام على حقيقته فالآية مثل قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة

الح اى يوبق سفائنهم بشؤم ما كسبوا ﴿ ويغف عن كثير ﴾ فلا يوبق اموالهم انتهى واجراء حكمه على الغفوى قوله تعالى ويغف عن كثير لما ان المعنى او يرسلها فيوبق ناسا ونجى آخرين بطريق الغفو عنهم ﴿ ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ﴾ عطف على علة مقدرة مثل لينتقم منهم ويعلم الذين يكذبون ويسعون في دفعه وابطاله وقرئ بالرفع على الاستئناف عطفا على الشرطية لجزم وباعطفا على يغف فيكون المعنى وان يشأ يجمع بين اهلاك قوم وانجاء قوم وتحذير قوم ﴿ مالهم من محيص ﴾ اى من مهرب من المذاب والجملة معلق عنها الفعل فكما لا مخلص لهم اذا وقفت السفن او عصفت الرياح كذا لا مهرب لهم من عذابه بعد البعث فلا بد من الاعتراف بان الضر والنافع ليس الا الله وان كل امر عرض فاعما هو بتأثيره وفي الآيات اشارات منها ان الله تعالى حثهم على الفكرة المنبهة لهم في السفن التى تجرى في البحار فيرسل الله الرياح تارة ويسكنها اخرى وما يريهم من السلامة والهلاك والاشارة في هذا الى امساك الناس في خلال فتن الوقت عن الانواع المختلفة ثم حفظ العبد في ابواب السلامة وذلك يوجب خلوص الشكر الموجبه جزيل المزيد ومنها كما ان السفن تجرى في البحر بالريح الطيبة فتصل الى الساحل كذلك بعض الهمم تجرى في الدنيا بريح العناية فتصل الى الحضرة وكما ان بعض السفن وقفة لا تقطع الريح فكذا بعض الهمم باقطار الفيض وكما ان بعضها نهلك فكذا بعض النفوس في بحر الدنيا نعوذ بالله تعالى ومنها ان الريح لا تتحرك بنفسها بل لها محرك الى ان ينتهى الى المحرك الاول الذى لا يحركه وهو الله تعالى فلا يجوز الاعتماد على الريح في استواء السفينة وسيرها والافقد جاء الشرك في توحيد الافعال والجهل بحقيقة الامور ومنها ان الصابر من صبره الله والشكور من شكره الله فان الصبر الحقيقى والشكر الحقيقى لا يكون الا لمن كان صبره بالله وشكره بالله فانه تعالى هو الصبور الشكور ومنها ان علم الله قديم ليس بمحدث واما علم الخلق فحدث متأخر ولذلك قال ويعلم الخ فالعاقلة يرى عاقبة الامر فيحذر كما قيل (ع) دراتهای کار خود از ابتدا بین ﴿ فما اوتيتم ﴾ بس آنچه داده شده آید ﴿ من شئ ﴾ مما ترغبون ايها الناس وتنافسون فيه من مال ومعاش واولاد ﴿ فتنازع الحياة الدنيا ﴾ اى فهو متاعها ومنفعها تتمتعون وتنافسون به مدة حياتكم القليلة فيزول ويبقى فاموصولة متضمنة لمعنى الشرط من حيث ان ابتاء ما او تواسبب للتمتع به في الحياة الدنيا ولذا دخلت الفاء في جوابها وقدرا للمبتدأ لان الجواب لا يكون الاجابة يعنى ان سببته مقصود فيها الاعلام لتضمنها الترغيب في الشكر بخلاف الثانية وهى قوله تعالى وما عند الله الخ فان المقصود فيها بيان حال ان ما عند الله سبب للخيرية والدوام وقد يقال ان ما شرطية على انها مفعول ثان لا وتيتم بمعنى اعطيتم والاول وهو ضمير مخاطبين قائم مقام الفاعل ومن شئ بيان لما فيها من الابهام ﴿ وما عند الله ﴾ من ثواب الآخرة اشير اليه آنفا ﴿ خير ﴾ ذاتا لخلوص نفعه وهو خبر ما ﴿ وابق ﴾ زمان حيث لا يزول ولا يفتى بخلاف ما فى ايدى الناس وفيه اشارة الى ان الرحات في الدنيا لا تصفو ومن الثواب لا تخلو وان اتفق بعضهم منها في الاحياء فانها سريرة الزوال وشبكة الازمجال وما عند الله من الثواب الموعود خير وابق من هذا القليل الموجود بل ما عند الله من اللطاف الخفية والمقامات العلية

والمواهب السنية خير وابقى مما فى الدنيا والآخرة ﴿ للذين آمنوا ﴾ اخلصوا فى الايمان وهو متعلق بأبقى وفى الحواشى السعدية الظاهر ان اللام للبيان اى للبيان من له هذه النعمة وقد بينه ابو الليث فى تفسيره بقوله ثم بين لمن يكون ذلك الثواب فقال للذين آمنوا ﴿ وعلى ربهم يتوكلون ﴾ لا على غيره تعالى اى خصوا ربهم بالتوكل عليه فيما يعرض لهم من الامور لا يسندون امرا الا اليه ولا يعتمدون الا عليه وعن على رضى الله عنه انه تصدق ابو بكر رضى الله عنه بما له كله فلامه جمع من المسلمين فنزلت

• مستغرق كار خود چنانم كه ذكر پرواى ملاه شكرى كارم نيست •

بين ان ثواب الآخرة مع كونه خيرا مما فى الدنيا وابقى يحصل لمن اتصف بصفات وجمع بينهما وهو الايمان والتوكل وما ذكر بعدها فالمؤمن والكافر يستويان فى ان الدنيا متاع لهما يتمتعا بها كما قال فى البستان

• اديم زمين سفره عام اوست • برين خوان يغماجه دشمن جه دوست •

واذا صار الى الآخرة كان ما عند الله خيرا للمؤمن فمن عرف فناء متاع الدنيا وتيقن ان ما عند الله خير وابقى ترك الدنيا واختار العبى وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (حكى) انه كان لهرون الرشيد ابن فى سن ست عشرة فزهده فى الدنيا وتجرد واختار العبادة فر يوما على الرشيد وحوله وزرآؤه فقالوا لقد قضى هذا الولد امير المؤمنين بين الملوك بهذه الهبة الدنية فدماه هرون الرشيد وقال يا بنى لقد فضحتى بحالك هذه فلم يحبه الولد ثم انفت فرأى طائرا على حائط فقال ايها الطائر بحق خالقت الاجث على يدى فقمع الطائر على يده ثم قال ارجع الى مكانك فرجع ثم دماه الى يد امير المؤمنين فلم يأت فقال لايه بل انت فضحتى بين الاولياء بحبك للدنيا وقد عزمت على مفارقتك ثم خرج من بلده ولم يأخذ الا خاتما ومصحفا ودخل البصرة وكان يعمل يوم السبت عمل الطين ولا يأخذ الا درهما ودانقا للقوت قال ابو عامر الواعظ البصرى رحمه الله استأجرته يوما فعمل عمل عشرة وكان يأخذ كفا من الطين ويضعه على الحائط ويركب الحجارة بعضها على بعض فقلت هذه افعال الاولياء فانهم معانون ثم طلبته يوما فوجدته مريضا فى خربة فقال (يا صاحبي لا تغتر بدم • قال عمر بن قنديل والتعيم يزول) واذا حلت الى القبور جنازة •

فاعلم بانك بعدها محمول ﴿ ثم وصانى بالنسل والتكفين فى جثته فقلت يا حييى ولم لا كفئك فى الجديد فقال الحى احوج الى الجديد من الميت يا ابا عامر الثياب تبلى والاعمال تبقى ثم قال ادفع هذا المصحف والخاتم الى الرشيد وقل له يقول لك ولدك الغريب لا تدوم على غفلتك قال ابو عامر فاما غفلته وكفنته بما وصى ودفعته دفعت المصحف والخاتم الى الرشيد وحكى ما جرى فبكى وقال فبم استعملت قرة عبنى وقطعة كبدي قلت فى الطين والحجارة قال استعملته فى ذلك وله اتصال برسول الله صلى الله عليه وسلم فقات ما عرفته قال سم انت غسلك قلت نعم فقبل يدي وجعلها على صدره ثم زار قبره ثم رأته فى المنام على سرير عظيم فى قبة عظيمة فسأله عن حاله فقال صرت الى رب راض اعطانى مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب

بشرو آل على نفسه الشريفة اى قال والله الذى خلقنى لا يخرج عبد من الدنيا كخروجى الا كرمه مثل كرامتى قال بعضهم مظهر من افعالك وطاعتك لا يساوى اقل نعمة من نعم الدنيا من سمع وبصر وكيف ترجو بها نجاة الآخرة فالنعم كله بالفضل لا بالاستحقاق ودخل ابن السماك على بعض الخلفاء وفى يده كوز ماء وهو يشربه فقال عطشى فقال لولم تعد هذه الشربة الا يبذل جميع اموالك والابقيت عطشانا فهل كنت تعطيه قال نعم فقال لولم تعط الا بملكك كله فهل كنت تتركه قال نعم فقال لا تفرح بملك لا يستوى بشربة ماء يعنى فشربة ماء عند العطش اعظم من ملك الارض كلها بل كل نفس كذلك فلو أخذ لحظة ثم انقطع الهواء عنه مات ولو حبس فى بيت حمام حار او بئر عميق مات فعلى العبد التوغل فى العبادة شكرا لنعم الله تعالى ومن أفضل الطاعات التوكل وهو ترك التدبير والانخلاع عن الحول والقوة قال الجنيد قدس سره حقيقة التوكل ان يكون العبد مع الله يمد وجوده كما كان قبل وجوده وهو مقتضى الحال كما ان الكسب مقتضى العلم (روى) ان النورى قدس سره تعبد مع هلم فى مسجد وكان النورى يجمع ما يذره الناس فى آخر النهار ويفسله ويأكل معه فسأله سائل فاعطاه فقال له رفيقه العالم قد قنعنا من الدنيا بما يطرحه الناس وانت تسفقه ايها العابد لو كان معك علم فبعد ساعة جاء طعام من غنى فأكلنا ثم قال النورى ايها العالم لو كان معك حال فانظر حال التوكل واليقين والاتكال على الملك المتعال من خصائص توحيد الافعال الحاصل باصلاح الطبيعة فى مقام الشريعة

• باك وصافى شوواز جاء طبيعت بدرائى •

• صفائى نهد آب تراب آلوده • والذين • الخ فى موضع الجر عطف على الذين آمنوا عطف الصفة على الصفة لان الذات واحدة والمطف انما هو بين الصفات • يحتجبون • الاجتناب بايك سوشدن وترك كردن • كباثر الانم • الانم الذنب كما فى القاموس وقال الراغب الانم والاثام اسم للافعال المبطة عن الثواب وقوله تعالى فيهما انم كبيرائى فى تناو لهما ابطاء عن الخيرات وتسمية الكذب انما كتسمية الانسان حيوانا لكونه من جنسهم والكيرة ما اوجب الله عليه الحد فى الدنيا والعذاب فى الآخرة وفى المفردات الكيرة متعارفة فى كل ذنب تعظم عفوبته والمعنى يحتجبون الكباثر من هذا الجنس فلا ضافة بمعنى من ولكون المراد جنس الانم لم يقل كباثر الاثام قال فى كشف الاسرار اضاف الكباثر الى الانم فان انم الصغيرة مغفور اذا اجتنب الكيرة كما قال الله تعالى ان تجتنبوا كباثر ماتهنون عنه نكفر عنكم سيئاتكم قرا حزة والكباثر وخلف كبير الانم على التوحيد ارادة الجنس قال الراغب قوله والذين يحتجبون كباثر الانم وقوله ان تجتنبوا كباثر ماتهنون عنه قيل اريد بهما الشرك لقوله ان الشرك لظلم عظيم قال ابن عباس كباثر الانم هو الشرك قال الامام الرضا هو عندي ضعيف لاق ذكر الايمان ينفى عنه • يقول الفقير لا يشئى فانه بالايمان يحصل الاجتناب عن مطلق الشرك الشامل للجلى والحفى بل عن الجلى فقط وقد اطلق عليه السلام الشرك على الرياء حيث قال اتقوا الشرك الاصغر فالقول ما قال ترجمان القرآن رضى الله عنه وقرا الباقون

كبار الأئم على إرادة جميع المعاصي الموقفة وهو الشرك بالله أي الكفر مطلقا وإن لم يعد
 الصم وقتل النفس بغير حق سواء قتل نفسه أو غيره وقذف المحصنة أي شتم الحرة المكلفة
 المسلمة المقيمة التي أحصنها الله عن القبايح والزنى وهو وطي في قبل المرأة خال عن ملك وشبهة
 فوطى البهيمة واللواط ليس بزنى والسحر ويقتل الساحر ذكر أو أنثى إذا كان سعيه
 بالافساد والاهلاك في الأرض وأما إذا كان سعيه بالكفر فيقتل الذكركر وتضرب الأنثى وتحبس
 وأكل مال اليتيم الأبيهة الشرع كما قال الله تعالى ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن وأما
 ما أخذه قضاء الزمان حقا للقسمة فأصله مشروع إذا لم يعين له من بيت المال حق وكبته
 مشكلة وعقوى الوالدين المسلمين إذا كان مؤديا إلى إضاعة الحقوق والأفلاحة المخلوق
 في معصية الخالق وأما إذا كانا كافرين قال الله تعالى في حقهما وإن جاهدك على أن تشرك
 بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما والألحاد في الحرم أي الذنب فيه ولو صغيرة فالكبيرة فيه
 كيرتان وقيل الألحاد فيه منع الناس عن عمارته ومن عمارته الحج فالأعراب الذين يقطعون
 طريق الحجاج في هذه الزمان أن استحلوا ذلك كفروا وألا أئتموا إنما كبيرا وأكل الربا أي
 الانتفاع بالربا سواء كان أكلا أو غيره وأما ذكر أكله لكونه معظم منافعه والسرقة ونصابها
 عند أبي حنيفة قدر عشرة فداهم عينا أو قيمة وهذا نصاب السرقة في حق القطع وأما في حق
 العيب فأخذ مادون عشر بعد سرقة أيضا شرعا وبعد عيبا حتى يرد العبد على بآله وشرب
 الخمر وقطع الطريق خصوصا إذا كان مع أخذ المال فإنه فوق السرقة وشهادة الزور واليمين
 الغموس وسوء الظن بالله وحب الدنيا ولعن الرجل والديه سواء كان بوسط أو بغيره ومعنى
 بوسط أن يسب الأب رجل وأمه فيسب هو أباه وأمه وأذية الرسول عليه السلام فإنها فوق عقوق
 الوالدين وسب الشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما قال القهستاني سب أحد من الصحابة
 ليس بكفر كما في خزائن المفتين وغيرها لكن في مجموع التوازل لوقال أحد من يسب الشيخين
 أو يلعنهما رضي الله عنهما لم يقتص منه فإنه كافر لأن سبهما ينصرف إلى سب النبي عليه السلام
 وسب الحنين ليس بكفر كما في الخلاصة وهو مشكل لأن سب أهل العلم على وجه الإهانة
 إذا كان كفرا فكيف لا يكون سب الحنين كفرا وسب العالم بالعلوم الدينية على وجه المزاح
 فإنه يعزر والأصرار على الصغيرة فإنه عليه السلام قال لا صغيرة مع الأصرار ولا كبيرة مع
 الاستغفار وقد قال الإمام علاء الدين التركستاني الحنفى رحمه الله في منظومته عدد الكبار
 سبعون فمنها الغناء بالكسر والمد وقد يقصر وهو رفع الصوت بالأشعار والابيات على نحو
 مخصوص قال الإمام الغزالي رحمه الله في الأحياء واحتجوا على حرمة الغناء بما رواه أبو امامة
 رضي الله عنه عن النبي عليه السلام أنه قال ما رفع أحد صوته بغناء إلا بعث الله سبحانه
 منكيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يمسا منكم منكم المراد به الغناء الذي يحرك من
 القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة ومحبه المخلوقين لا ما يحرك الشوق إلى الله ويرغب
 في الآخرة والمراد بالهوى والتجسس والتطيف في الكيل والوزن والكبر والمجب
 والحسد وترك الوفاء بالمهد والحيانة في نسوة الجيران وترك الصلاة واليوم والركاة والحج

اذا كان له استطاعة وفي الطريق امن ونسيان القرءان وكم الشهادة وقطع الرحم والسبي بين اثنين بالفساد والحلف بغير الله والسجدة لمخلوق فانها كعبادة الصنم وترك الجمعة والجمعة وان يقول لسلم يا كافر ومصادقة الامير الجائر ونكاح الكف وفي الحديث ما كبح الكف ملعون وهو من يعالج ذكره بيده حتى يدفق كافي شرح المنار لابن الملك وقال الزهاوي لم يجدته في كتب الحديث وانما ذكره المشايخ في كتب الفقه وفي حواشي البخاري والاستمنا باليد حرام بالكتاب والسنة قال الله تعالى والذين هم لفر وجهم حافظون الى قوله فاولئك هم المفلحون اي الظالمون المتجاوزون الحلال الى الحرام قال ابن جريج سألت عطاء عنه قال سمعت ان قوما يحشرون وايديهم حبلى واطنهم هؤلاء نعم يباح عند ابي حنيفة واحمد اذا خاف على نفسه الفتنة واراد تسكين الشهوة وكذلك يباح الاستمنا بيده مرأته وجاريته عند الضرورة ومنها تعيب احد من الناس والقصاص بغير عدل وزنة العدل في القسم وترك الشكر في القسم والادواة واتبان المرأة في الخيض والسرور بالغلاء والحلوة بالاجنية واتبان البهيمة وقد كان بعض الجهال من الزهاد يفعل تسكين الشهوة ثم علم حرمة وتاب وفي نوادر ابي يوسف وعلى بهيمة نفسه تذبح وتحرق ان لم تكن مأكولة وان كانت مما يؤكل تذبح ولا تحرق وان كانت لغيره تدفع الى الفاعل على القيمة وتذبح وتحرق وقال بعضهم تؤكل وفي الاجناس من الصبيان من قال تذبح وتحرق على وجه الاستحياء اما بهذا الفعل لا يحرم أكل الحيوان المأكول كذا في خزائن الفتاوى ومنها تصديق الكاهن وهو الذي يخبر عن الكواكب في مستقبل الزمان ويدعى معرفة الاسرار ومطالعة علم الغيب واللعب بالنردشير وفي الحديث من لعب بالشطرنج والنرد شيرفكاً مما غمس يده في دم الخنزير الشطرنج معرب صدرتك ورنك في الفارسية الخيلة والنرد شير اللعب المعروف بالنرد قال صاحب الهداية يكره اللعب بالنرد والشطرنج والاربعة عشر وكل لهولائه ان قامر بها فاليسر حرام بالنص وهواسم لكل قمار وان لم يقامر فهو عبث ومنها النباحة واستباحتها و اظهار الصلاح و اخفاء الفسق وتعيب الطعام واستماع الملاهي وفي الحديث استماع صوت الملاهي معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر وهو على وجه التهديد ولو امسك شيئا من المعازف كالطنبور والمزمار ونحوها يائى ثم وان كان لا يستعملها لان اسما كهما يكون للهو عادة ومنها الرقص بالرباب ونحوه ودخول بيت الغير بغير اذنه والنظر فيه والنظر الى الوجه الملبس عن شهوة فان الصبيح في حكم النساء بل اشد ولذا قيل ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا وكان محمد بن الحسن صبيحا وكان ابو حنيفة رحمه الله يحلله في درسه خاف ظهره او خلف سنيرة المسجد حتى لا يقع عليه بصره مخافة من خيانة العين مع كمال تقواه وفي بستان الفقيه ويكره مجالسة الاحداث والصبيان والسفهاء لانه يذهب بالمهابة ورؤى واحد في المنام بعد موته وقد اسود وجهه فسئل عن ذلك فقال نظرت الى غلام فاحترق وجهي في النار ومنها ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والسخرية واخذ الصلة والعطاء من اهل الجور وقال قوم ان صلات السلاطين تحمل للنفي والفقر اذا لم يحقق انها حرام وانما التبعة على المعطى قال الامام الغزالي رحمه الله اذا كان ظاهرا للانسان

الصالح والستر فلا حرج عليك في قبول صلاة وصدقته و لا يلزمك البحث بان تقول
فسد الزمان فان هذا سوء ظن بذلك الرجل المسلم **والفواحش** وازكارها زشت جمع فاحشة
وهي القبيحة او المفردة في القبح قال في القاموس الفاحشة الزنى وما يشتد قبحه من الذنوب
فيكون عطف الفواحش على الكبائر من عطف البعض على الكل ايذانا بكمال شناعته وقيل
هما واحد والعطف لتغاير الوصفين كانه قيل يحبون المعاصي وهي عظيمة عند الله في الوزن
وقيحة في العقل والشرع وفي التأويلات النجاسة كباثر الانتم حب الدنيا ومتابعة الهوى قلنا
رأس كل خطيئة ومنشأها والفواحش هي الاشتغال بطلب الدنيا و صرفها في اتباع الهوى
و واذا ما غضبو اهم يغفرون **و** اذا ظرفية عمل فيها يغفرون والجملة الاسمية هي المعطوفة
على الصلة وهي يحبون عطف اسمية على فعلية والتقدير والذين يحبون وهم يغفرون لانها
شرطية والاسمية جوابها لخلوها عن الفاء و ما زائدة مع اذا فانها وان كانت تزد مع اذا التي
للشرط لكن في اذا الزمانية معنى الشرط وهو ترتيب مضمون جملة على اخرى فتضمنت معنى
حرف الشرط فلذلك اختير بعدها الفعل لمناسبة الفعل الشرط واذا الزمانية للمستقبل
وان كانت داخلة على المضى كما عرف في النحو والغضب ثوران دم القلب ارادة الانتقام ولذلك
قال عليه السلام اتقوا الغضب فانه جرة توفد في قلب ابن آدم ألم تروا الى انتفاخ او داجه
وجرة عينه وقوله هم مبتدا يغفرون خبره والمغفرة هنا بمعنى العفو والتجاوز والحلم
وكظم الفيظ والمعنى وهم يغفرون ويجاوزون ويحلمون ويكظمون الفيظ وقت غضبهم على احد
ويجبرعون كاسات الغضب النفسانية بأفواه القلوب الروحانية الربانية ويسكنون صورة الصفة
الشیطانية والفارسية ووقتي كه خشم كبريد مردمان بيسر رنجي و زيانى ومكروهى كه
بدیشان رسانند ایشان در ميگذر اندازا وعفو ميكند وفيه دلالة على انهم الاختصاص
بالمغفرة حال الغضب لعمدة منالها لا يبريل الغضب اخلاقهم كباثر الناس وذلك لان تقديم الفاعل
المعنوى او التقديم مطابقا بعيد الاختصاص ثم يجوز في النظم ان يكون ضم تأكيذا للفاعل
في قوله غضبوا وعلى هذا يغفرون جواب الشرط كذا في الحواشي السعدية قال بعض الكبار
في قوله للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون اشارة الى مقام الرضى وتوحيد الافعال والصفات
فتوحيد الافعال باصلاح الطبيعة وتوحيد الصفات باصلاح النفس بالاجتناب عن كباثر الانتم
وفواحش الشرك والسينات والاحتراز عن الغضب وسائر رذائل الصفات قيل لبعض الانبياء
اذا خرجت من بيتك غدا فكل من استقبلك اولا واستر الثاني وأعرض عن الثالث فلما كان
الغد استقبله جبل عظيم فقصده الى أكله امتثالا للامر فصار قفاحة فأكلها فوجدها
ألد الاشياء ثم وجد طشتا من ذهب فكلما ستره خرج ثم رأى مزابيل فأعرض عنها فقيل
اما الجبل فالشدة والغضب فعند ظهورها ترى كالجبل فيما يصبر وقصد الهضم تصير حلوا

نحمل نمايد جو رهبري نخواست . ولى شهد كردد چودر طبع رست

واما الطشت فالحنان وحسن الحال فكلما قصد صاحبها الى سترها انكشفت

اكر مسك خالص ندارى مكوى . وكرهست خود فاش كردد بيوى

واما المزايل فالدنيا

جاء روح بك عليين بود . كرم بلشد كشن وطن سر كين بود
 ﴿والذين استجابوا لربهم﴾ نزلت في الانصار دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الايمان
 فاستجابوا له اى لرسول الله من صميم القلب كما هو المفهوم من اطلاق الاستجابة وفيه اشارة
 الى ان الاستجابة للرسول استجابة للمرسل فهو من عطف الخاص على العام لمزيد التثريف
 وذلك لان الاستجابة داخلية في الايمان فواجه العطف مع عدم التباين بين الوصفين ولا يلزم
 فيه ان تكون الآية مدنية فان كثيرا منهم اسلموا بمكة قبل الهجرة وفي الآية اشارة
 الى استجابة خطاب ارجى الى ربك فانها استجابة مخصوصة بالنفس حاصلة لها بالسلوك
 ﴿واقاموا الصلوة﴾ من اوصاف الانصار ايضا والمراد الصلوات الخمس فانهم يجدون اوقاتها
 وان كان تفاوت قليل في ساعات الليل والنهار في الحرمين الشريفين على ما جربناه قال العلماء
 من الناس من لم يجد وقت المغرب والعشاء لانه يطلع الفجر حين تقرب الشمس فيسقط عنهم
 ما لا يجدون وقته وهذا كان رجلا اذا قطع يدا مع المرفقين اورجلاه مع الكعنين ففرائض
 وضوئه ثلاث لفوات محل الرابطة وانما ذكر اقامة الصلاة ولم يذكر غيرها من العبادات
 كاتناء الزكاة والصوم مثلا لانه ما بين العبد والايمان الا اقامة الصلاة كانه ما بينه وبين الكفر
 الا ترك الصلاة فاذا اقام الصلاة فقد آمن واقام الدين كما اذا تركها فقد كفر وهدم الدين
 وفي الحديث اول ما يحاسب العبد يوم القيامة بصلاته فان صلحت افلح وان هلك هلك
 فقد خاب وخسر وقال عليه السلام اول ما يحاسب الرجل على صلاته فان كملت والا كملت
 بالنافلة ثم يأخذ الاعمال على قدر ذلك ﴿وامرهم شورى بينهم﴾ مصدر كالفيتا بمعنى التشاور
 واصله من الشور وهو الاخراج تسمى به لان كل واحد من المتشاورين في الامر يستخرج
 من صاحبه ما عنده والمعنى وامرهم ذو شورى لا يفردون رأى حتى يتشاوروا ويجمعوا
 عليه وبالفارسية كار ايشان بامشور تست ميان ايشان . قال سعدى المفقى فان قلت لاحاجة
 الى اضممار المضاف لظهور محنته وشأنهم تشاور قلت المصدر المضاف من صيغ العموم فيكون
 المعنى جميع امورهم تشاور ولاصح له الا ان يقصد المبالغة في كثرة ملابتهم به وعلى هذا فيجوز
 أن يكون قوله ذو شورى لبيان حاصل المعنى انتهى وكانوا قبل الهجرة وبعدها اذا حزبهم
 امر اجتمعوا وتشاوروا وذلك من فرط تدبرهم وتفقههم في الامور
 مشورت بهر آن صواب آمد . درهمه كار مشورت بايد

وفي عين المعاني وامرهم شورى بينهم حين سمعوا بظهوره عليه السلام فاجتمع رأيهم في دار
 ابى ابوب على الايمان به والنصر له وقبل لها العموم اى لا يستبدون رأيهم فيما لاوحى فيه
 من امر الدين بل يشاورون الفقهاء وقيل في كل ما يعرض من الامور انتهى دل على رضى الله
 عنه نعم الموازنة المشاورة وبش الاستعداد الاستبداد قال حكيم اجعل شرك الى واحد ومشورتك
 الى ألف وقيل ان من بدأ بالاستخارة ونى بالاستشارة لحقيق ان لا يضل رأيه قال الاسكندر
 لا يستحق رأى الجزيل من الرجل الحقير فان الدرة لا يستهان بها لهوان غائصها يقال اغفل

للرجال لا يستغنى عن مشاورة اولى الالباب و أفقر الدواب لا يستغنى عن السوط واورع النساء لا يستغنى عن الزوج وفي الآية اشارة الى التمسك بذيل ارادة المشايخ في السلوك الى الحضرة ليتسلکوا بمشا ورتهم وارشادهم لا باسترسال النفس والهوى و تلقين الشيطان كما قال الجنيد قدس سره من لم يكن له استاذ فاستاذ الشيطان ﴿ومعارز قاهم﴾ من الاموال ﴿ينفقون﴾ اى فى سبيل الخير ولا التفات الى اتفاق الكافر فانه لم يستجب لربه بالايمان والطاعة فخير محبط بكفره ولعل فصله عن قرينه بذكر المشاورة لوقوعها عند اجتماعهم للصلوات كما فى الارشاد وقال سعدى المفتى ثم ان ادخال هذه الجملة فى مريم العین لعله لمزيد الاهتمام بشأن التشاور للمبادرة الى التنبه على ان استجابتهم للإيمان كانت عن بصيرة ورأى سديد انتهى وفي الآية دلالة على فضيلة الاتفاق والتوكل على النفى الخلاق (حكى) ان بعض الشيوخ اخذه الناس ليشهدوا عند سلطان المغرب بفسقه وبكونه واجب القتل فر الشيخ فى الطريق بخباز فاستقرض منه نصف خبز فتصدق به فلما حضر وفى الديوان شهد والله بالخبر ولم يقدر و اعلى خلافه وذلك ببركة الصدقة كما قال عليه السلام اتقوا النار ولو بشق تمرة فاذا كان نصف تمرة وقاية من النار الكبرى فكيف لا يكون نصف خبز وقاية من النار الصغرى رسول الله . فرموده است كه صدقه نهانى ختم حق را بنشاند و در موقف قيامت صدقه را ساپه است كه از حرارت آفتاب آن روز نگاه دارد و دوسایه صدقه خود آسوده باشد تا حکم خلق با آخر رسد (قال الصائب)

زمان خویش باحسان تمتی بردار . مشو چو کنج بنامی جواردها قانع

سئل الشبل قدس سره عن الزكاة فقال اما عليك فى عشرين درهما خمسة دراهم واما على فى عشرين درهما عشرون درهما يعنى ان مذهب الصوفية بذل الكل والتوجه من الاسباب الى المسبب فقال هذا مذهب من فقال مذهب ابى بكر الصديق رضى الله عنه وذلك ان الصديق رضى الله عنه اتفق جميع ماله للتجرد والخلاص من الشح ولم يبق له شئ يستتر به فارسلت اليه فاطمة رضى الله عنها خرقة فتستر بها و عزم الى مجلس النبي عليه السلام فنزل جبرائيل عليه السلام على ابى بكر فسأله النبي فقال ان ملائكة السماء كلهم على هذا الزى اتباعا لابي بكر ثم قال ان الله تعالى يسلم عليك ويقول قل لابي بكر رضى الله عنه هل رضى منى فقد رضيت عنه وعلم منه ان ترك الدنيا وسيلة الى رضى الله تعالى كما ان ترك ماسوى الله موصل الى الله ثم ان الاتفاق لا ينحصر فى المال بل يتناول كل رومعروف كما قال عليه السلام كل معروف صدقة والمراد ما عرف فيه رضى الله تعالى من الاموال والاقوال والافعال واتفاق الواصين الى التوحيد والمعرفة أشرف و أفضل لان نفع الاموال للاجساد ونفع المعارف للقلب والارواح . در كشف الاسرار فرموده كه ابو بكر شبل پیش از آنكه قدم در كوى طريقت نهاد پیش از ایشان سفداد مير سيد عابد داشت كه دوديده بمجلس جنيد رفتى روزى بر زبان جنيد برفت كه اكر همه بت پرستان و ناكسان عالم را بفردوس اعلى فرود آرد هنوز حق سبحانه و تعالى كرم خود را نكيزارده باشد شبل از جاى برجست

نمره زنان و جامه در آن گفت منم ازنا کسان چه کوی مرا پذیرد درین حال جنید گفت ای جوان بمراسلت موسی و هرون چندین سال فرعون مدبر رامیخوانند تا پذیرد اگر سوخته موحد که به پای خود آید اورا چون نپذیرد شبلی درکار آمد و هرچه داشت ازضیاع واثواب و اموال جمله درباخت و مجرد ماندانکه گفت ای شیخ مرا چه باید کرد گفت در بازار باید شد و در یوزه باید کرد همچنان کرد تا چنان کشت که کس بوی خبری ندارد پس جنید تازیانه بوی داد و گفت درین سردابه شودرد و پانده و خشم باب حسرت سپار و هرگاه که خبر حق بر خاطر گذر کند باین تازیانه اندامهای خویش درهم شکن شبلی سه سال دران سردابه آب حسرت از دیدگان همی ریخت و بروز کار گذشته دریغ و تحسر همی خورد بعد از سه سال سکری دروی بدید آمد همچو مستان و اله و سرکردان ازان سردابه برون آمدگاری بدست گرفت و در بغداد همی کشت و میکفت بجلال قدر حق که هر که نام دوست بر دین کارد سرش از تن جدا کنم آن خبر بجنید رسید جنید گفت اورا شریقی داده اند مست کشته از سستی و بخودی میکوبد آنچه میکوبد چون با خود آید ساکن شود یکسال دران مقامش بداشند چون ازان مقام در گذشت دامن خویش براز شکر کرده بگرد محله می کشت و میگفت هر که بگوید الله دهانش براز شکر کنم پس عشق وی روی در خرابی نهاد پیوسته در همه اوقات همی گفت الله تارو زنی که جنید گفت یا ابابکر اگر دوست غایبست این غیب کردن چراست و اگر حاضر است این گستاخی و ترک ادب از بکاست سخن جنید اورا ساکن کرد پس جنید فرمود تا اورا بحمام بردند و موی چند ساله از سر وی فرو کردند آنکه دست وی گرفت و بمسجد شو نیزه برد هشتاد کس از جوانمردان طریقت و سلاطین حقیقت حاضر بودند چون ابوالحسن نوری و ابوعلی رود باری و سمنون المحب و رویم بغدادی و جعفر خلدی و امثال ایشان جنید گفت ای مشایخ و اصحاب هر چه پیر سری سقطی از ریاضت و مجاهده از ما بدید ما ازین کودک بدیدیم اگر اجازت فرمایید ما لباس بگردانند باشد که برکات این لباس اورا بر استقامت دین بدارد و اگر حق این لباس فرو نهد لباس خود از وی داد خود بستاند جنید بر پای خاست و مرقع از سر خود بر کشید و در کردن شبلی افکند . يقول الفقیر فی هذه الحکایة اشارات منها ان الشبلی قدس سره خرج من جمیع ماله فصار نظیر الصدیق رضی الله عنه من هذه الامة .

صائب حریف سبلی باد خزان نه . پیش از خزان خود بفسان برك و بار را
و منها ان الجنید قدس سره اتفق علی الشبلی من معارفه و انعم علیه حال ارشاده من عوارفه
لان الغنی مأمور باتفاق بعضی ماله عند وجد ان مصارفه (قال الحافظ)
ای صاحب کرامت شکرانه سلامت . روزی تفقدی کن درویش بی نوارا
و منها ان المرید لایصلح لحرقة المشایخ الا بعد الاستعداد لها بمدة و ان الحرقة من شأن اهل
التجرد (قال الجامی)

و صلش مجوی در اطلس شاهی که دوخت عشق . ابن جامه برتنی که نهان زیر زنده بود
و منها ان ابتداء الامر من الله و انتهائه ايضا الى الله الا الى الله تصير الامور والله خير و ابقى
جند بويد بهوای تو بهر سو حافظ

يسر الله طريقاك يا ملتقى والدين اذا اصابهم البنى هم ينتصرون ^ب معطوف على ما قبله
من الوصول والا صابة بالفارسية پرسیدن . والبنى الظلم والتجاوز عن الحد والقصر المفهوم
من تقديم هم اضافى والانتصار طلب النصرة وفى تاج المصادر دادستند . والمعنى اذا وصل
اليهم الظلم والتعدى من ظالم متعد ينتقمون ويقتصون عن بنى عليهم على الوجه الذى جملة
الله و رخصه لهم لا يتجاوزون ذلك الحد المعين وهو رعاية المائلة واما غيرهم فليسوا كذلك
فهذا هو معنى التخصيص هنا وبه ايضا تندفع المخالفة بين وصفين كل منهما على طريق
القصر وهذا وصف لهم بالشجاعة بعد وصفهم بسائر امهات الفضائل من الدين واليقظ
والحلم والسخاء و ذلك لان البنى انما يصيبهم من اهل الشوكة والغلبة واذا انتقموا منهم
على الحد المشروع كراهة التذلل باجترآء الفساق عليهم وردعا للجاني عن الجرآءة على الضعفاء
فقد ثبت شجاعتهم و صلابتهم فى دين الله وكان النخى رحمة الله اذا قرأ هذه الآية يقول
كانوا ايكبرهون ان ينزلوا انفسهم فتجترى عليهم السفهاء قال الشاعر

ولا يقيم على ضيم يراد به . الا الاذلان غير الحلى والوند

هذا على الحيف مربوط برمته . وذابنح فلا يرئى له احد

اى لا يصبر على ظلم يراد فى حقه الا الاذلان اللذان هما فى غاية الذل وهما الخمار المربوط
على الذل بقطعة جبل بالية والوند الذى يدق ويشق رأسه فلا يرحم له احد ولفظ اليت
خير والمعنى نهى عن الصبر على الظلم وتحذير وتنفير للسامعين عنه فان قات لما كان عطف الذين
استجابوا من عطف الخاص تضمن وصف المعطوف عليه وصف المعطوف قلت هذا الانتصار
لا ينافى وصفهم بالفران فان كلا منهما فضيلة محمودة فى موقع نفسه ورزيلة مذمومة فى موقع
صاحبه فان الحلم عن العاجز وعوزات الكرام محمود وعن المتغلب وهفوات الثام مذموم فانه
اغترآ على البنى وعليه قول من قال

اذا انت اكرمت الكريم ملكته . وان انت اكرمت اللئيم تمردا

فوضع الدنا فى موضع السيف بالعلى . مضر كوضع السيف فى موضع الندا

فالغفو على قسمين احدهما ان يصير الغفو سببا لتسكين الفتنة ورجوع الجاني عن بغايته فأيات
الغفو محمولة على هذا القسم فزال التناقض فمن اخذ حقه من ظالم غير عادلا سر الله فهو
مطيع وقال ابن زيدو بعض المالكية جعل الله المؤمنين صنفين صنف يعفون عن ظالمهم فبدأ
بذكرهم فى قوله واذا ما غضبوا هم ينفرون و صنف ينتصرون من ظالمهم وقال بعضهم
الاول وصف الخواص وهذا وصف العوام (وقال الكاشفى) حين يرصد ايشانرا ستمى
از كافرين ايشان از دشمنان خود انصاف بستانند بشمشير يعنى از ايشان انتقام كشند
زيرا كه انتقام از كفار فرض است و جهاد كردن با ايشان لازم . واشارت الآية الى

ان الظالم مظفر قال على كرم الله وجهه لاظفر مع البني .

هرکه از راه بقی خیری جست . مظفر از راه او عیان بر تافت

و زظفر یافت میفت نکرت . پس چنانست آن ظفر که بتافت

﴿ و جزاؤا سیئة ﴾ و پاداش کردارید ﴿ سیئة مثلها ﴾ کردار نیست مانند آن . رهو بیان

لوجه كون الانتصار من الحاصل الحميدة مع كونه في نفسه اساءة الى الغير بالاشارة الى ان البادى

هو الذي فعله لنفسه فان الافعال مستتبعة لا جزئتها حتما ان خيرا فخير وان شرا فشر وفيه

تنبيه على حرمة التعدى واطلاق السيئة على الثانية مع انها جزاء مشروع مأذون فيه وكل

مأذون حسن لاسي لانها تسوء من نزلت به اوللازدواج يعنى المشاكلة كما في قوله تعالى فان

عاقبتهم وعلى هذا فالسيئة مقابل الحسنة بخلافها في الوجه الاول والمعنى انه يجب اذا قوبلت

الاساءة ان تقابل بمثلها من غير زيادة قال الحسن اذا قال لعنك الله واخزاك الله فلك ان تقول اخزاك

الله اولعنك الله واذا شتمك فلك ان تشتمه بما شتم مالم يكن فيه حد كلفظ الزنى او كلمة لا تصلح

فلا تجرى المقابلة في الكذب والبهتان قال في التنوير قال لا آخر بازاني فقال له الا آخر لا بل

انت الزاني حدا بخلاف ما لو قال له مثلا يا خيث فقال انت تكافئا ولولم يجب بل رفع الامر

الى القاضي ليؤدبه جاز وعن بعض الفقهاء في هذه الآية وقد قيل انه الشافعي رحمه الله ان

للانسان ان يأخذ من مال من خاذه مثل ماخاذه من غير علمه واستشهد في ذلك بقول النبي عليه السلام

لهندزوجة ابى سفيان خذى من ماله ما يكفيك وولدت فأجازها اخذ ذلك بغير اذنه كذا ذكره

القرطبي في تفسيره ﴿ فن عفا ﴾ عن المسي الى جانبته اى ترك القصاص ﴿ وقال الكاشفي ﴾

پس هر که عفو کند از ستمکار خود که مسلمان باشد و ترك انتقام نماید از وی ﴿ واصلح ﴾ بينه

وبين من يعاديه بالعفو والاعضاء قال في الحواشي السعدية الفاء للتفريع اى اذا كان الواجب

في الجزاء رعاية المماثلة من غير زيادة وهى عسرة جدا فالاولى العفو والاصلاح اذا كان قابلا

للاصلاح بأن لم يصر على البنى وفي الحديث ما زاد الله عبد النفو الاعزا ﴿ فأجره على الله ﴾

عدة مهمة منبهة عن عظمة شأن الموعد وخروجه عن الحد المعهود ﴿ انه لا يحب الظالمين ﴾

البادئين بالسيئة والمتعمدين في الانتقام وهو استئناف تعليل متعلق بقوله وجزاء الح وقوله

قن عفا الح اعتراض يعنى انما شرعت المجازاة وشرطت المساواة لانه لا يحب الظالمين وذكر ان

ابا بكر الصديق رضى الله عنه كان عند النبي صل الله عليه وسلم ورجل من المنافقين يسبه

وابو بكر لم يجبه ورسول الله ساكت يتبسم فأجابه ابو بكر فقام النبي عليه السلام وذهب

فقال ابو بكر يا رسول الله مادام يسبني كنت جالسا فلما اجبت قمت فقال النبي عليه السلام

ان ملكا كان يحببه عنك فلما اجبته ذهب الملك وجاء الشيطان وانا لا اكون في مجلس يكون

هناك الشيطان فنزل فن عفا واصلح فأجره على الله وفي الحديث اذا كان يوم القيامة نادى مناد

ابن المافون عن الناس هلموا الى ربكم وخذوا اجركم وحق لكل مسلم اذا عفا ان يد

خلة الجنة

عفو از كناه سیرت اهل قنوتست . بی حلم و عفو کار قنوت تمام نیست

وعنه عليه السلام اذا جمع الله الخلائق يوم القيمة نادى مناد أين أهل الفضل فيقوم ناس وهم قليلون فينطلقون سراعا الى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون انا نراكم سراعا الى الجنة فمن اتم فيقولون نحن أهل الفضل فيقولون وما كان فضلكم فيقولون كنا اذا ظلمنا صبرنا واذا اسيبنا اننا اغتفرنا واذا جهل علينا حلمنا فيقولون لهم ادخلوا الجنة فتم اجر العاملين وفي التأويلات النجمية يشير الى ان ارباب القلوب الذين اصابهم الظلم من قبل انفسهم هم ينتصرون من الظالم وهو نفسهم بكبح غناها عن الركض في ميدان المخالفة وجزاء سيئة صدرت من النفس من قبل الحرص او الشهوة او الغضب او البخل او الجبن او الحسد او الكبر او الغل سيئة تصدر من القلب مثل ما يصادف علاجها اى يصد تلك الاوصاف فان العلاج باضدادها ولا يجاوز عن حد المعالجة في رياضة النفس وجهادها فان لنفسك عليك حقا فمن عفا عن المبالغة في رياضة النفس وجهادها بعد ان أصلح النفس بعلاج اضداد اوصافها فاجره على الله بان يتصف بصفاته فان من صفاته العفو وهو عفو يجب العفو فيكون العبد عفوا محبوبا بالله تعالى انه لا يحب الظالمين الذين يضعون شدة الرياضة مع النفس موضع العفو ﴿ولمن انتصر بعد ظلمه﴾ اللام لام الابتداء ومن شرطية لدخول الفاء في جوابها وهو فاولئك او موصولة ودخلت الفاء لشبه الموصول بالشرط وقوله بعد ظلمه من اضافة المصدر الى المفعول اى بعد ما ظلم وقري به وتذكر الضميرين باعتبار لفظ من والمعنى ولمن انتقم واقتصر بعد ظلم الظالم اياه يعنى في الحقوق المالية والجزاء فيما اذا ظفر بالجنس عندنا وعند الشافعي بغير الجنس ايضا ﴿فاولئك﴾ المنتصرون فهو اشارة الى من والجمع باعتبار المعنى ﴿ما عليهم من سبيل﴾ بالمعابة او المعاقبة لانهم فعلوا ما يبيح لهم من الانتصار . يا ايها السرا كنهى نيت والسبيل الطريق الذى فيه سهولة والآية دفع لما تضمنه السياق من اشعار سد باب الانتصار ﴿اتما السبيل على الذين يظلمون الناس﴾ اى يتدثروهم بالاضرار او يمتدون في الانتقام ﴿ويبغون في الارض بغير الحق﴾ اى يتكبرون فيها تجبرا وافسادا ﴿اولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من الظلم والبغى بغير الحق ﴿لهم عذاب أليم﴾ بسبب ظلمهم وبغيتهم ﴿ولمن ضرب﴾ على الاذى واللام للابتداء ومن موصولة مبتدأ ﴿ووغفر﴾ لمن ظلمه ولم ينتصر وفوض امره الى الله تعالى وعن على رضى الله عنه الجزع اتعب من الصبر

در حوادث بصير كوش كه صبر . برضاى خدای مقرونست

﴿ان ذلك﴾ منه لانه لا بد من العائد الى المبتدأ فحذف ثقة بغاية ظهوره كافي قوله السمن منوان بدرهم وفي حواشي سعدى المفتي قد يقال لاحاجة الى تقدير الراجع لان ذلك اشارة الى صبره لا الى مطلق الصبر فهو متضمن للضمير فان قلت ان دلالة الفعل اتماهى على الزمان ومطلق الحدث كما قرر فالظاهر رجوع الضمير اليه قلت نعم ولكن اسناده الى ضمير من يفيد ﴿لمن عزم الامور﴾ اى من معزومات الامور اى بما يجب العزم عليه من الامور باحجاب العبد على نفسه لكونه من الامور المحموده عند الله تعالى والعزم عقد القلب على امضاء الامر والعزيمة الرأى الجد كافي المفردات وبالفارسية ازهم ترين كارها اسب واين

فی الحقیقة از کار مردانست که همه کس را قوت این نباشد که جفا کشد و وفا کند (قال الحافظ)
 جفا خوریم و ملامت کشیم و خوش باشیم • که در طریقت ما کافر نیست و نجیدن • قال فی برهان
 القرء آن قوله تعالى ان ذلك لمن عزم الامور • و فی لقمان من عزم الامور لان الصبر علی الوجهین
 صبر علی مکروه ینال الانسان ظلماً فمن قتل بعض اعزته و صبر علی المکروه لیس کن مات
 بعض اعزته فالصبر علی الاول اشد و العزم علیه او کد و کان ما فی هذه السورة من الجنس الاول
 لقوله و ان صبرو غفرنا کد الخبر باللام و الآیة فی المواد التي لا یؤدی الغفوها الی الشركا
 اشیر الیه فان الغفو مندوب الیه ثم قد ینعکس الامر فی بعض الاحوال فیرجع ترک الغفو مندوباً
 الیه و ذلك اذا احتیج الی کف زیادة البنی و قطع مادة الاذی (یحکی) ان رجلاً سب رجلاً
 فی مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب یکظم و یمرق فیمسح العرق ثم قام فثلا هذه الایة
 فقال الحسن عقلمها والله و فهمها اذ ضیعها الجاهلون قال ابو سعید القرشی رحمه الله الصبر
 علی المکاره من علامات الانباء فمن صبر علی مکروه یصیبه و لم یجزع اورثه الله تعالی حالة
 الرضی و هو اجل الاحوال و من جزع من المصائب و شکاها و کله الله الی نفسه ثم لم ینفعه
 شکواه و قال بعضهم من صبر فی البلوی من غیر شکوی و عفا بالتجاوز عن الخصم فلا یبقی
 لنفسه علیه دعوی بل یرأ خصمه من جهة ما علیه من کل دعوی فی الدنیا و العقیة ان ذلك
 لمن عزم الامور و روى ان ازواج النبی علیه السلام اجتمعن فارسلن فاطمة رضی الله عنها الیه
 یطلبن منه ان یمجن کما نشأه فدخلت علیه و هو مع عائشة فی مرطها و هو بالکسر کساء من صوف
 او خز فقالت ما قلن رضی الله عنهن فقال علیه السلام لفاطمة اتحیننی فقال نعم قال فاجبها ای
 عائشة فرجعت الیهن فاخبرتهن بما قال لها ای لفاطمة فقلن لم تصنمی شیاً فاردن ان یرسانها
 فانیا فلم ترض فارسلن زینب بنت جحش رضی الله عنها و كانت ازهد ازواجه حتی قالت عائشة
 فی حقها لم ارقط امرأة خیراً فی الدین من زینب و كانت لها منزلة عنده علیه السلام تضاهی منزلة
 عائشة فقالت ان نساءک یسألنک العدل فی بنت ابن ابی قحافة یعنی یسألنک التسوية بینهن و ین
 عائشة فی المحبة ثم اقبلت علی عائشة فشتمتها فلما استطالت عابها استقبلتها عائشة و عارضتها بالمداغة
 حتی فهرتها و أسکتها و فی الکشاف ان زینب اسمعت بحضرته و کان ینهاها فلا تنمی فقال لعائشة
 دونک فانصری ای تقدمی و اقربی فانتمی من زینب فأفحمتها فقال علیه السلام انها ابنة ابی
 بکر اشارة الی کمال فهمها و حسن منطقها قال ابن الملک و فی الحدیث دلالة علی جواز الانتقام
 بالحق لکن العفو افضل لقوله تعالی فمن عفا و أصلح فأجره علی الله (قال الصائب) در جنک
 می کند لب خاموش کار تیغ • دادن جواب مردم نادان چه لازمست • و من یضلل الله
 یخلق فی الضلالة من الهوی او یرک علی ما کان علیه من ظلم الناس • قاله من ولی من بعد •
 من ناضر یتولاه من بعد خذلانه تعالی ایاه و بالفارسیة و هر کرا کمره سازد خدای تعالی
 پس نیست مراورا هیچ دوستی که کار سازی کند پس از فرو گذاشتن خدای تعالی مراورا
 و ترى الظالمین • الخطاب لكل من یتأتی منه الرؤیة البصریة و الظالمون المشرکون
 و العاصون • لما رأوا العذاب • ای حین یرونه وصیفة الماضي للدلالة علی التحق • یقولون •

الح في موضع الحال من الظالمين لان الرؤية بصرية ﴿هل﴾ آياهست ﴿الى مرد﴾ بمعنى
الرداي الرجعة الى الدنيا ﴿من سبيل﴾ هيج رايي يا جاده تايروم وتدارك ما فات كنيم
ازايمان وعمل صالح . وقد سبق بيانه في قوله في حم المؤمن فهل الى خروج من سبيل ﴿وتراهم﴾
تبصرهم ايها الرائي حال كونهم ﴿يعرضون عليها﴾ اي على النار المدلول عليها بالعذاب
وقد سبق معنى العرض في حم المؤمن عند قوله النار يعرضون عليها ﴿خاشعين من الذل﴾
من للتعليل متعلق بخاشعين اي حال كونهم خاشعين حقيرين بسبب مالحتهم من الذل والهوان
وقد يملق من الذل ينظرون ويوقف على خاشعين ﴿ينظرون من طرف خفي﴾ الطرف مصدر
في الاصل ولهذا لم يجمع وهو تحريك الجفن وعبره عن النظر اذ كان تحريك الجفن يلزم
النظر كافي المفردات والمعنى حال كونهم يتدبى نظرهم الى النار من تحريك لاجفانهم ضعيف
يفنى يسارقون النظر الى النار خوفا منها واذلة في انفسهم كما ينظرون الى المقتول الى السيف فلا يقدر
ان يملأ عينه منه وهكذا نظر الناظر الى المكاره لا يقدر ان يفتح أجبانه عليها وبملاء عينه
منها كما يفعل في نظره الى المحاب وقال الكلبي ينظرون بأبصار قلوبهم ولا ينظرون بأبصار ظواهر
هم لانهم يستجوبون على وجوههم اولانهم يحشرون عيا فينظرون كنظر الاعمى اذا خاف
حسا . يقول الفقير لاجابة الى حمل الآية على ما ذكر من الوجهين لان لهم يوم القيامة
احوا لاشق بحسب المواطن فكل من النظر والسحب والحشر اعمى ثابت صحيح وفي الآية
اشارة الى ان النفوس التي لم تقبل الصلاح بالعلاج في الدنيا تنفي الرجوع الى الدنيا يوم القيامة
لتقبل الصلاح بعلاج الرياضات الشرعية والمجاهدات الطريفة وتخشع اذ لم تخشع في الدنيا
من القهار فلا تنفعها ندامة ولا تسمع منها دعوة ولها نظر من طرف خفي من خجالة المؤمنين
اذ يعبرونها بما ذكروها فلم تسمع وهي نفوس الظالمين (كما قال السعدي) تراخود بما ند
سراز تنك پيش . كه كردت برآيد عملهای خویش . برادرزكار بدان شرم دار . كه
در روی نيكان شوی سرمسار ﴿وقال الذين آمنوا﴾ واجاهدوا في الله تعالى حق جهاده
وربحوا على ربهم ﴿ان الحاسرين﴾ اي المتصفين بحقيقة الحسran وهو انتقاص رأس المال
وينسب الى الانسان فيقال خسر فلان والى الفعل فيقال خسرت تجارتك ويستعمل ذلك
في القنيات الخارجة كالمال والجاه في الدنيا وهو الاكثر وفي القنيات النفيسة كالصحة والسلامة
والعقل والايمان والثواب وهو الذي جعله الله الحسran المين وكل خسران ذكره الله
في القرءان فهو على هذا المعنى الا خيردون الحسran المتعلق بالقنيات الدنيوية والتجارات
البشرية وخبران قوله تعالى ﴿الذين خسروا انفسهم وأهلهم﴾ آمانند كه زیان کردند
بنفسهای خویش وکسان خود . بالتعريض للعذاب الحاصل ﴿يوم القيامة﴾ اما ظرف
لخسروا والقول في الدنيا اولقال اي يقولون لهم حين يرونهم على تلك الحالة وصيغة الماضي
للدلالة على تحققه (وقال الكاشفي) زیان درنفسها آنت آتزا بعبادت بتان مستوجب آتش
دوزخ گردانیدند وزمان زیان دراهالی اگردوزخی اندبانکه ایشانرا ازیان بازداشتندوا کر
بهشقی اندبانکه از دید از ایشان محروم ماندند . قال ان الملك في شرح المشارق الاهل

يفسر بالازواج والا ولاد وبالسيد والاماء والاقارب وبالاصحاب وبالجموع وفي التأويلات
 النجمية ان الحاسرين الذين خسروا انفسهم بابطال استعدادهم اذ صرفوه في طلب الدنيا وزخارفها
 والالتذاذ بها وخسروا اهلهم اذ لم يقوا انفسهم واهلهم فارا بقبول الايمان واداء الشرائع ﴿الآ﴾
 بدانيد ﴿ان الظالمين﴾ اي المشركين الذين كانوا في جهنم شهوات النفس جنيا في الدنيا
 ﴿في عذاب مقيم﴾ في الآخرة الى الابد وبالفارسية در عذابى پيوسته انديعنى باقى وبى انقطاع .
 اما من تمام كلامهم او تصديق من الله اهلهم ﴿وما كان لهم من اولياء ينصرونهم﴾ بدفع العذاب
 عنهم ﴿من دون الله﴾ حسبما كانوا يرجون ذلك في الدنيا ﴿ومن يضل الله﴾ وهو كرا كراه
 سازد خدای تعالى ﴿فاله من سبيل﴾ يؤدى سلوكه الى النجاة وفي التأويلات النجمية ومن
 يضل الله بان يشغله بغيره فذله من سبيل يصل به الى الله تعالى قال ذوالنون المصرى قدس سره
 رأيت جارية في جبل انطاكية فقالت لى الست ذا النون قلت كيف عرفت قالت صرفتك بمعرفة
 الحبيب ثم قالت ما السخاء قلت البذل والعطاء قالت ذاك سخاء الدنيا فاسخاء الدين قلت المسارعة
 الى طاعة رب العالمين قالت تريد شياً قلت نعم قالت تأخذ العشرة بو احد لقوله تعالى من جاء
 بالحسنة فله عشر امثالها فاين السخاء قلت فما السخاء عندك قالت انما هو أن يطلع على قلبك
 فلا يرى فيه غيره ويحك يا ذا النون انى اريد ان اسأل شيئاً منذ عشرين سنة واستحجى منه
 بحاجة أن اكون كاً جبر السوء اذا عمل طلب الاجرة فلا تعمل الاتعظيا لهيبته فعلم ان اخراج
 الغير من القلب والاشتغال بالله تعالى من اوصاف الخواص فمن اهتدى به ربح ومن ضل عنه
 خسرو وهو بيد الله تعالى اذ هو الولي فعلى العبد ان يسأل الهداية ويطلب العناية حتى يخرج الله
 من ظلمات نفسه الامارة الى انوار تجليات الروحانية ويحمل له اليه سيلا ينجوه من المهالك
 (حكى) ان شيخا حج مع شاب فلما احرم قال ليك فليله لاليك فقال الشاب للشيخ
 ألا تسمع هذا الجواب فقال كنت اسمع هذا الجواب منذ سبعين سنة قال فلا شئ شئ تنعب
 فبكى الشيخ فقال فالى اى باب التنجي فليله قد قبلناك فهذا من هداية الله الخاصة فافهم جدا
 (قال صاحب) بنو مبدى مده تن كرجه در كام نهك افق . كه دارد در دل كرداب بحر
 عشق ساحلها ﴿استجيبوا لربكم﴾ اذ ادعاكم الى الايمان على لسان نبيه عليه السلام ﴿من قبل
 ان يأتى يوم لا مرد له من الله﴾ اى لا يردده الله بعدما حكم به على ان من صلة مرد أى من قبل
 ان يأتى من الله يوم لا يمكن رده وفي تعليق الامر بالاستجابة باسم الرب ونفى المرد والانيان
 بالاسم الجامع نكتة لا تخفى كفاي حواشى سمعنى المفق ﴿مالكم من ملجأ يومئذ﴾ اى
 مفر تلتجئون اليه اى مالكم مخلص ما من العذاب على مادل عليه تأكيد الذى بمن استترافية
 والملجأ بالفارسية بناء وكرز كاه ﴿ومالكم من نكير﴾ اى انكار ما لما اقتر قموه لانه مدون
 فى صحائف اعمالكم وتشهد عليكم جوار حكم وهو مصدر انكر على خلاف ولعل المراد
 الانكار المنجى والافهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين وغير ذلك ولذلك تشهد عليهم اعضاؤهم
 قال الجنيدي قدس سره استجابة الحق لمن يستمع هوائه واوامره وخطابه فيتحقق له الاجابة
 بذلك السماع ومن يستمع الهوائف كيف يحجب وأقوله محل الجواب وفي التأويلات النجمية

يشير بقوله استجيبوا الربكم للعوام الى الوفاء بعهده والقيام بحقه والرجوع عن مخالفته الى موافقته وللخواص الى الاستسلام للحكام الازلية والاعراض عن الدنيا وزينتها وشهواتها اجابة لقوله تعالى والله يدعوا الى دارالسلام ولا تخلص الخواص من اهل الحجة الى صدق الطلب بالاعراض عن الدارين متوجها لحضرة الجلال ببذل الوجود في نيل الوصول والوصال مجيبا لقوله وداعيا الى الله باذنه والطريق اليوم الى الاستجابة مفتوح وعن قريب سبغلق الباب على القلوب بفتة ويأخذ فلتة وذلك قوله تعالى من قبل ان ياتي الخ ونعم ما قال الشاعر.

تجمع من شميم حرارنجيد فما بعد العشية من عرار

اي استمتع بشم حرارنجيد وهي وردة ناعمة صفراء طيبة الرائحة فانما نعدمه اذا امسينا لخروجنا من ارض نجد ومنابته فالاشارة الى شم عرار الحقيقة فانه انما يكون مادام الروح الانساني في نجد الوجود اليهودي وحده فان انتقل منه الى حد البرزخ بزوال شمس الحياة والانهاء الى عشية العمر فلا يمكن شمه أصلا . چون بي خبران دامن فرصت مده از دست . تاهست بروبال ز عالم سفرى كن ﴿ فان اعرضوا فما ارسلناك عليهم حفيظا ﴾ تلوين للكلام وصرف له عن خطاب الناس بعد امرهم بالاستجابة وتوجيهه الى الرسول عليه السلام اي فان لم يستجيبوا واعرضوا عما تدعوهم اليه فما ارسلناك رقيبا ومحاسبا عليهم وحافظا لاعمالهم وبالفارسية نكهباتي كه از عمل بد ايشانرا نكاه دارى وفيه تسليه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ ان عليك الا البلاغ ﴾ اي ما يجب عليك الا تبليغ الرسالة وقد فعلت فلا يهمنك اعراضهم وفي التاويلات النجمية فان اعرضوا عن الله بالاقبال على الدارين ولم يجيبوا فما ارسلناك عليهم حفيظا تحفظهم من الالتفات الى الدارين لان الحفظ من ساني لامن شأنك فاني حفيظ فليس عليك الانبليغ الرسالة ثم نحن نعلم بما نعاملهم بالتوفيق او بالخذلان . قال الغزالي رحمه الله في شرح الاسماء الحفيظ من العباد من يحفظ جوارحه وقلبه ويحفظ دينه من سطوة الغضب وخلاصة الشهوة وخداع النفس وغرور الشيطان فانه على شفا جرف هار وقد اكتشفته هذه المهلكات المفضية الى النار وقد عرف كلها من لسان الشارع صلى الله عليه وسلم فليسارع العبد الى دفع الموبقات وجلب المنجيات باصلاح النفس والتخلق بالاخلاق الالهية فان النفس طاغية مؤدية الى الافلاس والخسار وفي الحديث اندرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا مناع قال عليه السلام المفلس من امتى من ياتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا واكلى مال هذا اوسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته فان قنيت حسناته قبل ان يقضى أخذ من خطاياهم وطرحت عليه ثم يطرح في النار فلا ينبغي للماقل ان يبقى مع النفس فانه اذا نزل عليه العذاب غضبا للنفس لا يجحد وليا يتولاه ولا نصيرا ينصره ولا ملجأ يفر اليه فهذه حال المعرضين واما حال المقبلين القابلين للبلاغ والارشاد فانه تعالى يحفظهم بما يحا فونه يوم المعاد . خجل آنكس كه رفت و كار نساخت . كوس رحلت زدند و بار نساخت ﴿ واما اذا اذقنا الانسان منا ﴾ از زرديك

خود ﴿رحمة﴾ ای نعمة من الصحة والنفی والا من ﴿فرح بها﴾ بطر لاجلها (وقال
الكاشاني) خوش شود بدان وشادی كند . اعلم ان نعمة الله وان كانت في الدنيا عظيمة الا انها
بالنسبة الى سعادات الآخرة كالقطرة بالنسبة الى البحر فلذلك سمي الانعام بها اذاقه وبالفارسية
جشانیدن . فالانسان اذا حصل له هذا القدر الخفير في الدنيا فرح به ووقع في العجب والكبر
وظن انه فاز بكل المني ودخل في قصر السعادات ولذا ضعف اعتقاده في سعادات الآخرة والا
لاختار الباقي على الفاني لان الفاني كالخرف مع انه قليل والباقي كالذهب مع انه كثير .
افتد های دولت اكر در كنندما . از همت بلند رها ميكنيم ما ﴿وان تصبهم﴾ اي الانسان
لان المراد به الجنس ﴿سيئة﴾ اي بلاء من مرض وفقر وخوف مما يسوءهم ﴿بما قدمت
ايديهم﴾ بسبب ما عملت انفسهم من كفرانهم بنعم الله وعصيانهم فيها وذكر الايدي لانا اكثر
الاعمال تباشر بها فجعل كل عمل كالصادر بالايدي على طريق التغليب ﴿فان الانسان كفور﴾
قال الراغب كفر النعمة وكفر انها سترها بترك اداء شكرها وأعظم الكفر جحودهم
الوحدانية او النبوة او الشريعة والكفران في جحود النعمة اكثر استعمالا والكفر
في الدين اكثر والكفور فيها جميعا والمعنى فان الانسان بليغ الكفر ينسى النعمة
بالكلية ويذكر البلية ويستعظمها ولا يتأمل سببها بل يزعم انها اصابته بغير استحقاق لها
واسناد هذه الحصلة الى الجنس مع كونها من خواص المجرمين لغائبهم فيما بين الافراد
يعني انه حكم على الجنس بحال اغلب افراده للملازمة على الحجاز العقلي وتصدير الشرطة
الاولى باذا مع اسناد الاذاقة الى نون العظمة لانتبيه على ان ايصال النعمة محقق الوجود
كثير الوقوع وانه مقتضى الذات كما ان تصدير الثانية بان واسناد الاصابة الى السيئة
وتعليلها باعمالهم للايدان بندرة وقوعها وانها بمنزل عن الانتظام في سلك الارادة بالذات
ووضع الظاهر موضع الضمير للتسجيل على ان هذا الجنس مرسوم بكفران النعم . امام
ابومنصور ماتريدي رحمه الله فرموده كه كفران مؤمن آنست كه ترك شكر كند قال بعض
الكبار (ع) در شكر همجو چشمه و در صبر خاره ايم . وعن علي رضي الله عنه اذا وصلت
اليكم اطراف النعمة فلا تنفروا اقصاها بقلة الشكر يعني من لم يشكر النعم الحاضرة لديه الواسلة
اليه حرم النعم الغائبة منه القاصية عنه . چون بياني تو نعمتي در چند . خرد باشد چو نقطه
موهوم . شكران يافته فرومكرار . كه زما يافته شوي محروم . وعنه رضي الله عنه ايضا أقل
ما يلزمكم لله ان لا تستعينوا بنعمه على معاصيه قال الحسن اذا استوى يومك فانت ناقص قيل
كيف ذاك قال ان الله زادك في يومك هذا نعماً فعليك ان ترداد فيه شكراً وقد مد الله عمر
بعض الانسان واكثر عليه فضله كنمرود وفرعون ونحو هاتم انهم لم يزدادوا كل يوم
الا كفراناً فما ملهم الله بالعدل حتى هلكوا اقبح الهلاك وفي الآية اشارة الى ان من
خصوصية الانسان اذا وكله الله الى نفسه ان لا يشكر على ما فتح الله عليه من المواهب الالهية
وقنوحات الغيب وانواع الكرامات التي تربي بها اطفال الطريقة ليزيده الله بل ينظر
الى نفسه بالعجب ويفشي سره على الخلق اراءه وسمة فيخلق الله ابواب الفتوحات بمدفعتها

(قال الصائب) نجم بت برست بود به زخود برست • درقيد خود مباح و بقيد فرنك باش
ومن الله العون (لله ملك السموات والارض) اى يختص به ملك العالم كله لا يقدر أن يملكه
احد سواه فله التصرف فيه وقسمة النعمة والبلى على أهله وليس عليهم الا الشكر فى النعمة
والصبر فى البلى والرضى والتسليم للاحكام الازلية و بالفارسية وخدا يراست بادشاهى آسمانها
وزمينها ﴿ يخلق ما يشاء ﴾ مما يعلمونه ومما لا يعلمونه على اى صورة شاء ﴿ يهب لمن يشاء آنا ﴾
من الاولاد يعنى مى بخشد هر كرامى خواهد دختران • فلا يجعل معهن ذكورا يعنى يسران
مثل ما وهب لشبيب ولوط عليهما السلام والهبة ان تجعل ملكك لغيرك بغير عوض والوهاب
هو الله تعالى لانه يعطى كلا على قدر استحقاقه ولا يريد عوضا والاناث جمع انثى خلاف الذكر
والجملة بدل من يخلق بدل البعض قدم الاناث لانها اكثر لتكثير النسل او لتطيب قلوب
آبائهن اذ فى التقديم تشريف لهن و ايناس بهن ولذلك جعلان من مواهب الله تعالى مع ذكر اللام
الانثى او لرعاية الترتيب الواقع اولا فى الهبة بنوع الانسان فانه تعالى وهب اولا لادم وزوجه
حواء عليهما السلام بأن ولدها منه و خلقها من قصيرا وهى اسفل الاضلاع او آخر ضلع
فى الجنب كفى القاموس قال فى الكواشى ويجوز انهن قد من تويحنا لمن كان يثدهن ونكرن
ايماء الى ضعفهن ليرحمن فيحسن اليهن قال فى السرعة و شرحه ويزداد فرحا بالبنات مخالفة
لاهل الجاهلية فانهم يكرهونها بحيث يدقونها فى التراب فى حال حياتها وفى الحديث من بركة
المرأة تكبيرها بالبنات اى يكون اول ولدها بنتا ألم تسمع قوله تعالى يهب لمن يشاء آنا آلاية
حيث بدا بالاناث وفى الحديث من ابتلى من هذه البنات بشئ فأحسن اليهن اى بالتزويج بالا كفاء
ونحوه كن له ستر من النار والنبي عليه السلام سماهن المجيزات المؤنسات اى المهيأ جهازهن
سماهن بها تفاؤلا وتيمنا والمؤنسات للوالدين والازواج وفى الحديث سألت الله ان يرزقنى
ولدا بلا مؤونة فرزقنى البنات وفى الحديث القدسى خطابا للبنات حين ولدت انزلن وأناعون
لائيك وفى الحديث لا تكبروه البنات فاقى ابو البنات • يقول الفقير معناه ان كونه عليه السلام
ابالبنات يكفى فى عدم كراهة البنات اذ لا يختار الله له الا ما هو خير ومن لم يرض بما اختاره له تعرض
لسخط الله وكم ترى فى هذا الزمان من السخط على البنات اقتداء بأهل الجاهلية ولو كان
لهم اسوة حسنة فى رسول الله لاجبوا ما أحبه وكان لهم فى ذلك شرف عظيم ﴿ يهب لمن
يشاء الذكور ﴾ من الاولاد يعنى يسران • ولا يكون فيهم اناث كما وهب ابراهيم عليه السلام
من غير ان يكون فى ذلك مدخل لاحد ومجال اعتراض • باختيار حق نبود اختيارا • بانور
آفتاب چه باشد شرارما • والذكور جمع ذكر ضد الانثى عرف الذكور للمحافظة على الفواصل
او لجبر التأخير يعنى ان الله تعالى اخر الذكور مع انهم احقوا بالتقديم فتدارك تأخيرهم بتعريفهم
لان فى التعريف الهدى تنويرا وتشهيرا كانه قيل يهب لمن يشاء الفرسان اعلام الذين لا يخفون
عليكم وفى الحديث ان اولادكم هبة الله لكم يهب لمن يشاء آنا و يهب لمن يشاء الذكور واموالهم لكم
ان احتجتم اليها ﴿ او يزوجهم ذكرانا وانانا ﴾ معنى التزويج هنا جفت قرين كردن كافى تاج المصادر
والذكران جمع ذكر والمعنى يقرن بين الصنفين فيهم ما جيما بان يوند له الذكور والاناث مثل ما وهب

لبنا صلى الله عليه وسلم اذ كان له من البنين ثلاثة على الصحيح قاسم وعبد الله و ابراهيم ومن البنات
 اربع زينب ورقية وام كلثوم وفاطمة رضى الله عنهن وقال بعضهم معنى يزوجهن ان تلد غلاما
 ثم جارية ثم غلاما او تلد ذكرا واثنى توأمين ﴿ويجعل من يشاء عقيما﴾ بنى فرزند و نازاينده .
 فلا تلد ولا يولد له كعيسى ويحيى عليهما السلام فاهما ليس لهما اولاد اما عيسى فلم يتزوج وان
 كان يتزوج حين نزوله في آخر الزمان ويكون له بنات واما يحيى فقد تزوج ولكن لم يقرب لكونه
 حريمه في شريعته وبعضهم لم يكن له اولاد وان حصل له قربان النساء واصل العقم اليس المانع من
 قبول الاثروالعقيم من النساء التي لا تقبل ماء الفحل وفي القاموس العقم بالضم هرمة تقع في الرحم
 فلا تقبل الولد ورجل عقيم لا يولد له فالعقم كما يقع صفة للمرأة يقع صفة للرجل بان يكون في مائه
 ما يمنع العلوق من الاعذار وتغيير العاطف في الثالث لانه قسم المشترك بين القسمين وهو اى المشترك
 بينهما مفهوم الصنف الواحد فالثالث جامع بين الصنفين فلو ذكر ايضا بالواو ولربما توهم من اول الامر انه
 قسم لكل من القسمين لا للمشارك بينهما لانه حال عما في الرابع من الافصاح يعنى انه لا حاجة
 اليه في الرابع لافصاحه بانه قسم المشترك بين الاقسام المتقدمة وهو هبة الولد ولا يشبهه على احد
 ان العقم يقابلها فلا حاجة الى التنبيه على ذلك ﴿انه﴾ تعالى ﴿عليم﴾ بليغ العلم بكل شئ مما كان
 وما يكون ﴿قدير﴾ بليغ القدرة على كل مقدور فيفعل ما فيه حكمة ومصلحة (وقال الكاشاني)
 داناست بانجه مى دهد تواناست بانجه ميسازد دانايى او از جهل مقدس و مبراست و توانايى
 او از عجز منز و معرا علم او بر طرف از شائبه جهل فتور و قدرتش باك از آلايش نقصان
 وقصور . وعلم ان الانسان اما ان لا يكون له ولد او يكون له ولد ذكر او اثنى او ذكر واثنى وقد
 وقد استوفى في الآية جميع الاقسام فالمعنى ان الله تعالى يجعل احوال العباد في حق الاولاد مختلفة على
 ما تقتضيه المشيئة فيهن فيهب لبعض اما صنفا واحدا من ذكر او اثنى واما صنفين ويعقم آخرين
 فلا يهب لهم ولد قط فالاولاد ذكورا واناثا من مواهب الله تعالى و عطاياه ولذا سن لمن يبشر
 بالمولود انه يستبشر به و يراه نعمة انعم الله بها عليه في الحديث ربح الولد من ربح الجنة وقال عليه السلام
 الولد في الدنيا نور وفي الآخرة سرور وقد ورد سوداء ولود خير من حسناء عقيم وذلك لان التنازل
 انما هو بالولود ويعرف كونها ولودا بالصحة والشباب ولا ينفى الولد الذى يولد على فراشه فان الله
 تعالى يفضحه يوم القيامة ويكتب عليه من الذنوب بعدد النجوم والرمال والاوراق وقيل معنى الآية
 يهب ان يشاء انا اى الدنيا ويهب لمن يشاء الذكور اى الآخرة او يزوجهم ذكرانا و انا اى الدنيا
 والآخرة ويجعل من يشاء عقيما اى لا دنيا ولا عقبى كذا في كشف الاسرار وفيه اشارة الى
 انوثة الدنيا وذكورة الآخرة قال امير خسرو دهلوى . بهران مردار چنذب كاه زارى كاه زور
 چون غيلوا جى كشتش مه ماده و شش مه تراست . وفي التأويلات التجمية يشير الى ارباب الولاية
 من المشايخ المستكملين يهب لبعضهم من المريدين الصادقين الاتقياء الصالحاء وهم بمثابة الاماث
 لانصرف لهم في غيرهم بالتزويج والتسليك ويهب لبعضهم من المريدين الصديقين الحيين الواصلين
 الكاملين المستكملين المخرجين وهم بمثابة الذكور لاستعداد تصرفهم في الطالبين ويهب لبعضهم
 من الجنسين المذكورين المتصرفين في الغير وغير المتصرفين ويجعل بعض المشايخ عقيما لا مر بدله انه

عليم بمن يجعله متصرفا وغير متصرف في المرید قدیر علی ما یشاء ان یجعلہ متصرفا و غیر متصرف
 یقول الفقیر هذا التفاوت بينهم امارا جمع اليهم لحكمة اخفاها الله تعالى واما الى اهالي زمانهم فانهم
 متفاوتون كتفاوت الامم فاذا يصنع الكاملون المكملون اذا لم يكن في الناس استعداد قال الحافظ
 كوهن بالكى ببايدكه شود قابل فيض ورنه هرسنك كللى لؤلؤ و مرجان نشود ﴿وما كان لبشر﴾
 اى وماصح لفرد من افراد البشر يا محمد ﴿ان يكلمه الله﴾ بوجه من الوجوه ﴿الاوحيا﴾
 اصلا الوحي الاشارة السريه و انما سمي الوحي وحيا لسرعه فان الوحي عين الفهم عين الافهام
 عين المفهوم منه كما يدوقه اهل الالهام من الاولياء وقد عرف بعضهم الوحي بأنه ما تقع به الاشارة
 القائمة مقام العبارة في غير عبارة وقال الراغب يقال للكلمة الالهية التي تلي الى انبيائه واوليائه وحى
 يقول الفقير يعلم منه ان الوحي والالهام واحد في الحقيقة وانما قيل الوحي في الانبياء والالهام في الاولياء
 تأديبا كما قيل دعوة الانبياء وارشاد الاولياء فاستعملوا الدعوة في الانبياء والارشاد في الاولياء مع انهما
 أمر واحد فالوحي اما باللقاء في الروح كما ذكر عليه السلام ان روح القدس نثف في روعي واما
 بالهام نحو قوله و اوحينا الى ام موسى ان ارضعيه واما بتسخير نحو قوله تعالى و اوحى ربك
 الى النحل او بنام كقوله عليه السلام انقطع الوحي و بقيت المبشرات رؤيا المؤمن فهذه الازواع دل
 عليها قول الاوحيا فعناء الابانة يوحى اليه ويلهمه ويقذف في قلبه كما اوحى الى ام موسى والى
 ابراهيم في ذبح ولده والى داود الزبور في صدره قاله مجاهد وسيأتي تحقيق الآية ان شاء الله تعالى
 ﴿او من وراء حجاب﴾ بان يسمعه كلامه الذي يخلقه في بعض الاجرام من غير ان يبصر السامع
 من يكلمه فهو تمثيل له بحال الملك المحتجب الذي يكلم بعض خواصه من وراء الحجاب يسمع
 صوته ولا يرى شخصه والافاللة تعالى منزله عن الاستتار بالحجاب الذي هو من خواص الاجسام
 فالحجاب يرجع الى المستمع لا الى الله تعالى المتكلم وذلك كما كلم الله تعالى موسى في طوى والطور
 ولذا سمي كلم الله لانه سمع صوتا دالا على كلام الله من غير ان يكون ذلك الصوت مكتسبا
 لاحد من الخلق بل تولى الله تخليقه اكراما له وغيره يسمعون صوتا مكتسبا للعباد فيفهمون
 به كلام الله هذا مذهب امامنا ابي منصور ذكره في كتاب التأويلات وذهب ابو الحسن الاشعري
 الى ان موسى سمع كلام الله من غير واسطة صوت او قرآنة والى هذا ذهب ابن فورك من
 الاشعرية قال في كشف الاسرار كله وبينهما حجاب من نار (وقال الكاشفي) يا موسى سخن
 كفت واودر بس حجاب نور بود در موضح آورد كه خدای تعالی بایه مبر علیه السلام سخن
 كفت از وراى حجابین یعنی حضرت رسالت بنام علیه السلام وراى دو حجاب بود كه سخن
 خدای تعالی شنید حجابی از زر سرخ و حجابی از مروارید سفید مسیره میان هر دو حجاب
 هفتاد سال راه بود . یقول الفقیر هذا من غوامض العلوم فان نبينا عليه السلام اعلى كبا من
 موسى عليه السلام فما معنى ان الله تعالى كلم موسى من وراء حجاب واحد وكلم نبينا من وراء
 حجابين وان حصل فرق بين حجاب وحجاب ولعل المراد بالحجابين حجاب الباقوة الحمراء الذي يلي
 جانب الخلق وحجاب الدرة البيضاء الذي يلي عالم الامر وكلاهما عبادة عن الروح الحمدي والحقيقة
 الاحدية و اشارة بكون مسافة ما بين الحجابين مسيرة سبعين ألف حجاب بين الرب والعبد فمن

ان النبي عليه السلام سمع كلام الله من وراء هذين الحجابين ان الله تعالى كله وبينهما الحقيقة الجامعة البرزخية وليس ذلك بحجاب في الحقيقة كما ان المראה ليست بحجاب للناظر وكذا القناع بالنسبة الى العروس فافهم جدا ﴿ او يرسل رسولا ﴾ اى ملكا من الملائكة اما جبريل او غيره قال ابن عباس رضى الله عنهما لم ير جبرائيل الا اربعة من الانبياء موسى وعيسى وزكريا ومحمد عليه السلام قال في عين المعاني عسى انه اراد برؤيته كما هو والا فهو سفير الرعى انتهى ﴿ فيوحى ﴾ ذلك الرسول الى المرسل اليه الذى هو الرسول البشرى ﴿ باذنه ﴾ اى باسمه تعالى وتيسيره ﴿ ما يشاء ﴾ ان يوحى اليه وهذا هو الذى جرى بينه تعالى وبين الانبياء عليهم السلام في عامة الاوقات من الكلام فيكون اشارة الى التكلم بواسطة الملك (روى) ان النبي عليه السلام قال من الانبياء من يسمع الصوت فيكون بذلك نبيا ومنهم من ينفث في اذنه وقلبه فيكون بذلك نبيا وان جبرائيل يأتيني فيكلمنى كما يكلم اخذكم صاحبه وعن عائشة رضى الله عنها ان الحارث بن هشام رضى الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يأتى الوحي فقال احيانا يأتىنى مثل صلصلة الجرس وهو اشد على ففصم عني وقد وعيت عنه ما قال واحيانا يتمثل الملك رجلا فيكلمنى فأعنى ما يقول قالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليتفصد عرقا والتفصد والانفصاد فرود ويدن ﴿ انه على ﴾ متعال عن صفات المخلوقين لا يأتى جريان المفاوضة بينه تعالى وبينهم الا بأحد الوجوه المذكورة ﴿ حكيم ﴾ يجرى افعاله على سنن الحكمة فيكلم تارة بواسطة واخرى بدونها اما الهاما او خطابا وفي التأويلات النجمية يشير الى ان البشر مهما كان محجوبا بصفات البشرية موصوفا بأوصاف الخلقية الظلمانية الانسانية لا يكون مستعدا ان يكلمه الله الابالوحي اوبالالهام في النوم واليقظة او من وراء حجاب بالكلام الصريح او يرسل رسولا من الملائكة فيوحى باذنه ما يشاء انه على بعلو القدم لا يحاسبه محدث حكيم فيما يساعد البشر باقضاء انايته بهويته فاذا اقيت البشرية وارتفعت الحجب وتبدلت كينونته بكينونة الحق حتى به يسمع وبه يبصر وبه ينطق فيكلمه الله تعالى شفاها وبه يسمع العبد كلامه كفا كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم في سر فأوحى الى عبده ما وحي انتهى يعنى مصطقي صلى الله عليه وسلم الى الله تعالى عليه وسلم شب معراج از حق سخن شنيدى واسطه . وكان آمن الرسول مما شافه به الحق تعالى من غير حجاب وكذا قوله هو الذى يصلى عليكم وملائكته الخ وكذا بعض سورة الضحى وبعض سورة الم نشرح ولزم من سماع كلامه مشافهة رؤيته بلا حجاب وكذا حال المؤمنين يوم القيامة فانهم يرون ربهم كايرون القمر ليلة اليدر ويسمعون كلامه بلا حجاب فالوحي اذا قسما مشافهة وغير مشافهة وعليه يحمل ما روى ان اليهود قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ألا تكلم الله وتنظر اليه ان كنت نبيا كما كلفه موسى ونظر اليه فانا لن نؤمن حتى تفعل ذلك فقال عليه السلام لم ينظر موسى الى الله فزلت فأشار الى ان الكلام حصل لموسى ولكن من وراء حجاب دون النظر وكذا للنبي عليه السلام مادام على حال البشرية وكذا ما روى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت من زعم ان محمدا رأى ربه فقد اعظم على الله الفرية ثم قالت اولم تسمعوا ربكم يقول

وتلت هذه الآية وما كان لبشر الخ فاشارت الى مرتبة الحجاب وسره ان الله تعالى قال وما كان لبشر فعبّر بعنوان البشرية وليس من حد البشر أن يرى ربه عيانا وهو في حد الدنيا باق على بشريته او يكلمه الله كفاحا قال حضرة الشيخ لا كبر قدس سره الاظهر في تلقيح الازدهان تكليم الله البشر في ثلاث مراتب كما قال سبحانه وما كان لبشر الخ فالكل وحى ولكن بعضه بلا واسطة عند خروجه عن حد البشرية الا انك ان كنت انت السامع لم تحصل على هذه المشاهدة الذاتية حتى تكون أنت المسمع فمشاهدة الذات لا تتم مع المناجاة وبعضه بواسطة عند الرجوع الى البشرية ولا تزال هكذا حتى تنفى عن نفس السماع وتبقى مشاهدا للحق لتسمع نفسه بنفسه فانه من يتحقق بالاتفاق حتى يسمع وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه سمع قوله وأنخذ وكلا انتهى قال الشيخ روز بهان البقلى فى عرأس البيان كانت لى واقعة فى ابتداء الامر وذلك انى شاهدت الحق بالحق وكاشف لى مشاهدة جماله وخطبى من حيث الارواح لا من حيث الاشباح فقلب على سكر ذلك وأفشيت حالى بلسان السكر فتمرض لى واحد من أهل العلم وسألنى كيف تقول ذلك وان الله سبحانه وتعالى أخبرنا بأنه لم يخاطب احدا من الانبياء والرسل الا من وراء حجاب كما قال وما كان لبشر الخ فقلت صدق الله هذا اذا كانوا فى حجاب البشرية فاذا خرجوا بشرط الارواح الى عالم الغيب ورأوا الملكوت ألبسهم الله أنوار قربه وحل عيونهم بنور ذاته وألبس اسماعهم قوة من قوى الربوبية وكشف لهم سر الغيرة وحجاب الملكة وخاطبهم كفاحا وعيانا ولتينا صلى الله تعالى عليه وسلم أخص خاصة اذهو مصطفى فى الازل بالمعارج والمشاهدة فاذا صار جسسه روحه وكان واحدا من كل الوجوه صعد الى الملكوت ورأى الحق بنور الجبروت وسمع خطابه بلا واسطة ورأى الحق بلا حجاب اذا لحجاب وصف المخلوقين والحق منزّه عن ان يحجبه شئ (وحكى) ان الامام جعفر الصادق رضى الله عنه قال له شخص أرنى ربى فقال أولم تسمع ان الله تعالى يقول لموسى لن ترانى مع انه نبى عظيم قال ان من هذه الملة الاحمدية من يقول رأى قلبى ربى ومنهم من يقول لا أعبد ربا لم أره فلما لم يمسك عن مسأله امر جعفر بان يلقى ذلك الشخص فى الدجلة ففعلوا فقال يا ابن رسول الله الفياث قال الصادق ياماء اغمسه حتى فعل ذلك مرارا يعنى استغاث بالصادق فلما انقطع رجاءه عن الخلق قال الهى الفياث • صادق كفت بياوربدش بر كرفند و بياوردند وآبى كه مانده بود از كوش و بىنى اور ميخند چون باخود آمد كفت بآن حق را بدى كفت يا خيال اغيارمى مانده دست در غيرمى زدم حجاب مى بود چون پناه بكلى بوى آوردم و مضطرب شدم روزنه دردل من كشاده شد و بدانجا نكرستم آنچه مى جستم ديدم و تا اضطراب نبود آن نبود صادق كفت تا صادق را مى خواند مى صديق نبودى اكنون آن كوچه روزنه راه نگاه دار كه جهان خدا بدى نجا فروست فقد علمت من هذا التقرير ان الآية تدل على جواز الرؤية لاعلى امتناعها وانما تدل على الامتناع حال البشرية وبقائها وجود عين غبار يست درره ديدار • غبار مانع ديدار ميشود هس دار ﴿وكذلك﴾ اى مثل ذلك الايمان البديع

او كما اوحينا الى سائر رسلنا ﴿ اوحينا اليك روحا من امرنا ﴾ هو القرءان الذى هو للقلوب بمنزلة الروح للابدان حيث يحيا حياة طيبة اى يحصل لها به ما هو مثل الحياة وهو العلم النافع الزيل للجهل الذى هو كالموت وقال الراغب سمي القرءان روحا لكونه سببا للحياة الاخروية الموصوفة في قوله وان الدار الآخرة لمهى الحيوان ومعنى من امرنا بالفارسية بفرمان ما او . روحا ناشئا ومبتدأ من امرنا وقد سبق في حم المؤمن وقيل هو جبرائيل ومعنى ايجائه اليه عليه السلام ارساله اليه بالوحي فان قلت كيف علم الرسول عليه السلام في اول الامر ان الذى تجلى له جبرائيل وان الذى سمعه كلام الله تعالى قلت خلق الله تعالى له علما ضروريا علم به ذلك والعلم الضرورى يوجب الايمان الحقيق ويستوله من ذلك اليقين والحشية فان الحشية على قدر المعرفة ﴿ ما كنت تدري ﴾ قبل الوحي في اربعين سنة والمراد وحى النبوة ﴿ ما الكتاب ﴾ اى اى شئ هو يعنى چون قرآن منزل نبود قد انسخ آتراء . والنفي معلق للفعل عن العمل وما به . ساد مسد المفعولين ومحل ما كنت الخ حال من كاف اليك كما في تفسير الكواشى ﴿ ولا الايمان ﴾ اى الايمان بتفاصيله ما في تضاعيف الكتاب من الامور التى لا تهتدى اليها العقول لا الايمان بما يستقل به العقل والنظر فان درايتة عليه السلام له بما لا ريب فيه قطعا فان اهل الوصول اجتمعوا على ان الرسل عليهم السلام كانوا مؤمنين قبل الوحي معصومين من الكبار ومن الصغار الموجبة لفرة الناس عنهم قبل البثة وبعدها فضلا عن الكفر وهو مراد من قال لا يعرف القرءان قبل الوحي ولا شرائع الايمان ومعامله وهى ايمان كما قال تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم اى صلاتكم سهاها ايمانا لانها من شعب الايمان ويدل عليه انه عليه السلام قيل له هل عبدت وشياقط قال لا قيل هل شربت خرا قط قال لا ومازلت اعرف ان الذين هم عليه كفر وما كنت ادري ما الكتاب ولا الايمان اى الايمان الشرعى المتعلق بتفاصيل الاحكام ولذلك ازل في الكتاب ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان قال ابن قتبية لم تزل العرب على قايما من دين اسمعيل من الحج والحنان والنكاح واقاع الطلاق والنسل من الجناية وتجريم ذوات المحارم بالقراءة والمصاهرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما كانوا عليه في مثل هذه الشرائع وكان يوحى وينقض اللات والعزى ويحج ويعتمر ويتبع شريعة ابراهيم عليه السلام ويتعبد بها حتى جاءه الوحي وجاءته الرسالة فقول البضاوى وهو دليل على انه لم يكن متعبدا قبل النبوة بشرع ممنوع فان عدم الدراية لا يلزمه عدم التعبد بل يلزمه سقوط الاثم ان لم يكن تقصير فالحق ان المراد هو الايمان بما لا طريق اليه الا السمع وقال بعضهم هذا تخصيص بالوقت يعنى كان هذا قبل البلوغ حين كان طفلا وفي المهد ما كان يعرف الايمان وهو ضعيف لانه عليه السلام افضل من يحيى وعيسى عليهما السلام وقد اوتي كل الحكم والعلم صيا وقال بعضهم هو من باب حذف المضاف اى ولا اهل الايمان يعنى من الذى يؤمن ومن الذى لا يؤمن قيل ان ظهر ايمان من آمن وكفر من كفر كما قال ابن الفضل اهله لانه ظن ان اباطالب يؤمن كما قال عليه السلام اردنا اسلام ابى طالب واراد الله اسلام العباس فكان ما اراد الله دون ما اردنا

وهو ضعيف ايضا لانه عليه السلام لا يدري بعد الوحي ايضا جميع من يؤمن ومن يصير الى آخر العمر ﴿ ولكن جعلناه ﴾ اى الروح الذى اوحينا اليك والجعل بمعنى التصيير لا بمعنى الخلق وحقيقته انزلناه ﴿ نورا نهدي به من نشاء ﴾ هدايته بالتوفيق للقبول والنظر فيه ﴿ من عبادنا ﴾ وهو الذى يصرف اختياره نحو الاهتداء به ﴿ وانك لتهدى ﴾ تقرير لهدايته تعالى وبيان لكيفيتها ومفعول لتهدى محذوف ثقة بغاية الظهور اى وانك لتهدى بهذا النور وترشد من نشاء هدايته ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ هو الاسلام وسائر الشرائع والاحكام والصراط من السبيل ما لا التواء فيه اى لا اعوجاج بل يكون على سبيل القصد ﴿ صراط الله ﴾ بدل من الاول ﴿ الذى له ما فى السموات وما فى الارض ﴾ خلقا وملكا وازافة الصراط الى الاسم الجليل ووصفه بالذى الخ لفخيم شأنه وتقرير استقامته وتأكيد وجوب سلوكه فان كون جميع ما فيها من الموجودات له تعالى خلقا وملكا وتصرفا مما يوجب ذلك اتم ايجاب . قال بعضهم دعونا أقواما فى الازل فأجابوا فانت تهديهم اليها وتدلهم علينا وانما كان عليه السلام هاديا لانه نور كالقرءان والمناسبة نوره مع نور الايمان والقرءان قيل كان خلقه القرءان . اى نور الامى زجيين توهيدا . سر ازل از نور جمالت شده پيدا . ﴿ ألا ﴾ كلمة تذكرة لتبصرة اوتيه لحجة وبالفارسية بدانيد که ﴿ الى الله ﴾ لالى غيره ﴿ تصير الامور ﴾ اى امور ما فيها قاطبة بارتفاع الوسائط والتهلقات يعنى يوم القيامة فيحمل تصير على معنى الاستقبال ففيه من الوعد للمهتدين الى الصراط المستقيم والوعيد للضالين عنه مالا يخفى وقال فى بحر العلوم الى الله تصير امور الخلائق كلها فى الدنيا والآخرة فلا يدبرها الا هو حيث لا يخرج امر من الامور من قضائه وتقديره وتزدهمقان باز كشت همه امور در همه اوقات واحوال بحضرت اوست وبارتفاع حجب ووسائط مشاهدة اين معنى دست دهد . صورت كثر حجب وحدثت غيبت ممانع نور حضور . دیده دل باز كشاويين . سر الى الله تصير الامور . وذلك لان الله مبدأ كل ومرجه ومصيره اما بالفناء الاختيارى او بالفناء الاطرارى يكبار حسن بصرى رحمه الله بمنجزة رفت چون مرده را در كور نهاندن و خاك راست كردند حسن برسر آن خاك نشست وچندان بدان كريست كه خاك كل شد پس گفت اى مردمان اول آخر بحدست آخر دنيا نكرى كورست واول اخرت نكرى كورست كه القبر منزل من منازل الآخرة چه مى نازيد بعالى كه آخرش اينست يعنى كور وچون نمى ترسيد از عالمى كه اولش اينست يعنى كور چون اول آخرش اينست اى اهل غفلت كار اول و آخر بسازيد . شب كور خواهى منور جو روز . از بجا چراغ عمل برفروز . بران خورد سعدى كه ييغى نشاند . كسى برد خرمن كه تخمى فشاند . وعن سهل بن ابى الجعد احترق مصحف فلم يبق الا قوله تعالى ألا الى الله تصير الامور وفرق مصحف فانمى كل شئ الا ذلك كذا فى عين المعانى للسجواندى

تمت سورة الشورى فى او آخر شهر ربيع الآخر المنتظم فى شهر سنة ثلاث عشرة مائة وألف سورة الزخرف تسع وثمانون آية مكية .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ حم ﴾ اى اقرأ ان مسمى بحم او هذه السورة مسماة به . يقول الفقير امد الله القدير حم اشارة الى الاسمين الجليلين من اسمائه تعالى رها الحنان والمان فالحنان هو الذى يقبل على من اعرض عنه وفي القاموس الحنان كشداد اسم الله تعالى ومعناه الرحيم انتهى والمنان هو الذى يبدأ بالنوال قبل اسؤال كما قال في القاموس المنان من اسماء الله تعالى المعطى ابتداء انتهى وقد جعل في داخل الكعبة ثلاث اسطوانات الاولى اسطوانة الحنان والثانية اسطوانة المنان والثالثة اسطوانة الدين وانما اضيفت الى الله تعالى تعظيما كما قيل بيت الله وفاقه الله فاشار بهذه الاسماء الثلاثة حيث جعلت في داخل الكعبة المشار بها الى الذات الاحدية الى ان مقتضى الذات هو الرحمة والمطاء في الدنيا والمجازاة والمكافاة في الآخرة وبرحمته انزل القرءان كما قال مقسما به ﴿ والكتاب ﴾ بالجر على انه مقسم به اما ابتداء او عطف على حم على تقدير كونه مجرورا باضمار باء القسم على ان مدار العطف المغايرة في العنوان ومناط تكرير القسم المبالغة في تأكيد مضمون الجملة القسمية ﴿ المبين ﴾ اى اليين لمن أنزل عليهم لكونه بلفظهم وعلى اساليبهم فيكون من أبان بمعنى بان اى ظهر او المبين لطريق الهدى من طرق الضلالة الموضح لكل ما يحتاج اليه في ابواب الديانة فيكون من ابان بمعنى اظهر وأوضح وقال سهل يبين فيه الهدى من الضلالة والخبر من الشر وبين سعادة السعداء وشقاوة الاشقياء وقال بعضهم المراد بالكتاب الخط والكتابة يقال كتبه كتبنا وكتبا خطه اقسم به تعظيما لنعمة فيه اذ فيه كثرة المنافع فان العلوم انما تكاملت بسبب الخط فالتقدم اذا استتب علمنا وأثبتته في كتاب وجاء التأخر وزاد عليه تكاثرت به الفوائد . يقول الفقير لعل السبب في حمل الآية على هذا المعنى الغير الظاهر لزوم اتحاد المقسم به والمقسم عليه على تقدير حملها على القرءان وليس بذلك كما يأتى ﴿ انا جعلناه قرءانا عربيا ﴾ ان قلت هذا يدل على ان القرءان مجمول والمجمول مخلوق وقد قال عليه السلام القرءان كلام الله غير مخلوق قلت المراد بالجمل هنا تصوير الشيء على حالة دون حالة فالمعنى انا صيرنا ذلك الكتاب قرءانا عربيا بانزاله بلغة العرب ولسانها ولم نصيره اعجميا بانزاله بلغة المتجم مع كونه كلامنا وصفتنا قائمة بذاتنا عربية عن كسوة العربية منزهة عنها وعن توابعها ﴿ اهلكم تعقلون ﴾ كلمة اهلك مستعارة لمعنى كى وهو التعليل وسببية ما قبلها لما بعدها لكون حقيقة الترجى والتوقع بمنفعة في حقه تعالى لكونها مختصة بمن لا يعلم عواقب الامور وحاصل معناها الدلالة على ان الملازمة بالاول لاجل ارادة الثانى من شبه الارادة بالترجى فقوله لهلكم تعقلون في موضع النصب على المفعول له وفعل الله تعالى وان كان لا يعمل بالفرض لكن فيه مصلحة جليلة وعاقبة حميدة فهى كلمة علة عقلها وكلمة مصلحة شرطا مع ان منع التعليل بالفرض العائد الى العباد بعيد عن الصواب جدا لمخالفته كثيرا من النصوص والمعزم لكى تفهموا القرءان العربى وتحيطوا بما فيه من النظم الرائق والمعنى الفائق وتقفوا على ما تضمنه من الشواهد الساطقة بخروجه عن طوق البشر وتعرفوا حق النعمة في ذلك وتقطع اعذاركم بالكلية اذ لو

بأنزلناه بغير لغة العرب ما فهمتموه فقلوه أنا جعلناه قرآنا عربيا جواب للقسم لكن لا على ان
مرجع التأيد جملة كذلك كما قيل بل ما هو غايته التي يعرب عنها قوله تعالى لعلكم تعقلون
فانها المحتاجة للتأيد لكونها منبئة عن الاعتناء بأمرهم واتمام النعمة عليهم وازاحة اعذارهم
كذا في الارشاد وقال بعضهم أقدم بالقرآن على انه جملة قرآنا عربيا فالقسم والمقسم عليه
من بدائع الاقسام لكونهما من واحد فالقسم به ذات القرآن العظيم والمقسم عليه وصفه وهو
جملة قرآنا عربيا فتغيرا فكأنه قيل والقرآن المبين انه ليس بمجرد كلام مفترى على الله
وأساطير بل هو الذي تولينا انزاله على لغة العرب فهذا هو المراد بكونه جوابا لا بمجرد
كونه عربيا اذ لا يشك فيه وانما جملة مقصوده اشارة الى انه ليس عنده شيء اعظم قدرا وأرفع
منزلة منه حتى يقسم به فان المحب لا يؤثر على محبوبه شيئا فاقسم به ليكون قسمه في غاية الوكادة
وكذا لا اهم من وصفه فيقسم عليه به وانما ذلك الكتاب في ام الكتاب في اي
في اللوح المحفوظ فانه اصل الكتاب اي جنس الكتب السماوية فان جميعها منبئة فيه
على ما هي عليه عند الانبياء وماخوذة مستسخة منه قال الراغب قوله في ام الكتاب اي
في اللوح المحفوظ وذلك لكون كل منسوبوا اليه ومتولدا فيه والكتاب اسم للصحيفة مع
المكتوب فيها لدينا اي عندما لعل في رفيع القدر بين الكتب شريف حكيم
ذو حكمة بالغة او يحكم لا يتطرق اليه نسخ بكتاب آخر ولا تبديل وما اي على وحكيم خبر ان
لان وما بينهما بيان لمحل الحكم كانه قيل بعد بيان الصاف بما ذكر من الوصفين الجليلين هذا في ام
الكتاب الذي هو اشرف مكان واعز له لدينا والجملة استئناف لاجل لها من الاعراب وهذا كما قال
في الخلاين يريدانه ثبت عند الله في اللوح المحفوظ بهذه الصفة واعلم ان اللوح المحفوظ خلقه
الله تعالى من دوة بيضاء دفناء من باقوتة حمر آء قلعه نور وكتابه نور عرشه كما بين السماء والارض
ينظر الله تعالى فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يخلق بكل نظرة ويحيي ويميت ويبرز ويذل
ويضل ما يشاء وفي الخبر ان اخرف القرآن في اللوح المحفوظ كل حرف منها بقدر جبل قاف وان
تحت كل حرف معاني لا يحيط بها الا الله تعالى ولذا لم يقم لفظ مقام لفظه ولا حرف مقام حرفه
فهو معجز من حيث اللفظ والمعنى ولما كان القلب الانساني هو اللوح الحقيق المعنوي نزل على قلبه
عليه السلام القرآن واستقر فيه الى الابد دنيا وآخرة وكذا نزل من حيث المعنى على قلوب
ورثته عليه السلام كما اخبر عنه ابو يزيد قدس سره وكما ان الله تعالى ينظر كل يوم في اللوح
المحفوظ ثلاثمائة وستين نظرة كذلك ينظر في لوح القلب ذلك العدد فيمحو ما يشاء ويثبت
والمراد باليوم هو اليوم الآتي المنبسط عند الله الى الف سنة واشير اليها بعدد ايام السنة فافهم
حدا فان كان القلب لوح الله تعالى فتدعى للمعدان بمحو عنه آثار الغير ويزينه بما يليق به فانه
لنظر الاممي قلبه بعض الكساذم اذا كان ميل المرء الى الشهوة والصورة والخلق يشتغل
بهم فيكون ظاهره بالباس المعتبر عند الناس واذا كان ميله الى الحجة والحقيقة والحق يشتغل بتزيين
باطنه بما يتبرع عند الله ولا يلتفت الى ظاهره بل يكتم بما يحفظه من الحر والبرداي شيء كان
وقال بعض الكبار تنسج كتاب الله في الليل والنهار بوصولك الى مقام لا حرار لا ركل ما يؤدى

الى ذكر الله تعالى فهو علاج القلوب المريضة لان اعظم الامراض القلية هونسيان الله تعالى
 كما قال نسوا الله فانسهم ولاشك انه علاج امر بضده وهو ذكر الله كما قال فاذا كروني
 اذكركم . دات آينه خدای نسااست . روى آينه توتيره جراست . صيقى دارى صيقى
 ميزن . تا كه آينه ات شود روشن . صيقى آن اكرنه آگاه . نيست جز لا اله الا الله
 ﴿ اقضرب عنكم الذكر ﴾ بعد ما بين علو شأن القرءان العظيم وحقق ان ازاله على لقمهم
 ليعقلوه ويؤمنوا به ويعملوا بموجبه عقب ذلك بانكار ان يكون الامر بخلافه فقبل اقضرب
 عنكم الذكر والفاء للمطف على محذوف يقتضيه المقام والمعنى أنهم ملكم فبحى القرءان عنكم
 ونبيده ونترك الامر والنهى والوعد والوعيد مجاز من قولهم ضرب الغرائب عن الحوض
 استعاره تمثيلية شبه حال الذكر وتحتيج بحال غرائب الابل وذودها ثم استعمل ما كان مستعملا
 في تلك القصة ههنا والمراد بالغرائب البمران الاجانب والابل اذاوردت الماء ودخلت بينها فاقه غريبة
 من غيرها زيدت وطردت عن الحوض وفيه اشار باقتضاء الحكمة توجه الذكر اليهم ببلازمته
 لهم كما انه يتهاقت عليهم ﴿ صفحا ﴾ الصفح الاعراض يقال صفح كنع اعرض وترك وعنه
 عفا والسائل رده كما صفحه وسمى العفو صفحا لانه اعراض عن الانتقام من صفحة الوجه
 لان من اعرض عنك فقد اعطاك صفحة وجهه والمعنى اعراضا عنكم على انه مفعول له
 للمذكور او صافحين على انه حال او مصدر من غير لفظه فان تحية الذكر عنهم اعراض
 ﴿ ان كنتم قوما مسرفين ﴾ السرف تجاوز الحد في كل فعل يفعله الانسان اى لان كنتم
 منهمكين في الاسراف في المعاصى مصرين عليه على معنى ان حالكم وان اقضى تخليتكم وشأنكم
 حتى تموتوا على الكفر والضلالة وتبقوا في العذاب الخالد لكننا لسمة رحمتا لا نفعل ذلك
 بل نهدىكم الى الحق بارسال الرسول الامين وازال الكتاب المبين . در تبیان گفته که بسبب
 شرك شما قرآنرا باسان نخواستيم برده که دانسته ايم که زود بپايند قومی که بدو بگروند
 و باحكام آن عمل کنند . و اما برقع القرءان في آخر الزمان قال قتادة والله لو كان هذا
 القرءان رفع حين رده او آئل هذه الامة لهلكوا ولكن عاذ به الله ورحمته فكرهه عليهم
 عشرين سنة او ماشاء الله كفنا والله که ا کرد در صدر آن امت رب العزت قرآن از زمین
 برداشتی بکفر کافران ورد ایشان خلق همه هلاک کردند و يك کس نماندی لكن حق
 تعالى بانکار و کفر ایشان نشکرست بفضل و رحمت خود نکريست همچنان قرآن روز
 روز می فرستاد تمامی بيست سال يا زياده تا کار دين تمام کشف و اسلام قوى شد . وفيه
 اشاره الى ان من لم يقطع اليوم خطابه عن تمادى في عصيانه واسرف في اكرثانه كيف
 يمنع غدا لطائف غفرانه وكرائم احسانه عن لم يقصر في ايمانه ولم يدخل خلل في عرفانه
 وان تلتطخ بعصيانه . دارم از لطف ازل جنت فردوس طمع . كچه دربانى ميخانه
 فراوان كردم . بر طريقت در مناسجات خویش گفته الهی توانی که از بنده ناسزای منی
 و بمعنویت نشتابی از بنده کفر می شنوی و نعمت ازوی باز نکیری ثواب و عفو بروی عرضه
 میکنی و پیغام خود اورا باز خوانی و اگر باز آید وعده مغفرت میدهی که ان

ينتهوا بفقرلهم ماقد سلف • چون بادشمن بدکردار چيني چه كويم كه دوست نكوكار
 راجوني • دوستا نرا بجا كني محروم • توكه بادشمنان نظرداري ﴿ وكم ارسلنا من نبى
 فى الاولين ﴾ كم خبرية فى موضع النصب على انه مفعول مقدم لارسلنا ومن نبى تمييز وفى الاولين
 متعلق بارسلنا او بمحذوف مجرور على انه صفة لنبى والمعنى كثيرا من الانبياء ارسلنا فى الامم
 الاولين والفرون الماضية ﴿ وما يأتهم من نبى الا كانوا به يستهزئون ﴾ ضمير يأتهم الى
 الاولين و هو حكاية حال ماضية مستمرة لان ما انما تدخل على مضارع فى معنى الحال
 او على ماض قريب منها اى كانوا على ذلك والمعنى بالفارسية • ونياید بايشان هيچ بيغمبرى
 مكر افسوس كردند برو • يعنى ان عادة الامم مع الانبياء الذين يدعونهم الى الدين الحق
 هو التكذيب والاستهزاء فلا يبنى لك ان تتأذى من قومك بسبب تكذيبهم واستهزائهم
 لان المصيبة اذا عمت خفت ﴿ فاهلكنا اشد منهم ﴾ اى من هؤلاء القوم المسرفين وهم
 قريش ﴿ بطشا ﴾ تمييز وهو الظاهر أو حال من فاعل اهلكنا اى باطشين قال الراغب
 البطش تناول الشئ بصولة والاخذ بشدة • يعنى اقرباى ايشانرا اهلاك كرديم وشدت
 وشوكت ايشان مارا طاجز نداشت • فهو وعدله عليه السلام ووعيدلهم بمثل ماجزى على
 الاولين ووصفهم بأشدية البطش لاثبات حكمهم لهؤلاء بطريق الاولوية ﴿ ومضى مثل
 الاولين ﴾ اى سلف فى القرءآن غير مرة ذكر قصتهم التى حقها ان تسير مسير المثل وهم
 قوم نوح وطاد ونمود وغيرهم وفى الآية اشارة الى كمال ظلومية نفس الانسان وجهوليته
 وكال حلم الله وكرمه وفضل ربوبيته بانهم وان بالغوا فى اظهار اوصافهم البذيمة واخلاقهم
 اللثيمة بالاستهزاء مع الانبياء والمرسلين والاستخفاف بهم الى ان كذبوهم وسعوا فى قتلهم
 من اهل الاولين والآخرين وكذلك يفعلون اهل كل زمان مع ورثة الانبياء من العلماء
 المتقين والمايخ السالكين الناصحين لهم والداعين الى الله والهادين لهم فالله تعالى لم يقطع
 عنهم مراحم فضله وكرمه وكان يبعث اليهم الانبياء وينزل عليهم الكتب ويدعوهم الى
 جنباه وينم عليهم بعفوه وبغفرانه ومن غاية افضاله واحسانه تأديبا وترهيبا بعباده اهلك بعض
 المتبردين المتأدين فى الباطل ليعتبر المتأخرون من المتقدمين • جو بر كشته بخي در افتد به بند •
 از ونيك بختان بكيرند بند • قال فى كشف الاسرار عجب كار يست هر بجا كه حديث دوستان
 در كبرند آستان بيكا نكان دران پيوندود وهر بجا كه لطافى وكرامتى نمايد قهرى وسياسى در
 برابر آن نهد هر بجا كه حقيقى است مجازى آفريده تا بر روى حقيقت ترمد افشاند وهر چي
 شبهى آميخت تا بخساره حجت مى خراشد هر بجا كه علمى است جهلى پيدا آورده تا بر
 سلطان علم بر مى آيزد هر بجا كه توحيدست شركى بديد آورد تا بتوحيد طريق منازعت
 مى سپرد وبعدد هر دوستى هزار دشمن آفريده بعدد هر صديقى هزار زنديق آورده هر بجا
 مسجد است كليساى در برابر او پنا کرده هر بجا صومعه خراباى هر بجا طيلسانى زنارى
 هر بجا اقرارى انكارى هر بجا طابدى جاحدى هر بجا دوستى دشمنى هر بجا صادقى فاسقى •
 جور دشمن چه كند كرنكشد طالب دوست • كنچ ومار وكل وخار وغم وشادى

بهمند . از شرق تا غرب بر زیت و نعمت کرده و دهر نعمتی تعین محقق در پیش ساخته
 من نکند دنیا مضرة الزرنيخ و منفعة الهلجای بر طریقت گفت آدمی راحه حالتست سربان
 مشغولست یا طاعت است که او را ازان سودمندی است یا معصیت که او را ازان پشیمانی
 است یا غفلت است که او را ایانکاری است بند نیکوتر از قرآن چیست و ناصح و مهربان
 ترا زهرولی کیست سرمایه فراح ترا زایمان چیست رابح ترا ز تجارت بالله چیست مکر که
 آدمی را بزبان خرسندی و بقطیعت رضا دادنی و او را از مولی یزاری بیداران روز کرد که
 بیود بوی هر چه جودنی است پند آنکه پذیرد که باو رسد آنچه رسیدنی است این صفت
 آن قوم که رب العزة میگوید . فاهلکت اشد منهم بطشا و مضی مثل الاولین نسأل الله
 المصدة ﴿ وائن سألهم ﴾ یعنی قومک و هم قریش ﴿ من ﴾ استفهام بمعنی که بالفارسیه
 ﴿ خلق السموات والارض ﴾ ای الاجرام العلویة والسفلیة ﴿ لیقولن ﴾ اعترافا بالصانع
 ﴿ خلقهن العزیز ﴾ فی حکمه و ملکه ﴿ العلم ﴾ باحوال خلقه چه این نوع آفرینش
 کار جاهل و عاجز نتواند بود پس درین آیت اخبار میکند از غایت جهل انسانکه مقررند
 با فریفته قوی و دانا و عبادت غیر او میگوید . قال فی الارشاد لیسندن خلقها الی من هذا شأنه
 فی الحقیقة و فی نفس الامر لا اثم یمرون عنه بهذا العنوان و قد جوز ان یکون ذلك عین عبارتهم و فی
 فتح الرحمن و مقتضی جواب قریش ان یقولوا خلقهن الله فلما ذکر الله تعالی المعنی جاءت العبارة عن الله
 بالعزیز العلم لیکون ذلك و طئلا عدده بعد من اوصافه التي ابتداء الاخبار بها و قطعها عن الکلام
 الذی جکی معناه عن قریش و هو قوله الذی و فی لآیه اشاره الی ان فی جملة الانسان معرفة لله
 مرکوزة و ذلك لان الله تعالی ذرا ذریات بنی آدم من ظهورهم و أشهدهم علی انفسهم
 بخطاب ألت بریکم فأسعهم خطاه و عرفهم ربوبته و فقههم لاجابته حتی قالوا بلی فصار
 ذلك الامرار بذممة اقرارهم بخالفیه الله تعالی فی هذا العالم لکن الله تعالی لعزته لایتهدی
 الی سر اوقات عزته الامن اعز الله تعالی بمجذبات غایبه و هو العلم الذی یملم حیث یجمل
 رسالته . اسم اعظم بکنند کار خود ای دل خوش باش . که بتلیس و حیل دیو سلیان
 نشود ﴿ الذی جعل لکم الارض مهدا ﴾ استئناف من جهته تعالی و الجمل بمعنی تصیر الشئ
 علی حالة دون حالة و المهد و المهاد المكان المهدد الموطأ لقوله تعالی جعل لکم الارض
 فراشا ای بسطها لکم تستقرون فیها و بالفارسیه ساخت برای شما زمین را بساطی کسترده
 تا قرارگاه شما باشد . و فی بحر العلوم جعل الارض مسکنا لکم تتمدون علیها و تنامون
 و تنقلبون کما یقلب أحدکم علی فراشه و مهاده ﴿ و جعل لکم فیها سبلا ﴾ تسلكونها
 فی اسفارکم لامور الدین و الدنیا جمع سبیل و هو من الطرق ما هو معتاد السلوک و قال الراغب
 السبیل الطریق الذی فیہ سهیلة ﴿ لعلکم تهتدون ﴾ ای لکی تهتدوا لسلوکها الی مقاصدکم .
 یعنی بسوی بلاد و دیاری که خواهید . او بالتفکر فیها الی التوحید الذی هو المقصد الاصلی
 ﴿ و لذی نزل من السماء ماء بقدر ﴾ بمقدار و وزن ینفع العباد و البلاد و لایضرهم و بالفارسیه
 آنی باندازه حاجت و مصاحت یعنی نه بسیار غرق شدن باشد چون طوفان و نه اندک که

مهمات زراعت وغير اورا كفايت نكند . وهذه عادة الله في عامة الاوقات وقد ينزل بحسب الحكمة ما يحصل به السيول فيضرهم وذلك في عشرين او ثلاثين سنة مرة ابتلاء منه لعباده واخذاً لهم بما اقترفوا ﴿ فانشرنا به ﴾ اى احينا بذلك الماء والانشاء احياء الميت بالفارسية زنده كردن مرده را ﴿ بلدة ميتا ﴾ مخفف من الميت بالتشديد اى خالية عن النماء والتبت بالكلية شبه زوال النماء عنها بزوال الحياة عن البدن وتذكير ميتا لان البلدة في معنى البلد والمكان والفضاء وقال سمدى المفقى لا يبعد والله تعالى اعلم ان يكون تأنيث البلد وتذكير الميت اشارة الى بلوغ ضعف حاله الغاية والالتفات الى نون العظمة لاطهار كمال العناية بأمر الاحياء والاشعار بعظم خطره ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك الاحياء الذى هو فى الحقيقة اخراج النباتات من الارض ﴿ تخرجون ﴾ اى تبعثون من قبوركم احياء تشبيه احيائهم باحياء البلدة الميت كما يدل على قدرة الله تعالى وحكمته مطلقا فكذلك يدل على قدرته على القيامة والبعث وفى التعبير عن اخراج النبات بالانشاء الذى هو احياء الموتى وعن احيائهم بالاخراج تفخيم لشان الانبياء وتهوين لامر البعث لتقويم سند الاستدلال وتوضيح منهاج القياس وفى الآية اشارة الى ان الله تعالى نزل من سماه الروح ماء الهداية فأحيى به بلدة القلب الميت كذلك يخرج العبد من ظلمات ارض الوجود الى نور الله تعالى فانه مادام لم يحي قلبه بماء الهداية لم يخرج من ظلمات ارض الوجود كما ان البذر ما لم يحي فى داخل الارض بالمعار لم يظهر فى ظاهرها فكان الفيض سبب النور (روى) ان ام الحسن البصرى رضى الله عنه كانت مولاة ام سلمة رضى الله عنها زوجة النبي صلى الله عليه وسلم وربما غابت لحاجة فيبكي فتعطيه ام سلمة نديها فيشربه فقال الحكمة والفصاحة من بركة ذلك وايضا حياة القلب باسباب منها الغذاء الحلال . فقلست كه اويس القرنى رضى الله عنه يكبارسه شباً نوز هيج نحووده بود بيرون آمد بر راه يك دينار افتاده بود كفت از كسى افتاده باشد روى كردانيد تا كياه از زمين برچيند و بخورد تا كاه ديد كه كوسفندى مى آيد و كرده كرم در دهان گرفته پيش وى بنهاد واو كفت مكر از كسى ر بوده باشد روى بگر دانيد كو سفند بسخن در آمد كفت من بنده آن كسم تو بنده وى بستان روزى از بنده خدای كفت دست دراز كردم تا كرده بر كيرم كرده در دست خویش ديدم و كوسفند نابديد شد . يقول الفقير لعلة كان من الارواح العلوية وانما تمثل بصورة الغنم من حيث أن اويس كان الراعى ومن حيث ان الغنم كان صورة لاقنياد والاستسلام وفى الآية اشارة الى ان الله تعالى جعل للناس طرقا مختلفة من الهداية والضلالة فاما طريق الهداية فبعدد انقاس الحلائق وكلها موصلة الى الله تعالى . اما طريق الضلالة فليس شئ منها موصلا الى الرحمة بل الى الغضب فليسارع العبد الى قبول دعوة داعي الرحمة كقليل خواص هذه الامة وأفضل الطرق طريق الذكر والتوحيد ولذا امر الله بالذكر الكثير . پيش روشن دلان بحر صفا . ذكر خق كوه رست و دن دريا . پرورش ده بقعر آن كه رى . كه نيايد بلب ازان اثرى . تا خدا سازدش بنصرت و عون . كوه رى قيمتش فزون زدو كون ﴿ والذى خلق الأزواج كلها ﴾ اى اصناف المخلوقات بأسرها كما قال مما ثبتت الارض ومن

انفسهم و مماليهمون لا يشذ شي منها عن ايجاده و اختراعه و عن ابن عباس رضى الله
 عنهما الا زواج الضروب و الانواع كالحلو و الحامض و الابيض و الاسود و الذكروا لاني و قيل
 كل ماسوى الله فهو زوج كفوق و تحت و يمن و شمال و قدام و خاف و ماض و مستقبل
 و ذات و صفات و ارض و سماء و بر و بحر و شمس و قمر و ليل و نهار و صيف و شتاء و جنة
 و نار الى غير ذلك مما لا يحصى و كونها ازواجاً يدل على انها ممكنة لوجود وان محدثها فرد
 منزله عن المقابل و المعارض ﴿ و جعل لكم من الفلك ﴾ اى السفن الجارية فى البحر ﴿ و الانعام ﴾
 اى الابل و الدواب يعنى چهاربايان ﴿ متركبون ﴾ اى متركبونه فى البحر و البر على تغليب
 احد اعتبارى الفعل لقوته على الاخر فان ركب يمدى الى الانعام بنفسه يقال ركبت الدابة و الى
 الفلك بواسطة حرف الجر يقال ركب فى الفلك و تقديم البيان على المين للتحفاظة على الفاصلة
 التونية و تقديم الفلك على الانعام لان الفلك أدل دليل على القدرة الباهرة و الحكمة البالغة
 ﴿ لتستووا على ظهوره ﴾ اى لتستملوا على ظهور متركبونه من الفلك و الانعام و الظهور للانعام
 حفية للافلاك فدل على تغليب الانعام على الفلك و ايراد لفظ ظهور بصيغة الجمع مع ان ما اضيف
 مفرد انه للمعنى لان مرجع الضمير جمع فى المعنى وان كان مقرداً فى اللفظ ثم تذكر و انعمه
 ربكم ﴿ عليكم ﴾ اذا ستويتم عليه ﴿ المراد لذكر بالقلوب لانه هو الاصل وله الاعتبار فقد
 ورد ان الله لا ينظر الى صوركم و اعمالكم بل الى قلوبكم و نياتكم و به يظهر وجه اشارة
 تذكروا على تحمدوا و المعنى ثم تذكروا انعمه ربكم بقلوبكم اذا استعملتم عليه معترفين بها
 مستعظمين لها ثم تحمدوا عليها بالسننكم ﴿ و تقولوا ﴾ متعجبين من ذلك ﴿ سبحان الذى
 سخرنا هذا ﴾ المركوب يعنى يا كبرت ان خدائى كه رام و ترم كردانيد و زبردست ساخت
 براى ما اين كشتى و ابن حيوان را تا بمدد ركوب برايشان قطع بر و بحر ميكنيم ﴿ و ما كنا
 له مترنين ﴾ اى مطيقين بتذليلها يعنى ليس عندنا من القوة و الطاقة ن نقرن هذه الدابة
 و الفلك و ان اضبطها فسيحان من سخر لنا هذا بقدرته و حكمته و هذا من تمام ذكر نعمته
 تعالى اذ بدون اعتراف المنعم عليه بالعجز عن تحصيل النعمة لا يعرف قدرها و لاحق المنعم بها قال
 فى القاموس اقرن للامر اطاعة و قوى عليه كاستقرن و عن لامر ضعف ضد انتهى و الاقران
 بالفارسية طاقت جبرى داشتن . و فى كشف الامرار تقول اقرنت الرجل اذا ضبطته و ساووته
 فى القوة و صرت له قرناً و قال غيره اصله و جده قرينه لان الصعب لا يكون قريناً للضعيف
 يعنى ان من وجد شيئاً قرينه لم يصعب عليه و هو معنى اطاقه ﴿ و انا الى ربنا لمقلبون ﴾
 اى راجعون بالموت و بالفارسية باز كردنده كايهم در آخر بر مركبى كه جنازه كويند و آخر
 مركبى از مركب دنيا آنست . هس دار و عنان كشیده و و آخر كار . بر مركب
 جويين زجهان خواهم رفت . و فيه ايذان بان حق الراكب ان يتأمل فيما يلبسه من المسير
 و يتذكر منه المسافرة العظمى التى هى الانقلاب الى الله تعالى فينبى اموره فى مسيره ذلك
 على تلك الملاحظة و لا يخطر بباله فى شئ مما يأتى و يذر امرايتا فيها و من ضرورته ان
 يكون ركوته لامر مشروع كالخج و صلة الرحم و طلب العلم و نحو ذلك و ايضا ان الركوب

موقع في الخطر والخوف من حيث ان راكب الدابة لا يأمن من عثارها او شموها مثلا والهلاك بذلك وكذا راكب السفينة لا يأمن انكسارها وانقلابها وغرقها فينبغي للراكب ان لا يغفل عن الله لحظة ويستعد للقائه ويعلم ان الموت اقرب اليه من شرارك تعلمه وان كل نفس يتنفسه كأنه آخر الانفاس قال بعضهم اجل نعمة الله على العباد ان يقوهم على نفوسهم الامارة وينصرهم عليها حتى يركبوا عليها ويميتوها بالمجاهدات حتى تستقيم في طاعة الله واذا استقامت وجب عليهم شكر النعمة ومن لم يعرف نعم الله عليه الا في مطعمه ومشربه ومركبه فقد صغر نعم الله عليه ثم ان تسخير النفوس بعد استوائها في اطاعة الله يكون بتسخير الله لا بالكسب والمجاهدة ولذا قال سبحانه الذي الخ وانما ذكر الانقلاب في الآخر لان رجوع النفس الى الله انما هو بعد تسخيرها المذكور وقال بعضهم وانا الى ربنا لمنتقلون كما جئنا اول مرة كما قال كما بدأنا اول خلق نعيده اى كما بدأ خلقنا بشاردة امرنا واخرج ارواحنا من كتم الممات الى عالم الملكوت بتفخه الخاصة ردنا الى اسفل سافلين القالب وهو عالم الملك ثم بمجذبة ارجى الى ربك اعادنا على مركب النفوس من عالم الملك الى ساحل بحر الملكوت ثم سخرنا فلك القلوب وسيرنا في بحر الملكوت الى عالم الربوبية روى على بن ابي وبيبة انه شهد عليا رضي الله تعالى عنه حين ركب فلما وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاما استوى قال الحمد لله ثم قال سبحانه الذي سخرنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنتقلون ثم حمد ثلاثا وكبر ثلاثا ثم قال لا اله الا انت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت ثم ضحك فقل له ما يضحك يا امير المؤمنين قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ما فعلت وقال مثل ما قلت ثم ضحك فقلنا ثم ضحكت يا رسول الله قال يعجب ربنا عز وجل من عبده اذا قال لا اله الا انت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت ويقول علم عبدي ان لا يغفر الذنوب غيري وفي عين المعاني كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ركب هلال وكبر ثلاثا يقال قبل هذا الحمد لله الذي حملنا في البر والبحر ورزقنا من الطيبات وفضلنا على كثير ممن خلق تفضيلا ومن علينا بايمان والفرآن وبنينا محمد صلى الله عليه وسلم سبحانه الذي سخرنا الآية وفي كشف الاسرار كان الحسن ابن علي رضي الله عنهما يقولها وروى عن الحسن رضي الله عنه انه كان اذا ركب دابة قال الحمد لله الذي هدانا للاسلام والحمد لله الذي اكرمنا بالفرمان والحمد لله الذي من علينا بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم والحمد لله الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما من احد من امتي استوى على ظهر دابة فقال كما اسمه الله الا غفر له وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركب القيد الدابة فلم يذكر اسم الله عليها رده الشيطان وقال له تعن فان قال لا احسن اى القاء قال له من يعنى تكلم بالابل فلا يزال في امنته حتى ينزل وروى ان قوما ركبوا في سفر وقالوا سبحانه الذي الآية وفيهم رجل على ناقة رازمة لا تحرك هز الا فقال اما انا ففرن مطيق لهذه فسيقط عنها بوثتها وانذقت عنقه وروى عن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه كان اذا عثر دابته قال اللهم لا طير الا طيرك ولا خير الا خيرك ولا اله غيرك ولا ملجأ ولا منجى منك

منك الا اليك ولا حول ولا قوة الا بك هذا اذا ركب الدابة واما اذا ركب في السفينة فيقول بسم الله
 مجراها ومرساها ان ربي لغفور رحيم وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة
 والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون ﴿١﴾ وجعلوا له من عباده جزءا ﴿٢﴾
 الجاعلون هم قبائل من العرب قالوا ان الله صاهر الجن فولدت له الملائكة وقال بعضهم هورد
 على بن مليح حيث قالوا الملائكة بنات الله ومليح بالحاء المهملة كزيرحي من خزاعة والجعل
 هنا بمعنى الحكم بالشيء والاعتقاده جعلت زيدا افضل الناس اى حكمت به ووصفته والمراد
 بالعباد الملائكة وهو حال من جزءا قل في القاموس الجزء البعض واجزأت الام ولدت الاناث
 وجعلوا له من عباده جزءا اى انما انتهى ولذا قال الزجاج والمبرد والماوردي الجزء عند اهل
 العربية البنات يقال اجزأت المرأة اذا ولدت البنات ولذا قال الراغب جزء الشيء ما تفهم به جملة
 وجعلوا له من عباده جزءا قيل ذلك عبارة عن الاناث من قولهم اجزأت المرأة انت بانثى
 وقال جار الله ومن يدع التفاسير تفسير الجزء بالاناث وادعاء ان الجزء في لغة العرب اسم للاناث
 وما هو الا كذب على العرب ووضع مستحدث ولم يقعهم ذلك حتى اشتقوا منه اجزأت المرأة
 ثم صنعوا بيتا وقالوا ان اجزأت حمدة يوما فلا عجب . زوجها من بنات الاوس مجزئة . انتهى
 يقول الفقير لم يكن الجزء في الاصل بمعنى الاناث وانما ذكره اهل اللغة اخذا من الآية لانه فيها
 بمعنى الولد المفسر بالاناث فذكره في اللغات لا ينافي حدوده وانما عبر عن الولد بالجزء لانه بعض
 ابيه وجزء منه كما قال عليه السلام ان فاطمة منى اى قطعة منى وقال فاطمة بضعة منى والبضعة
 بالفتح القطعة من اللحم واثبات الولد له تعالى مستلزم للتركيب المستلزم للامكان المتأني للوجوب
 لذاتى فانه تعالى يستحيل ان يكون له ولد هو جزء من والده لانه واحد وحدة حقيقة ومعنى
 الآية واعتقد المشركون وحكموا واثبتوا له تعالى ولدا حال كون ذلك الولد من الملائكة
 الذين هم عباده فقالوا الملائكة بنات الله بعد اعترافهم بالسنتهم واعقادهم ان خالق السموات
 والارض هو الله فكيف يكون له ولد والولادة من صفات الاجسام وهو خالق الاجسام كلها
 فيه تعجب من جهلهم وتنبه على قلة عقولهم حيث وصفوه بصفات الخلقين واسارة الى ان الولد
 لا يكون عبد ابيه والملائكة عباد الله فكيف تكون البنات عبادا وقيل الجزء ههنا بمعنى الصيب كما
 في قوله تعالى لكل باب منهم جزء مقسوم اى نصيب ومعنى الآية معنى قوله جعلوا الله مما ذرا من
 الحرث والانعام نصيبا وذلك انهم جعلوا البنات لله والبنين لانفسهم كما يحى ﴿٣﴾ ان الانسان لكفور
 مين ﴿٤﴾ ظاهر الكفر مبالغ فيه او مظهر لكفره ولذلك يقولون ما يقولون سبحانه عما يصفون .
 يزن وفرزند شد ذات احد . از ازل فرد و صمد شدنا ابد ﴿٥﴾ ام اتخذ ما يخلق بنات ﴿٦﴾ مفعول
 اتخذ البنات بالفارسية دختران ﴿٧﴾ واصفاكم بالبنين ﴿٨﴾ وشمارا خالص كرد وبركزيده بسران
 ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة على انها اللانكار والتوبيخ والتعجب من شأنهم وتنكير بنات
 لتربية الحفارة كما ان تعريف البنين لتربية الفخامة وقدم البنات لكون المنكر عليه نسبتين الى الله
 فكان ذكرهن اهم بالنظر الى مقصود المقام والاتفات الى خطابهم لتأكيد الالتزام وتشديد
 التوبيخ والاصفاء الايثار وبالفارسية بر كزیدن يقال اصفيت فلانا بكذا اى اثرته والمعنى

بل اتخذ من خلقه النبات التي هي اخس الصنفين واختار لكم البينين لذين هم افضلهما على معنى هبوا انكم اجترأتم على اضافة جنس الوداليه سبحانه وتعالى مع ظهور استحالتهم وامتناعه اما كان لكم شيء من العقل ونبذة من الحياء حتى اجترأتم على ادعاء انه تعالى آثركم على نفسه بخير الصنفين واعلاهما وترك لنفسه شرهما وادناهما فان الاناث كانت ابغض الاولاد عندهم ولذا وأدوهم ولوا اتخذ لنفسه النبات واعطى البينين اعباده لئلا يكون حال العبد اكل وأفضل من حال الله ويدفعه بذية العقل (واذا بشر احدكم بما ضرب للرحمن مثلاً) الالتفات للايذان باقتضاء ذكر قبائحهم ان يمرض عنهم ويحكي لغيرهم تعجباً منها وضرب هنا بمعنى جمل المتعدي الى مفعولين حذف الاول منهما لا بمعنى بين ومثلاً بمعنى شبيه لا بمعنى القصة العجيبة كافي قولهم ضرب له المثل بكذا والمعنى واذا اخبراً حد المشرकिन بولادة ما جعله مثلاً له تعالى وشبهها اذ الولد لا بد ان يجانس الوالد ويمثله (ظل وجهه مسوداً) الظلول هنا بمعنى الصيرورة اى صار اسود في الغاية من سوء ما بشر به ولذا من رأى في المنام ان وجهه اسود ولدت له بنت ويجوز أن يكون اسوداد الوجه عبارة عن الكراهة (وهو كظيم) اى والحال انه مملوء من الكبر والكأبة يقال رجل كظيم ومكظوم اى مكروب كافي القاموس . يقول الفقير هذه صفة المشرकिन فانهم جاهلون بالله غافلون عن خفي لطفه تحت جلى قهره واما الموحدون فخالهم الاستبشار بما ورد عن الله ايا كان اذ لا يفرقون بين احد من رسله كما ان الكريم لا يعلق بابه على احد من الضيفان والفانى عما سوى الله تعالى ليس له مطلب وانما مطلبه ما اراد الله كذا ثم ازسر مطلب تمام شد مطلب نقاب جهرة مقصود بود مطلبها (او من يذشاقى الحلية) تكرير للانكار والهمزة لانكار الواقع واستقباحه ومن منصوب بمضمر معطوف على جعلوا والنشئة التربية وبالفارسية پروردن . والحلية ما يتحلى به الايمان ويتزين وبالفارسية آرایش . والجمع حلى بكسر الحاء وضمها وفتح اللام والمعنى اوجعلوا من شأنه ان يربى في الزينة وهو عاجز عن ان يتولى لامره بنفسه يعنى النبات وقال سعدى المفقى لعل القدير اجترأوا على مثل هذه العظيمة وجعلوا (وقال الكاشفي) آيا كسى كه پرورده كرد در پرايه يعنى بساز پرورش يابد و اورا قوت حرب ميدان داى نباشد (وهو) مع ما ذكر من المقصود (في الخصام) مع من يخاصمه ويجادله اى في الجدال الذي لا يكاد يخلو الانسان منه في العادة (غير مبين) غير قادر على تقرير دعواه واقامة حجته كما يقدر الرجل عليه لنقصان عقله وضعف رأيه وربما يتكلم عليه وهو يريد ان يتكلم له وهذا بحسب الغالب والافن الاناث من هواهل الفصاحة والفاضلات على الرجال قال الاخنف سمعت كلام ابى بكر رضى الله عنه حق مضى وكلام عمر رضى الله عنه حق مضى وكلام عثمان رضى الله عنه حق مضى وكلام علي رضى الله عنه حق مضى لا والله ما رأيت ابليغ من عائشة رضى الله عنها وقال معاوية رضى الله عنه ما رأيت ابليغ من عائشة ما اغلقت باباً فازادت فتحه الا فتحت باباً فازادت اغلاقه الا غلقت ويدل عليه قوله عليه السلام في حقها انها ابنة ابى بكر اشعاراً بحسن فهمها وفصاحتها كما سبق (قال الكاشفي) ضرب راجعاً على فصاحت فخر بودى واغلب زمان ازين دوحيه طاطلى مى باشد حق

فرمود که آیا کسی انجین باشد خدای تعالی اورا بفرزندى ميکيرد . قال اهل التفسير اضافة غير لا تمنع عمل ما بعده في الجار المتقدم لانه بمعنى النفي كأنه قال وهو لا يبين في الخصام . و منه مسألة لكتاب انا زيدا غير ضارب قال في كشف اسرار في الآية تحليل لبس الذهب واحرير للنساء . و ذم لتزين الرجال بزينة النساء . وقال في بحر العلوم وفي الآية دلالة بيّنة لكل ذى عقل سليم على ترك النساء في الزينة والنعومة والحذر عنه لانه تعالى جعله من المايب والمذام ومن صفات الاناث وبعضه قول النبی علیه السلام . لماذا اياك والتم فان عباد الله ليسوا بمتعمين . والتم استعمال ما فيه النعومة واللين من الماء كولات والملبوسات . غدا کر لطيفست و کر سرسرى . جو دبرت بدست او فتد خوش خورى . ومن الكلمات الحکمية نم على اوطأ الفراش اى وقت غلبة النوم وكل ألد الطعام اى وقت غلبة الجوع والعجب كل العجب من علماء عصرک ومتفقهة زمانک يتلون هذه الآية ونحوها والاحاديث المطابقة لها في المعنى ثم لا يتأملونها تأملا صحيحا ولا يتبعون فيها نهيهم الكريم في ترك الزينة والتم . همجو طفلان منکر اندر شرح وزرد . چون زنان مغرور رنگ وبومکرد (وقال بعضهم) خويشتن آراى مشو چون بهار . تانبود بر تو طمع روزگار . وفيه اشارة الى ان المرء المتزين كالمرأة فالعاقل يكتفى بما يدفع الحر والبرد ويجتهد في تزيين الباطل فانه المنظر الالهى ولو كانت للنساء عقول راجحة لما ملن الى التزين بالذهب والفضة والحلى والحلل اما يكفى للمرء والمرأة مضمون ما قيل . نشد عزيز تر از كعبه اين لباس پرست . بحامه كه بسالى رسد قناعت كن . و جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا . بيان لتضمن كفرهم المذکور لكفر آخر وتقرير لهم بذلك وهو جعلهم اكمل العباد واكرمهم على الله انقصهم رأيا واخسهم صفا . يعنى ملائكة كه مجاور ان صوامع عبادت وملازمان مجامع عبوديت اند دختران نام مى نهند . والبنات لا يتكن عبادا والولد لا يكون عبد ابیه فيه تكذيب لهم في قولهم الملائكة بنات الله . شهدوا خلقهم . من الشهود بمعنى الحضور لامن الشهادة اى احضروا خلق الله تعالى اياهم فشاهدوهم انا . حتى يحكموا بأبوتهم فان ذلك انما يعلم بالمشاهدة وهو تجهيل لهم وتهكم بهم فاهم انما سمعوه من آبائهم وهم ايضا كذابون جاهلون وفيه تخطئة للمنجمين واهل الحکمة الممومة في كثير من الامور فانهم بعقولهم القاصرة حكموا على الغيب . منجمى بخانة خود در آمد مرد بيكانه را دید بازن خود بهم نشسته دشنام داد وسقط كفت وقتنه واشوب بر خاست صاحب دلی برین حال واقف شد وكفت . تو براوج فلک چه دانى چيست . جو ندانى كه درسراى تو كيست . قال العماد الكاتب اجمع المنجمون في سنة اثنتين وثمانين وخمسةائة في جميع البلاد على خراب العالم في شعبان عند اجتماع الكواكب الستة في الميزان بطوفان الريح وخوفوا بذلك ملوك الاعاجم والروم فشرعوا في حفر مغارات ونقلوا اليها الازواد والماء وتيسثوا فلمسا كانت الالة التي عينها المنجمون بمثل ريح عاد ونحن جلوس عند السلطان والشموع تنوقد فلا تحرك ولم تر ليلة في ركودها مثله . ستكتب شهادتهم . هذه في ديوان اعمالهم يعنى يكتب الملك ما شهدوا بها على الملائكة . ويسألون . عنها يوم القيامة وهو وعيد قال

سعدى المفقى الدين فى ستكتب للتأكد ويحتمل ان يكون للاستعطف الى التوبة قبل كتابة ماقلوه ولاعلم لهم به وفى الحديث كاتب الحسنة على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنة ايمن على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرًا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح الله او يستغفر قال ابن جريج هما ملكان أحدهما عن يمينه والآخر عن يساره والذي عن يمينه يكتب الحسنة بغير شهادة صاحبه والذي عن يساره لا يكتب الا بشهادة صاحبه ان قعد فاحدهما عن يمينه والآخر عن شماله وان شئ فاحدهما امامه والآخر خلفه وان نام فاحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه والكفار لهم كتاب وحفظة كما للمؤمنين فان قيل فالذى يكتب عن يمينه اذا اى شئ يكتب ولم يكن لهم حسنة يقال له الذى عن شماله يكتب باذن صاحبه ويكون شاهدا على ذلك وان لم يكتب قال بعض المحدثين تجنب الملائكة بنى آدم فى حالين عند الغائط وعند الجماع وفى شرح الطريقة يكره الكلام فى الحلاء وعند قضاء الحاجة اشكر الله لان الحفظة تنادى بالحضور فى ذلك الموضع الكبرية لاجل كتابة الكلام فلا بد للمرء من الادب والمراقبة والمسارعة الى الخير دون الشر وفى الحديث عند الله خزائن الخير والشر مفاتيحها الرجال فطوبى لمن جعله مفتاحا للخير ومغلاقا للشر وويل لمن جعله مفتاحا للشر ومغلاقا للخير ثم فى الآية اشارة الى ان الله تعالى امهل عباده ولم يأخذهم بغتة فى الدنيا ليرى العباد ان العفو والاحسان احب اليه من الاخذ والانتقام ولتوبوا من الكفر والمعاصى بيانا برأيم دسقى زدل . كه نتوان برآورد فرد از كل . نيزد خدا آب روى كسى . كه نيزد كنه آب چشمش بسى . ومن الله التوفيق لما يحبه ويرضاه ﴿ وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ﴾ بيان لفن آخر من كفرهم اى قال المشركون المابدون للملائكة لو شاء الرحمن عدم عبادتنا للملائكة مشيئة ارتضاء ما عبدناهم ارادوا بذلك ان مافعلوه حق مرضى عنده تعالى وانهم انما يفعلونه بمشيئة الله تعالى لا الاعتذار من ارتكاب ما ارتكبوه بأنه بمشيئة الله اياه منهم مع اعترافهم بجهنم حتى ينتهض ذمهم به دليلا للمعتزلة ومبنى كلامهم الباطل على مقدمتين احدهما ان عبادتهم لهم بمشيئة الله تعالى والثانية ان ذلك مستلزم لكونها مرضية عنده تعالى ولقد اخطأوا فى الثانية حيث جهلوا ان المشيئة عبارة عن ترجيح بعض الممكنات على بعض كائنا ما كان من غير اعتبار الرضى والسخط فى شئ من الطرفين ولذلك جهلوا بقوله ﴿ مالهم بذلك ﴾ اى بما ارادوا بقولهم ذلك من كون مافعلوه بمشيئة الارتضاء لا بطلاق المشيئة فان ذلك محقق ينطبق به مالا يحصى من الآيات الكريمة ﴿ من علم ﴾ يستند الى سند ما ﴿ ان ﴾ اى ما هم ﴿ الا يخرون ﴾ يكذبون فان الخرس الكذب وكل قول بالظن والتخمين سواء طابق الواقع ام لا قال الراغب كل قول بقول عن ظن وتخمين يقال له خرس سواء كان ذلك مطابقا للشئ او مخالفا له من حيث ان صاحبه لم يقله عن عام ولاغلبة ظن ولاسماع بل اعتمد فيه على الظن والتخمين كفعل الخارس فى خرسه وكل من قال قولاً على هذا النحو يسمى كاذبا واركان مطاقا لقول الخبر به كما حكى عن قول المنافقين فى قوله تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا

نشهد انك لرسول الله الى قوله ان المنافقين لكاذبون . يقول الفقير اسناد المشيئة الى الله ايمان
وتوحيد ان صدر من المؤمن والافكفر وشرك لانه من العناد والعصية والجهل بحقيقة الامر
فلا يعتبر ثم اضرب عنه الى ابطال ان يكون لهم سند من جهة النقل فقيل ﴿ ام آتيناهم ﴾
آيا دادہ ایم ایشانرا ﴿ کتاباً من قبلہ ﴾ ای من قبل القرآن او الرسول او من قبل ادعائهم
ينطق بصحة ما يدعونه من عبادة غير الله وكون الملازمة بناته ﴿ فهم به ﴾ اي بذلك الكتاب
﴿ مستمسكون ﴾ وعليه معولون . ومقرر است كما ايشارا كتابي ندادہ ایم پس ایشانرا حقی
نقل او عقلا نیست . یقل استمسك به اذا اعتصم به قال في تاج المصادر الاستمسك جنك در زدن .
ویمدی بالباء وفي المفردات امسك الشيء التعلق به وحفظه واستمسكت بالشيء اذا تحررت
الامسك ﴿ بل قالوا اما وجدنا آباءنا على امة ﴾ الامة الدين والطريقة التي تؤم اي قصد
قال الراغب الامة كل جماعة يجمعهم امر امامين واحد او زمان واحد او مكان واحد سواء
كان الامر الجامع تسخيروا او اختيالا وقوله اما وجدنا آباءنا على امة اي على دين مجتمع عليه
انتهى ﴿ وانا على آثارهم مهتدون ﴾ مهتدون خبر ان والظرف صلة لمهتدون قدم عليه
للإختصاص ويستعمل يملئ لضمه معنى سبوت والآثر بفتحين بقية الشيء والآثار الاعلام
وسنن النبي عليه السلام آثاره قال الراغب اثر الشيء حصول ما يدل على وجوده ومن هذا يقال
للطريق المستدل به على من تقدم آثار والآثار بالفارسية ييها . والمعنى لم يأتوا بحجة عقلية او
نقلية بل اعترفوا بان لا سند لهم سوى تقليد آباءهم الجهلة مثلهم . چه قدررا بتقليد توان
پيودن . رشته کوتاه بود مرغ نوا موخترا . وفيه ذم للتقليد وهو قبول قول الغير بلا دليل
وهو جائز في الفروع والعمليات ولا يجوز في اصول الدين والاعتقادات بل لابد من النظر
والاستدلال لكن ايمان المقلد صحيح عند الحنفية والظاهرية وهو الذي اعتقد جميع ما وجب
عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وارسال الرسل وما جاؤا به حقا من غير دليل
لان النبي عليه السلام قبل ايمان الاعراب والصبيان والنسوان والعبيد والاماء من غير تعليم
الدليل ولكن المقلد يأثم بترك النظر والاستدلال لوجوبه عليه والمقصود من الاستدلال هو
الانتقال من الآثر الى المؤثر ومن المصنوع الى الصانع تعالى باي وجه كان لاملاحظة الصغرى
والكبرى وترتيب المقدمات للانتاج على قاعدة المعقول فمن نشأ في بلاد المسلمين وسبح الله
عند رؤية صنائمه فهو خارج عن حد التقليد كما في فصل الخطاب والعلم الضروري اعلى
من النظري اذ لا يزول بحال وهو مقدمة الكشف واليمان وعند الوصول الى الشهود لا يبقى
الاحتياج الى الوسطة (ع) ساكنان حرم از قبله نما آزادند (وفي المتنوى) جون شدى
بر پامهای آسمان . سرد باشد جست و جوى ترديان ﴿ وكذلك ﴾ اي والامر كما ذكر من
عجزهم عن الحجة وتشبههم بذيل التقليد ﴿ ما ارسلنا من قبلك في قرية ﴾ دردمى ومجتمى
﴿ من نذير ﴾ نبي منذر قوم من عذاب الله ﴿ الا قال مترفوها ﴾ جبارتہ انا وجدنا آباءنا
على امة ﴿ طريقة ودين ﴾ وانا على آثارهم ﴿ سنهم واعمالهم ﴾ متدنون ﴿ قوله ما ارسلنا
الحج استئناف دال على ان التقليد فيما بينهم ضلال قديم ليس لاسلافهم ايضا سند غيره وتخص المترفين

بتلك المقالة للايذان بان التمتع وحب البطالة هو الذي صرفهم عن النظر الى التقليد يقال أن رفقة النعمة
 اى أطفته والمراد بالمترفين الاغنياء والرؤساء الذين أبطرتهم النعمة وسعة العيش في الدنيا واشغلتهم عن
 تعمم الآخرة ويدخل فيهم كل من تجادى في الشهوات ويتبالغ في النفرة من لوازم الدين من الشرائع
 والاحكام وفي الحديث ما بال اقوام يشرفون المترفين ويستخفون بالعابدين يعملون بالقرآن ماوافق
 اهواءهم وماخالف اهواءهم تركوه فعند ذلك يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض يسعون
 فيها يدرك بغيرهم من القدر المحتوم والرزق المقسوم والاجل المكتوب ولايسعون فيما لا يدرك
 الا بالسعي من الاجر الموفور والسعي المشكور والتجارة التي لا تنبور قال بعضهم ان الله تعالى
 ضمن لنا الدنيا وطلب منا الآخرة فليت طلب منا الدنيا وضمن لنا الآخرة فعلى العاقل الاقتفاء
 على آثار المهتدين وعمارة الآخرة كما عليه ارباب اليقين قال الصائب (ربحي آبي بنعمتهى
 الوان زينهار • تاتوان غم خورد فكر نعمت الوان مكن • كار عاقل نيسست بند خویش
 بكم ساختن • عمر خود را صرف در تعمير اين زندان مكن) قال (اى كل نذير من اولئك
 المندرين لائمهم عند تعلمهم بتقليد آباءهم) اولو جنتكم (اى أقتدون بآبائكم ولوجنتكم
) بأهدى (اى بدين اهدى وارشد) مما وجدتم عليه آباءكم (اى من الضلالة التي ليست
 من الهداية في شيء) وانما عبر عنها بذلك بحجارة معهم على مسلك الانصاف (قالوا انا بما
 ارسلتم به كافرين) اى قال كل امة لنذيرها انا بما ارسلت به كافرون وان كان اهدى مما كنافيه
 اى ثابتون على دين آباءنا لا تنفك عنه وقدأجل عند الحكاية الإيجاز كما في قوله تعالى
 يا ايها الرسل كلوا من الطيبات وفيه اقرار منهم بتصميمهم على تقليد آباءهم في الكفر والضلال
 واقطاع للنذير من ان ينظروا ويتفكروا فيه • خاق را تقليدشان بر باد داد • كه دو صد لغمت
 برين تقليد باد • كرجه عقلش سوى بالا ميبرد • مرغ تقليدش به پستی می برد) فانتقمنا
 منهم (بس ما انتقام كشيديم از مقلدان معاند باستئصال ایشان • اذ لم يبق لهم عذر اصلا
) فالنظر كيف كان طاعة المكذبين (من الامم المذكورين فلا تكثرت بتكذيب قومك فان الله
 ينتقم منهم باسمه المنتقم القاهر القابض قال على رضى الله عنه السعيد من وعظ بغيره • يعنى
 نيكبخت آن بود كه چون ديكر را بپند دهند واذكار ناشايسته وكفتار نا پسندیده باز دارند
 اوزان بپند عبرت كبرد (روى) عن الشعبي انه قال خرج اسد وذئب وتعلب يتصيدون
 فاصطادوا حمارا وحش وغزالا وارنبا فقا الاسد للذئب اقسم فقال حمار الوحش للملك والغزال
 لى والارنب للثعلب قال فرفع الاسديده وضرب رأس الذئب ضربة فاذا هو منجدل بين يدي
 الاسد ثم قال للثعلب اقسم هذه بيننا فقل الحمار يتغدى به الملك والغزال يتغشى به والارنب
 بين ذلك فقال الاسد ويحك ما اقصاك من علمك هذا انما فقال القضاء الذى نزل برأس
 الذئب فالانسان مع كونه اعقل الموجودات لايعتبر • وفي بعض الكتب سأل بعض الملوك بنته
 البكر عن الذل الاشياء فقالت الحمار والجماع والولاية فهم بقتلها فقالت والله ما ذقتها ولكنى ارى
 ما فيك من الحمار والصداع ثم اراك تعاودها وارى ما تلاقى امي من نصب الولادة والالم
 والاشراف على الموت ثم اراها فى فراشك اذا طهرت من نفاسها واسمع ما يجرى على عمالك

عند الله من الضرب والحبس والمصادرة ثم اراهم يطلبون الاعمال بأنهم يحرمون ولا
 ما جرى عليهم وعلى غيرهم فعرفت ان هذه الثلاث أئدة الاشياء فمعا الملك عنها
 (قال الشيخ سعدى) ندانق كنه بني بند برأى • جودر كوشت نياید بند مردم •
 دکرده کردندارى طاقت دیش • مکن اندکشت درسوزاخ کزدم • وجاء في الامثال المؤمن
 لا يلدغ من جحر مرتين وفيه اشارة الى حال النفس الناسية القاسية فانها مع ما تذوق في الدنيا
 من وبال سيئاتها تعود الى ما كانت عليه نسأل الله العصمة والتوفيق والعفو والعافية • وأذقال
 ابراهيم • اى واذكريا محمد لقومك قريش وقت قول ابراهيم عليه السلام بعد الخروج
 من النار • لا ييه • تاريخ الشهير بأزر • وكان ينحت الاصنام • وقومه • المبكين على التقليد
 وعبادة الاصنام كيف تبرأ منهم فيه بقوله • اننى برآء مما تعبدون • وتمسك بالبرهان ليسلكوا
 مسلك الاستدلال اوليقتدوا به ان لم يكن لهم بد من التقليد فانه اشرف آياتهم وبرآء بفتح الباء
 مصدر نعت به مبالغة ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث والواحد والمتمدد يقال نحن البرآء
 واما البرئى فهو يؤنث ويجمع يقال برئى وبريئون وبريئة وبريئات والمعنى انى برئى من
 عبادتكم لغير الله ان كانت ما مصدرية او من معبودكم ان كانت موصولة حذف عائدها
 • الا الذى فطرني • استثناء منقطع ان كانوا عبدة الاصنام اى لكن الذى خلقنى لا ابرأ
 منه والفطر ابتداء خلق من غير مثال من قولهم فطرت البئر اذا انشأت حفرها من غير
 اصل سابق او متصل على ان مانع اولى العلم وغيرهم وانهم كانوا يعبدون الله والاصنام واصفة
 على ان ما موصوفة اى انى برئى من آلهة تعبدونها غير الذى فطرني فان الا بمعنى غير
 لا يوصف بها الا جمع منكور غير محصور وهو هنا آلهة كما هو مذهب ابن الحاجب
 • فانه سيدين • اى سينتقى على الهداية اوسيهدينى الى ما وراء الذى هدانى اليه الى الآن
 ولذا اورد كلمة التسوييف هنا بعد ما قال في الشعراء فهو يهدين بلا تسوييف والاوجه ان السنين
 للتأكيد دون التسوييف وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار اى دوام الهداية حالا واستقبالا
 • وجعلها • اى جعل ابراهيم كلمة التوحيد التى كان ماتكلم به من قوله اننى الى سيدين
 عبارة عنها يعنى ان البرآءة من كل معبود سوى الله توحيد للمعبود بالحق وقول بلا اله
 الا الله • كلمة باقية في عقبه • اى في ذريته حيث وصاهم بها كما نطق به قوله تعالى ووصى
 بها ابراهيم بنيه ويعقوب الآية فالقول المذكور بعد الخروج من النار وهذا الجمل بعد
 حصول الاولاد الكبار فلا يزال فيهم نسلا بعد نسل من يوحد الله ويدعو الى توحيد
 وتفريده الى قيام الساعة قال الراغب العقب مؤخر الرجل واستعير للولد وولد الولد انتهى
 فعقب الرجل ولده الذكور والاناث واولادهم وما قبل من ان عقب الرجل اولاده لذكور
 كما وقع في اجناس الماطي او اولاده البنات كما نقل عن بعض الفقهاء فكلا القولين ضعيف
 جدا مخالف للغة لا يوثق به • لعلمهم يرجعون • علة للجعل والضمير للعقب واستاد الرجوع
 اليهم من وصف الكل بحال الاكثر والترجى راجع الى ابراهيم عليه السلام اى جعلها
 الله • وخلفه رجاء ان يرجع اليها من اشرك منهم بداء الموحد قال بعضهم في سبب

تكرم وجه علي بن ابي طالب بان يقل كرم الله وجهه انه نقل عن والدته فاطمة بنت اسد بن هاشم انها كانت اذا ارادت ان تسجد للصنم وهو في بطنها يمنعها من ذلك ونظر فيه البعض بان قال عبادة قريش صبا وان كانت مشهورة عند الناس لكن الصواب خلافه لقول ابراهيم عليه السلام واتجنبي وبني ان تعبدوا الاصنام وقول الله في حق وجعلها كلمة باقية في عقبه وجوابه في سورة ابراهيم فلراجع وفي الآية اشارة الى ان كل من ادعى معرفة الله والوصول اليه بطريق العقل والرياضة والمجاهدة من غير متابعة الادياء وارشاد الله من الفلاسفة والبراهمة والرهابة قد دعوا قاسد ومتمناه كاسد (قال الشيخ سعدى) درين بحر جز مرد راعى زرفت . كم آن شد كه دنبال داعى زرفت . كسانى كزین راه بر كشته اند . بر فند و بسیار سر كشته اند . خلاف پيبر كسى ره كزیده . كه هر كز بمنزل نخواهد رسید . و اشارة اخرى ان بعد اهل الضيافة يهتدون الى معرفة الله بارشاد الله وان لم يبلغه دعوة نبى او ارشاد ولى او نصيح فاصح ولا يتقيد بتقليد آباءه واهل بلده من اهل الضلالة والاهواء والبدع ولا تؤثر فيه شبههم ودلائلهم المعقولة المشوبة بالوهم والخيال ولا يخاف في الله لومة لائم كما كان حال ابراهيم عليه السلام كذلك فان الله تعالى ارشده من غير ان يبلغه دعوة نبى او ارشاد ولى او نصيح فاصح فلما آتاه الله رشده دعا قومه الى التوحيد ووصى به بنيه لعلهم يرجعون عن الشرك وفيه اشارة الى ان الرجوع الى الله على قدمى اعتقاد اهل السنة والجماعة والاعمال الصالحة على قانون المتابعة بنور هذه الكلمة الباقية ﴿ بل تمتع هؤلاء ﴾ اضراب عن محذوف اى فلم يحصل ما رجاه بل تمتع منهم هؤلاء المعاصرين للرسول من اهل مكة ﴿ وآباءهم ﴾ بالمد في العمر والنعمة فاغتروا بالمله وانهمكوا في الشهوات وشغلوا بها عن كلمة التوحيد ﴿ حق جاءهم ﴾ اى هؤلاء ﴿ الحق ﴾ اى القرآن ﴿ ورسول ﴾ اى رسول ﴿ مبین ﴾ ظاهر الرسالة واضحا بالمعجزات الباهرة او مبين للتوحيد بالآيات الينيات والحجج الخفى ليست غاية للتمتع بل لما تسبب عنه من الاغترار المذكور وما يليه ﴿ ولما جاءهم الحق ﴾ لينبهم عما هم فيه من الغفلة وبرشدهم الى التوحيد ازدادوا كفرا وعتوا وضموا الى كفرهم السابق معادة الحق والاستهانة به حيث ﴿ قالوا هذا ﴾ الحق والقرآن ﴿ سحر ﴾ وهو اراءه الباطل في بصورة الحق وبالغفلة جادوى ﴿ وانا به كافرون ﴾ بادر نذاريم كه آن من عند الله است . فسموا القرءان سحرا وكفروا به وفيه اشارة الى ارباب الدين واهل الحق فان اهل الاهواء والبدع والضلالة ينظرون الى الحق واهله كمن ينظر الى السحر وساحره وينطقون بكلمة الكفر بلسان الحال وان كانوا يسكون بلسان المقال . واعلم ان الكفر والتكذيب والانكار من اوصاف اهل الجحيم لانه كما ان الجحيم مظهر قهر الله تعالى فكذلك الاوصاف المذكورة من امارات قهر الله تعالى فمن وجد فيه شئ من ذلك فقد اقتضت المناسبة ان يدخل النار وان الايمان والتصديق والاقراء من اوصاف اهل الجنة لانه كما ان الجنة مظهر لطف الله تعالى فكذلك الاوصاف المذكورة من آمار لطف الله تعالى فمن وجد فيه شئ من ذلك فقد اقتضت المناسبة ان يدخل الجنة ولكن التصديق على اقسام وقسم باللسان

وهو الذي يشترك فيه المطيع والمطيع والحواصم والموافق وهو مفيد في الآخرة اذ لا يخلد صاحبه في النار وقسم بالاركان والطاعات والاذكار واسباب اليقين فذلك تصديق الابداء والاولياء والصدقين والصالحين **﴿١﴾** يسلم صاحبه من الآفات مطلقا وفي الحديث كل امتي يدخلون الجنة الا من ابي قيل **﴿٢﴾** من ابي يا رسول الله قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابي اراد عليه السلام من اطاعني وصدقني فيما جئت به من الاعتقاد والعلم والعمل ومن عصاني في ذلك فيكون المراد بالامة امة الدعوة والاجابة جميعا استثنى منه امة الدعوة وذلك فان الامة تطلق تارة على كافة الناس وهم امة الدعوة واخرى على المؤمنين وهم امة الاجابة فامة الاجابة امة دعوة ولا ينمكس كليا فاحذر الابهاء والزم البقاء ستم في حجة المأوى فان طريق النجاة هي الطاعات والاعمال الصالحة فمن غرته الاماني واعتناء املا طويلا فقد خسر خسر انا ميننا نسأل الله سبحانه ان يجعلنا كما امر في كتابه المين امين **﴿٣﴾** وقالوا **﴿٤﴾** اهل مكة **﴿٥﴾** لولا **﴿٦﴾** حرف **﴿٧﴾** تخصي **﴿٨﴾** نزل هذا القرءان على رجل من القريتين **﴿٩﴾** من احدى القريتين مكة والطائف **﴿١٠﴾** عظيم **﴿١١﴾** بالمال والجاه كالوليد بن المغيرة الخزومي بمكة وصروة ابن مسعود الثقفي بالطائف فهو على نهج قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان اي من احدهما وذلك لان من لا ابتداء وكون الرجل الواحد من القريتين بعيد فقدّر المضاف ومنهم من لم يقدر مضافا وقال اراد على رجل كائن من القريتين كليهما والمراد به عزوة المذكور لانه كان يسكن مكة والطائف جميعا وكان له في مكة اموال يجربها وكان له في الطائف بساكن وضياع فكان يتردد اليهما فصار كانه من اهلها **﴿١٢﴾** يقول الفقير هنا وجه خفي وهو ان النسبة الى القريتين قد تكون بالمهاجرة من احدهما الى الاخرى كما يقال **﴿١٣﴾** والمصري الشامي وذلك بعد الاقامة في احدهما اربع سنين صرح بذلك اهل اصول الحديث ثم اتم لم يتفوهوا بهذه الكلمة العظيمة حسدا على نزوله على الرسول عليه السلام دون من ذكر من عظمائهم من اعترافهم بقرءانته بل استدلالا على عدمها بمعنى انه لو كان قرءانا لنزل على احد هذين الرجلين بشاء على ما زعموا من ان الرسالة منصب جليل لا يليق به الا من له جلالة من حيث المال والجاه ولم يدروا ان العظم من عظمه الله واعلى قدره في الدارين لامن عظمه الناس اذ رب عظيم عندهم حقير عند الله وبالعكس وان الله يختص رحمته من يشاء وهو اعلم حيث يحفل رسالته وفي قوله عظيم اعظم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعظم شأنه وقبح **﴿١٤﴾** اهم يقسمون رحمة بك **﴿١٥﴾** انكار فيه تجهيل لهم وتعجب من تحكهم والمراد بالرحمة النبوة يعني ابيدهم مفساخ الرسالة والنبوة فيضعونها حيث شاؤوا يعني تابرهم كخوآهند در نبوت بكشايد **﴿١٦﴾** نحن قسمنا بينهم معيشتهم **﴿١٧﴾** اي اسباب معيشتهم والمعيشة ما يعيش به الانسان ويتغذى به وبجمله سببا في قوام بنيته اذا العيش الحياة المختصة بالحيوان وهو يعم الحلال والحرام عند اهل السنة والجماعة **﴿١٨﴾** في الحياة الدنيا **﴿١٩﴾** قسمة تقضيها مشيئتنا المبذورة على الحكم والمصالح ولم نقوض امرنا اللهم علما منا بعجزهم عن تدبيرها بالكلية كما دل عليه تقديم المسند اليه وهو نحن

اذ هو للاختصاص والحاصل نحن قسمنا اوراقهم فيما بينهم وهو ادنى من الرتبة على ترك
اختيارها اليهم والالضاعوا وهلكوا فما ظنهم في امر الدين ان فكيف تقوضت اركانهم
افضل واعظم وهو الرسالة ﴿ ورفنا بعضهم فوق بعض ﴾ في رزق ودرجاتهم ودرجات
﴿ درجات ﴾ نصب بترفع الحافض اى الى درجات متفاوتة بحسب القرب والبعيد
نقتضيه الحكمة فمن ضعيف وقوى وفقير وغنى وخدام ومخدوم وحاكم ومحكوم ﴿ يستخذ
بعضهم بعضا سخريا ﴾ من التسخير والاستخدام ولكون المراد هنا الاستخدام دون الهزؤ
لانه لا يليق التمليل به اجمع القرآء على ضم السين في الرواية المشهورة عنهم فاما كان من التسخير
فهو مضوم واما كان من الهزؤ فهو مكسور والمعنى ليستعمل بعضهم بعضا في مصالحهم
ويستخر الاغنياء باموالهم لاجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم لبعض سبب المعاش هذا
بماله وهذا بعمله فيتم قوام العالم لا الكمال في الموسع ولا التقص في المقتر ﴿ ورحمة ربك ﴾
اى النبوة وما يتبعها من سعادة الدارين ﴿ خير ﴾ لاهلها ﴿ مما يجمعون ﴾ اى يجمع هؤلاء
الكفار من عظام الدنيا الدنية الغانية والعظيم من رزق من تلك الرحمة العظيمة لا مما يجمعون
من الدنيى الشئير يظنون ان العظمة به وفيه اشارة الى ان الله تعالى يعطى لفقير من فقرآء
البلد لا لثرى بل يعطى لاهله وافضله من حقائق القرآء واسراره فان قسمة الولاية
بيده كانه يوزعها فلا يحصل بالدرس قد يحصل بالوهب وكما ان في صورة المال تسخير
بعضهم لبعض ان المعنى فكذا في صورة العلم والولاية تسخير بعضهم لبعض للتربية وكل
من العلم والولاية والنبوة خير من الدنيا وما فيها من الاموال والارواق (قال بعضهم)
المعيشة انواع ايمان وصدق وارادة وعلم وخدمة وتوبة واثابة ومحبة وشوق وعشق
ومعرفة وتوحيد وفراسة وكرامة ووارد وقناعة وتوكل ورضى وتسليم وتفاوت اصحاب
هذه المقامات كما تتفاوت ارباب الرزق وكذلك يتفاوتون في المعرفة مثلا قال بعضهم اعلى
في المعرفة من بعض وان اشتركوا في نفس المعرفة وقس عليه صاحب المحبة ونحوها هذا
للقائلين اليه وللمدبرين كن يا كل الهم الذئذة والحشرات المضرة وقال بعضهم بان لله
بينهم بمعرفة كيد النفس وسوسة الشيطان فالاهرف افضل من العارف وطريقه لذكر
قال سهل الذكر لله خير من كثرة الاعمال اى اذا كان خالصا ودر حقائق سلمى اورده
تفاوت درجات باخلاق حسنة است خوى هر كه نيکوتر درجه او بلندتر . يكي خوب كردار
وخوش خوى بود . كه بد سیرت انرا نكو كوى بود . بخوايش كمى دید چون در گذشت .
كه ناری حكایت كن از سر گذشت . دهانی بخند چو كل باز كرد . چو بلبل بصوت خوش
آغاز كرد . كه بر من نكردند سختی بسى . كه من سخت نكردمى بر كمى . قات الفلاسفة
ان الكمالات البشرية مشروطة بالاستعداد والمذهب الحق ان جميع المقامات كالنبوة والولاية
وغيرها وكذا السلطنة والوزارة ونحوها اختصاصية عطائية غير نسبية ولا مشروطة بشئ
من الاستعداد ونحوه فان الاستعداد ايضا عطاء من الله تعالى كما قيل . داد حق راقبیت
شرط نیست . بلكه شرط قابليت داد حق وظهوره مآل درج حصول شرائطه واسبابه . هم

المحجوب فيظن انه كسي بالتعمل و حاصل بالاستعداد وليس كذلك في الحقيقة قاله تعالى
هو الولي يتولى امر عباده فيفعل ما تقتضيه حكمته ولا دخل لشيء من ذلك نسأل الله سبحانه
وتعالى ان يجعلنا ممن رفعهم الى درجات الكمال بحزمة اكامل الرجال ﴿ولو لا ان يكون
الناس امة واحدة﴾ بتقدير المضاف مثل كراهة ان يكون الناس فان لولا لانتفاء الثاني
لوجود الاول ولا تحقق لدلول لولا ظاهرا والمعنى ولو لا كراهة ان يرغب الناس في الكفر
اذا رأوا الكفار في سمة وتنم لحبهم الدنيا وتوهم ان ذلك الفضيلة في الكفر فيجمعوا
ويكونوا في الكفر امة واحدة ﴿لجعلنا﴾ لحقارة الدنيا وهو انها عندنا ﴿لمن يكفر
بالرحمن﴾ اى لشر الخلاق واداناهم منزله كما قال تعالى اولئك هم شر البرية ﴿ليوتهم﴾
بدل اشمال من لمن او اللام بمعنى على وجمع الضمير باعتبار معنى من كما ان افراد المستكن
في يكفر باعتبار لفظها والبيوت والايات جمع بيت وهو اسم لبنى مسقف مدخله من جانب
واحد بنى للبيتوتة قال الراغب أصل البيت مأوى الانسان بالليل ثم قديمال من غير اعتبار
الليل فيه والبيوت بالمسكن أخص والايات بالشعر ويقع ذلك على المتخذ من حجر ومدر
ومن صوف وبروبه شبهه بيت الشعر ﴿سقفا﴾ متخذة ﴿من فضة﴾ جمع سقف وهو
سما البيت والفضة جسم ذائب صابر منطرق ابيض رزين بالقياس الى باقى الاجساد والفارسة
نقره . سميت فضة لتفضضا وتفرقها في وجوه المصالح ﴿ومعارج﴾ عطف على سقفا جمع
معرج بفتح الميم وكسرهما بمعنى السلم وبالفارسية نردبان قال الراغب العروج ذهاب في صعود
والمعارج المصاعد والمعنى وجعلنا لهم مصاعد و مراقى من فضة حذف لدلالة الاول عليه
﴿عليها﴾ اى على المعارج ﴿يظهرون﴾ يقال ظهر عليه اذا علاه وارتقى اليه واصل
ظهر الشيء ان يحصل شيء على ظهر الارض فلا يخفى ثم صار مستعملا في كل بار زلل بصير
والبصيرة والمعنى يعلون السطوح والعلالى وبالفارسية و نردبانها كه بدان بر بام آن خانها
برايנד وخود را بنمايند ﴿وليوتهم﴾ اى وجعلنا ليوتهم ولعل تكرير ذكر بيوتهم لزيادة
التقرير ﴿ابوابا﴾ درها . والباب يقال لمدخل الشيء واصل ذلك مداخل الامكنة كباب
المدينة والدار والبيت ﴿وسررا﴾ تمحها . اى من فضة جمع سرير قال الراغب السرير
الذى يجلس عليه من السرور اذا كان ذلك لاولى النعمة وسرير الميت تشبيه به في الصورة
وللتفاؤل بالسرور الذى يلحق الميت بر جوعه الى الله و خلاصه من السجن المشار اليه بقوله
عليه السلام الدنيا سجن المؤمن ﴿عليها﴾ اى على السرر ﴿يتكئون﴾ تكية كتند .
والانكاء الاعتماد ﴿وزخرفا﴾ هو فى الاصل بمعنى الذهب ويستعار لمعنى الزينة كما قال
تعالى حتى اذا اخذت الارض زخرفها قال الراغب الزخرف الزينة المزوقة ومنه قيل
للذهب زخرف كما قال تعالى او يكون لك بيت من زخرف اى ذهب مزوق قال فى تاج
المصادر الزخرفة آراستن . و زوق البيت زينه و صبور فيه من الزئبق ثم قيل
لكل منقش و مزين مزوق وان لم يكن فيه الزئبق والمعنى وزينة عظيمة من كل شيء
عطفا على سقفا او ذهب عطفا على محل من فضة فيكون اصل الكلام سقفا من فضة وزخرف

يعنى بمصر السقف من فضة وبعضها من ذهب ثم نصب عطقا على محله وفى الحديث يقول الله تعالى لولا ان يجزع عبدي المؤمن لعصبت الكافر بعصابة من حديد ولصبت عليه الدنيا صبا وانما اراد بعصابة الحديد كناية عن صحة البدن يعنى لا يصدع رأسه وفى بعض الكتب الالهية عن الله تعالى لولا ان يحزن العبد المؤمن لكملت رأس الكافر بالا كاليل فلا يصدع ولا يذبض منه هرق بوجع ﴿ وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا ﴾ ان نافية ولما بالتشديد بمعنى الاى وما كل ذلك المذكور من البيوت الموصوفة بالصفاء المصالة الاشئ يتمتع به فى الحياة الدنيا لادوام له ولا حاصل الا الندامة والفرامة وقرئ تخفيف لما على ان هى الخففة واللام هى الفارقة بينهما وبين الناصبة وماصرة والتقدير ان الشار كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا ﴿ والآخرة ﴾ بما فيها من قنن النعم التى يقصر عنها اليان ﴿ عند ربك ﴾ يعنى در حكم او للمتقين ﴿ اى عن الكفر والمعاصى ﴾ هر كس كه رخ از متاع فانی بر نافت • واندر طلب دولت باقى بشتافت • آنجا كه كمال همتش بود رسيد • وآنچه كه متصود دلش بود بيافت • فان قيل قد بين الله تعالى انه لو فتح على الكافر ابواب النعم لاصار ذلك سببا لاجتماع الناس على الكفر فلم يفعل ذلك بالمسلمين حتى يصير ذلك سببا لاجتماع الناس على الاسلام فالجواب لان الناس على هذا التقدير كانوا يجتمعون على الاسلام لطلب الدنيا وهذا لايمان ايمان الماتقين فكان من الحكمة ان يضيق الامر على المسلمين حتى ان كل من دخل فى الاسلام فانما يدخل لتابعة الدليل ولطلب رضى الله فحينئذ يعظم ثوابه بهذا السبب لان ثواب المرء على حسب اخلاصه ونيتة وان هجرته الى ما هاجر اليه • قال فى شرح الترغيب فان قيل ما الحكمة فى اختيار الله تعالى لبيه الفقر واختياره اياه لنفسه اى مع قوله لو شئت لدعوت ربي عز وجل فأعطاني مثل ملك كسرى وقصر فالجواب من وجوه أحدها انه لو كان غنيا لقصده قوم طمعا فى الدنيا فاختر الله له الفقر حتى ان كل من قصده علم الخلاق انه قصده طلبا للمعقبى والثانى ما قيل ان الله اختار الفقر له نظر القلوب الفقراء حتى يتسلى الفقير بفقره كما يتسلى الغنى بما له والثالث ما قيل ان فقره دليل على هو ان الدنيا على لله تعالى كما قال صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا وزن عند الله تعالى جناح بعوضة ما تقي كافرا منها شربة ماء انتهى ومعنى هو ان الدنيا على الله انه سبحانه لم يجعلها مقصودة لنفسها بل جعلها طريقا موصلا الى ما هو المقصود لنفسه وانه لم يجعلها دار اقامة ولا حزاء وانما جعلها دار رحلة وبلاء وانه ملكها فى الغالب الجهلة والكفرة وحماها الايذاء والاولياء والابدال وابفضها وابفض اهلها ولم يرز المعامل فيها الا بالتزود للارتحال عنها (قال الصائب) از راط تن جو بكنذشنى ذكر معموده نيت • زادر هي برنمی دارى ازین منزل چرا • تداركنا الله واياكم فضيه ﴿ ومن يمش عن ذكر الرحمن ﴾ من شرطية وبالفارسية بمعنى وهركة • ويمش بضم لشين من عشا يمشو عشا اذا تماشى بلا آفة وتعالى اى نظر نظر العشا ولا آفة فى بصره ويقال عشى يمشى كرمى اذا كان فى بصره آفة غلظة بالرؤية قال الراغب العشا بالفتح والقصر ظلمة تعرض فى لبن قال رجل آعشى وامرأة عشواء وفى القاموس العشا سوء البصر

بالليل والنهار وخطه خبط عشواء ركه على غير بصيرة من الناقة العشواء التي لانصر امامها والمراد بالذكر القرءآن و اضافته الى الرحمن اشارة الى كونه رحمة عامة من الله او هو مصدر مضاف الى المفعول والمعنى ومن يتعام ويعرض عن القرءآن او عن ان يذكر الرحمن وبالفارسية وهر كه چشم پوشد از قرآن ويا ازياد كردن خدای . لفرط اشتغال به زمرة الحياة الدنيا وانهم اك في الحفظ والشهوات الفانية ﴿ تقيض له شيطانا ﴾ تسلطه عليه ونفسه اليه ليستولى عليه استيلاء القبيض على اليقظ وهو القشر الا على اليايس ﴿ فهو ﴾ اى ذلك الشيطان ﴿ له ﴾ اى لذلك العاشى والمعرض ﴿ قرين ﴾ بالفارسية همنشين ودمساز . ومصاحب لا يفارقه ولا يزال يوسوسه ويفويه ويزين له الحمى على الهدى والقيح بدل الحسن قال عليه السلام اذا اراد الله بعبد شرا قبيض له شيطانا قبل موته بسنة فلا يرى حسنا الا قبضه عنده حق لا يعمل به ولا يرى قبيحا الا حسنه حق يعمل به وينبئ ان يكون هذا الشيطان غير قرينه الجنى الكافر والاوكل احد له شيطان هو قرينه كما قال صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا واياك يا رسول الله قال و اياى ولكن الله اعانى عليه فألم فلا يأمرنى الا بخير (در تفحات الانس) آورد كه شيخ ابو القاسم مصرى قدس سره بايكي از مؤمنان جن دوستى داشت و قى در مسجدى نشسته بود جنى گفت اى شيخ اين مردم راجه كونه مى بينى گفت بعضى را در خواب و بعضى را بى خواب گفت آنچه بر سرهاى ايشانست مى بينى گفتم نه چشمهاى مرا بما ليد ديدم كه بر سر هر كسى بعضى را بالها بچشم فرو گذاشته و بعضى را كاهى فرو گذاريد و كاهى بالامى برد گفتم اين چيست گفت نشنیده كه ومن يعش عن ذكر الرحمن تقيض له شيطانا فهو له قرين اينها شياطين اند بر سرهاى ايشان نشسته و بر هر يكى بقدر غفلت وى استيلاء يافته . دريغ و در دكه بانفس بد قرين شده ايم . و زين معامله باد بو همنشين شده ايم . بباركاه فلك بوده ايم رشك ملك . زجور نفس جفا پيشه اينچنين شده ايم . وفيه اشارة الى ان من داوم على ذكر الرحمن لم يقرب به الشيطان بحال . قال بعضهم من نسي الله وترك مراقبته ولم يستحي منه او قبل على شئ من حظوظ نفسه قبيض الله له شيطانا يوسوس له فى جميع افاسه و يغرى نفسه الى طلب هواها حق يتسلط على عقله وعلمه وبيانه وهذا كما قال أمير المؤمنين على كرم الله وجهه الشهوة والغضب يغلبان العقل والعلم والبيان وهذا جزاء من أعرض عن متابعة القرءآن ومتابعة السنة وقال بعضهم من أعرض عن الله بالاقبال على الدنيا يقبض له شيطانا وان اصعب الشياطين نفسك الامارة بالسوء فهو له ملازم لا يفارقه فى الدنيا والآخرة فهذا جزاء من ترك المجالسة مع الله بالاعراض عن الذكر فانه يقول أنا جايس من ذكرنى فمن لم يذكر ولم يعرف قدر خلوته مع الله وحاد عن ذكره واختلف الى خواطر النفسانية الشيطانية سلط الله عليه من يشغله عن الله واذا اشتغل العبد فى خلوته بذكر ربه بنفى ماسوى الله واثبات الحق بلا اله الا الله فاذا تعرض له من يشغله عن ربه صرفته سطوات الالهية عنه ومن لم يعرف قدر فراغ قلبه واتبع شهوته

وفتح بابها على نفسه بقى في يد هواه أسيرا غالبا عليه اوصاف شبيطة النفس (روى) عن
 سفيان بن عيينة انه قال ليس مثل من ائثال العرب الا وأصله في كتاب الله قيل له من اين
 قول الناس أعط اخاك تمرة فان ابى فجمرة قال من قوله ومن يعش الآية ﴿ وانهم ﴾ اى
 الشياطين الذين قبض كل واحد منهم لواحد بمن يعشو ﴿ ليصدونهم ﴾ اى يمنعون قرناءهم
 فدار جمع الضميرين اعتبار معنى من كما ان مدار افراد الضمائر السابقة اعتبار لفظها
 ﴿ عن السيل ﴾ عن الطريق المستبين الذى من حقه ان يسبل وهو الذي يدعو اليه القرءان
 ﴿ ويحسبون ﴾ اى والحال ان العاشين يظنون ﴿ انهم ﴾ اى الشياطين ﴿ مهتدون ﴾ اى
 السيل المستقيم والا لما اتبعوهم او يحسبون ان انفسهم مهتدون لان اعتقاد كون الشياطين
 مهتدين مستلزم لاعتقاد كونهم كذلك لاتحاد مسلكهما ﴿ حتى اذا جاءنا ﴾ حتى ابتدأ به
 داخلة على الجملة الشرطية ومع هذا غاية لما قبلها فان الابتدائية لاتنافيها والمعنى يستمر
 العاشون على ما ذكره من مقارنة الشياطين والصدق والحسبان الباطل حتى اذا جاءنا كل واحد
 منهم مع قريبه يوم القيامة ﴿ قال ﴾ مخاطبا له ﴿ يا ليت بيني وبينك ﴾ في الدنيا ﴿ بعد المشرقين ﴾
 بعد المشرق والمغرب اى تباعد كل منهما عن الآخر فغاب المشرق وثى واضيف البعد اليها
 يعنى ان حق ان النسبة ان يضاف الى احد المتنسبين لان قيام معنى واحد بمحلين ممنوع بل يقوم
 بأحدهما ويتعلق بالآخر لكن لما تبي المشرق بعد التعليل لم يبق مجال للاضافة الى احدهما
 فاضيف اليها على تغليب القيام على التعلق والمعنى بالفارسية اى كاشكى ميان من وتو بودى
 روى ميان مشرق ومغرب يعنى كاش تو ازمن ومن از تو دور بودى ﴿ فبئس القرين ﴾
 اى انت وبالفارسية پس بدمنشيني تو . يعنى بئس صاحب كنت انت في الدنيا وبئس صاحب
 اليوم قال ابو سعيد الخدري رضى الله عنه اذا بعث الكافر زوج بقرينه من الشيطان فلا يفارقه
 حتى يصير الى النار كما ان الملك لا يفارق المؤمن حتى يصير الى الجنة فالشيطان قرين للكافر
 في الدنيا والاخرة والملك قرين المؤمن فيهما فبئس القرين الاول ونعم القرين الثانى ﴿ ولن
 ينفعكم اليوم ﴾ حكاية لما سيقال لهم حينئذ من جهة الله تعالى تويحا وتقريرا اى ان ينفعكم
 اليوم تمنيتكم لمباعدتهم ﴿ اذ ظننتم ﴾ اى لاجل ظلمكم انفسكم في الدنيا باتباعكم ايام
 في الكفر والمعاصي واذ للتليل متعلق بالثنى كما قال سيويه انها بمعنى التعليل حرف بمنزلة لام
 العلة ﴿ انكم في العذاب مشتركون ﴾ تعليل لثنى النفع اى لان حقكم ان تشتركوا اتم
 وشياطينكم القرناء في العذاب كما كنتم مشتركين في سيئه في الدنيا ويجوز ان يستند الفعل اليه
 بمعنى لن يحصل لكم التشفى بكون قرنائكم معذنين مثلكم حيث كنتم تدعون عليهم بقولكم ربنا آتهم
 ضعفين من العذاب والعنم لما كبرا ونظائره لتشفوا بذلك وفي الآية اشارة الى حال التابع والمتبوع
 من اهل الاهواء والبدع فان المتبوع منهم كان شيطان التابع في الاضلال عن طريق السنة فلما فات
 الوقت وأدرك المقت وقعوا في التمي الباطل قيل (فضل اليوم على الغد . ان للتأخير آفات)
 فعلى العاقل تدارك حاله و تفكر ما له والهرب من الشيطان الاسود والابيض قبل ان يهرب
 هو منه (حكي) ان عابدا عبدا لله تعالى في صومته دمرا طويلا فولدت لملكهم ابنة

حلف للملك ان لا يمسها الرجال فخرجها الى صومته واسكنها معه لئلا يشمرا حد مكانها ولا يستخطبها قال وكبرت الابنة فحضر ابليس على صورة شيخ وخدعه بها حتى واقمها الزاهد وأحبها فلما ظهر بها الحبل رجع اليه وقال له انك زاهدنا وانما الولودت يظهر زناك قصير فضيحة فاقبلها قبل الولادة واعلم والدها انها قد ماتت فيصدقك فتنجو من العذاب والشين فقتلها الزاهد فجاء الشيطان الى الملك في زى العلماء فأخبره بصنع الزاه بائنه من الاحبال والقتل وقال له ان أردت ان تعرف حقيقة ما أخبرتك فاتمش قبرها وشق بطنها فان خرج منها ولد فهو صدق مقاتي وان لم يخرج فقاتني فعل ذلك الملك فاذا الامر كما قال فأخذ الزاهد فأركبه جلا وسجله الى بلده فوصله فجاء الشيطان وهو مصلوب فقال له زينت يأمرى وقتلت يأمرى فآمن بي انجك من عذاب الملك فأدركته الشقاوة فآمن به فهرب الشيطان منه ووقف من بعيد فقال الزاهد نجي قال انى اخاف الله رب العالمين فالنفس والشيطان قريبان للانسان يقولانه الى ان يهلك . دانسته ام كه دزد من اذخانة مست . وزيستى وبلندى ديوار فارغم ﴿فأنت تسمع الصم﴾ اى من فقد سمع القلوب ﴿او تهدى العمى﴾ من فقد البصائر جمع اصم وأعمى وبالفارسية آياتو اى محمد سخن حق توانى شنوايد آنا ترا كه كوش دل كرايت يا كورد لا ترا طريق حق توانى نمود بشير الى ان من سدونا بصيرته و لبسنا عليه رشمه و من صينا فى مسامع قلبه رصاص الشقاء والحربان لا يمكنك يا محمد مع كمال نبوتك هدايته و ايماءه من غير عنايتنا السابقة و رعايتنا اللاحقة كان عليه الصلاة والسلام يتعب نفسه فى دعاء قومه وهم لا يزيدون الا غيار و اياما عما يشاهدونه من شواهد التبروة وتصامما عما يسمعون من بينات القرآن فزلت وهوانكار تعجب من ان يكون هو الذى يقدر على هدايتهم بعد تمرنهم على الكفر واستغراقهم فى الضلال بحيث صار عشاهم عمى مقرونا بالصم فزل منزلة من يدعى انه قادر على ذلك لاصراره على دعائهم قائلا انا اسمع واهدى على قصد تقوى الحكم لا التخصيص فعجب تعالى منه قال ابن الشيخ وما احسن هذا الترتيب فان الانسان لا اشتغاله بطلب الدنيا والميل الى الحظوظ الجذبية يكون كمن يمينه رمد ضعيف ثم انه كلما از داد اشتداده بها واشتد امراضه عن النعيم الروحاني ازداد رمده فيثقل من ان يكون اعشى الى ان يكون اعمى ﴿ومن كان فى ضلال مبين﴾ لا يخفى على احداى ومن كان فى علم الله انه يموت على الضلالة وبالفارسية وانرا كه هست در كرامى هويدا يعنى توقادر نيسقى بر هدايت كراهان پس بسيار تعب بر نفس خود منه . وهو عطف على العمى باعتبار تغير الوصفين و مدار الانكار هو التمكن والاستقرار فى الضلال المفرط بحيث لا ارعوامله عنه لا توهم القصور من قبل الهادى فيه رمز الى انه لا يقدر على ذلك الا الله وحده بالقرى والاجزاء يعنى لا يقدر على اسباح الصم و هداية العمى وجعل الكافر مؤمنا الا الله وحده لعظم قدرته و احاطة تعلقها بكل مقدور (ع) ان به كه كار خود بعنايت رها كنيم ﴿فما يذهبن بك﴾ اصله ان ما على ان ازل للشرط وما مزبده للتاكيد بمنزلة لام القسم فى استجلاب النون المؤكدة اى فان قضناك و أمناك قبل ان نصرك عذابهم ونشدك صدرك و صدر المؤمنين وبالفارسية پس اكر ما بيرم تر با جوار

رحمت خود پیش از آنکه عذاب ایشان بتو بنجام دل خوش دار ﴿فأما منهم من تقمون﴾ لا محالة
 في الدنيا والاخرة. ممكن شادمانی بمرک کسی. که دهرت نماد پس از وی بسمی. قال ابن عطاء انت
 امان فيما بينهم فان قبضاك انتقمنا منهم فليقتنم العقلاء وجود الصلحاء وليجتنبوا من معاداتهم فان
 في ذلك الهلاك قال يحيى بن معاذ رحمه الله عليه الله على عباده حجتان حجة ظاهرة هي الرسول وحجة
 باطنة هي العقول ﴿او زينك الذي وعدناهم﴾ او ان اردنا ان نريك العذاب الذي وعدناهم
 ﴿فأما عليهم مقتدرون﴾ لا يفوتوننا لانهم تحت قهرنا وقدرتنا وفي الآية تسلية النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بانه تعالى يذقم من اعدائه ومنكريه اما في حال حياته واما بعد وفاته وانه قادر على انتقامهم
 بواسطته كما كان يوم بدر اوبقير واسطة كما كان في زمن ابي بكر رضى الله عنه وغيره فبذلك اثبت على
 حد الخوف والرجا ووقفه على حد التجويز لاستبداده بعلم الغيب وكذلك المقصود في الامر من كل
 احد ان يكون من جملة نظارة التقدير يفعل الله ما يريد (قال المولى الجامى) اى دل تاكى فضولى
 وبوالعجبى. ازم نشان عاقبت مى طلبى. سر كشته بود خواه ولى خواه نبى. در وادى ما درى
 ما يفعل بى. وفي الحديث اذا اراد الله بامة خيرا قبض الله نبيه اقبلها فجعله امارا فلو سلفا واذا اراد الله
 بامة عذابا عذبها ونبيه احمى لتقر عينه لما كذبوه وعصوه قالوا اكل نبى قد رأى النعمة في امته غير نبينا
 عليه السلام فان الله اكرمهم فلم يرفى امته الا الذى تقر به عينه وابقى النعمة بعده وهي البلايا الشديدة
 (روى) انه عليه السلام ارى ما يصيب امته بعده فما روى مشتبهر اضاحكا حق قبض
 وفي الحديث حياتى خير لكم وماتى خير لكم قالوا هذا خيرنا في حياتك فما خيرنا في مماتك
 فقال تعرض على اعمالكم كل عشية الاثنين والخميس فما كان من خير حمدت الله تعالى وما كان
 من شر استغفرت الله لكم ولذلك استحب صوم يوم الاثنين والخميس وقد قال عليه السلام فتفتح
 أبواب الجنة كل اثنين وخميس. يعنى مفتوح مى شود ابواب جنت در هر دوشنبه و پنجشنبه.
 يعنى لشرفهما لكون يوم الاثنين يوم ولادة النبي عليه السلام ويوم الخميس يوم عرض
 الاعمال على الله سبحانه وتعالى واعلم ان كل واحد يشرب من كأس الموت يقال أوحى الله
 تعالى الى نبينا عليه السلام فقال يا محمد احب من شئت فانك مفارقة واعمل ماشئت فانك
 ملاقيه غدا وعش ماشئت فانك ميت. منه بول برين سال خورده مكان. كه كنبد نيابد
 برو كردگان. وكر پهلوانى وكر تيغ زن. نجواى بيد بردن الا كفن. فرو رفت جم را
 يكى نازنين. كفن كرد چون كرمش ابريشمين. بدحه در آمد پس از چند روز. كه
 بروى بكريد بزاري وسوز. چو پوسيده ديدش حرير كفن. بفكرت چنين گفت
 باخويشتن. من از كرم بر كنده بودم بزور. بكنند ازو باز كرم ان كور ﴿فاستمسك
 بالذى أوحى اليك﴾ اى امسك بالقرءان الذى انزل عليك بمراعاة احكامه سواء عجل لك
 المهود او اخرناه الى يوم الآخرة ﴿انك على صراط المستقيم﴾ اى طريق سوى لا عوج
 له وهو طريق التوحيد ودين الاسلام وفي التأويل النجمية فاعتصم بالقرءان فانه حبل الله
 المتين بان تخلق بخلقه وتدور معه حيث يدور وقف حيث ما امرت وثق فانك على صراط
 مستقيم تصل به الى حضرة جلالنا ﴿وانه﴾ اى القرءان الذى اوحى اليك ﴿لذكر﴾

لشرف عظيم ﴿ لك ﴾ خصوصا ﴿ ولقومك ﴾ وامتك عموما كما قال عليه السلام ان اكل
شيء شرفا يباهى به وان بها امتي وشرفها القرءان فالمراد بالقوم الامة كما قال مجاهد وقال
بعضهم ولقومك من قريش حيث يقال ان هذا الكتاب العظيم انزال الله على رجل من هؤلاء
قال في الكواشي اولاهم بذلك الشرف الاقرب فالاقرب منه عليه السلام كقريش ثم بنو
هاشم وبنو المطلب قال ابن عطاء شرف لك بانتسابك الينا وشرف لقومك بانتسابهم اليك
اي ان الانتساب الى العظيم الشريف عظيم شرف ثم جمع الله النبي مع قومه فقال ﴿ وسوف
تسألون ﴾ يوم القيامة عنه وعن قيامكم بحقوقه وعن اعظيمكم وشكركم على ان رزقتموه
وخصصتم به من بين العالمين وفي التأويلات النجمية وان القرءان به شرف الوصول لك ولتابعيك
وسوف تسألون عن هذا الشرف والكرامة هل اديتم حقه وقم باداء شكره ساعين في طلب
الوصول والوصول ام ضيعتم حقه وجاهتموه وسيلة الاستئصال الى الدرك بصرفه في تحصيل المنافع
الدنيوية والمطالب النفسانية انتهى . قال بعضهم علوم العارفين مبنية على الكشف والعيان وعلوم
غيرهم من الخواطر الفكرية والاذهان وبداية طريقهم التقوى والعمل الصالح وبداية طريق
غيرهم مطالعة الكتب والاستمداد من الخلق في حصول المصالح ونهاية علومهم الوصول
الى شهود حضرة الحى القيوم ونهاية علوم غيرهم تحصيل الوظائف والمناصب وجمع الخطام
الذى لا يدوم . ذيان ميكند مرد تفيردان . كه علم وادب مى فروشد بنان . كجا عقل باشرع
فتوى دهد . كه اهل خرد دين بدنيا دهد . فكما ان العالم الغير العامل والجاهل الغير العامل
سواء في كونهما مطروحين عن باب الله تعالى وكذا العارف الغير العامل والغافل الغير العامل
سواء في كونهما مردودين عن باب الله تعالى لان مجرد العلم والمعرفة ليس سبب القبول والقدر
ما لم يقارن العمل بالكتاب والسنة بل كون مجردهما سبب الفلاح مذهب الحكماء الغير الاسلامية
فلا بد معهما من العمل حتى يكونا سبيلا للنجاة كما هو مذهب اهل السنة والحكماء الاسلامية
والانسان اما حيواني وهم الذين غلبت عليهم اوصاف الطبيعة واحوال الشهوة من الاكل
والشرب والنمائم ونحوها واما شيطاني وهم الذين غلبت عليهم اوصاف النفس واحوال
الشيطة كالكبر والعجب والحسد وغيرها واما ملكي وهم الذين غلبت عليهم اوصاف الروح
واحوال الملكية من العلم والعمل والذكر والتسبيح ونحوها فمن تمسك بالقرءان وعمل بما فيه
علمه الله مالم يعلم وجعله من اهل الكشف والعيان فيكون من الذين يتلون آيات الله في الآفاق
والانفس ويكشفون عن حقائق القرءان فهذا الشرف العظيم لهذه الامة لانه ليس لغيرهم
هذا القرءان وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال موسى يارب هل في الامم امة اكرم عليك
من ظلمت عليهم الغمام وانزلت عليهم المن والسلوى قال يا موسى ان فضل امة محمد على الامم
كفضلي على خلقى فقال موسى الهى اجعلنى من امة محمد قال يا موسى لن تدرى كم ولكن ائتتهى
ان تسمع كلامهم قال نعم يارب فنادى يا امة محمد فقالوا ليك اللهم ليك لاشريك لك والخير
كله بيدك فجعل الله تلك الاجابة من شعائر الحج ثم قال يا امة محمد ان رجلى سبقت غضبي
فدغفرت لكم قبل ان تمصوني واعطيتكم قبل ان تسألوني فمن لقينى منكم بشهادة ان لا اله الا الله

الا الله وان محمداً رسول الله اسكنته الجنة ولو كانت ذنوبه مثل زبد البحر وعدد القطر
وعدد النجوم وعدد ايام الدنيا وفي التوراة في حق هذه الامة اناجيلهم في صدورهم اي يحفظون
كتابهم (وفي المتنوى) توذ قرآن اي يهر ظاهر مين • ديو آدم را نه يند جزكه طين •
ظاهر قرآن جو شخص آدميست • كه نقوشش ظاهر وجانش خفيست ﴿ وسئل من
أرسلنا من قبلك ﴾ قوله من ارسلنا في محل النصب على انه مفعول اسأل وهو
على حذف المضاف لاستحالة السؤال من الرسل حقيقة والمعنى واسأل ائمتهم وعلماء دينهم
كقوله تعالى فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك وفائدة هذا الحجاز التنبيه على ان المسؤل
عنه عين مانطق به ألسنة الرسل لا ما يقوله ائمتهم وعلمائهم من تلقاء انفسهم ﴿ أجمعنا من
دون الرحمن آلهة يعبدون ﴾ اي هل حكمنا بعبادة الاوثان وهل جاءت في ملة من مللهم
والمراد به الاستشهاد باجماع الانبياء على التوحيد والتنبيه على انه ليس ببدع ابتدعه حق يكذب
ويعادى له فانه اقوى ماحلهم على التكذيب والخالفه قال ابن الشيخ السؤال يكون لرفع
الالتباس ولم يكن رسول الله يشك في ذلك وانما الخطاب له والمراد غيره قالت عائشة رضي الله
عنها لما نزلت هذه الآية قال عليه السلام ما انا بالذي اشك وما انا بالذي اسأل وجعل الزمخشري
السؤال في الآية مجازاً عن النظر في اديانهم والفحص عن مللهم على انه نظير قولهم سل الارض
من شق انهارك وغرس اشجارك وجنى ثمارك والآية وجه آخر بحملها على ظاهرها من غير
تقدير مضاف وهو ما روى انه عليه السلام لما اسرى به الى المسجد الاقصى حشر اليه الانبياء
والمرسلون من قبورهم ومثلوا له فاذا جبرائيل ثم اقام وقال يا محمد تقدم فصل باخوانك الانبياء
والمرسلين فلما فرغ من الصلاة قال له جبرائيل زعمت قريش ان الله شريكا وزعمت اليهود
والنصارى ان الله ولدا سل يا محمد هؤلاء النبيين هل كان الله شريك ثم قرأ واسأل من ارسلنا
الح فقال عليه السلام لا اسأل وقد اكتفيت ولست بشاك فيه فلم يشك فيه ولم يسأل وكان اثبت
يقينا من ذلك قال ابو القاسم المفسر في كتاب التنزيل له ان هذه الآية انزلت على النبي عليه السلام
ببيت المقدس ليلة المعراج فلما انزلت وسمعها الانبياء عليهم السلام اقرؤا لله تعالى بالوحدانية
وقالوا بعتنا بالتوحيد (صاحب عين المعاني) آورده كه در آثار آمده كه ميكائيل از جبرائيل
پرسيد كه سيد عالم عليه السلام اين سؤال كرد از انبيا جبرائيل گفت كه يقين اوازن كاملتر
وايمان او ازان محكمتر است كه اين سؤال كند • آنكه در كشف كرده استقلال • كي توجه
كند باستدلال (وفي المتنوى) آينه روشن كه صد صاف و جلي • جهل باشد بر نهادر صيقلي •
يش سلطان خوش نشسته دل قبول • زشت باشد جستن نامه و رسول • وفي الآية اشارة الى
ان بعثة جميع الرسل كانت على الهى عن عبادة غير الله من النفس والهوى والشيطان او شئ
من الدنيا والآخرة كقوله تعالى وما امرؤ الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين اي ليقصدوه فانه
المقصود ويطالبوه فانه المطلوب والمحبوب والمعبود • قال بعض الكبار لا تطلب مولاك مع شئ
من الدنيا والآخرة ولا من الظاهر والباطن ولا من العلم والعرفان ولا من الذوق والوجدان
ولا من الشهود والاميان بل اطلبه بلا شئ حتى تكون طالبا خالصا مخلصا له الدين واذا كنت

طالباً لمولاه بدون شيء تجو من رق الغير وتكون حراً باقياً في رق مولاه حينئذ تكون عبداً محضاً لمولى واحد فيصلح تسميتك عبداً لله والعبء فقير اذ كل ما في يده لمولاه غنى بغنى الله اذ كل خزانة له ومن اشارات هذا المقام ما قال عليه السلام يؤتى بالعبء الفقير يوم القيامة فيعذره الله اليه كما يعتذر الرجل الى الرجل في الدنيا ويقول وعزتي وجلالي ما زويت الدنيا عنك لهوائك على ولكن لما اعددت لك من الكرامة والفضيلة اخرج يا عبدي الى هذه الصفوف وانظر الى من اطعمك او كساك واراد بذلك وجهي فخذ بيده فهو لك والناس يومئذ قد أجمعهم العرق فينخل الصفوف وينظر من فعل به ذلك في الدنيا فيأخذ بيده ويدخله الجنة كليله كلشن فردوس دست احسانت . بهشت می طلبي از سر درم برخيز . ولقد ارسلنا موسى ﴿ كونه ملتبساً ﴾ بآياتنا ﴿ التسع الدالة على صحة نبوته ﴾ الى فرعون ومثله ﴿ اي اشراف قومه والارسال الى الاشراف ارسال الى الارذال لانهم تابعون لهم ﴾ فقال ﴿ موسى لهم ﴾ اني رسول رب العالمين ﴿ لكم ﴾ فلما جاءهم بآياتنا ﴿ ليسعدوا وينتهوا وينتفعوا بها ﴾ اذا ﴿ هان وقت ﴾ هم ﴿ ايشان ﴾ منها ﴿ اي من تلك الآيات ﴾ يضحكون ﴿ اذا اسم بمعنى الوقت نصب على المقولية لفاجاؤا المقدر ومحل لما نصب على انه ظرف له اي فاجأوا وقت ضحكهم منها اي استهزأوا بها وكذبوها اول مارأوها ولم يتأملوا فيها وقالوا سحر وتخيل ظلمنا وغلوا ﴿ وما نربهم من آية ﴾ من الآيات وبالفارسية نموديم ايشانا هيچ معجزه ﴿ الا هي اكبر من اختها ﴾ الاخت تأنيث الاخ وجعلت الناء فيها كالعوض عن المحذوف منه اي اعظم عن الآية التي تقدمتها ليكون العذاب أعظم ولما كانت الآية مؤنثا عبر عنها بالاخت وسماها اختها في اشتراكها في الصحة والصدق وكون كل منهما نظيرة الاخرى وقرينتها وصاحبها في ذلك وفي كونها آية ﴿ وفي كشف الاسرار ﴾ ابن آنتس كه يارسيان كويبتدكه همه از يكديكر نيكوتر مهتر وبهتر . والمقصود وصف الكل بالكبر الذي لا مزيد عليه فهو من باب الكناية . يقول الفقير الظاهر ان الكلام من باب الترقى وعليه عادة الله تعالى الى وقت الاستئصال وقال بعضهم الاوهى مختصة بضرب من الاعجاز مفضلة بذلك الاعتبار على غيرها . يقول الفقير فلا آيات متساوية في انفسها متفاوتة بالاعتبار كآيات القرء آنية فانها متساوية في كونها كلام الله تعالى متفاوتة بالنسبة الى طابقتها في المعاني فالمراد على هذا بالاقل هي الزيادة من وجه وهي مجاز لان المصادر التي تتضمنها الافعال والاسماء موضوعة للماهية لا للفرد المنتشر قال بعض الكبار ان الله تعالى لم يأتهم بشيء من الآيات الا كان اوضح مما قبله ولم يقابلوه الانجفاء او حش مما قبله من ظلمية طبع الانسان وكفوريته ﴿ واخذناهم بالعذاب ﴾ اي عاقبناهم بالسنين والطوفان والجراد والدم والطمس ونحوها وكانت هذه الآيات دلالات ومعجزات لموسى وزجرا وعذابا للكافرين ﴿ لهم يرجعون ﴾ اي لكي يرجعوا عما هم عليه من الكفر فان من جهولية نفس الانسان ان لا يرجع الى الله على اقدم العبودية الا ان يجز بسلاسل البأساء والضراء الى الحضرة فكلمة امل مستعارة لمعنى كي وهو التعليل كما سبق في اول هذه السورة وتفسيره بارادة ان يرجعوا عن الكفر الى الايمان كما فسرهم أهل الاعتزال خطأ محض لا ريب فيه لان الارادة

تستلزم المراد بخلاف الامر التكليفي فانه قد يأمر بما لا يريد والذي يريده فهو واقع البتة ﴿وقالوا﴾ اي فرعون وقومه في كل مرة من العذاب لما ضاق نطق بشريتهم ﴿يا ايه الساحر﴾ نادوا بذلك في مثل تلك الحالة اي عند طلب كشف العذاب بدعائه لغاية عتوهم وغاية حماقتهم اوسبق ذلك الى لسانهم على ما ألفوه من تسميتهم اياه بالساحر لفرط حيرتهم (قال سعدى) المفتى والاظهرا ان النداء كان باسمه العلم كما في الاصراف لكن حكى الله تعالى هنا كلامهم لابعبارتهم بل على وفق ما اضمرة قلوبهم من اعتقادهم انه ساحر لاقتضاء مقام التسلية ذلك فان قريشا ايضا سموه ساحرا وسموا ما آتى به سحرا وعن الحسن قالوه على الاستهزاء وقال ابن بحر اي الغالب بالسحر نحو خصمته وقال بعضهم قالوه تعظيما فان السحر كان عندهم علما عظيما وصفة ممدوحة والساحر فيهم عظيم الشأن فكأنهم قالوا يا ايه العالم بالسحر الكامل الحاذق فيه ﴿ادع لنا ربك﴾ ليكشف عنا العذاب قال في لناويلات النجمة ما قالوا مع هذا الاضطراب وابها الرسول وما قالوا ادع لنا ربنا لانهم يارجعوا الى الله بصدق النية وخلوص القعدة لبروه بنور الايمان رسولا ويروا الله ربهم وانما رجعوا بالاضطرار لخلاص انفسهم للخلاص لقلوبهم ﴿بما عهد عندك﴾ ما صدريه والباء للسببية وأصل العهد بمعنى التوصية ان يتعدى بالى الا انه اورد بدلها لفظ عندك اشعارا بأن تلك الوصية سرعية محفوظة عنده لا مضيمة مانعة . قال الراغب العهد حفظ الشيء ومراماته حالا بعد حال وعهد فلان الى فلان بعهدي اي ألقى العهد اليه وأوصاه بحفظه والمعنى بسبب عهده عندك بالنبوة فان النبوة تسمى عهد الله وبالفارسية بسبب أن عهدهى كه تزيدك تونهاده است . او من استجابة دعوتك او من كشف العذاب عمن اهتدى . قال بعضهم الاظهر ان الباء في الوجه الاول للقسم اي ادع الله بحق ما عندك من النبوة ﴿اننا لمهتدون﴾ اي لمؤمنون على تقدير كشف العذاب عنا بدعوتك وعد منهم معلق بشرط الدعاء ولذا تعرضوا للنبوة على تقدير صحتها وقالوا ربك لاربنا فانه انما يكون ربهم بعد الايمان لانهم قائلون بربوبية فرعون ﴿فلما﴾ پس آن هنگام كه ﴿كشفتنا﴾ بريدیم وازاله كردیم ﴿عنه العذاب﴾ بدعاء موسى ﴿اذاهم﴾ همان زمان ايشان ﴿ينكشون﴾ النكت في الاصل نقض الحبل والنزل ونحو ذلك وبالفارسية تابازدادن ريسان . واستعير لنقض العهد والمعنى فاجأوا وقت نقض عهدهم بالاهتداء وهو الايمان اي بادروا النكت ولم يؤخروه وعادوا الى كفرهم وأصرروا عليه ولما نقضوا عهودهم صاروا ملعونين ومن آثار لعنهم الفرق كما يأتي فعلى العاقل الوفاء بالعهد (حكى) ان النعمان بن المنذر من ملوك العرب جعل لنفسه في كل سنة يومين فاذا خرج قاول من يطلع عليه في يوم نعمة يعطيه مائة من الابل ويغنيه وفي يوم يؤسه يقتله فلقبه في يوم يؤسه رجل طاقى فأيقن بقتله وقال حيي الله الملك ان الاحتياج والضرورة قد حملاني على الخروج في هذا اليوم ولكن لا يتفاوت الامر في قتلى بين اول النهار وآخره فان رأى الملك ان يأذن لى في ان اوصل الى اهلى وأولادى القوت وادعهم ثم اعود فرقه النعمان وقال لا يكون ذلك الا بضمان رجل منا فان لم ترجع قتلناه قال شريك ابن على ضمانه على فذهب الطاقى ثم رجع قريبا من المساء فلما رآه النعمان اطرق رأسه ثم رفع وقال ما رأيت

مثلكما اما انت ايها الطاقى فما تركت لاجد فى الوفاء مقاما يفتخر به واما انت يا شريك فما تركت لكريم ساحة فلا اكون اخس الثلاثة ألا وانى قد رفعت يوم يؤسى عن الناس كرامة لكما ثم احسن الى الطاقى وقال ما حملك على ذلك قال دى فمن لا وفاء له لا دين له فظهر أن الوفاء سبب النجاة (وفى المنوى) جرعه برخاك وفا آنكس كه ريخت . كى تواند صيد دولت زو كرىخت . واول مراتب الوفاء منا هو الايمان بكلمتى الشهادة ومن الله منع الدماء والمال وآخرها منا الاستغراق فى بحر التوحيد بحيث يغفل عن نفسه فضلا عن غيره ومن الله الفوز باللقاء الدائم وعن بعضهم انه سافر للحج على قدم التجريد وعاهد الله انه لا يسأل احدا شياً فلما كان فى بعض الطريق مكث مدة لا يفتح عين بى فمجز عن المشى ثم قال هذا حال ضرورة تؤدى الى تهلكة بسبب الضعف المؤدى الى الانقطاع وقد نهى الله عن الفناء النفس الى التهلكة ثم عزم على السؤال فلما هم بذلك انبعث من باطنه خاطر رده عن ذلك العزم ثم قال أموت ولا انقض عهداً بى وبين الله فمرت السافلة وانقطع ذلك البعض واستقبل القبة مضطجماً ينتظر الموت فيتبنا هو كذلك اذ هو بفارس قائم على رأسه معه اداة فسقاه وأزال مابه من الضرورة فقال له تريد القافلة فقال وابن منى القافلة فقال قم وسار معه خطوات ثم قال قف ههنا والقافلة تأتىك فوقف واذا بالقافلة مقبلة من خلفه وهذا من قيل طى المكان كرامة من الله تعالى لاهل الشهود والحضور . نتوان بقيل وقال زار باب حال شد . منم نميشود كسى از كفت وكوى كنج . ونادى فرعون . بنفسه او بمناد امره بالنداء . فى قومه . فى جمعهم وفيما بينهم بعد أن كشف العذاب عنهم مخافة ان يؤمنوا . قال . كفت از روى عظمت وافتخار . يا قوم . اى كروه من يعنى قبطيان . اليسلى ملك مصر . وهى اربعمون فرسخا فى اربعين (قال الكاشفى) آيايست مرا مملكت مصر از اسكندريه تاسر حد شام . وفى فتح الرحمن وهو من نحو الاسكندرية الى أسوان بطول النيل وأسوان بالضم بلد بصعيد مصر كما فى القاموس قال فى روضة الاخبار مصر بلدة معروفة بناها مصر بن حام بن نوح وبه سميت مصر مصرا وفى القاموس مصروا المكان تمصيرا جعلوه مصرا فتمصر ومصر للمدينة المعروفة سميت لتمصرها او لانه بناها مصر بن نوح وقال بعضهم مصر بلد معروف من مصر الشئ يمصره اذا قطعه سمي به لانقطاعه عن الفضاء بالعمارة انتهى . وهذه الانهار . اى انهار النيل فاللام عوض عن المضاف اليه (قال فى كشف الاسرار) أب نيل بيسعد وشعبت جوى منقسم بوده . والمراد هنا الجبلان الكبيران الخارجة من النيل ومعظمها اربعة انهر نهر الملك وهو نهر الاسكندرية ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تيس وهو كسكين بلد بحزيرة من جزائر بحر الروم قرب دمياط ينسب اليها الثياب الفاخرة كما فى القاموس . تجرى من تحتى . اى من تحت قصرى او امرى (قال الكاشفى) چهار حوى بزرك در باغ او ميرفت واز زير قصر هاى او ميكذست . والوا واما عاطفة لهذه الانهار على ملك فتجرى حال منها اول الحال فهذه مبتدا والانهار صفتها وتجرى خبر للمبتدا قال فى خريدة العجائب ليس فى الدنيا نهر اطول من النيل لان مسيرته شهران فى الاسلام

وشهران في لكفر وشهران في البرية واربعة اشهر في الحراب ومخرجه من بلاد جبل القمر خلف خط الاستواء وسمى جبل القمر لان القمر لا يطلع عليه أصلا لخروجه عن خط الاستواء وميله عن نوره وضوئه يخرج من بحر الظلدة اى البحر الاسود ويدخل تحت جبل القمر وليس في الدنيا نهر يشبه بالنيل الانهر مهران وهو نهر السند ﴿ افلا تبصرون ﴾ ذلك يريد به استعظام ملكه وعن هرون الرشيد لما قرأها قال لاوليها اخس عيى فولاها الحصيب وكان على وضوئه وكان اسود أحق . عقل وكفايت آن سياه بحدى بودكه طائفه حرات مصر شكايه آور دندش كه پنه كاشته بوديم بركنار نيل وباران بي وقت آمد وتلف شد كفت بشم بايسق كاشتن تانلف نشدى دانشمندی اين سخن بشنيد وبخنديه وكفت . اكر روزى بدانش برفزودى . زنادان تنك روزى تر نبودى . بنادان چنان روزى رساند . كه دانايان از و حيران بماند . وعن عبدالله بن طاهر انه وليها فخرج اليها فلما شارفها ووقع عليها بصره قال أهي القرية التي افتخر فيها فرعون حتى قال أليس لي ملك مصر والله لى اقل عندي من أن ادخلها فتني غناه . قال الحافظ ابن ابى الفرج بن الجوزى يوما في قول فرعون وهذه الانهار تجري من تحتي ويحى افتخر بنهر ما أجراه ما أجراه . افتخار از رنگ وبو واز مكان . هست شادى وفريب كودكان ﴿ ام انا خير ﴾ مع هذا الملك والبسط وام منقطعة بمعنى بل انا خير والهمزة للتقريب اى لملهم على الاقرار كانه قال اثر ماعدد اسباب فضله ومبادئ خيريه أثبت عندكم واستقر لديكم انى انا خير وهذه حال من هذا الخ وقال ابو الليث يعنى انا خير وام للصلة والمحققون على ان ام ههنا بمعنى بل التى تكون للانتقال من كلام الى كلام آخر من غير اعتبار استفهام كافي قوله تعالى في سورة النمل ام ماذا كنتم تعملون وقال سعدى المفق ويجوز أن يكون النظم من الاحتباك ذكر الابصار اولا دلالة على حذف مثله ثانيا والخيرية ثانيا دلالة على حذف مثله اولا والمعنى اهو خير منى فلا تبصرون ماذا كنتم به ام انا خير منه لانكم تبصرون ﴿ من هذا الذى هومين ﴾ ضعيف حقير من المهانة وهى القلة ﴿ ولا يكاد يبين ﴾ الكلام وبوجه لرتة في لسانه فكيف يصلح للنبوته والرسالة يريد انه ليس معه من آيات الملك والسياسة ما يمتضه ويتقوى به كما قال قريش لو لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وهو في نفسه حال عما يوصف به الرجال من الفصاحة والبلاغة وكان الانبياء كلهم فصحاء بلغاء قاله افتراء على موسى وتنفيصا له في عين الناس باعتبار ما كان في لسانه من نوع رتة حدثت بسبب الجحرة وقد كانت ذهبت عنه لقوله تعالى قال قد اوتيت سؤلك يا موسى والرتة غير اللثة وهى حبسة في اللسان تمنعه من الجريان وسلاسة لشكلم . يقول الفقير الانبياء عليهم السلام سالمون من العيوب والعاهات المنفرة كما ثبت في محله وقد كان للشيخ عبد المؤمن المدفون في بروسة عقدة في لسانه وعند ما ينقل الاحياء في الجامع الكبير تحل باذن الله تعالى فاذا كان حال الولي هكذا فكيف حال الموفر حظا من كل كمال كموسى وغيره من الانبياء عليهم السلام حين اداء الوحى الالهى وقد جربنا طامة من كان ألغى او نحوه فوجدناهم منطيقين عند تلاوة القرآن وهو من آثار

رحمة الله وحكمه البديعة وفي التأويلات النجمية تشير الآية الى من تعزز بشئ من دون الله فحفظه وهلاكه في ذلك فلما تعزز فرعون بملك مصر وجرى النيل بأمره فكان فيه هلاكه وكذلك من استعصر أحدا سسلط عليه كما ان فرعون استعصر موسى عليه السلام وحديثه وطبه بالفقر والالكنة فقال ام انا خير قسطله الله عليه وكان هلاكه على يديه وفيه اشارة اخرى وهي ان قوله ام انا خير هو من خصوصية صفة ابليس فكانت هذه الصفة توجد في فرعون وكان من صفة فرعون قوله انا ربكم الاعلى ولم توجد هذه الصفة في ابليس ليعلم ان الله تعالى اكرم الانسان باستعداد يختص به وهو قوله لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم فاذا فسد استعداده استنزل دركة لا يبلغه فيها ابليس وغيره وهي اسفل السافلين فيكون شر البرية ولو استكمل استعداده لال رتبة في القرية لا يسعه فيها ملك مقرب ولكان خير البرية (قال الصائب) سروري از خلق بد خود را مصفى كردنست . برنمی آبی بخود سر برنمی باید شدن . پادشاه از کشور بیگانه دارد صد خطر . يك قدم از حد خود بر ترنمی باید شدن . فاذا عرفت حال ابليس وحال فرعون فاجتهد في اصلاح النفس وتركيتها عن الاوصاف الرذيلة التي بها صار الشيطان شيطانا وفرعون فرعوننا نسأل الله سبحانه ان يدرکنا بعنايته ويتدارکنا بهديته قبل القدوم على حضرته ﴿ فلو لآلئی علیه اسورة من ذهب ﴾ قاله توييخا ولو ماعلى ترك الفعل ما هو مقتضى حرف التخصيص الداخلى على الماضى واسورة جمع سوار على تعويض التاء من ياء اساور يعنى الياء المقابلة لالف اسوار ونظيره زنادقة وبطارقة فالهاء فيهما عوض عن ياء زناديقى وبطاريقى المقابلة لياء زندقى وبطريقى قال في القاموس السوار بالكسر والضم القلب كالاسوار بالضم والجمع اسورة واساورو اساوره وفي المفردات سوار المرأة اصله دستواره فهو فارسي معرب عند البعض والذهب جسم ذات صاف منطرق اصفر رزين بالقياس الى سائر الاجسام والمعنى فهلا ألئى على موسى واعطى مقاليد الملك ان كان صادقا في مقالته في رسالته فيكون حاله خيرا من حالى والماتى هورب موسى من السماء والقاء الاسورة كناية عن القاء مقاليد الملك اى اسبابه التي هي كالمفاتيح له وكانوا اذا سودوا رجلا سوروه وطوقوه بطوق من ذهب علما على رايسته ودلالة لسيادته * يعنى آن زمان چنان بود که هر کرا مهتری و پيشواى میدهند دستوانه طلا در دست و طوق زر در گردن او میکنند فرعون گفت که اگر موسى راست میگوید که بسيادت و رياست قوم نامزد شده چرا خداى او را دستوانه نداده ﴿ او جاء معه الملائكة مقترنین ﴾ اى حال کونهم مقرونين بموسى منضمين اليه يعينونه على امره وينصرونه ويصدقونه اى يشهدون له بصدقه قال الراغب الاقتران كالازدواج في كونه اجتماع شئين أو اشیاء في معنى من الممانى ﴿ فاستخف قومه ﴾ الاستخفاف سبك گردانیدن و سبك داشتن و طلب خفت کردن * اى فاستخفهم بالقول و طلب منهم الخفة في اطاعته فالملطوب بما ذكره من التليسات والتوهمات خفة عقولهم حتى يطيعوه فيما اراد منهم بما ياباه ارباب العقول السليمة لاختفاء ابدانهم في امثال امره او فاستخف احلامهم اى وجدها خفيفة يغترون بالتليسات الباطلة وقال الراغب حمانهم على ان يخفوا معه

او وجدتم خفافا في ابدانهم وعزائمهم وفي القاموس استخفه ضد استثقله وفلانا عن رايه
 حمله على الجهل والحفة وازاله عما كان عليه من الصواب (وقال الكاشفي) يس سبك عقل
 يافت فرعون بدين مكر كروه خود را يعنى اين فريب در ايشان اثر كرد ﴿ فاطاعوه ﴾
 فيا امرهم به لفرط جهلهم وضلالهم * وبكلى دل از متابعت موسى بر داشتند ﴿ انهم
 كانوا قوما فاسقين ﴾ فلذلك سار عوا الى طاعة ذلك الفاسق القوى وبالفارسية يدرستى كه
 فرعونيان بودند گروهى بيرون رفته از دائرة بندگى خداى وفرمان بردارى بوى بلكه خارج
 از طريقه عقل كه بمال وجاه فاني اعتماد کرده باشند موسى را عليه السلام بنظر حقارتديدند
 وندانستند كه ﴿ فرعون وعذاب ابدوريش مرصع ﴾ موسى كلم الله وجوبى وشبانى وفي التأويلات
 النجمية يشير الى ان كل من استولى على قوم فاستخفهم فاطاعوه رهبة منه وازامنوا من سطوته
 فخالفوه امانته فانه يزيد في جهادهم ورياضتهم ومخالفة طباعهم وانه استولت النفس الامارة
 على قومها وهم القلب والروح وصفاتهما فاستخفهم بمخالفة الشريعة وموافقة الهوى
 والطبيعة فاطاعوها رهبة الى ان تخلقوا بأخلاقها فاطاعوها رهبة انتهى وفيه اشارة الى ان العدو
 لا ينقاد بحال واما انقياده كرها فلا يفترقه فانه لو وجد فرصة لقطع اليد بدل الثقيل * هرگز
 ايمن ز زمان ننشستم * تابدانستم آنچه خصلت اوست ﴿ فلما آسفونا ﴾ الايساف اندو
 هكين كردن وبخشم آوردن من آسف يا سف كالم يعلم اذا اشتد غضبه وفي القاموس
 الاسف محركة اشد الحزن واسف عليه غضب وسئل صلى الله عليه وسلم عن موت الفجأة
 فقال راحة للمؤمن واخذة اسف اى سحق للكافر وروى اسف ككثف اى اخذة
 ساخط يعنى موت الفجأة اثر غضب الله على العبد الان يكون مستعدا للموت وقال الراغب
 الاسف الحزن والغضب معا وقد يقال لكل منهما على الانفراد وحقيقته ثوران دم القلب ارادة
 الانتقام ففى كان ذلك على من دونه انتشر فصار غضبا ومتى كان على من فوقه انقبض فصار
 حزنا والمعنى فلما اغضبونا اى فرعون وقومه اشد الغضب بالا فرط فى العناد والعصيان وغضب الله
 فقبض الرضى او ارادة الانتقام او تحقيق الوعيد او الاخذ الاليم او البطش الشديد او هنك
 الاستار والتعذيب بالنار وتغيير النعمة ﴿ انتقمنا منهم ﴾ اردنا ان نعجل لهم انتقامنا وعذابنا
 وان لانحلم عنهم وفي كشف الاسرار احللتناهم النعمة والعذاب ﴿ فأغرقناهم اجمعين ﴾ فأهلكناهم
 المطاع والمطيعين له اجمعين بالاغراق فى اليم لم تترك منهم احدا ﴿ فجعلناهم سلفا ﴾ امام مصدر
 سلف يسلف كطلب يطلب بمعنى التقدم وصف به الاعيان للمبالغة فهو بمعنى متقدمين ماضين او
 جمع سالف كخدم جمع خادم ولما لم يكن التقدم متعديا باللام فسروه بالقُدوة مجازا لان المتقدمين
 يلزمهم غالبا ان يكونوا قدوة لمن بعدهم فالمعنى فجعلناهم قدوة لمن بعدهم من الكفار يسلكون
 مسلكهم فى استيجاب مثل ما حل بهم من العذاب وفى عين المعاني فجعلناهم سلفا فى النار ﴿ ومثلا
 للآخرين ﴾ اللام متعلق بكل من سلفا ومثلا على التازع اى عظة للكفار المتأخرين عنهم والعظة
 ليس من لوازمها الاتعاظ او قصة عجيبة تسير مسير الامثال لهم فيقال مثلكم مثل قوم فرعون (وقال
 الكاشفي) كدانيديم ايشان را بندي وعبرتى براى پيشينيان كه در مقام اعتبار باشند چه ملاحظه

قصة عجيبه ايشان معتبرا درقلب احوال . كفايتست واز جمله آنكه چون فرعون باب
 نازشى كرد اوراهم باب غرقه ساختند و بد آنجه نازيد بفریاد او نرسيد . درسردارى كه
 باشد سردارى . هم درسران روى كه درسردارى . وفى الآية اشاره الى ان الغضب فى الله
 من الفضائل لامن الرذائل وعن سفيان بن الفضل قال كنعند عروة بن محمد وعنده وهب
 بن منبه فجاء قوم فشكوا عاملهم وابتوا على ذلك فتناول وهب عصا كانت فى يد عروة فضرب
 بها رأس العامل حتى ادماء فاستهانها عروة وكان حليها وقال يعيب علينا ابو عبد الله الغضب
 وهو يغضب فقال وهب ومالى لا اغضب وقد غضب الذى خلق الاحلام ان الله يقول فلما
 آسفونا الخ وفيها اشاره ايضا الى ان اغضاب اوليائه اغضابه تعالى حتى قالوا فى آسفونا آسفوا
 رسلنا واوليائنا اضاف اليا ساف الى نفسه اكراماً لهم قال ابو عبد الله الرضى ان الله لا يأسف
 كما سففنا ولكن له اولياء يأسفون ويرضون فجعل رضاهم رضاهم وغضبهم غضبه فيتقم لاؤليائه
 من اعدائه كما اخبر فى حديث ربانى من عادى لى وليا فقد اعدى بالحرب واني لا اغضب
 لاؤليائي كما يغضب الليث الجربى لجروء قال فى التأويلات النجمية هذا اصل فى باب الجمع
 اضاف ليا ساف اوليائه الى نفسه وفى الخبر انه يقول مرضت فلم تعدنى وقال فى صفة رسوالله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من يطع الرسول فقد اطاع الله وفى صراآتس البقل فلما قاموا على
 دعاويهم الباطلة وكلماتهم المزخرفة وبدعهم الباردة وأصروا على اذى اوليائنا واحبائنا غضبنا
 وسلطنا عليهم جنود قهرياتنا وأمتانهم فى اودية الجهالة واغرقناهم فى بحار الغفلة وجردنا
 قلوبهم عن انوار المعرفة وطمسنا اعين اسرارهم حتى لا يرو الطائف برنا على اوليائنا قال سهل
 لما اقاموا مصرين على المخالفة فى الاوامرو اظهار البدع فى الدين وترك السنن اتباعا للآراء
 والاهواء والعقول نزعنا نور المعرفة من قلوبهم وسراج التوحيد من اسرارهم ووكناهم الى
 ما اختاروه فضلوا واضلوا ومن الله الهداية لموافقة السنة ومنه اللنة ﴿ ولما ضرب ابن مريم ﴾
 اى عيسى ﴿ مثلاً ﴾ اى ضربه عبدالله بن الزبيرى السهمى كان من مرده قريش قبل
 ان يسلم قال فى القاموس الزبيرى بكسر الزاى وفتح الباء والراء والد عبدالله الصحابى القرشى
 الشاعر انتهى ومعنى ضربه مثلاً اى جملة مثلاً ومقياساً فى بيان ابطال ما ذكره رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من كون معبودات الائم دون الله حصص جهنم الآية قرأه على قريش فامتعضوا
 من ذلك امتعاضاً شديداً اى غضبوا وشق عليهم ذلك فقال ابن الزبيرى بطريق الجدال هذا لنا
 ولا لهتنا ام لجميع الائم فقال عليه السلام هولكم ولا لهتكم ولجميع الائم فقال خصمتك
 ورب الكعبة أليست النصارى يعبدون المسيح واليهود عزيراً وبنوا ملىح الملائكة فان كان
 هؤلاء فى النار فقد رضينا ان نكون نحن وآلهتنا معهم ففرح به قومه ونحسكوا وارتفعت اصواتهم
 وذلك قوله تعالى ﴿ اذ قومك ﴾ آنكاه قوم تو ﴿ منه ﴾ اى من ذلك المثل اى لاجله وسببه
 ﴿ يصدون ﴾ اى يرتفع لهم جلبة ونحيب فرحاً وجدلاً لظنهم ان الرسول صار ملزماً به قال
 فى القاموس صد يصد ويصد صديداً ضجج قال فى تاج المصادر الصديد بانك كردن . والغابر
 يضل ويضل مما واما الصدود فبمعنى الاعراض يقال صد عنه صدوداً اى اعرض وفلان عن كذا

صدا منه وصرفه كأصده كما قال في التاج الصديكر دانيد والصد والصدود بكشتن ﴿وقالوا﴾
 اى قومك ﴿آلهتناخير﴾ اى عندك فان آلهتهم خير عندهم من عيسى ﴿ام هو﴾ اى
 عيسى اى ظاهر أن عيسى خير من آلهتنا حيث كان هو فى النار فلا بأس بكوننا مع آلهتنا فيها
 (روى) ان الله تعالى انزل قوله تعالى جوابا ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اوائك عنها مبدون
 يدل على ان قوله وما يعبدون من دون الله خاص بالاصنام وروى انه عليه السلام رد على بن
 الزبيرى بقوله ما جهلك بلفظة قومك اما فهمت ان ما لا يعقل فيكون ان الذين سبقت الخ
 لدفع احتمال الجواز للتخصيص العمام المتأخر عن الخطاب وفى هذا الحديث تصريح
 بأن ما موضوع لغير العقلاء لا كما يقول جمهور العلماء انه موضوع على العموم للعقلاء
 وغيرهم كفى بحر العلوم وقد بين عليه السلام ايضا بقوله بل هم عبدوا الشياطين التى
 امرتهم بذلك ان الملائكة والمسيح ومن برا بمنزل عن ان يكونوا مبدوهم كما نطق به
 قوله تعالى سبحانه انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن وانما اظهروا الفرج
 ورفع الاصوات من اول الامر لخص وقاحتهم وتهالكهم على المكابرة والناد كما ينطق به قوله
 تعالى ﴿ما ضربوه لك الا جدلا﴾ الجدل قتل الخصم عن قصده لطلب صحة قوله وابطال
 غيره وهو مأثور على وجه الانصاف واطهار الحق بالافاق وانصاف جدلا على انه مفعول
 له للضرب اى ما ضربوا لك ذلك المثل الا لاجل الجدال والخصام لالطلب الحق حتى يدعوا له
 عند ظهوره ببيانه قال بعض الكبار ان قال عليه السلام آلهتكم خير من عيسى فقد اقر
 تأنها معبودة وان قال عيسى خير من آلهتكم فقد اقر بأن عيسى يصلح لان يعبد وان قال
 ليس واحد منهم خيرا فقد نفى عيسى فراموا بهذا السؤال ان يجادلوه ولم يسألوه للاستفادة
 فين الله ان جدالهم ليس لفائدة انما هو لخصومة نفس الانسان فقال ﴿بل هم قوم خصمون﴾
 اى لد شداد الخصومة بالباطل محبوبون على اللجاج والخلاف كما قال الله تعالى وكان الانسان
 اكثر شئ جدلا وذلك لانهم قد علموا ان المراد من قوله وما يعبدون من دون الله هؤلاء
 الاصنام بشهادة المقام لكن ابن الزبيرى لما رأى الكلام محتلا للعموم بحسب الظاهر وجد
 محالا للخصومة وفى الحديث ماضل قوم بقدر هدى كانوا عليه الا اتوا الجدال ثم قرأ ما ضربوه
 لك الآية ﴿ان هو﴾ اى ما هو اى ابن مريم وهو عيسى ﴿الاعبد﴾ مرهوب
 ﴿انعنا عليه﴾ بفضلنا عليه بالنبوة او بخلق بلاب او بجمع شهوته لابن الله والمبد لا يكون
 مولى وآله كالا صنام وقل يحيى ابن معاذ رحمه الله انعنا عليه بأن جعلنا ظاهره اماما
 للمريدين وباطنه نور القلوب العارفين ﴿وجعلناه متلاينى اسرائيل﴾ اى امرا عجيبا حقيقا
 بأن يسير ذكره كالا مثال السائرة قال بعض الكبار عبرة يعتبرون به بأن يسار عوا فى
 عبوديتها طمعا فى انعامنا عليهم وكل عبد منم عليه امانى اوولى ﴿ولو نشاء﴾ لوللمضى
 وان دخل على المضارع ولذا لا يجزمه ويتضمن لو معنى الشرط اى قدر نأخيت لو نشاء
 ﴿جعلنا﴾ اولدنا اى خلقنا بطريق التوالد ﴿منكم﴾ وانتم رجاله من الانس ليس من
 شأنيكم الولادة كما ولد حواء من آدم وعيسى من غير أب وان لم تجر العادة ﴿ملائكة﴾

كما خلقناهم بطريق الابداع ﴿ في الارض ﴾ مستقرين فيها كما جعلناهم مستقرين في السماء
 ﴿ يخلفون ﴾ يقال خلف فلان فلانا اذا قام بالامر عنه اما معه واما بعده اى يخلفونكم
 ويصرون خلفاء بعدكم مثل اولادكم فيما تأتون وتذرون ويساشرون الافرار التوطة
 بمباشرتكم مع ان شأنهم التسييح والتقديس في السماء فمن شأنهم بهذه المثابة بالنسبة الى القدرة
 الربانية كيف يتوهم استحقاقهم للمعبودية او اقتسابهم اليه بالولادة يعنى ان الملائكة مثلكم
 في الجسمية واحتمال خلقها توليدا لما ثبت انها اجسام وان الاجسام متناهية فيجوز على كل
 منها مايجوز على الآخر كما جاز خلقها ابداءا وذات القديم الخالق لكل شئ متعالية عن مثل
 ذلك فقوله ولو نشاء الخ لتحقيق ان مثل عيسى ليس ببدع من قدرة الله وانه تعالى قادر
 على ابدع من ذلك وهو توليد الملائكة من الرجال مع التنبه على سقوط الملائكة ايضا من
 درجة المعبودية قال سمدى المفتى لعلنا منكم اى ولدنا بفضلكم فنلتميعض وملائكة نصب
 على الحال والظاهر ان من ابتدائية اى ابتدئ التوليد منكم من غير ان عكس حال عيسى
 عليه السلام والتشبيه على الوجهين في الكون على خلاف العادة وجعل بعضهم من لبدل
 يعنى شبارا اهلاك كنيم وبدل شبارا ملائكة آريم كه ايشان در زمين ازبي در آنيده شمارا
 يعمرون الارض ويمدون كقوله تعالى ان يشاء يذهبكم ويأت بخلق جديد فتكون الآية
 للتوعد بالهلاك والاستئصال ولا يلائم المقام وفي الآية اشارة الى ان الانسان لو اطاع الله
 تعالى لانعم الله عليه بأن جملة متخلقا بأخلاق الملائكة ليكون خليفة الله في الارض بهذه
 الاخلاق ليستعد بها الى ان يخلق باخلاق الله فانها حقيقة الخلافة (حكي) ان هاروت
 وماروت لما انكرا على ذرية آدم اتباع الهوى والظلم والقتل والفساد وقالوا لو كنا بدلا منهم
 خلفاء الارض ما فضل مثل ما يضلون قاله تعالى أترأى انهما الى الارض وخلق عليهما لباس
 البشرية وامرهما ان يحكما بين الناس بالحق ونهاهما عن المناهى فصدر عنهما ما صدر فثبت
 ان الانسان مخصوص بالخلافة وقبول فيضان نور الله فلو كان للملائكة هذه الخصوصية لم يفتنا
 بالوصاف المذمومة الحيوانية السبعية كان الانبياء عليهم السلام معصومون من مثل هذه الافات
 والاخلاق وان كانت لازمة لصفاتهم البشرية ولكن بنور التجلى تنور مصباح قلوبهم واستار
 بنور قلوبهم جميع مشكاة جسد ظاهرا وباطنا واشرقت الارض بنور ربها فلم يبق لظلمات
 هذه الصفات مجال الظهور مع استعلاء النور وبهذا التجلى الخصوص بالانسان يتخلق الانسان
 بالاخلاق الالهية فيكون فوق الملائكة ثم ان الانسان وان لم يتولد منه الملائكة ظاهرا
 لكنه قد تولدت منه باطنا على وجهين احدهما ان الله تعالى خلق من انفسه الطيبة واذكاره
 الشريفة واعماله الصالحة ملائكة كما روى عن رفاعه بن رافع رضى الله عنه قال كما صلى مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده فقال رجل ورايه
 ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف قال من المتكلم آفا قال الرجل انا
 قال لقد رايت بضما وثلاثين ملكا يتندرونها ايم يكتب اولا وسره هو أن مجموع حروف
 هذه الكلمات التى ذكره الرجل وراء النبي عليه السلام ثلاث وثلاثون حرفا لكل حرف روح

هو المثبت له والمبني لصورة ما وقع التعلق به فبالارواح الصورتين وبنيات العمال وتوجهات
قوهم ومتعلقات مهمهم التابعة لعلومهم واعتقاداتهم ترتفع حيث منتهى مهمة العامل هر كسى
ازمته وآلاى خویش . سود برد درخور كلاى خویش . والثانى ان الانسان الكامل
قد تتولد منه الاولاد المعنوية التى هى كالملائكة فى المشرب والاخلاق بل فوقهم فان استعداد
الانسان أقوى من استعداد الملك وهؤلاء الاولاد يخافونه متسلسلين الى آخر الزمان بأن
يتصل النفس النفيس من بعضهم الى بعض الى آخر لزمان وهى السلسلة المعنوية كما تتصل به
النظمة من بعض الناس الى بعض الى قيام الساعة وهى السلسلة الصورية وكما ان عالم الصورة
باق ببقاء أهله وتسلسله فكذلك عالم المعنى **﴿ وانه ﴾** اى وان عيسى عليه السلام ينزوله فى آخر الزمان
﴿ لعلم للساعة ﴾ شرط من أشر اطها يعلم بقربها وتسميته علما لحصوله به فى على المبالغة
فى كونه مما يعلم به فكأنه نفس العلم بقربها وان حدوثه بغير آيات او احياء الموتى دليل على صحة
البعث الذى هو معظم ما ينكره الكفرة من الامور الواقعة فى الساعة وفى الحديث ان عيسى
ينزل على نبتة بالارض المقدسة يقال لها افق وهو كأمير قرية بين حوران والنور وعليه
مصرتان يعنى ثوبين مصبوعين بالاحمر فان المصر الطين الاحمر والمصر المصبوغ به كفى
القاموس وشعر رأسه ذهين ويده حربة وهما يقتل الدجال فيأتى بيت المقدس والناس فى صلاة
الصبح وفى رواية فى صلاة العصر فتساخر الامام فيقدمه عيسى ويصلى خلفه على شريعة
محمد عليه السلام ثم يقتل الخنزير ويكسر الصليب ويحرب اليسع والكنائس ويقتل النصارى
الا من آمن به وفى الحديث الانبياء اولاد علات وأنا اولى الناس بعيسى بن مريم ليس بنى وبينه
نبي وانه اول ما ينزل يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويقاتل على الاسلام ويحرب اليسع
والكنائس وفى الحديث ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما وعديا يكسر الصليب ويقتل
الخنزير ويضع الجزية وتهلك فى زمانه الملل كلها الا الاسلام دل آخر الحديث على ان المراد
بوضع الجزية تركها ورفعها عن الكفار بأن لا يقبل الا الاسلام صرح بذلك النووي ولعل
المراد بالكسر والقتل المذكورين ليس حقيقتهما بل ازالة آثار الشرك عن الارض وفى صحيح
مسلم فينا هو يعنى المسيح الدجال اذ بعث الله المسيح ابن مريم فينزل عند المنارة البيضاء
بشرقي دمشق بن مهرودين يعنى ثوبين مصبوعين بالهرد بالضم وهو طين احمر واضعا كفيه
على اجنحة ملكين اذا طأطأ رأسه قطر يعنى چون سرد پش افكند قطرات از رويش ريزان
لرود . واذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ يعنى چون سر بالا كند قطره بار روى وي چون
سروايد روان شود . فلاحل بكافر يجدر بح نفسه الامات يعنى نفس هر كافر كه رسد بمرد .
ونفسه حين ينهى طرفه يعنى بر هر جا كه چشم روى اقتد نفس روى رسد . فيطلبه اى الدجال
حتى يدركه بباب لدقيقته قال فى القاموس لدالضم قرية بفسطين قتل عيسى عليه اسلام الدجال
عند بابها انتهى . وأنتك يا جوج ومأجوج يرورون آيند وعيسى عليه السلام ومؤمنان بكوه
طور برود وأنجا متحصن كردم . ويجتمع عيسى والمهدى فيقوم عيسى بالشريعة والامامة
والمهدى بالسيف والخلافة فيبسى خاتم اولاية المطلقة كما أن المهدى خاتم الخلافة المطلقة

وفي شرح العقائد ثم الاصح ان عيسى يصلي بالناس ويؤمنهم ويقتدى به المهدي لانه افضل منه
قامته اولى من المهدي لان عيسى نبي والمهدي ولي ولا يبلغ الولي درجة النبي . يقول الفقير
فيه كلام لان عيسى عليه السلام لا ينزل بالنبوته فان زمان نبوته قد انقضى وقد ثبت انه لا نبي
بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لامر ما كآحجاب الكتب ولا متابعا كآثيا نبي اسرائيل
وانما ينزل على شريعتنا وعلى انه من هذه الامة لكن للفترة الالهية يؤم المهدي ويقتدى به عيسى
لان الاقتداء به قداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد صح ان عيسى اقتدى بنبينا ليلة المعراج
في المسجد الاقصى مع صائر الانبياء فيجب ان يقتدى بخليفته ايضا لانه ظاهر صورته
الجمية الكمالية ﴿ فلا تخرن بها ﴾ فلا تشكن في وقوعها وبالفارسية بس شك مكثيد وجدل
منابذ فآمدن قيامت والامراء الحاجة فيما فيه مربة ﴿ وانبون ﴾ اي واتبعوا هداى
و شرعى اورسولى ﴿ هذا ﴾ الذى ادعوك اليه وهو الاتباع ﴿ صراط مستقيم ﴾ موصل
الى الحق وقال الحسن الضمير في وانه لم للقرء ان لما فيه من الاعلام بالساعة والدلالة عليها فيكون
هذا ايضا اشارة الى القرء ان ﴿ ولا يصدنكم الشيطان ﴾ اي لا يفتنكم الشيطان ولا يصرفكم عن
صراط اسماي ﴿ انه لكم عدو مبين ﴾ بين الدعاة حيث اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه
لباس النور وهزضكم للجنة (وحكى) انه لما خرج آدم عليه السلام من الجنة قال ابليس
أخرجته من الجنة بالوسوسة فافعل به الآن فذهب الى السباع والوحوش فأخبرهم بخبر آدم
وما يولد منه حتى قالت الوحوش والسباع ما التدير في ذلك قال ينبغي ان تقتلوه وقتل واحد
اسهل من قتل ألف فأقبلوا الى آدم وابليس امامهم فلما رأى آدم ان السباع قدأ قبلت
اليه رفع يده الى السماء وتضرع الى الله فقال الله يا آدم امسح بيدك على رأس الكلب فمسح ففكر
الكلب على السباع والوحوش حتى هزمها ومن ذلك اليوم صار الكلب عدوا للسباع التي
هي اعداء لآدم ولاولاده واصله ان ابليس بصق على آدم حين كان طينا فوق وقع بصاقه على
موضع سرته فأمر الله جبريل حتى قور ذلك الموضع فخلق من الفؤارة الكلب ولذا أنس بآدم
وصار حاميه ويقال المؤمن بين خمسة اعداء مؤمن يحسده ومنافق يبغضه وعدو يقتله ونفس
تفويه وشيطان يضله . قال بعض الكبار لما كان تصرف النفس في الصد عن صراط المتابعة أقوى
من الشيطان كانت اعدى الاعداء وقال بعضهم هرآن دشمن كه باوى احسان كنى دوست كرد
مكر نفس را كه چندان كه مدارا پيش كنى مخالفت زياده كند . مراد هر كه برآرى مطيع
امر تو شد . خلاف تفسير كه كردن كشد چو يافت مراد ﴿ ولما جاء عيسى ﴾ وآن هتكام كه عيسى
آمد ﴿ بالينات ﴾ اي بالمعجزات الواضحة او بآيات الانجيل او بالشرائع ﴿ قال قد جنتكم ﴾
آدم شمارا ويا آوردم شمارا ﴿ بالحكمة ﴾ اي الانجيل او الشريعة لآعمالكم اياها ﴿ ولا ين لكم ﴾
بعض الذى تختلفون فيه ﴿ وهو ما يتعلق بامور الدين واما ما يتعلق بامور الدنيا فليس بيانه من
وظائف الانبياء كما قال عليه السلام اتم اعلم بامور دنياكم وفي الاسئلة المقحمة كيف قال بعض
وانما بت ليلى الكل والجواب قال ابن عباس رضى الله عنهما ان البعض ههنا بمعنى الكل
وكذا قال في عين المعاني الاصح ان البعض يراد به الكل كه كسه في قوله تم اجعل على كل جبل

منهم جزأ وقال بعض أهل الممانى كانوا يسألون عن أشياء لأفائدة فيها فقال ولائين لكم
الح يعني اجيبكم عن الاسئلة التى لكم فيها فوائد وفى الآية اشارة الى ان الانبياء كما يحيون
بالكتاب من عند الله يحيون بالحكمة مما آتاهم كما قال ويعلمهم الكتاب والحكمة ولذا قال
ولائين لكم الح لان البيان عما يختلفون فيه هو الحكمة ﴿ فأتوا الله ﴾ فى مخالفتي ﴿ واطيعون ﴾
فما ابغى عنه تعالى فان طاعنى طاعة الحق كما قال من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴿ ان الله ﴾
هو ربى وربكم فاعبدوه ﴿ فخصوه بالعبادة والتوحيد وهو بيان لما أمرهم بالطاعة فيه وهو
اعتقاد التوحيد والتبعد بالشرائع ﴿ هذا ﴾ اى التوحيد والتبعد بالشرائع صراط مستقيم ﴿
لا يضل سالكه وفى التأويلات النجمية فاعبدوه اى لاتعبدوني فأتى فى المبودية شريك معكم
وانه مفرد بر بويته اياتا هذا صراط مستقيم ان تعبدوه جميعا ﴿ فاختاف الاحزاب ﴾ جمع
حزب بالكسر بمعنى جماعة الناس اى فاختلف الفرق المتحزبة والتحزب كروه كروه شدة .
يقال حزب قومه فتحزبوا اى جعلهم فرقا وطوائف فكانوا كذلك والمراد اختلافهم بعد
عيسى عليه السلام بثلاث مائة سنة لافى حياته لانهم احدثوا بعدد فعه ﴿ من بينهم ﴾ اى من
بين من بعث اليهم من اليهود والنصارى يعنى تحزب اليهود والنصارى فى امر عيسى عليه السلام
فقاتل اليهود لعنهم الله زنتامه فهو ولد الزنى وقال بعض النصارى عيسى هو الله وبعضهم ابن الله
وبعضهم الله وعيسى وامه آلهة وهونالت ثلاثة وفى التأويلات النجمية يعنى قومه تحزبوا
عليه حزب آمنوا به انه عبد الله ورسوله وحزب آمنوا به انه ثالث ثلثة فبعده بالالوهية
وحزب اتخذوه ولدا لله وابناله تعالى الله عما يقول الظالمون وحزب كفروا به وجحدوا
نبوته وظلموا عليه وارادوا قتله فقال الله تعالى فى حق الظالمين المشركين ﴿ فويل للذين
ظلموا ﴾ من المختافين واقام المظهر مقام المضمّر تسجيلا عليهم بالظلم ﴿ من عذاب يوم أليم ﴾
هو يوم القيمة والمراد يوم اليم العذاب كقوله فى يوم عاصف اى عاصف الريح ﴿ هل ﴾
ينظرون ﴿ اى ما ينظر الناس ﴾ الا الساعة ان تأتيتهم ﴿ اى الا اتيان الساعة فهو بدل من الساعة
ولما كانت الساعة تأتيتهم لا محالة كانوا كأنهم ينظرونها ﴿ بفتة ﴾ انتصابها على المصدر اى اتيان
بفتة وبالفارسية ناكاه والفت مفاجاة الشئ من حيث لا يحتسب كفى المفردات قال فى الارشاد
لجاة لكن لا عند كونهم مترقبين لها بل غافلين عنها مشتغلين بامور الدنيا منكبرين لها وذلك
قوله تعالى ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ باتيانها فيجازى كل الناس على حسب اعمالهم فلا تؤدى
بفتة مؤدى قوله وهم لا يشعرون حتى لا يستغنى بها عنه لانه ربما يكون اتيان الشئ بفتة
مع الشعور بوقوعه والاستعداد له لانه اذا لم يعرف وقت مجيئه فى اى وقت جاء اتى بفتة وربما
يجيى والشخص غافل عنه منكبر له والمراد هنا هو الثانى فلذا وجب تقييد اتيان الساعة بمضمون
الجملة الحالية فعلى العاقل الخروج عن كل ذنب والتوبة لكل جريمة قبل أن يأتى يوم أليم عذابه
وهو يوم الموت فان ملائكة العذاب ينزلون فيه على الظالمين ويشددون عليهم حتى تخرج ارواحهم
الحية باشد العذاب وفى الحديث مامن مؤمن الا وله كل يوم صحيفة جديدة فاذا طويت وليس فيها
استغفار طويت وهى سوداء مظلمة واذا طويت وفيها استغفار طويت ولها نور يتلا لا ومن

کلمه الاله مفار یخلق الله تعالى ملائكة الرحمة فیسترحمون له ویستغفرون . و اعلم ان القيامة
 ثلاث الکبری و هو حشر الاجساد و السوق الی المحشر للجزاء و القيامة الصغری و هی موت کل احد
 کما قال علیه السلام من مات فقد قامت قیامته و لذا جعل القبر روضة من ریاض الجنان او حفرة
 من حفر النيران و القيامة الوسطی و هی موت جمیع الخلائق و قیام هذه الوسطی لا یعلم وقته
 یقینا و انما یعلم بالاعلامات المنقولة عن الرسول علیه السلام مثل ان یرفع العالم و یکثر الجمل
 و الزنی و شرب الخمر و یقل الرجال و یکثر النساء حتی یکون لحمین امرأة القيم الواحد و عن
 علی رضی الله عنه یأتی علی الناس زمان لا یبقی من الاسلام الا اسمه و لا من الدین الا رسمه
 و لا من الفرء آن الادره یمرون مساجدهم و هی خراب عن ذکر الله شرأهل ذلك الزمان
 علماؤهم منهم تخرج الفتنة و الیهم تعود (قال الشیخ سعدی) کرهه عالم طلت باشد .
 بی عمل مدعی و کذبی . (وقال) عالم نابرهیز کار کور یست مشله دار . یعنی یهدی به و لا
 یبندی قنمود بالله من عام بلاعمل (الاخلاء) جمع خلیل بالفارسیة دوست . و الحلة المودة
 لانها تخلل النفس ای تنوسطها ای المتحابون فی الدنیا علی الاطلاق او فی الامور الدنیویة
 ﴿ یومئذ ﴾ یوم اذ تأتیهم الساعة و هو ظرف لقوله عدو و الفصل بالمبتدأ غیر مانع و التثوین
 فیہ عوض عن المضاف الیه ﴿ بعضهم لبعض عدو ﴾ لانقطاع ما بینهم من علائق الحلة و التحاب
 لظهور کونها اسبابا بالذباب ﴿ الا المتقین ﴾ فان خلتهم فی الدنیا لما كانت فی الله تبقى علی حالها
 بل ترداد بمشاهدة کل منهم آثار الحلة من الثواب و رفع الدرجات و الاستثناء علی الاول متصل
 و علی الثاني منقطع (قال الکاشفی) کافران که دوستی ایشان برای معاونت بوده بر کفر
 معصیت باهمه دشمن شوند که و یلین بعضهم بعضا و مؤمنان که محبت ایشان برای خدای تعالی
 بوده دوستی ایشان بجایا باشد تا یکدیگر را شفاعت کنند و در تأویلات کاشفی مذکور
 است که خلت چهار نوع می باشد خلت تامة حقیقه که محبت روحانیة است و آن مستند
 بود به تناسب ارواح و تعارف آن چون محبت انبیا و اولیا و اصفیا و شهدا با یکدیگر دوم
 محبت قلبیه و استناد این به تناسب اوصاف کامله و اخلاق فاضله است چون محبت صاحب
 و ابرار باهم و دوستی ائم با انبیا و ارادت مریدان بمشایخ و این دو نوع از محبت خلل پذیر
 نیست نه در دنیا نه در آخرت و مشر فوائده نتائج صوری و مبنویست سوم محبت عقلیه که
 مستند است بحصول اسباب معاش و تفسیر مصالح دنیویه چون محبت تجار و صناع و دوستی
 خدام با مخدوم و ارباب حاجات با غنیاء چهارم محبت نفسانیة و استناد آن بلذات حسیه و مشتهیات
 نفسیه پس در قیامت که اسباب این دو نوع از محبت فانی و زائل باشد آن محبت نیز زوال
 پذیرد بلکه چون متنی وجود نکیر و غرض و غایت بمحصول نه پیوندد آن دوستی به
 دشمنی مبدل شود . دوستی کان غرض آمیزشد . دوستی دشمنی انکیز شد . مهر که ازه
 غرضی کشت پاک . راست چو خورشید شود تابناک . و فی التأویلات التحیمة یبشر الی ان
 کل خلة و صداقة تکنون فی الدنیا میة علی الهوی و الطیمة الانسانیة تکنون فی الاخرة عداوة
 بتبرا بعضهم من بعض و الاخلاء فی الله خلتهم باقیة الی الابد و ینفع بعضهم من بعض

ويشفع بعضهم في بعض ويتكلم بعضهم في شأن بعض وهم المتقون الذين استثناهم وشرائط
 الخلة في الله ان يكونوا متحابين في الله محبة خالصة لوجه الله من غير شوب بعة دينوية
 هو آية متعاونين في طاب الله ولا يجري بينهم مداينة فبقدر ما يرى بعضهم في بعض من
 صدق الطالب والجد والاجتهاد يساعده ويوافقه ويماونه فاذا علم منه شيئا لا يرضاه الله
 تعالى لا يرضاه من صاحبه ولا يداريه فقد قيل المداينة في الطريقة كفر بل ينصحه بالرفق
 والموعظة الحسنة فاذا عاد الى ما كان عليه وترك ما تجدد لديه يعود الى صدق مودته وحسن
 صحته كما قال الله تعالى وان عدتم عدنا هنوزت از سر صلحست باز آي . كزان محبوبتر باشي كه
 بودي . وقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه في هذه الآية كان خليلان مؤثمان و خليلان
 كافر ان مات احدهما المؤمن فقال يارب ان فلانا كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك ويأمرني
 بالخير وينهاني عن الشر ويخبرني اني ملائكتك يارب فلا تضلني بعدى واهد كما هديتني واكرم
 كما اكرمتني فاذا مات خليله المؤمن جمع بينهما اي بين ارواحهما فيقول كل واحد منهما لصاحبه
 نعم الاخ ونعم الصاحب فيثني عليه خيرا قال ويموت احد الكافرين فيقول يارب ان فلانا كان
 ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني اني غير ملائكتك
 فلا تهده بعدى واضل كما اضلتني وأهله كما اهتدي فاذا مات خليله الكافر جمع بينهما فيقول
 كل واحد منهما لصاحبه بئس الاخ وبئس الخليل فيثني عليه شرا وفي الحديث ان الله يقول
 يوم القيامة ابن المتحابون بجلالي اليوم اظلمهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي وفي رواية اخرى المتحابون
 في اي في الله بجلالي لهم منابر من نور يغطهم النبيون والشهداء وقال ابن عباس رضي الله
 عنهما أحب الله وابغض الله ووالله وعاد الله فانه انما ينال ملعة الله بهذا ولن ينفع احدا كثرة
 صومه وصلاته وحججه حتى يكون هكذا وقد صار الناس اليوم محبون وبغضون للعالم ولن ينفع
 ذلك اهله ثم قرأ الآية وقد ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بين المهاجرين والانصار
 بعد قدومه الى المدينة وقال كونوا في الله اخوانا اي لاقى طريق الدنيا والنفس والشیطان
 وقال الصديق رضي الله عنه من ذاق خاوض محبة الله منعه ذلك من طلب الدنيا واوحشه ذلك
 من جميع البشر . اكر کسی را دوست دارد از مخلوقات از آنست كه وی بحق تعالى تعاقی
 دارد یا از روی دوستی باحق مناسبی دارد

وما بعدى يحب تراب ارض ولكن ما يحل به الحبيب

قال عبيد بن عمر كان لرجلي ثلاثة اخلاء بعضهم اخص به من بعض فزك به نازلة فلقى اخص
 الثلاثة فقال يا فلان انه قد نزل بي كذا وكذا واني احب ان تعينني قال له ما انا بالذي اعينك
 وانعمك فانطلق الى الذي يليه فقال له انا معك حق اذا بلغت المكان الذي تريد رجعت
 وتركتك فانطلق الى الثالث فقال له انا معك حيث ما كنت ودخلت قال فالاول ماله والثاني
 أهله وعشيرته والثالث عمله . بشهر قیامت مروتك دست . كه وجهی ندارد بحسرت نشست .
 كرت چشم وعقلت تدیر كور . كنون كن كه چشمت نخور دست مور . یا عباد كه ای

يا عبادى ولفظ العباد المضاف الى الله مخصوص بالمؤمنين المتقين اى يقال للمتقين يوم القيامة
تشرىفا وتطييبا لقلوبهم يا عبادى ﴿ لا خوف عليكم اليوم ﴾ من لقاء المكاره ﴿ ولا اتم تحزنون ﴾
من فوت المقاصد كما يخاف ويحزن غير المتقين وقال ابن عطاء لا خوف عليكم اليوم اى فى الدنيا
من مفارقة الايمان ولا اتم تحزنون فى الآخرة بوحشة البعد وذلك لان خواص العباد يشترهم
ربهم بالسلامة فى الدنيا والآخرة كادل عليه قوله تعالى لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة
ولكنهم مأمورون بالكتمان وعلمهم بسلامتهم يكفى لهم ولا حاجة بعلم غيرهم وفى التأويلات
التجمية يشير الى ان من اعتقه الله من رقى المخلوقات واختصه بشرف عبوديته فى الدنيا لا خوف
عليه يوم القيامة من شئ يحجبه عن الله ولا يحزن على ما فاته من نعم الدنيا والآخرة مع استغراقه
فى ليج بحر المعارف والعواطف ﴿ الذين آمنوا بآياتنا ﴾ صفة للمنادى ﴿ وكانوا مسلمين ﴾
حال من الواو او عطف على الصلة او مخلصين وجوهم لنا جاعلين الله بهم سالمة لطاعتنا
عن مقاتل اذا بعث الله الناس فزع كل احد فينادى مناد يا عبادى فترفع الخلائق رؤسهم على
الرجاع ثم يتبعها الذين آمنوا الآية فينكس اهل الاديان الباطلة رؤسهم وفى التأويلات
التجمية وكانوا مسلمين فى البداية لا وامره ونوايه فى الظاهر وفى الوسط مسلمين لا داب
الطريقة على وفق الشريعة بتأديب ارباب الحقيقة فى تبديل الاخلاق فى الباطن وفى النهاية
مسلمين للاحكام الازلية والتقديرات الالهية وجريان الحكم ظاهرا وباطنا فى الاخراج من
من ظلمة الوجود المجازى الى نور الوجود الحقيقى انتهى ثم فى الآية اشارة الى الايمان بالآيات
التنزيلية والتكوينية ايمانا عيانا وحقيقة الاسلام انما تظهر بعد اليان فى الايمان ثم اذا حصل
الايمان الصفاتى وهو الايمان بالآيات يترقى السالك الى الايمان بالله الذى هو الايمان الدائى
فاصر فى جدا ﴿ ادخلوا الجنة اتم وازواجكم ﴾ نساؤكم المؤمنات حال كونكم ﴿ تحبسون ﴾
تسرون سرورا يظهر حبار اى أثره على وجوهكم او تزينون من الخبرة وهو حسن الهيئة
قال الراغب الخبر الاثر المستحسن ومنه ما روى يخرج من النار رجل قد ذهب حبره وسبه
اى جماله وبهاؤه والخبر العالم لما سبق من أثر علومه فى قلوب الناس من آثار افعاله الحسنة المقتدى
بها قال فى القاموس الخبر بالكسر الاثر واثر النعمة والحسن والوشى وبالفتح السرور وحبره
سره والنعمة والخبرة بالفتح السماء فى الجنة وكل نعمة حسنة وقد مر فى سورة الروم ما يتعلق
بالسباع عند قوله تعالى فهم فى روضة يحبسون وفى التأويلات التجمية ادخلوا الجنة الوصال اتم
وامثالكم فى الطلب تتعمون فى رياض الانس ﴿ يظاف عليهم ﴾ اى على العباد المؤمنين بعد
دخولهم الجنة وبالفارسية بكر دانند برسر ايشان . يدار بايدى الفلمان والولدان والطائف
الخدام ومن يدور حول السيوت حافظا والاطافة كالطوف والطواف كرد جيزى در آمدن
يعنى بكشتن ﴿ بصحاف من ذهب ﴾ كتاباتهم جمع صحفة ككتابان جمع جقنة وهى القصعة العريضة
الواسعة قال مجاهد اى اوانى ممدودة الافواه قال السدي اى ليست لها اذان والمراد قصاع فيها
طعام ﴿ واكواب ﴾ من ذهب فيها شراب وبالفارسية وكوزهاى بى دست . بى كوشه براز
اصناف شراب . جمع كوب وهو كوز لاصورة له ولاخر طوم ليشرب الشارب من حيث شاء

قال سمدي المفق قلت الا كواب وكثرت الصحافي اي كما دل عليهما الصيغة لان المعهود
 قلة اواني الشرب بالنسبة الى اواني الاكل وعن ابن عباس رضي الله عنه يطاف بسبعين الف
 صحفة من ذهب في كل صحفة سبعون ألف لون كل لون له طعم وهذا أسفل درجة واما الاعلى
 فيؤتى بسبعمائة ألف صحفة كما في عين المعاني ﴿ وفيها ﴾ اي في الجنة ﴿ مائتته الف انفس ﴾ من
 فنون الملاذ والمشتيات النفسانية كالمطاعم والمشارب والمناكح والملابس والمراكب ونحو ذلك
 قال في الاسئلة المقحمة اهل الجنة هل يعطيمهم الله جميع ما يسألونه وتشتهي انفسهم ولو اشتهت
 نفوسهم شيئا من مناهي الشريعة كيف يكون حاله والجواب معنى الآية ان نعم الجنة كله مما تشتهي
 الانفس وليس فيها مالا تشتهي النفوس ولا تصل اليه وقد قيل يعظم الله اهل جنة من شهوة
 محال او منهي عنه . يقول الفقير دل هذا على انه ليس في الجنة اللواطة المحرمة في جميع الاديان
 والمذاهب ولو في دبر امراته فان الامام مالكا رحمه الله رجع عن بحوز اللواطة في دبر امراته
 فليس فيها اشتهاؤ اللواطة لكونها مخالفة للحكمة الالهية وقد جوزها بعضهم في شرح الاشباح
 وغلط فيه غلطا فاحشا وقد يبناء في قصة لوط واما الحر فليست كاللواطة لكونها حلالا على
 بعض الامم والحاصل انه ليس في الجنة ما يخالف الحكمة كما في ما كان ولذا تستر فيها الازواج
 عن غير محارمهن وان كان لاحل ولا حرمة هناك ﴿ وتلد الاعين ﴾ يقال لذت الشيء
 بالكسر لذاذا ولذاذة اي وجدته لذيذا والمعنى تستلذه الاعين وتقر بمشاهدته قال سمدي
 المفق هذا من باب نزل الملائكة والروح تعظما لنعيمها فان منه النظر الى وجهه الكريم
 انتهى فهذا النظر هو اللذة الكبرى قال جعفر شتان بين مائتته الف انفس وبين مائتة الاعين
 لان ما في الجنة من النعيم والشهوات واللذات في جنب مائتة الاعين كما صعب يغمس في بحر لا
 شهوات الجنة لها حدود نهاية لانها مخلوقة ولا تلد الاعين في الدار الباقية الا بالنظر الى الوجه الباقي
 الذي لاحد ولا نهاية له . دروسيط آورده که بدین دو کلمه اخبار کرد از جمله نعم اهل بهشت
 نعم ریاض جنان یا نصیب نفس است یا بهره عین . کذا قال فی کشف الاسرار هذا من جوامع
 القرآن لانه جمع بهاتین الافظنین مالوا اجتماع الخلق کلهم علی وصف ما فهم علی الفصیل
 لم یخرجوا عنه . درویشی فرموده که اهل نظر میدانند که لذت عین درجه چیز است میتوانند
 بود جمعی را که غشاوه اعتزال بر نظر بصیرت ایشان طاری گشته یالمات انوار جمال انکم
 سترون ربکم برایشان پوشیده ماند با ایشان بکوی که تلذ الاعین عبارت از چیست بر هر
 صاحب بصیرتی روشن است که اهل شوق را لذت عین جز بمشاهده جمال محبوب متصور نیست .
 برده از پیش بر انداز که مشتاقانرا . لذت دیده جز از دیدن دیدار تونیدست . امام قشیری
 رحمه الله فرموده که لذت دیدار فرا خور اشتیاق است عاشق راه چنده شوق بیشتر
 بو لذت دیدار افزو نتر باشد و از ذوالنون مصری رحمه الله نقل کرده اند که شوق
 ثمره محبت است هر کرا دوستی بیشتر شوق بدیدار دوست زیاده تر و درزبور آمده که
 ای داود بهشت من برای مطیعانست و کفایت من جهت متوکلان و زیادت من برای شاكران
 و انس من بهره طالبان و رحمت من ازان محبان و مغفرت من برای تائبان و من خاصه

مشتاقهم . الاطال شوق الابرار الى لقاء وانالهم اشد شوقا . دلم از شوق توخونست
وندانم چونست . در درون شوق جمالت زيبان ييرونست . در دلم شوق توهر روز فزون
ميكردد . دل شوريدة من بين كه چه روؤ افزونست . قال بعض الكبار وفيها ماتشهي انفس
ارباب المجاهدات والرضايات لما قاسوا في الدنيا من الجوع والعطش وتحملوا وجوه المشاق
فيمتازون في الجنة بوجوه من الثواب ويقال لهم كلوا من ألوان الاطعمة في صحاف الذهب
واشربوا من أصناف الاشربة من اكواب الذهب هنيئا بما أسلفتم في الايام الحالية واما ارباب
القلوب واهل المعرفة والحجة فلهم ماثلذالاعين من النظر الى الله تعالى لطول ما قاسوه من فرط
الاشتياق بقلوبهم وبذل الارواح في الطلب . قومي خدائرا برستند بريم وطمع آنان مردو
رانند دربند پاداش مانده وقومي اورا بهمر ومحبت برستند آنان عايقانند واوحى الله تعالى
الى داود عليه السلام ياد اودان اودالاودآء الى من عبدني لغير نوال ولكن ليعطي الربوبية
حقها ياد اود من اظلم بمن عبدني لجة او نادر لولم اخلق لجة ونارا الم اكن أهلا لان اطاع وصر
عيسى عليه السلام بطاعة من العباد قد نحلوا يعني از عبادت كداخته بودند . وقالوا تخاف النار
ونرجوا الجنة فقال مخلوقا خفتم ومخلوقا رجوتهم وصر بقوم آخرين كذلك فقالوا نعبده حبالة
وتعظيما لجلاله فقال اتم اولياء الله حقا امرت ان اقيم معكم قال حسن البصري رحمه الله لذادة
شهادة ان لا اله الا الله في الآخرة كذاذة الماء البارد في الدنيا وفي الخبر ان اعرابيا قال يا رسول الله
هل في الجنة ابل فاني احب الابل فقال يا اعرابي ان ادخلك الله الجنة اصبت فيها ما شئت نفسك
ولدت عينك وقال آخر يا رسول الله هل في الجنة خيل فاني احب الخيل قال ان ادخلك الله الجنة
اصبت فيها فرسا من ياقوتة حمراء تطير بك حيث شئت وفي الحديث ان أدنى اهل الجنة منزلة
من ان له سبع درجات وهو على السادسة وفوقه السابعة وان له ثلاثمائة خادم وانه يفدى عليه ويراح
في كل يوم بثلاثمائة صحيفة في كل صحيفة لون من الطعام ليس في الاخرى وانه ليلذ أوله كما يلذ آخره
وان له من الاشربة ثلاثمائة اناء في كل اناء شراب ليس في الآخر وانه ليلذ أوله كما يلذ آخره
وانه ليقول يا رب لو اذنت لي لا طعمت اهل الجنة وسقيتهم ولم ينقص ذلك مما عندي شيئا وان له
من الحور العين ثنتين وسبعين زوجة سوى ازواجه من الدنيا وعن ابى ظبية السلمي قال ان اهل
الجنة لا تظلمهم سحابة فتقول ما امطركم فأيدهو داع من القوم بشي الامطرته حتى ان القائل منهم
ليقول امطرينا كواعب اترابا وعن ابى امامة قال ان الرجل من اهل الجنة يشتهي الطائر وهو
يطير فيقع متفلقا نصيحا في كفه فيأكل منه حتى تنتهي نفسه ثم يطير ويشتهي الشراب فيقع
الابريق في يده فيشرب منه ما يريد ثم يرجع الى مكانه واما الرؤية فلها مراتب حسب تفاوت
طبقات الرآئين واذا نظروا الى الله نسوا نعيم الحنان فانه اعظم اللذات وفي الخبر سأل كذا لذة النظر
الى وجهك . يقول الفقير في الآية رد على من قال من الفقهائي لو قال ارى الله في الجنة يكفر
ولو قال من الجنة لا يكفر انتهى وذلك لان الحق سبحانه جميل ظر فالرؤية وانما يلزم الكفر
اذا اعتقد أن الجنة ظرف المرئي اى الله ولا يلزم من تقييد رؤية العبد الرآئي بالجنة تقييد المعبود
المرئي بها ألا ترى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى الله في الدنيا مع ان الله ليس في الدنيا

فأعرف وفوقه مجال للكلام لكن لما كانت الرؤية نصيب أهل الشهود لأهل القيود كان الا
وجب طي المقال اذلا يعرف هذا بالقليل والقال (ع) نداند لذت اين باده زاهد ﴿ واتم فيها
خالدون ﴾ الالتفات للتشريف اى باقون دآئمون لا تخرجون ولا تموتون اذلول بالبقاء والدوام
لتقص العيش ونقص السرور والاشتهاء واللذة فلم يكن التمتع كاملا والخوف والحسرة زآئلا
بمخلاف الدنيا فانها لعنائها عيشها مشوب بالكدر ونقصها مخلوط بالضرر . جز حسرت وندامت
وافسوس ووزكار . از زندكى ا كر ثمرى يافى بكو ﴿ وتلك ﴾ مبتدا اشارة الى الجنة
المدكودة ﴿ الجنة ﴾ خبره ﴿ التى اورثتموها ﴾ اعطيتموها وجملتهم ورثتها والايثار ميراث
دادن ﴿ بما ﴾ الباء للسببية ﴿ كنتم تعملون ﴾ فى الدنيا من الاعمال الصالحة والمقصود ان
دخول الجنة بمحض فضل الله تعالى ورحمته واقسام الدرجات بسبب الاعمال والخلود فيها بحسب
عدم السيئات شبه جز العمل بالميراث لان العامل يكون خليفة العمل على جز آئه يعنى يذهب
العمل ويبقى جز آؤه مع العامل فكان العمل كالمرور وجز آؤه كالميراث قال الكاشفى جزارا
بلفظ ميراث ياد فرموده خالص است وباستحقاق بدست آيد . وقال ابن عباس رضى الله
عنهما خلق الله لكل نفس جنة ونار افا لكافر يرت نار المسلم والمسلم يرت جنة الكافر قال
بعضهم قارن ثواب الجنة بالاعمال واخرج المعرفة واللقاء والحبوة والمشاهدة من العمل لانها
اصطفائية خاصة اذلية يورثها من يشاء من العارفين الصديقين فالجنة مخلوقة وكذا الاعمال
فاعطيت للمخلوق بسبب المخلوق وجعل الرؤية عطاء لا يوازيها شئ ﴿ لكم فيها ﴾ اى فى الجنة
سوى الطعام والشراب ﴿ فاكهة كثيرة ﴾ بحسب الانواع والاصناف لا بحسب الافراط فقط
والفواكه من اشهى الاشياء للناس والذها عندهم وأوفقها لطباعهم وابدانهم ولذلك افردوا
بالذكر ﴿ منها تأكلون ﴾ اى بعضها تأكلون فى نوبة لكثرتها واما الباقي فعلى الاشجار على
الدوام لا ترى فيها شجرة خلت عن ثمرها لحظة فهى مزينة بالثمار ابدا موفرة بها وفى الحديث
لا ينزع رجل فى الجنة ثمرة من ثمرها الا نبت مثلاها مكانها فمن تبعيضة والتقديم للتخصيص
ويجوز ان تكون ابتدائية وتقدم الجار للفاصلة اول التخصيص كالاول فيكون فيه دلالة على
ان كل مايا يكون للتفكه ليس فيها قنوت اذلا تحلل حتى يحتاج الى الغذاء ولعل تفصيل التمتع
بالمطاعم والمشارب والملابس وتكريره فى القرءآن وهو حقير بالاضافة الى سائر نعم الجنة لما
كان بهم من الشدة والفاقة فيه تحريك لدواعيهم وتشويق لهم والفاسق من أهل الصلاة آمن
بالله وآياته واسلم فوجب ان يدخل تحت هذا الوعد والظاهر انه خارج فانه يخاف ويحزن يوم
القيامة ولا يجدور فى خروجه والحاصل ان الآية فى حق المؤمنين الكاملين فانهم الذين اسلمو
وجوههم لله تعالى واما الناقصون فانهم وان آمنوا لكن اسلامهم لم يكن على الكمال والا
لما خصوا الله بترك التقوى فقام الامتنان بأبى عن دخولهم تحت حكم الآية اللهم ابطريق
اللاحق فان لهم نعيما بعد انقضاء مدة خوفهم وحزنهم وانتهاء زمان حبسهم وعذابهم فعلى
الماعل ان يجتهد فى الطوامر والبواطن فان من ا كفى بالمطاعم والمشارب الصورية حرم
من طعام المشاهدات وشراب المكاشفات ومن لم يطعم فى هذه الدار من انمار اشجار المعارف لم

بلتذ في تلك الدار بالاذواق الحقيقية التي هي نصيب الخواص من اهل التقوى (قال الحافظ)
 عشق می ورزم و امید که این فن شریف . چون هنر های ذکر موجب حرمان نشود .
 اللهم اجعلنا من المشتاقين الى جمالك والقابلين لوصالك بحرمة جلالك ﴿ان المجرمين﴾ اي
 الراسخين في الاجرام وهم الكفار حسبما ينفي عند ايرادهم في مقابلة المؤمنين بالآيات
 ﴿في عذاب جهنم﴾ متعلق بقوله ﴿خالدون﴾ اي لا ينقطع عذابهم في جهنم كما ينقطع
 عذاب عصاة المؤمنين على تقدير دخولهم فيها ﴿لا يفترونهم﴾ اي لا يخفف العذاب عنهم
 ولا ينقص من قولهم فترت عنه الحمى اذا سكنت قليلا ونقص حرها والتركيب للضعف
 والوهن قال الراغب الفتر سكون بعد حدة ولين بعد شدة وضعف بعد قوة والتفتير سست
 كدائیدن ﴿وهم فيه﴾ اي في العذاب ﴿مبلسون﴾ آيسون من النجاة والراحة وخفة
 العقوبات قيل يجعل المجرم في تابوت من النار ثم يردم عليه فيبقى فيه خالدا لا يرى ولا يرى
 قال في تاج المصادر الا بلاس نوميد شدن . شكسته واندوهگين شدن وفي المفردات الا بلاس
 الحزن المترس من شدة اليأس ومنه استقى ابليس ولما كان المبلس كثيرا ما يلزم السكوت
 وينسى ما بينه قيل ابلس فلان اذا سكنت وانقطعت حجته قال في التأويلات التجمية في الآية
 اشارة الى ان اهل التوحيد وان كان بعضهم في النار لكن لا يخلدون فيها ويفتر عنهم العذاب
 بدليل الخطاب وقد ورد في الخبر انه يمينهم الحق امانة الى ان يخرجهم من النار والميت لا يحس
 ولا يالم وذكر في الآية وهم مبلسون اي خائبون وهذه صفة الكفار والمؤمنون وان كانوا
 في بلائهم فهم على وصف رجائهم يمدون ايامهم الى ان تنهى اشجانهم وقال بعض الشيوخ
 ان حال المؤمن في النار من وجه ارواح لقلوبهم من حالهم في الدنيا لان اليوم خوف الهلاك
 وهذا عين النجاة ولقد انشدوا

عيب السلامة ان صاحبها . متوقع لقوا صم الظاهر
 وفضيلة البلوى ترقبه . عقب الزجاء ودورة الدهر

هست در قرب هم يم زوال . نيست در بعد جزا ميد وصال ﴿وما ظلمناهم﴾ بذلك ﴿ولاكن﴾
 كانوا اهل الظالمين ﴿لنعريض انفسهم للعذاب الخالد بالكفر والمعاصي﴾ وهم ضمير فصل عند
 البصريين من حيث انه فصل به بين كون ما بعده خبرا ونعتا وتسمية الكوفيين له عماد الكونه
 حافظا لما بعده حتى لا يسقط عن الخبرية كعماد البيت فانه يحفظ سقفه من السقوط ﴿ونادوا﴾
 يا مالك ﴿درخواه از خدای تو﴾ ليقتض علينا ربك ﴿اي ليمتنا حتى نستريح من قضى عليه﴾
 اذا اماته والمعنى سل ربك ان يقضى علينا وهذا لا ينافي ما ذكر من ابلاسهم لانه جوهر اراي
 صباح ونمن للموت لفرط الشدة ﴿قال﴾ مالك مجيبا بعد اربعين سنة يعني ينادون ملكا اربعين
 سنة فيجيبهم بعدها او بعد مائة سنة او ألف . در تبيان آورده كه بعد از چهل روز از روزهای
 آن سرای . لان تراخي الجواب احزن لهم ﴿انكم ما كنون﴾ المكث نبات مع انتظار اي
 مقيمون في العذاب ابد الا خلاص لكم منه بموت ولا بغيره فليس بعدها الاجوار كصباح

الحمير اوله زفير وآخره شهيق ﴿ لقد جئناكم بالحق ﴾ في الدنيا بارسال الرسل وازال الكتب وهو خطاب توبيخ وتقرير من جهة الله تعالى مقرر لجواب مالك و ميين لسبب مكثهم وفي التأويلات النجمية لقد جئناكم بالدين القويم فلم تقبلوا لان اهل الطبيعة الانسانية اكثرهم يميلون الى الباطل كما قال ﴿ ولكن اكثركم للحق ﴾ اى حق كان ﴿ كارهون ﴾ اى لا يقبلون وينفرون منه لماساق طباعه من اتباع النفس والجوارح واما الحق المعهود الذى هو التوحيد او القرءان فكلهم كارهون له مشمئزون منه هكذا قالوا والظاهر ما اشار اليه في التأويلات فاعرف والكراهة مصدر كره الشيء بالكسراى لم يردده فهو كاره وفي الآية اشارة الى ان النفرة عن الحق من صفات الكفار فلا بد من قبول الحق حلوا ومرى الى ان الله تعالى ماترك الناس سدى بل ارشدهم الى طريق الحق بذلالات الانبياء والاولياء لكن اكثرهم لم يقبلوا العلاج ثم ان أنفع العلاج هو التوحيد حكى عن الشبلى قدس سره انه اعتل فحمل الى البيارسستان وكتب على بن عيسى الوزير الى الخليفة في ذلك فارسل الخليفة اليه مقدم الاطباء وكان نصرانيا ليداويه فما انجحت مداواته فقال الطبيب للشبلى والله لو علمت ان مداواتك من قطعة لحم فى جسدى ما عسر على ذلك فقال الشبلى دوائى فى دون ذلك قال الطبيب وما هو قال فى قطعك الزنار فقال الطبيب أشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فاخبر الخليفة بذلك فبكي وقال نفذنا طيبا الى مريض وما علمنا انا نفذنا مريضا الى طبيب . ونظيره ما حكى ان الشيخ نجم الدين الاصفهاني قدس سره خرج مع جنازة بعض الصالحين بمكة فلما دفنوه وجلس الملقن بلقنه ضحك الشيخ نجم الدين وكان من عادته لا يضحك فساله بعض اصحابه عن ضحكك فزجره فلما كان بعد ذلك قال ما ضحكك الا لانه لما جلس على القبر يلقن سمعت صاحب القبر يقول الاتعجبون من ميت يلقن حيا اشار الى ان الملقن وان كان من زمرة الاحياء صورة لكنه فى زمرة الاموات حقيقة لمعات قلبه بالفلة عن الله تعالى فهو ما كثر فى جهنم النفس معذب بعذاب الفرقة لا ينفع نفسه فكيف ينفع غيره بخلاف الذى لقنه فانه بعكس ذلك يعنى انه وان كان فى زمرة الاموات صورة لكن فى زمرة الاحياء حقيقة لان المؤمنين الكاملين لا يموتون بل يتقلون من دار الى دار فهو ما كثر فى جنة القلب منهم بنعيم الوصال منتفع باعماله واحواله وله تأثير فى نفع الغير ايضا بالشفاعة ونحوها على ما اشار اليه قوله تعالى فالمدبرات امرا . مشوب بمرك زاهد اد اهل دل نوميد . كه خواب مردم آگاه عين بيدار يست . فاذا عرفت حال ملقن القبر فقس عليه سائر ارباب التلقين من اهل القصص واصحاب الدعوى والرياء فان الميت يحتاج فى احيائه الى نفخ روح حقيقى وأى ذلك لمن فى حكم الاموات من النافحين فان نفخته عقيم اذ ليس من اهل الولادة الثانية نسأل الله سبحانه ان يجعلنا احياء بالعام والمعرفة والشهود ويعصمنا من الجهل والفلة والقيود ﴿ ام ابرموا امرا ﴾ ابرام احكام الامر واصله من ابرام الجبل وهو ترديد قتله وهو كلام مبتدأ وام مقطعة وما فيها من معنى بل للانتقال من توبيخ اهل النار الى حكاية جناية هولاء والهمزة للانكار فان اريدا بالابرام الاحكام حقيقة فهى لانكار الوقوع واستبداده وان اريدا للاحكام صورة

فهي لانكار الواقع واستقباحه اى ارم واحكم مشركوا مكة امر من كيدهم ومكرهم
 رسول الله ﴿ فانامبرمون ﴾ كيدنا حقيقة لاهم اوفانا مبرمون بهم حقيقة كما ابرموا كيدهم
 صورة كقوله تعالى ام يريدون كيدا فللذين كفروا هم المكيدون وكانوا يتاجون في انذيتهم
 ويتشاورون في اموره عليه السلام قال في فتح الرحمن كما فعلوا في اجتماعهم على قتله عليه السلام
 في دار الندوة الى غير ذلك وفي الآية اشارة الى ان نامور الخلق متقدمة عليهم قلما يتم لهم
 ما يدبروه وقلما يرتفع لهم من الامور شئ على ما قدره وهذه الحال اوضح دليل على اثبات
 الصانع ﴿ ام يحسبون ﴾ اى بل يحسبون يعنى يا بنيذارد ناكران كفار ﴿ انالانسمع سرهم ﴾
 وهو ما حدثوا به انفسهم من الكيد لانهم كانوا مجاهرين بتكذيب الحق ﴿ ونجواهم ﴾ اى
 بما تكلموا به فيما بينهم بطريق التباهى والتشاور وبالفارسية وانجه براز بايكديكر مشاورت
 ميكند . يقال ناجيته اى ساررته واصله ان تخلو في نجوة من الارض اى مكان مرتفع
 منفصل بارتفاعه عما حوله ﴿ بلى ﴾ نحن نسمعها ونطلع عليها ﴿ ورسلا ﴾ الذين يحفظون
 عليهم اعمالهم ويلزمونهم اينما كانوا ﴿ لديهم ﴾ عندهم ﴿ يكتبون ﴾ اى يكتبونهم
 اويكتبون كل ما صدر عنهم من الافعال والاقوال التي من جعلها ما ذكر من سرهم ونجواهم
 ثم تعرض عليهم يوم القسامة فاذا كان خفاياهم غير خفية على الملائكة فكيف على عالم السر
 والتجوى والجملة عطف على ما ترجم عنه بلى وفي التاويلات النجمية خوفهم بسماعه احوالهم
 وكتابة الملك عليهم اعمالهم لفطنهم عن الله ولو كان لهم خبر عن الله لما خوفهم بغير الله ومن علم
 ان اعماله تكتب عليه ويطلب بمقتضاها قل الما به يخاف ان يسأل عنه قال ابو بكر بن طاهر
 رحمه الله دل قوما من عباده الى الحياء منه ودل قوما الى الحياء من الكرام الكاتبين فمن استغنى
 بعلم نظر الله اليه والحياء منه اغناه ذلك عن الاشتغال بالكرام الكاتبين وعن يحيى بن معاذ الرازى
 رحمه الله من ستر من الناس ذنوبه وأبد اهلن لا يخفى عليه شئ في السموات والارض فقد
 جعله أهون الناظرين اليه وهو من علامات التفائق قال الشيخ سعدى في كلياته بخشايش
 الهى كم شدة راد مناهى چراغ توفيق فرا راه داشت وخلقته أهل تحقيق در آيد وبين
 قدم درويشان وصدق نفس ايشان ذمايم اخلاق او بمجامد مبدل شده دست از هوا وهوس
 كونا کرده بود و زبان طاعتان در حش در از كه همچنانكه قاعده اولست وزهد و صلاحش
 نامعقول . بمذرتوبه توان رستن از عذاب خداى وليك مى نتوان از زبان مردم رستن .
 چون طاقت جورز باها نياورد شكايه اين حال باير طريقت بردشيخ بكريست وكفت
 شكر آن نعمت كجا كزارى كه بهتر از اى كه بندانند نيك باشى وبدت كويند خلق به كه بد
 باشى و نيكت كويند ليكن مراين كه حسن ظن همكشان در حق من بكمالست ومن در غايت
 نقصان

انى لمستر من عين جبرانى والله يعلم اسرارى واعلانى

در بسته بروى خود زمردم . تا عيب نكستند مارا . در بسته چه سود عالم الغيب .
 دانای نهان و آشکارا . يقول الفقير دلت الآية على ان الحفظة يكتبون الاسرار والامور

القلية سئل سفيان ابن عيينة رحمه الله هل يعلم الملك الغيب فقال لا قيل له فكيف يكتبون ما لا يقع من عمل القلب فقال لكل عمل سببا يعرف بها كالحرم يعرف بسياء فاذا هم العبد بحسنة فاح من فيه وآتحة المسك فيعلمون ذلك فيكتبونها حسنة واذا هم بسيئة استفر قلبه لها فاح منه ريح النتن وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الملك لا سبيل له الى معرفة باطن العبد في قول اكثرهم وقال في شرح الطريقة يكره الكلام في الخلاء وعند قضاء الحاجة اشد كراهة لان الحفظة تنأذى بالحضور في ذلك الموضع الكريه لاجل كتابة الكلام فان سلم عليه في هذه الحالة قال الامام ابو حنيفة يراد السلام بقلبه لا بلسانه لئلا يلزم كتابة الملائكة فانهم لا يكتبون الامور القلبية وقال في ربحان القلوب الذكر الحق هو ما خفي عن الحفظة لا ما ينفص به الصوت وهو خاص به صلى الله عليه وسلم ومن له به اسوة حسنة انتهى والله اعلم بتوفيق الاخبار ﴿ قل ﴾ للكفرة ﴿ ان كان للرحمن ولد ﴾ فرضا كما يقولون الملائكة بنات الله ﴿ فانا اول العابدين ﴾ لذلك الولد واسبقكم الى تعظيمه والاقبال له وذلك لانه عليه السلام اعلم الناس بشؤونه تعالى وبما يجوز عليه وبما لا يجوز وأولاهم برعاية حقوقه ومن مواجب تعظيم الوالد تعظيم ولده اى ان يثبت بحجة قطعية كون الولد له تعالى كما تزعمون فانا اولكم في التعظيم واسبقكم الى الطاعة تعظيما لله تعالى واتقيادا لان الداعي الى طاعته وتعظيمه اول واسبق في ذلك وكون الولد له تعالى بما هو مقطوع بعدم وقوعه ولكن تزل منزلة ما لا يجزم لوقوعه واللا وقوعه على المسألة وارضاء المنان لقصد التثبيت والاسكات والالزام فجئ بكلمة ان فلا يلزم من هذا الكلام صحة كينونة الولد وعبادته لانها محال في نفسها يستلزم محال . يعنى ابن سحن بر سبيل تمثيل است ومبالغة در حق ولد فليس هناك ولد ولا عبادة له وفي التأويلات النجمية يشير الى نوع من الاستهزاء بهم وبمقالتهم والاستخفاف بعقولهم يعنى قل ان كان للرحمن ولد كما تزعمون وتعبدون عيسى بانه ولده فانا كنت اول العابدين له قال جعفر الصادق رضى الله عنه اول ما خلق الله نور محمد صلى الله عليه وسلم قبل كل شئ . واول من وحده الله تعالى ذرة محمد عليه السلام واول ما جرى به القلم لاله الا الله محمد رسول الله قال فانا اول العابدين احق بتوحيد الله وذكر الله ﴿ سبحان رب السموات والارض ﴾ في اضافة اسم الرب الى اعظم الاجرام واقواها تنبيه على انها وما فيها من المخلوقات حيث كانت تحت ملكوته وربوبية كيف يتوهم ان يكون شئ منها جزأ منه سبحانه ﴿ رب العرش ﴾ في تكرير اسم الرب تفخيما لشان العرش ﴿ عما يصفون ﴾ اى يصفونه به وهو الولد قال في بحر العلوم اى سبحانه هذه الاجسام العظام لان مثل هذه الربوبية توجب التسييح على كل مرئوب فيها وتزهو عن كل ما يصفه الكافرون به من صفات الاجسام فانه لو كان جسما لم يقدر على خلق هذا العالم وتدير امراءه ﴿ فذرهم ﴾ اى اترك الكفرة حيث لم يدعوهوا للحق بعد ما سمعوا هذا البرهان الجلى ﴿ يخوضوا ﴾ يشرعوا في اباطيلهم واكاذيبهم والخوض هو الشروع في المساء والمزور فيه ويستمر للامور واكثر ما ورد في القرآن ورد فيما يذم الشروع فيه كما في المفردات ﴿ وبلغوا ﴾ في دنياهم فان ما هم فيه من الاقوال والافعال ليست الا من باب الجهل واللعب والجنم في الفعل لجواب الامر

يقال لعب فلان اذا كان فعله غير قاصديه مقصدا صحيجا قالوا كل لعب لالذة فيه فهو عيب وما كان فيه لذة فهو لعب ﴿ حتى يلاقوا ﴾ يعاينوا ﴿ يومهم الذي يوعدون ﴾ على لسانك يعنى روزى را كه وعده داده شده اند بملاقات آن . وهو يوم القيامة فانهم يومئذ يعلمون ما فعلوا وما يفعل بهم قال سعدى المفق والاطهر يوم الموت فان خوضهم وكنهم انما ينتهي به . يقول الفقير وفيه ان الموعد هو يوم القيامة لانه الذى كانوا ينكرونه لايوم الموت الذى لا يشكون فيه ولما كان يوم الموت متصلا بيوم القيامة على ما اشار اليه قوله عليه السلام من مات فقد قامت قيامته جعل الخوض واللعب منتهين بيوم القيامة وفى الآية اعلام بانهم من الذين طبع الله على قلوبهم فلا يرجعون عما هم عليه ابدا واشارة الى ان الله خلق الخلق اطوارا مختلفة فمنهم من خلقه للجنة فيستعده للجنة بالايمان والعمل الصالح واتباع الشريعة ومتابعة النبي عليه السلام ومنهم من خلقه للنار فيستعده للنار برد الدعوة والانكار والجحود والخذلان ويكمله الى الطيعة النفسانية الحيوانية التى تميل الى اللهو واللعب والخوض فيما لا يغنيهم ومنهم من خلقه للقربة والمعرفة فيستعده لهما بالحجة والصدق والتوكل واليقين والمجاهدات والمكاشفات والمراقبات وبذل الوجود بترك الشهوات وانواع المجاهدات وتسليم تصرفات ارباب المؤلفات (عن بهلول رحمه الله) قال بينا انا ذابت يوم فى بعض شوارع البصرة اذا الصبيان يلعبون بالجوز واللوز واذا انا بصبي ينظر اليهم ويبكى فقلت هذا الصبي يحسر على ما فى ايدي الصبيان ولا شئ معه يلعب به فقلت له اى بنى ما يبكيك اشترى لك من الجوز واللوز ما تلعب به مع الصبيان فرجع بصره الى وقال يا قليل العقل ما للعب خلقنا فقلت اى بنى فلما ذا خلقنا فقال لاهل والمادة فقلت من اين لك ذلك بارك الله فيك قال من قول الله تعالى افحسبتم انما خلقناكم عبنا وانكم اليه لا ترجعون (وحكى) انه كان سبب خروج ابراهيم بن ادهم رحمه الله عن اهله وماله وجاهه ورياسته وكان من ابناء الملوك انه خرج يوما يصطاد فانار ثعلبا او ارنبا فينما هو فى طلبه هتف به هاتف الهذا خلقت ام بهذا امرت ثم هتف به من قريوس سرجه والله ما لهذا خلقت ولا بهذا امرت فنزل عن مركوبه وصادف راعيا لاييه فاخذ جبة للراعى من صوف فلبسها واعطاه فرسه وما معه ثم دخل البادية وكان من شأنه ما كان . واعلم ان الاستغال بما سوى الله تعالى من قيل اللهو واللعب اذ ليس فيه مقصد صحيح وانما المطلب الاعلى هو الله تعالى ولذا خرج الساف عن الكل ووصلوا الى مبدأ الكل . دلتك هو اكن قرب حق كر آرزو دازى . كه دور افتد حجاب از بحر در كسيب هوا كردن . جمالنا الله واياكم من المشتغلين به ﴿ وهو الذى فى السماء اله ﴾ اى مستحق لان يعبد فيها اى هو معبود اهل السماء من الملائكة وبه تقوم السماء وليس خلا فيها ﴿ وفى الارض اله ﴾ اى مستحق لان يعبد فيها اى فهو معبود اهل الارض من الانس والجن واله الآلهة ولا قاضى لحوائج اهل الارض الا هو وبه تقوم الارض وليس خلا فيها فالظرفان يتعلقان بالله لانه بمعنى المعبود بالحق او متضمن معناه كقوله هو حاتم اى جواد لاشتهاره بالجود وكذا فيمن قرأ وهو الذى فى السماء الله وفى الارض الله ومنه قوله تعالى فى الانعام وهو الله فى السموات وفى الارض اى

وهو الواجب الوجود المعبود المستحق للعبادة فيهما والراجع الى الموصول مبتدأ محذوف لطول الصلة بتملق الخبر وهو في السماء والمطف عليه والتقدير وهو الذي هو في السماء ﴿ وهو الحكيم العليم ﴾ كالدليل على ما قبله لانه المنصف بكفاله الحكمة والعلم المستحق للالوهية لا غيره اى وهو الحكيم في تدبير العالم واهله العليم بجميع الاحوال من الازل الى الابد ﴿ وتبارك ﴾ تعالى عن الولد والشريك وجل عن الزوال والانتقال وعمت بركة ذكره وزيادة شكره ﴿ الذى ﴾ الخ فاعل تبارك ﴿ له ملك السموات والارض ﴾ بادشاهى آسمان وزمين ﴿ وما بينهما ﴾ اما على الدوام كالهواء او في بعض الاوقات كالطير والسحاب . ومن اخبار الرشيد انه خرج يوما للصيد فارسل بازيا اشب فلم يزل يملو حتى غاب في الهواء ثم رجع بعد اليأس منه ومعه سمكة فأحضر الرشيد العلماء وسألهم عن ذلك فقال مقاتل يا امير المؤمنين رويت عن جدك ابن عباس رضى الله عنهما ان الهواء معمود بأم غثافة الخلق سكان فيه وفيه دواب تبيض وتفرخ فيه شيا على هيئة السمك لها اجنحة ليست بذات ريش فاجاز مقاتلا على ذلك كذا في حيرة الحيوان ﴿ وعنده علم الساعة ﴾ اى الساعة التى فيها تقوم القيامة لا يعلمها الا هو ﴿ واليه ترجعون ﴾ الالتفات للتهديد اى تردون للجزاء فاهتموا بالاستعداد للقائه قال بعض الكبار واليه ترجعون بالاختيار والاضطرار فأهل السعادة يرجعون اليه بالاختيار على قدم الشوق والمحبة والعبودية وأهل الشقاوة يرجعون اليه بالاضطرار بالموت بالسلاسل والاعلال يسحبون على وجوههم الى النار . يقول الفقير الرجوع بالاضطرار قد يكون نافعة ممدوحا مقبولا وهو أن يؤخذ المبدأ بالجذبة الالهية ويحجر الى الله جرا غنيا ووقع ذلك لكثير من المنقطعين الى الله تعالى (حكى) عن الجنيد رحمه الله انه قال كنت في المسجد مرة فاذا رجل قد دخل علينا وصلى ركعتين ثم اتبعت ناحية من المسجد وانشار الى فلما جئته قالى يا ابا القاسم قد جان لقاء الله تعالى ولقاء الاحباب فاذا فرغت من امرى فسيدخل عليك شباب ممن فادفع اليه مرقعى وعصاى وركبى فقلت الى من وكيف يكون ذلك قال انه قد بلغ رتبة القيام بخدمة الله فى مقسمى قال الجنيد فلما قضى الرجل نجه اى مات وفرغنا من مواراته اذا نحن بشاب مصرى قد دخل علينا وسلم وقال ابن الوديعه يا ابا القاسم فقلت كيف ذاك اخبرنا بحالك قال كنت فى مشربة بنى فلان فهاقت فى هاتف ان قم الى الجنيد وتسلم معانيه وهو كيت وكيت فاني قد جمعت مكان فلان الفلانى من الابدال قال الجنيد فدفعته اليه ذلك فترع ثيابه واقتسل ولبس المرقعة وخرج على وجهه نحو الشام فى هذه الحباية تبين ان ذلك المفقى انجذب الى الله تعالى بصوت الهاتف وخرج الى الشام مقام الابدال لان المهاجرة سنة قديمة وبها يحصل من الترقبات ما لا يحصل بغيرها فاذا جاءت الساعة يحصل اثر التوفيق ويظهر الحقوق بأهل التحقيق . زين جماعت اكر جدا افق . درختين قدم زبا افق ﴿ ولا يملك ﴾ اى لا يقدر ﴿ الذين يدعون ﴾ اى يعبدون الكفار ﴿ من دونه ﴾ تعالى ﴿ الشفاعة ﴾ عند الله كما يزعمون ﴿ الا من شهد بالحق ﴾ الذى هو التوحيد والاستثناء اما متصل والموصول تام لكل ما يعبد من دون الله كيمسى وعزير والملائكة وغيرهم او منفصل

على انه خاص بالانعام ﴿ وهم يعلمون ﴾ بما يشهدون به عن بصيرة وإيقان واخلص
 (قال الكاشفي) وإيشان ميداند بدل خود که بزبان خواهی داده اند. وإيشان شفاعت نخواهند
 کرد الا مؤمنان که کار را . وجمع الضمير باعتبار معنى من كما ان الافراد اولا باعتبار لفظها
 ﴿ ولئن سألتهم من خانهم ﴾ اى سألت العابدين والمعبودين من اوجدهم واخرجهم من العدم
 الى الوجود ﴿ ليقولن الله ﴾ لتعذر الانكار لغاية ظهوره لان الانسان خلق للمعرفة وطبع
 عليها وبها اكرمه الله تعالى فاما النشأن في معرفة الاشياء فقبول دعوتهم والتوفيق لمطالبهم والتدين
 بأديانهم ﴿ فأنى يؤفكون ﴾ الافك برکردانیدن . اى فكيف يصرفون عن عبادة الله تعالى
 الى عبادة غيره مع اعترافهم بأن الكل مخلوق له تعالى فهو تعجب من جحودهم التوحيد مع
 ارتكازه في فطرتهم قال في الاسئلة المقحمة فان قلت هذا دليل على ان معرفة الله ضرورية
 ولا تجب بالسمع بالضروريات لانه تعالى اخبر عن الكفار أنهم كانوا يقولون بوحداية الله
 قبل ورود السمع قلت انهم يقولون ذلك تقليدا لا دليلا وضرورة ومعلوم ان في الناس من
 اهل الالحاد من ينكر الصانع ولو كان ضروريا لما اختلف فيه اثنان . خانه بی صنع خانه ساز که
 دید . نقش بی دست خامه زن که شنید . هر که شد ز آدمی سوى تعطیل . نیست دروی
 خرد جو قدر قیل ﴿ وقيله ﴾ القول والقیل والقال کلها مصادر قرأ عاصم وحزمة بالجر
 على انه عطف على الساعة اى عنده علم الساعة وعلم قوله عليه السلام شکایة وبالفارسية
 وتزدیک خداست دانستن قول رسول آنجا که گفت ﴿ یارب ﴾ اى پروردگار من ﴿ ان
 هؤلاء ﴾ بدرستی که این گروه یعنی معاندان قریش ﴿ قوم ﴾ گروهی اند که از روی عناد
 مکابره ﴿ لا یؤمنون ﴾ نمی گروند . ولم یضفهم الى نفسه بأن يقول ان قومى لما ساءه من
 حالهم او على ان الواو للقسم وقوله ان هؤلاء الخ جوابه فیکون اخبارا من الله عنهم لامن
 کلام رسوله وفى الاقسام به من رفع شأنه عليه السلام وتفضیم دعائه والتجائه الیه تعالى مالا
 یحقی وقرأ الباقون بالنصب عطفاً على محل الساعة اى وعنده ان یعلم الساعة وقيله
 او على سرهم ونحوهم او على یکتبون المحذوف اى یکتبون ذلك وقيله قال بعضهم
 والواجه ان یکون الجر والت نصب على اضمار حرف القسم وحذفه یعنی ان الجر على
 اضمار حرف القسم كما فی قولك الله لافعلن والت نصب على حذفه وإیصال فعله الیه
 کقولك الله لافعلن كأنه قیل واقسم قيله او یقيله والفرق بین الحذف والاضمار انه
 فی الحذف لا یبقی للذهاب أثر نحو وأسأل القرية وفى الاضمار یبقی له الاثر نحو انتہوا خیرا
 لکم والتقدير افعلوا ویجوز الرفع فی قيله على انه قسم مرفوع بالابتداء محذوف الخبر
 کقولهم ائمن الله ویكون ان هؤلاء الخ جواب القسم اى وقيله یارب قسمی ان هؤلاء الخ
 وذلك لوقوع الفصل بین المعطوف والمعطوف علیه بما لا یحسن اعتراضا ان کان مرفوعا معطوفا
 على علم الساعة بتقدير مضاف مع تنافر النظم ورجح الزمخشري احتمال القسم لسلامته عن
 وقوع الفصل وتنافر النظم ولكن فی التزام حذف واضمار بلا قرينة ظاهرة فی اللفظ الذى
 لم یشتهر استعماله فی القسم كما فی حواشی سعدی المفق ﴿ فاصفح عنهم ﴾ اى فأعرض عن

دعوتهم واقط من ايمانهم ﴿وقل سلام﴾ اى امرى تسام منكم ومن دينكم وتبر
ومتاركة فليس المأمور به السلام عليهم والتحية بل البراءة كقول ابراهيم عليه السلام سلام
عليك سأستغفرلك ﴿فسوف يعلمون﴾ حالهم البتة وان تأخر ذلك وبالفارسية پس زود
باشد که بدانند عاقبت کفر خود را وحقى که عذاب برايشان فرود آید در دنيا بروز بدر
ودر عقبى بدخول در نار سوزان . وهو وعيد من الله اثم وتسليه لرسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فعلى المساقل ان يتدارك حاله قبل خروج الوقت بدخول الموت ونحوه وقبل
على قبول الدعوة مادام الداعى مقبلا غير صافح والا فمن كان شفيعه خصاله لم يبق له رجاء النجاة
قال ذوالنون رحمه الله سمعت بعض المتعبدین بساحل الشام يقول ان لله عبادا هرفوه بيقين
من معرفته فشمروا قصدا اليه وتحملوا فيه المصائب لما يرجون عنده من الرغائب محبوا
الدنيا بالاشجان وتنعموا فيها بطول الاحزان فما نظروا اليها بعين راعب ولا تزودوا منها
الا كزاد راكب خافوا الليات فأسرعوا ورجوا النجاة فآزمعوا بذلوا مهج انفسهم فى رضى
سيدهم نصبوا الآخرة نصب اعينهم وأصفوا اليها بأذان قلوبهم فلو رأيتهم لرأيت قوما ذبلا
شفاهم خصا بطونهم خزيمة قلوبهم ناحلة اجسادهم باكية اعينهم لم يصحبوا التمليل والتسويق
وقنعوا من الدنيا بقوت خفيف ولبسوا من اللباس اطمار ابالية وسكنوا من البلاد قفراء
خالية هربوا من الاوطان واستبدلوا الوحدة من الاخوان فلو رأيتهم لرأيت قوما قد ذبحهم
الليل بسكاكين السهر والنصب وفصل اعضاءهم بخناجر التعب فخص بطول السرى شعث
بفقد الكرى قد وصلوا الكلال بالكلال وناهبوا للثقة والارتحال . چو از جاى كان در
دويدن كرو . بتيزى هم افتان وحيزان برو . كران باد بايان برقتند تيز . توبى دست
ويا از نشستن بخيز . تمت سورة الزخرف بعون الله تعالى فى اواخر جهادى الآخرة من الشهور
المنتظلة فى سلك سنة ثلاث عشرة ومائة وألف وتليها سورة الدخان وهى سبع او تسع
وخمسون آية مكية الا قوله انا كاشفوا العذاب الخ .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿حم﴾ اى بحق حم وهى هذه السورة او مجموع القرءان ﴿والكتاب﴾ عطف على
حم اذ لو كان قسما آخر لزم اجتماع القسمين على مقسم عليه واحد ومدار العطف على تقدير
كون حم اسما لمجموع القرءان المفارقة فى العنوان ﴿المين﴾ اى الين معانيه لمن انزل
عليهم وهم العرب لكونه بلفظهم وعلى أسمايلهم او المين لطريق الهدى من طرق الضلالة
الموضح لكل ما يحتاج اليه فى ابواب الديانة وقال بعضهم بحق الحى القيوم وبحق القرءان
الفصل بين الحق والباطل فالحاء اشارة الى الاسم الحى والميم الى الاسم القيوم وهما اعظم الاسماء
الالهية لاشتمالهما على ما يشتمل عليه كل منها من المعانى والاصناف والحقائق كما سبق فى
آية الكرسي وفى ههنا سبلى الحاء الوحى الخاص الى محمد والميم محمد عليه السلام وذلك
ما كان بلا واسطة فهو سر بين الحب والمحوب لا يطلع عليه احد غيرهما كما قال تعالى فأوحى

الى عبده ما أوحى وقال بعضهم حيث الخمين يعنى حمايت كردم دوستان خود را از توجه بما سوى • يقول الفقير ويحتمل ان يكون اشارة الى حمد الله الى انزاله القرءان الذى هو أجل النعم الالهية فبحم مقصور من الحمد والمعنى وحق الحق الذى يستحق الحمد فى مقابلة انزال القرءان ﴿ انا أنزلناه ﴾ اى الكتاب المبين الذى هو القرءان وهو جواب القسم ﴿ فى ليلة مباركة ﴾ هى ليلة القدر فانه تعالى أنزل القرءان فى ليلة القدر من شهر رمضان من اللوح المحفوظ الى بيت العزة فى السماء الدنيا دفعة واحدة واملاء جبريل على السفرة ثم كان ينزله على النبي عليه السلام نجوما اى متفرقا فى ثلاث وعشرين سنة والظاهر ان ابتداء تنزيله الى النبي عليه السلام ايضا كان فى ليلة القدر لان ليلة القدر فى الحقيقة ليلة افتتاح الوصلة ولا بد فى الوصلة من الكلام والحطاب والحكمة فى نزوله ليلا ان الليل زمان المنساجاة ومهبط النفحات ومشهد التنزلات ومظهر التجليات ومورد الكرامات وعمل الاله ار الى حضرة الكبرياء وفى الليل فراغ القلوب بذكر حضرة المحبوب فهو أطيب من النهار عند المقرين والابرار و وصف اللذة بالبركة لما ان نزول القرءان مستتبع للمنافع الدينية والدنيوية بأجمعها او لما فيها من تنزل الملائكة والرحمة واجابة الدعوة ونحوها والا فاجزاء الزمان متشابهة بحسب ذواتها وصفاتها فيمتنع ان يتميز بعض اجزائه عن بعض بمزيد القدر والشرف لنفس ذواتها وعلى هذا فقس شرف الامكنة فانه لعارض فى ذاتها قال خضرة الشيخ صدر الدين قدس سره فى شرح الاربعين حديثا وللأزمة والامكنة فى محو السيئات وتقليب طرف الحسنات وامدادها والتكفير والتضعيف مدخل عظيم وفى الحديث ان الله غفر لاهل عرفات وضمن عنهم التبعات وانه ينزل يوم عرفه الى السماء الدنيا وقد وردت أحاديث دالة على فضيلة شهر رمضان وعشر ذى الحجة وليلة النصف من شعبان وان المصلاة فى المسجد الحرام بمائة ألف وفى مسجد النبي عليه السلام بألف وفى المسجد الأقصى بخمسمائة وكلها دالة على شرف الازمنة والامكنة انتهى كلامه قال الشيخ المقرئ قدس سره أفضل الشهور عندنا شهر رمضان اى لانه انزل فيه القرءان ثم شهر ربيع الاول اى لانه مولد حبيب الرحمن ثم رجب اى لانه فرد الا شهر الحرم وشهر الله ثم شعبان اى لانه شهر حبيب الرحمن ومقسم الاعمال والآجال بين شهرين عظيمين رجب ورمضان ففيه فضل الجوارين العظمين كما ان ليوم الخميس وليوم السبت فضلا عظيما لكونها فى جوار الجمعة ولذا ورد بارك الله فى السبت والخميس ثم ذوالحجة اى لانه موطن الحج والعشر التى تعادل كل ليلة منها ليلة القدر والايام المعلومات ايام التشرىق ثم شوال اى لكونه فى جوار شهر رمضان ثم ذوالقعدة اى لكونه من الاشهر الحرم ثم المحرم شهر الانبياء عليهم السلام ورأس السنة وأحد الاشهر الحرم وقيل فضل الله الاشهر والايام والافاق بعضها على بعض كما فضل الرسل والامم بعضها على بعض لتبادر النفوس وتسارع القلوب الى احترامها وتشوق الارواح الى احيائها بالتعبد فيها ويرغب الخلق فى فضائلها واما تضاعف الحسنات فى بعضها فمن المواهب الدنية والاختصاصات الربانية ذلك فضل الله يؤتية من يشاء قال القاشانى فى شرح التائية كما ان شرف الازمنة وفضائلها بحسب شرف الاحوال الواقعة فيها من حضور المحبوب ومشاهدته فكذلك

شرف الاعمال يكون بحسب شرف النيات والمقاصد الباعثة وشرف النية في العمل ان يؤدي للمحبوب ويكون خالصا لوجهه غير مشوب بفرض آخر قال ابن الفارض

وعندي عدى كل يوم أرى به • جمال يحياها بعين قريرة
وكل الليالي ليلة القدر ان دنت • كما كل ايام الاثنا يوم جمعة

قال بعض الكبار واشد الليالي بركة وقدر اليلة يكون العبد فيها حاضرا بقلبه مشاهدا لله بيقين بأنوار الوصلة ويحمد فيها نسيم القرية واحوال هذه الطائفة في لياليم مختلفة كما قالوا

لا أظلم الليل ولا ادعى • ان نجوم الليل ليست تزول
ليلي كما شامت قصير اذا • جادت وان ضنت قليلى طويلا

وقال بعض المفسرين المراد من اليلة المباركة ليلة النصف من شعبان ولها أربعة اسماء الاول اليلة المباركة لكثرة خيرها وبركتها على العاملين فيها الخيروان بركات جماله تعالى تصل الى كل ذرة من العرش الى الثرى كما في ليلة القدر وفي تلك الليلة اجتماع جميع الملائكة في حظيرة القدس • ودركشف الاسرار فرموده كه آنرا مبارك خواند از بهر آنكه برخير وبر بركت است همه شب دعائرا اجابت است وسائلا ترا عطيت ومجتهدانرا مدونت ومطيعانرا مثنوب وغاصبانرا اقاقت ومجبانرا كرامت همه شب درهاي آسمان كشاده جنات عدن وفراديس اعلا درهانهاده ساكنان جنة الخلد بركنكرها نشسته ارواح انبيا وشهدا درعليين فراطرب آمده همه شب نسيم روح ازلى از جانب قربت بدل دوستان ميدمدوبادهوای فردانيث برجان عاشقان مى وزد وازدوست خطاب مى آيد كه هل من سائل فأعطيه هل من مستغفر فأغفرله اى درويش بيدار باش درين شب كه همه بساط تزول بيفكننده وكل وصال جانان درباغرا زدارى شكفته نسيم سحر مبارك بهمارى از وميدمد ويبنام ملك برمنى باريك وبرازى عجب ميكويد الم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله

الم يأن للهجران أن يتصرما • وللمود غصن اليان ان يتضرما
وللعاشق الصب الذى ذاب وانحنى • ألم يأن ان يبكى عليه و يرجما

وفي بعض الآثار عجايب لمن آمن بي كيف يتكل على غيري لو انهم انظروا الى لطائف برى ماعبدوا غيري • اى عجب كسى كه مارا شناخت باغير ما آرام كى كيرد كسى كه مارا يافت باديكبرى چون پردازد كسى كه رنگ وبوى وصال ويا دما دارد دل دررنگ وبوى دنيا چون بندد • از تعجب هر زمان كويد بنفشه كاي عجب • هر كه زلف يار دارد چنك درما چون زند • والثانى ليلة الرحمة والثالث ليلة البرآة والرابع ليلة الصك وذلك لان البندار اذا استوفى في الحراج من اهله كتب لهم البرآة كذلك الله يكتب لعباده المؤمنين البرآة في هذه اليلة (كباحكى) ان عمر بن عبد العزيز لما رفع رأسه من صلاته ليلة النصف من شعبان وجد رقعة خضر آه قدا تصل نورها بالسماء مكتوب فيها هذه برآة من النار من الملك العزيز لعبد

عمر بن عبدالعزيز وكان في هذه الآية رآة للسعداء من الغضب فكذا فيها برآة للاشقياء من الرحمة نعوذ بالله تعالى ولهذه الآية خصال . الاولى تفريق كل امر حكيم كإسائتي . والثانية فضيلة العبادة فيها وفي الحديث من صلى في هذه الآية مائة ركعة ارسل الله تعالى اليه مائة ملك ثلاثون يبشرونه بالجنة وثلاثون يؤمنونه من عذاب النار وثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكاييد الشيطان قال في الاحياء يعلى في الآية الخامسة عشرة من شعبان مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله احد عشر مرات وان شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله احد فهذه ايضا اى صلاة رجب مروية عن النبي عليه السلام في جملة الصلوات كان السلف يصلون هذه الصلاة في هذه الآية ويسمونها صلاة الخير ويحتمون فيها وربما صلوها جماعة (روى) عن الحسن البصري انه قال حدثني ثلاثون من اصحاب النبي عليه السلام ان من صلى هذه الصلاة في هذه الآية نظر الله اليه سبعين نظرة وقضى الله له بكل نظرة سبعين حاجة ادناها المغفرة انتهى كلام الاحياء قال الشيخ الشهير بافتاء قدس سره ان النبي عليه السلام لما تجلى له جميع الصفات في ثمانية عشر ألف عالم وأكثر صلى تلك الصلاة بعد العشاء شكرا على النعمة المذكورة (وروى) مجاهد عن علي رضي الله عنه انه عليه السلام قال يا علي من صلى مائة ركعة في ليلة النصف من شعبان فقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وقل هو الله احد عشر مرات قال عليه السلام يا علي مامن عبد يصلي هذه الصلاة الا قضى الله له كل حاجة طلبها تلك الليلة ويبعث الله سبعين ألف ملك يكتبون له الحسنات ويمحون عنه السيئات ويرفعون له الدرجات الى رأس السنة ويبعث الله في جنات عدن سبعين ألف ملك وسبع مائة ألف يبنون له المدائن والقصور ويغرسون له من الاشجار مالا عين رأيت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب الخلق وان مات من ليلته قبل ان يحول الحول مات شهيدا ويعطيه الله بكل حرف من قل هو الله احد في ليلته تلك سبعين حوراء كما في كشف الاسرار قال بعضهم أقل صلاة البرآة ركعتان واوسطها مائة واكثرها ألف . يقول الفير الا لف الذي هو اشارة الى ألف اسم له تعالى تفصيل للمائة التي هي اشارة الى مائة اسم له مستحبة من الالف لان التسعة والتسعين باعتبار احديتها مائة وهي تفصيل للواحد الذي هو الاسم الاعظم والمالم تشرع ركعة منفردة ضم اليها اخرى اشارة الى الذات والصفات والليل والنهار والجسد والروح والملك والمكوت ولهذا السراستحب ان يقرأ في الركعتين المذكورتين اربع مائة آية من القرآءة ان كان فرض القرآءة آية واحدة ومشتجبا اربع آيات والمائة اربع مرات اربع مائة فالركعتان باعتبار القرآءة المستحبة في حكم المائة فاعرف جدا وفي الحديث من احب اليالي الخمس وجبت له الجنة ليلة التزوية وليلة عرفة وليلة النحر وليلة الفطر وليلة النصف من شعبان . والثالثة نزول الرحمة قال عليه السلام ان الله ينزل ليلة النصف من شعبان الى السماء الدنيا اى تنزل رحمته والمراد في الحقيقة تنزل عظيم من تنزلات عالم الحقيقة مخصوص بتلك الليلة وايضا المراد تنزل من اول الليلة اى وقت غروب الشمس الى آخرها اى الى طلوع الفجر أو طلوع الشمس .

والزابعة حصول المغفرة قال عليه السلام ان الله يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة الا لكاهن
 اوساحر أو مشاحن أو مدمن خرا أو طاق للوالدين أو مصر على الزنى قال في كشف الاسرار
 فسر اهل العلم المشاحن في هذا الموضع بأهل البدع والاهواء والحق على اهل الاسلام . والخامسة
 انه اعطى فيها رسول الله عليه السلام تمام الشفاعة وذلك انه سأل ليلة الثالث عشر من
 شعبان الشفاعة في امته فأعطى الثلث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فأعطى الثلثين ثم سأل ليلة
 الخامس عشر فأعطى الجميع الا من شرد على الله شراد بعير وفي رواية اخرى قالت عائشة
 رضى الله عنها رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة النصف من شعبان ساجدا يدعو فنزل
 جبريل فقال ان الله قد اعتق من النار الليلة بشفاعتك ثلث امتك فزاد عليه السلام في الدعاء
 فنزل جبريل فقال ان الله يقرئك السلام ويقول أعتقت نصف امتك من النار فزاد عليه السلام
 في الدعاء فنزل جبريل وقال ان الله اعتق جميع امتك من النار بشفاعتك الا من كان له خصم
 حتى يرضى خصمه فزاد عليه السلام في الدعاء فنزل جبريل عند الصبح وقال ان الله قد ضمن
 لخصماء امتك ان يرضيهم بفضله ورحمته فرضى النبي عليه السلام . والسادسة ان من عادة الله
 في هذه الليلة ان يزيد ماء زمزم زيادة ظاهرة وفيه اشارة الى حصول مزيد العلوم الالهية
 لقلوب اهل الحقائق ﴿ انا كنا منذرين ﴾ استئناف مبين لما يقتضى الازال كانه قيل انا انزلناه
 لان من شأننا الانذار والتحذير من العقاب ﴿ فيها يفرق كل امر حكيم ﴾ اى يكتب ويفصل
 كل امر يحكم ومتقن من ارزاق العباد وآجالهم وجميع امورهم الا السعادة والشقاوة من هذه
 الليلة الى الاخرى من السنة القابلة وقيل يبدأ في اتساع ذلك من اللوح في ليلة البراءة ويقع الفراغ
 في ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق الى ميكائيل ونسخة الحروب والزال والصواعق والحسف
 الى جبرائيل ونسخة الاعمال الى اسمعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب
 الى ملك الموت حتى ان الرجل ليثشى في الاسواق وان الرجل لينسكح ويولد له ولقد أدرج
 اسمه في الموتى . كفته اند درميان فرشتگان فرشته حليم تر ورحيم تر ومهربان تر از ميكائيل
 نيست وفرشته مهيب تر و با سياست تر از جبرائيل نيست در خبر است كه روزى هر دو مناظره
 كردند جبرائيل گفت مرا عجب مى آيد كه با اين همه بى حرمتى و جفا كارى بخلق رب العزة
 بهشت از بهر چه مى آفريد ميكائيل گفت مرا عجب مى آيد كه با آن همه فضل و كرم و رحمت كه
 الله را بر بندگانش دوزخ را از بهر چه مى آفريد از حضرت عزت و جناب جبروت ندا
 آمد كه احبكم الى احسنكم ظنا بى از شما هر دو آنرا دوستردارم كه بمن ظن نيكو ترمى
 برد يعنى ميكائيل كه رحمت بر غضب فضل مى نهد . وقد قال الله تعالى ان رحمتى سبقت
 غضبى وكما ان في هذه الليلة يفصل كل امر صادر بالحكمة من السماء في السنة من اقسام الحوادث
 في الخير والشر والحن والظن والمنصره والهزيمة والحسب والقبح فكذا الحجب والجذب
 والوصل والفصل والوافق والخلاف والتوفيق والخذلان والقبض والبسط والستر والتجلى
 فكم بين عبد نزل له الحكم والقضاء بالشقاء والبهمة وآخر ينزل حكمه بالوفاء والرفد ﴿ امرنا
 من عندنا ﴾ نصب على الاختصاص اى اعنى بهذا الامر امرنا حاصل من عندنا على مقتضى حكمتنا

وهو بيان لفخامته الاضافية بعد بيان فخامته الذاتية ﴿ انا كنا مرسلين ﴾ بدل من انا كنا بدل الكل ﴿ رحمة من ربك ﴾ مفعول له للإرسال اي انا انزلنا القرءان لان عادتنا ارسال الرسل بالكتب الى العباد لاجل اقلصة رحمتنا عليهم فيكون قوله رحمة غاية للإرسال متأخرة عنه على ان المراد منها الرحمة الواصلة الى العباد اولاً اقتضاء رحمتنا السابقة ارسالهم فيكون باعنا متقدماً للإرسال على ان المراد مبدأها ووضع الرب موضع الضمير للإيدان بان ذلك من احكام الربوبية ومقتضياتها و اضافته الى ضميره عليه السلام للتشريف . در دو عالم بخشش بخشایش است . خلق را از بخششش آسایش است . خواجه چون در مدیح خویش سفت . انما انا رحمة مهداة كفت . كما قال في التأويلات النجمية انا كنا مرسلين محمداً عليه السلام رحمة مهداة من ربك ليخرج المشتاقين من ظلمات المفارقة الى نور المواصلة وايضا انا كنا مرسلين رحمة نفوس اوليانا بالتوفيق ولقلوبهم بالتحقيق ﴿ انه هو السميع العليم ﴾ يسمع كل شئ من شأنه ان يسمع خصوصاً انين المشتاقين ويعلم كل شئ من شأنه ان يعلم خصوصاً حنين المحبين فلا يخفى عليه شئ من اقوال العباد وافعالهم واحوالهم وهو تحقيق لربوبيته تعالى وانها لا تحق الا لمن هذه نعمته الجليلة ﴿ رب السموات والارض وما بينهما ﴾ بدل من ربك . يقول الفقير الهمت بين النوم واليقظة ان معنى هذه الآية اي اشارة لا عبارة ان مربى ومبغى الى كمالى هو رب السموات والارض وما بينهما يعنى جميع الوجودات العلوية والسفلية وذلك لانها مظاهر الاسماء والصفات الالهية فى كل ذرة من ذرات العالم حقيقة مشهودة هى غذاء الروح العارف فيترتب بذلك الغذاء الشهودى بالغا الى اقصى استعداد كايترتب البدن بالغذاء الحسى بالغا الى غاية تمامه ووقوفه الى هذا المعنى اشار صاحب المنوى بقوله . ان خالقي كه دام اولياست . عكس مهر وياں مستان خداست . فافهم جدا وقل لا عبد الا الله ولا اقصده سواه ﴿ ان كنتم موقنين ﴾ بشئ فهذا اولى ماتوقنون به لفرط ظهوره او ان كنتم مریدين لليقين فاعلموا ذلك وبالفارسية ذكر هستي شايي كنانا يعنى طلب كتنه كان يقين ﴿ لا اله الا هو ﴾ اذ لا خالق سواه جملة مستأنفة مقررة لما قبلها ﴿ يحيى ويميت ﴾ يوجد الحياة فى الجماد ويوجد الموت فى الحيوان بقدرته كما يشاهد ذلك اى يعلم علما جلياً يشبه المشاهدة والظاهر ان المشاهدة تتعلق بالاثر فان المعلوم هو الاحياء والامانة والمشهدود هو اثر الحياة فى الحى واثر الممات فى الميت وفى التأويلات النجمية يحيى قلوب اوليائه بنور محبة وتجلى صفات جماله ويميت نفوسهم بتجلى صفات جلاله ﴿ ربكم ﴾ اى هو ربكم وخالقكم ورازقكم ﴿ ورب آبائكم الاولين ﴾ وفى التأويلات رب آدم واولاده ورب الآباء العلوية وقال محمد بن على الباقر قد انقضى قبل آدم المسمى هو ابونا ألف آدم واكثر وذكر الشيخ ابن العربي قدس سره فى الفتوحات المكية فى باب حدوث الدنيا حديثاً ضعيفاً انه انقضى قبل آدم مائة ألف آدم وجرى له كشف وشهود فى طواف الكعبة انه مشاهد رجلاً تمثلوا له من الارواح فسألهم من انتم فأجابوه انهم من اجداده الاولين . قبل آدم بأربعين ألف سنة قال الشيخ فسألت عن ذلك ادريس النبی عليه السلام فصدقنى فى الكشف والخبر وقال نحن معاشر الانبياء نؤمن

بحدوث العالم كله ولم نعلم اوله والحق تعالى متفرد بأوائل الكائنات ﴿بل هم في شك﴾
بلکه ایشان در شك اند . ای مما ذکر من شیوونه تعالى غیر موقنین فی اقرارهم بأنه تعالى
رب السموات والارض وما بينهما ﴿يلعبون﴾ لا يقولون ما يقولون عن جد واذعان بل
مخلوطا بهزؤ ولعب وهو خبر آخر وفي كشف الاسرار در کان خویش بازی میکنند .
فالظرف متلق بالفعل او بل هم حال كونهم في شك مستقر في قلوبهم يلعبون كما في قوله فهم
في ريبهم يترددون وفيه اشار الى ان من استولت عليه الغفلة اداء ذلك الى الشك ومن لزم
الشك كان بعيدا من عين الصواب قال بعضهم وصف اهل الشك والنفاق باللعب وذلك
لترددهم وتحيرهم في امر الدين واشغالهم بالدنيا واغترارهم بزینتها قال اویس القرنی رضی الله
عنه اف لهذه القلوب قد خالطها الشك فاستغفها العظة وعن الشيخ فتح الموصلي قدس
سره قال رأيت في البادية غلاما لم يبلغ الحنث يمشي ويحرك شفتيه فسلمت عليه فرد الجواب
فقلت له الى اين يا غلام فقال الى بيت الله الحرام قلت فيماذا تحرك شفتيك قال بالقرء آن قلت
فانه لم يحرك عليك قلم التكليف قال رأيت الموت يأخذ من هو اصغر مني سنا فقلت خطوك
قصير وطريقك بعيد فقال انما على ثقل الخطي وعلى الله الابلاغ فقلت فأين الزاد والأرحلة
فقال زادي يثني وراحلي رجلاي . سدره توفيق بود كرد علايق . خواهي که بمنزل برسی
راحه بکذار . قلت اسألك عن الحبز والماء قال يا عماء ارايت لو أن مخلوقا دناك الى منزله
اكان يحمل بك ان يحمل معك زادك فقلت لا قال ان سيدی دعا عباده الى بيته وأذن لهم
في زيارته فحملهم ضعف يقينهم على حمل زادهم وانی استبجحت ذلك فحفظت الادب معه
أفترأ بضيعتي فقلت كلا وحاشي ثم غاب عن عيني فلم أدره الا بمكة فلما رأني قال يا شيخ
انت بعد على ذلك الضعف في اليقين . سیراب کن زبحر بقين جان تشهرا . زين پیش خشك
اب منشين بر سراب ريب ﴿فارتقب﴾ الارتقاب چشم داشت یعنی منتظر شدن . والمعنى
فانتظر يا محمد لكفار مكة على ان اللام للتعليل وبالفارسية پس تو منتظر باش برای ایشان
﴿يوم تأتي السماء بدخان مبين﴾ ظاهر لاشك فيه ويوم مفعول ارتقب والباء للتعدية يعني
أن روز که آسمان دودی آرد آشکارا . ويجوز أن يكون ظرفا له والمفعول محذوف اي
ارتقب وعد الله في ذلك اليوم أطلق الدخان على شدة القحط وغلبة الجوع على سبيل الكناية
او المجاز المرسل والمعنى فانتظر لهم يوم شدة ومجاعة فان الجائع يرى بينه وبين السماء كهيئة
الدخان اما لضعف بصره اولاً في عام القحط يظلم الهواء لقلة الامطار وكثرة الغبار ولذا
يقال لسنة القحط السنة الغبراء كما قالوا عام الرمادة والظاهر ان السنة الغبراء مالا تبت الارض
فيها شياً وكانت الريح اذا هبت ألقت ترابا كالرماد اولان العرب تسمى النسر الغالب دخانا
واسناد الاتيان الى السماء لان ذلك يكفهها عن الامطار فهو من قبيل اسناد الشئ الى سببه
وذلك ان قريشا لما بالغوا في الاذية له عليه السلام دعا عليهم فقال اللهم اشد وطأتك على
مضر أي عقابك الشديد يعني خذهم اخذا شديدا واجعلها عليهم نينا كفى يوسف وهي
السبع الشداد فاستجاب الله دعاءه فاصابتهم سنة اي قحط حتى اكلوا الجيف والجلود والمظام

والعلز وهو الوبر والدم اى يخلط الدم بأوبار الابل ويشوى على النار كان الرجل يرى بين السماء والارض الدخان من الجوع وكان يحدث الرجل ويسمع كلامه ولا يراه من الدخان وذلك قوله تعالى ﴿ يفتى الناس ﴾ اى يحيط ذلك الدخان بهم ويشملهم من جميع جوانبهم صفة للدخان ﴿ هذا عذاب اليم ﴾ اى قائلين هذا الجوع او الدخان عذاب أليم فتى اليه عليه السلام ابوسفيان ونفر معه وناشدوه الله والرحم اى قالوا نسألك يا محمد بحق الله وبحرمة الرحم ان تستسقى لنا ووعدوه ان دعا لهم وكشف عنهم ان يؤمنوا وذلك قوله تعالى ﴿ ربنا اكشف عنا العذاب ﴾ اى الجوع او عذاب الدخان وما لهما واحد فان الدخان انما ينشأ من الجوع ﴿ انا مؤمنون ﴾ بعد رفعه ﴿ أنى لهم الذكرى ﴾ رد لكلامهم واستدعائهم الكشف وتكذيب لهم فى الوعد بالايان المنى عن التذكر والاتعاظ بما اعتراهم من الداهية والمراد بالاستفهام الاستبعاد لاحقيقته وهو ظاهر اى كيف يتذكرون او من أين يتذكرون ويقولون بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب عنهم ﴿ وقد جاءهم رسول مبين ﴾ اى والحال انهم شاهدوا من دواعى التذكر وموجبات الاتعاظ ما هو أعظم منه فى إيجابها حيث جاءهم رسول عظيم الشأن وبين لهم مناهج الحق باظهار آيات ظاهرة ومعجزات قاهرة تحرك صم الجبال ﴿ ثم ﴾ كلمة ثم هنا للاستبعاد ﴿ تولوا ﴾ أعرضوا ﴿ عنه ﴾ اى عن ذلك الرسول فيما شاهدوا منه من العظام الموجبة للقبال اليه ولم يقتنعوا بالتولى ﴿ وقالوا ﴾ فى حقه ﴿ معلم مجنون ﴾ اى قالوا تارة يعلمه غلام اعجمى لبعض ثقيف واسمه عداس او ابو فكهة أوجبر اويسار واخرى مجنون او يقول بعضهم كذا وآخرون كذا فهل يتوقع من قوم هذه صفاتهم ان يتأثروا منه بالعظة والتذكير وما مثلهم الا كمثل الكلب اذا جاع ضفا واذا شبع طغا ﴿ انا كاشفوا العذاب ﴾ جواب من جهته تعالى عن قوله ربنا اكشف الخ اى انا نكشف العذاب المعهود عنكم بدعاء التى عليه السلام وازال المطر كشفا ﴿ قليلا ﴾ وهو دليل على كمال خبت سريرتهم فانهم اذا عادوا الى الكفر بكشف العذاب كشفا قليلا فهم بالكشف رأسا اعود أوزمانا قليلا وهو ما بقى من اعمارهم ﴿ انكم عائدون ﴾ تعودون اثر ذلك الى ما كنتم عليه من العتو والاصرار على الكفر وتنسبون هذه الحالة وصيغة الفاعل فى الفعلين للدلالة على تحققها لاحالة ولقد وقع كلاهما حيث كشفه الله بدعاء التى عليه السلام فما لبثوا ان عادوا الى ما كانوا فيه من العتو والعتاد لان من مقتضى فساد طبيعتهم واعوجاج طبيعتهم المبادرة الى خلف الوعد ونقض العهد والعود الى الاشراك اذا زال المانع على ما بينه الله تعالى فيمن ركب الفلك اذ أنجاه الى البر (وفى المتنوى) آن ندامت از نتيجة رنج بود . نى ز عقل روشن چون كنچ بود . چونكه شدرنج آن ندامت شد عدم . مى نيرزد خاك آن توبه ندم . ميكند اوتوبه وپير خرد . بانك لوردوا لعادوا ميزند ﴿ يوم نبطش البطشة الكبرى ﴾ البطش تناول التى بعنف وصوله اى يوم القيامة ننقم ونعاقب العقوبة العظمى ﴿ انا منتقمون ﴾ فيوم ظرف لمدل عليه قوله انا منتقمون لالمنتقمون لان انا مائة عن ذلك (وقال الكاشفى) يادكن روزى را كه بكيرم كافرا ترا كرفتن سخت

وبزرك يعنى روزقيامت . وذلك لانه تعالى أخذهم بالجوع والدخان ثم أذاقهم القتل والاسر يوم بدر وكل ذلك من العذاب الاذنى دون العذاب الاكبر فاذا كان يوم القيامة يأخذهم اخذا شديدا لا يقاس على ما كان فى الدنيا نسأل الله العصمة من عذابه ورحمته والتوفيق لما يوصل الى رضاه ونعيمه وقال بعض المفسرين المراد بالدخان ماهو من اشراط الساعة وهو دخان يأتى من السماء قبل يوم القيامة فيدخل فى اسماع الكفرة حتى يكون رأس الواحد كالرأس الجنيذ اى المشوى ويعترى المؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الارض كلها كبيت او قد فيه ليس فيه خصاص اى فرجة يخرج منها الدخان وفى الحديث اول الآيات الدخان ونزول عيسى ابن مريم وفار يخرج من قعر عدن اثنى وهو بفتح الهمزة على ماهو المشهور اسم رجل بنى هذه البلدة باليمن واقام بها تسوق الناس الى الحنجر اى الى الشام والقدس قال حذيفة رضى الله عنه فما الدخان فتلا الآية فقال يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث اربعين يوما وليلة اما المؤمن فيصيبه كهيئة الزمكة واما الكافر فهو كالسكران يخرج من منحربه واذنيه ودبره وقال حذيفة بن اسيد الغفارى رضى الله عنه اطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر فقال عليه السلام ماتذاكرون قالوا نذكر الساعة قال عليه السلام انها لن تقوم حتى تروا قبلها آيات اى علامات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم وبأجوج ومأجوج وثلاثة خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم واوله بعض العلماء بفتنة الاثرأخ واول خروج الدجال بظهور الشر والفساد ونزول عيسى بالندفاع ذلك وظهور الخير والصلاح . يقول القبران كان هذا التأويل من طريق الاشارة فسلم لانه لا تخلو الدنيا عن المظاهر الجالالية والجمالية الى خروج الدجال ونزول عيسى واما ان كان من طريق الحقيقة فلا صحة له اذ لا بد من ظهور تلك الآيات على حقيقتها على ما خبر به النبي عليه السلام فعلى هذا القول وهو تفسير الدخان بماهو من اشراط الساعة معنى قوله ربنا اكشف عنا الخ وقوله انا كاشفوا العذاب الخ انه اذا جاء الدخان تصور المعبودون به من الكفار والمنافقين وغوثوا وقالوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون فيكشف الله عنهم بعد اربعين يوما فريثا يكشف عنهم يرتدون ولا يهتملون وظهور علامات القيامة لا يوجب انقطاع التكليف ولا يقدح فى صحة الايمان ولا يجب ايضا لزومها وعدم انكشافها وقال بعض اهل التفسير المراد بالدخان ما يكون فى القيامة اذا خرجوا فى قبورهم فيحتمل ان يراد به معناه الحقيقى وما يستلزمه فانه لشدة احوال يوم القيمة تظلم العين بحيث لا يرى الانسان فيه انما توجه الا والظلمة مستولية عليه كانه مملوء دحانا فعلى هذا يبنى الكلام على الفرض والتقدير ومعناه انهم يقولون ربنا اكشف عنا العذاب اى ارددنا الى الدنيا نعمل صالحا فيقول الله انا كاشفوا العذاب يعنى ان كشفنا ورددناكم اليها تعودوا الى ما كنتم عليه من الكفر والتكذيب كما قال تعالى ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه والتفسير الاول من هذه التفاسير الثلاثة هو الذى يستدعيه مساق النظم الكريم قطعاً وفى عرائس البقى رحمه الله ظاهر الآية دخان الكفرة من الجوع فى الظاهر

ودخان بواطنهم دخان النفس الامارة والاهواء المختلفة التي تغير سماء قلوبهم بغبار الشهوات وظلمة الغفلات وقال سهل قدس سره الدخان في الدنيا قسوة القلب والغفلة عن الذكر وفي التأويلات التجمية في الآية اشارة الى مراقبة سماء القلب عن تصاعد دخان اوصاف البشرية يفشى الناس عن شواهد الحق هذا عذاب أليم لارباب المشاهدة كما قال السرى قدس سره اللهم مهما عذبتني فلا تعذبني بذل الحجاب ربنا اكشف عنا عذاب الحجاب انا مؤمنون بانك قادر على رفع الحجاب وارخائه فاذا اخذوا في الاستفانة يقال لهم اني لهم الذكري وقد جاءهم رسول مبين بالهام تقواهم وخزروهم ثم خالفوه وقالوا خاطر شيطاني انا كاشفوا العذاب عن صورتهم في الدنيا قليلا لان جميع الدنيا عندنا قليل ولكن يوم نبطش البطشة الكبرى نورهم خزنا طويلا ولا يجدون في ضلال انتقامنا مقبلا * يقول الفقير ظهر من هذه التقارير انه لاخير في الدخان في الظاهر والباطن الا ترى ان من رآه في المنام يعبر بالهول العظيم والقتال الشديد وبالظلمات والحجب والكدورات فعلى العاقل ان يجتهد في الخروج من الظلمات الى النور والدخول في دائرة الصفاء والحضور فانه ان بقي مع دخان الوجود يظلم عليه وجه المشرق * ولقد فتنا قبلهم * پيش از كفارمكة * قوم فرعون * اى القبط والمعنى امتحناهم اى فعلنا بهم فعل الممتحن بارسال موسى عليه السلام اليهم ليؤمنوا ويظهر منهم ماكان مستورا فاخترأوا الكفر على الايمان فالفعل حقيقة او اوقضاهم في الفتنة بالامهال وتوسيع الرزق عليهم فهو مجاز عقلى من اسناد الفعل الى سببه لان المراد بالفتنة حينئذ ارتكاب المعاصى وهوى تعالى كان سببا لارتكابها بالامهال والتوسيع المذكورين * وجاءهم رسول كريم * على الله تعالى وهو موسى عليه السلام بمعنى انه استحق على ربه انواعا كثيرة من الاكرام او كرم على المؤمنين او في نفسه لان الله تعالى لم يبعث نبيا الا من كان افضل نسبا وأشرف حسبا على ان الكرم بمعنى الحصلة الحمودة وقال بعضهم لمكالمته مع الله واستماع كلامه من غير واسطة وفي الآية اشارة الى انه تعالى جعل فرعون وقومه فيما فتنهم فداء امة محمد عليه السلام لتعتبر هذه الامة بهم فلا يصرون على جحودهم كما اصرأوا ويرجعوا الى طريق الرشد ويقبلو دعوه نبيهم ويؤمنوا بما جاء به لئلا يصيبهم ما اصابهم بعد أن جاءهم رسول كريم * ان ادوا الى عباد الله * ان مصدريه اى بأن ادوا الى بنى اسرائيل وسلموهم وارسلوهم معى لاذهب بهم الى موطن آبائهم الشام ولا تستعبدوهم ولا تعذبوهم اى جئتكم من الله اطلب تأدية عباد الله الى (قال في كشف الاسرار) فرعون قبطى بود وقوم وى قبط بودند وبنى اسرائيل در زمين ايشان غريب بودند از زمين كنعان بايشان افتادند نژاد يعقوب عليه السلام بودند با پدر خویش يعقوب بمصر شديد بر يوسف و آرزو هشتاد و دو كس بودند وايشانرا در مصر توالد و تناسل بود بعد از غرق فرعون چون از مصر پيرون آمدند با موسى بقصد فلسطين هزار هزار و ششصد هزار بودند فرعون ايشانرا در زمين خویش زبون گرفته بود وايشانرا معذب همى داشت و كارهاى صعب و دشوار همى فرمود تا رب العزة موسى رابه پيغمبرى بايشان فرستاد بدو كار يكى آوردن ايمان

بوحدايته حق تعالى وعبادت وى کردند ديكر بنى اسر آئيل را موسى دادن وايشانرا از عذاب رها کردن اينست كه رب العالمين فرمود أن ادوا الى عباد الله . يقول الفقير فتكون التأدية بعد الايمان كما قالوا فى آية اخرى لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسر آئيل ونظيره قول نوح عليه السلام لابنه يا بنى اركب معنا ولا تكن مع الكافرين اى آمن واركب فان الراكب انما هو المؤمنون والركوب متفرع على الايمان وقال بعضهم عباد الله منصوب بحرف النداء المحذوف اى بان ادوا الى يا عباد الله حقه من الايمان وقبول الدعوة ﴿افنى لكم رسول أمين﴾ على وحيه ورسالته صادق فى دعواه بالمعجزات وهو علة للامر بالتأدية وفيه اشارة الى ان بنى اسر آئيل كانوا امانة الله فى ايدي فرعون وقومه يلزم تأديتهم الى موسى لكونه امينا فخانوا تلك الامانة حتى آخذهم الله على ذلك ﴿وان لاتعلموا على الله﴾ اى وبان لاتكبروا عليه تعالى بالاستهانة بوحيه وبرسوله واستخفاف عبادهم واهانتهم ﴿انى آتيكم﴾ اى من يهتة تعالى يحتمل ان يكون اسم فاعله وان يكون فعلا مضارعا ﴿بسلطان مبین﴾ تعليل للامنى اى آتيكم بحجة واضحة لاسيلا الى انكارها يعنى المعجزات وبالفارسية بدرستى كه من بشما آرند ام بحق روشن وبرهانى اشكارا بصدق مدعاى خود وفى ايراد الاداء مع الامين والسلطان مع العلماء من الجزالة ملاينى ﴿والى عذت برى وربكم﴾ اى التجأت اليه وتوكلت عليه ﴿ان ترجون﴾ من ان ترجونى فهو العاصم من شركم والرجم سنكسار کردن . يعنى الرمي بالرجام بالكسر وهى الحجارة او تؤذونى ضربا او شتما بان تقولوا هو ساحر ونحوه او تقتلونى قيل لما قال وان لاتعلموا على الله توعدهو بالقتل وفى التساويلات التجمية وانى عذت برى من شر نفسى وربكم من شر نفوسكم ان ترجونى بشئ من الفتن ﴿وان لم تؤمنوا لى فاعتزلون﴾ الايمان يتعدى باللام باعتبار معنى الاذعان والقبول والباء باعتبار معنى الاعتراف وحقيقة آمن به امن الخبر من التكذيب والخالفة وقال ابن الشيخ اللام للاجل بمعنى لاجل ما اتيت به من الحججة والمعنى وان كابرتم مقتضى العقل ولم تصدقونى فكونوا بمنزل منى لاعلى ولا لى ولانتم عرضوا لى بشرو لاذى لا باليد ولا باللسان فليس ذلك من جزاء من يدعوكم الى ما فيه فلاحكم فالاعتزال كناية عن الترك ولا يراد به الاعتزال بالابدان قال القاضى عبد الجبار من متأخري المعتزلة كل موضع جاء فيه لفظ الاعتزال فى القرآن فالمراد منه الاعتزال عن الباطل وبهذا صار اسم الاعتزال اسم مدح وهو منقوض بقوله تعالى فان لم تؤمنوا لى فاعتزلون فان المراد بالاعتزال هنا العزلة عن الايمان التى هى الكفر لا العزلة عن الكفر والباطل كذا فى بعض كتب الكلام اخبر الله بهذه الآية ان المفارقة من الاضداد واجبة قيل ان بعض اصحاب الجنيده قدس سره وقع له عليه انكار فى مسألة جرت له معه فكتب اليه ليعارضه فيها فلما دخل على الجنيده نظر اليه وقال يا فلان وان لم تؤمنوا لى فاعتزلون . نقلت كه امام احمد حنبل رحمه الله شى نزد بشر حافى قدس سره رفتى ودر حق او ارادت تمام داشت تا بحدى كه شا كردانش گفتند تو امام عالم باشى ودر فقه واحاديث وجهه علوم واجتهاد نظير ندارى هر دم از پس شوریده بابر هنى دوى

این چه لایق بود احد گفت آن همه علوم که شمر دید چنانست من همه به ازان دانم اما
او خدارا به از من داند . فینقی للمرء ان يعتزل عن الباطل ایا كان لا عن الحق وربما رأينا
بعض اهل الانكار في الغالب يعتزل عن محبة الرجال ثم لا يكتفي باعتزاله حتى يؤذيه باللسان
فيكون باهانة الاولياء عدو الله تعالى ومحروما من فوائد الصلوة و عوائد المجلس فلزم على
اهل الحق أن يتمودوا بالله من شرور الظلمة والجباة و اهل الانكار والمكابرة كما تعود
الانبياء عليهم السلام . ای خدا کترین کدای توام . چشم بر خوان کبرای توام . از بد
و منکران امانمده . هر چه آنم بهست آنمده . چونکه تو کفقی فاستعد بالله . بتو بردم
زشر دیو پناه . باخصوص از بلای دیو سفید . که نباشد از و کزیر مفید ﴿ فعدا ﴾
موسی ﴿ ربه ﴾ بعدما کذبوه ﴿ ان هؤلاء ﴾ ای بان هؤلاء القبط ﴿ قوم مجرمون ﴾
مصريون علی کفرهم ومتابعة هواهم و امت اعلم بهم فافعل بهم ما يستحقونه ﴿ فأسر بمبادی
لیلا ﴾ الفاء عاطفة باظهار القول بعد الفاء لئلا يلزم عطف الانشاء علی الخبر والاسراء
بشبه رقتن . يقال أسرى به لیلا اذا سار معه باللیل وكذا سرى والسرى وان كان لا يكون
الا باللیل لکنه أتى باللیل للتأکید والمعنی فاجاب الله دعاءه وقال له اسر یا موسی بنی اسرائیل من
مصر لیلا علی غفلة من العدو وبالفارسیة پس ببر بشب بندگان مرا ﴿ انکم متبعون ﴾ علة للامر
بالسیر ای یتبعکم فرعون وجنوده بعد ان علموا بخروجکم لیلا یتلکم چون بلب دریا رسیده باشید
توعصا بر دریا زنی بشکافد و درو راهها بدید آید تا بنی اسرائیل بگذرند ﴿ واترك البحر ﴾
ای بجزر القلزم وهو الاظهر الاشهر أو النیل حال کونه ﴿ رهوا ﴾ مصدر سمي به البحر
للمبالغة وهو بمعنى الفرجة الواسعة ای ذا رهو أو راهیا مفتوحا علی حاله منفرجا ولا تخف
ان یتبعک فرعون وقومه او ساکننا علی هیئته بعدما جاوزته ولا تضربه بمصاک لينطبق ولا
تغيره عن حاله لیدخله القبط فاذا دخلوا فيه أطبقه الله علیهم یعنی ساکن و آرامیده بر آن
وجه که راهها برو ظاهر بود . فیکون معنی رهوا ساکننا غیر مضطرب وذلك لان الماء وقف له
کالطود العظیم حتی جاوز البحر ﴿ انهم جند مفروقون ﴾ علة للامر بترك البحر رهوا والجند
جمع معد للحرب والاغراق غرقه کردن . والفرق الرسوب فی الماء والتسفل فيه . بقول
الفقير لما كان فرعون یفتخر بالماء وجریان الانهار من تحت قصره وأشجار بساينه جاء الجزء
من جنس العمل ولذا امر الله تعالى موسی علیه السلام بأن یسیر الی جانب البحر دون البر
والا فانه سبحانه قادر علی اهلاك العدو فی البر ایضا بسبب من الاسباب کما فعل با کثر الکفار
عن کانوا قبل القبط ﴿ کم ترکوا ﴾ ای کثیرا ترکوا فی مصر فکم فی عمل التصب علی انه
مفعول ترکوا ومن فی قوله ﴿ من جنات ﴾ بیان لایهامه ای بساتین کثیرة الاشجار وکانت
متصلة من رشید الی أسوان وقدر المسافة بينهما اکثر من عشرين یوما وفي الآیة اختصار
والمعنی فعل ما امر به بأن ترك البحر رهوا فدخله فرعون وقومه فاغرقوا و ترکوا بساتین
کثیرة ﴿ وعیون ﴾ تابعة بالماء وبالفارسیة چشمهای آب روان . ولعل المراد الانهار الجارية
المنشعبة من النیل اذ لیس فی مصر آبار وعیون کما قال بعضهم فی ذمها هی بین بحر رطب غفن

كثير البخارات الرديئة التي تولد الادواء وتقصد الغذاء وبين جبل وبر يابس صلب ولشدة
يبسه لا تنبت فيه خضراء ولا تنفجر فيه عين ماء انتهى ﴿ وزرع ﴾ جمع زرع وهو ما استنبت
بالبذر تسمية بالمصدر من زرع الله الحرت اذا اُنبته وأُنبأه قال في كشف الاسرار وقون الاقوات
وألوان الاطعمة اى كانوا اهل ريف وخصب خلاف حال العرب ﴿ ومقام كريم ﴾
محافل مزينة ومنازل محسنة ﴿ ونعمة ﴾ اى تنعم ونضارة عيش وبالفارسية واسباب تنعم
وبرخوردارى . يقال كم ذى نعمة لانعمته اى كم ذى مال لا تنعم له فالنعمة بالكسر ما انعم به
عليك والنعمة بالفتح التمتع وهو استعمال ما فيه النعمه واللين من الماء كولات والمابوسات
وبالفارسية بنارزيستن ﴿ كانوا فيها فاكهين ﴾ متعمين متلذذين ومنه الفاكهة وهى ما يتفكه به
اى يتنعم ويتلذذ بأكله ﴿ كذلك ﴾ الكاف فى حيز النصب وذلك اشارة الى مصدر فعل يدل
عليه تركوا اى مثل ذلك السلب سلبناهم اياها ﴿ واورثناها قوما آخرين ﴾ فهو معطوف
على الفعل المقدر واورثاتها تملكها مخلقة عليهم او تمكينهم من النصرف فيها تمكين الوارث فيما
يرثه اى جعلنا اموال القبط لقوم ليسوا منهم فى شئ من قرابة ولا دين ولا ولاء وهم بنوا
اسرائيل كانوا مسخرين لهم مستعبدين فى ايديهم فأهلكهم الله واورثهم ديارهم وملكهم
واموالهم وقيل غيرهم لانهم لم يعودوا الى مصر قال قتادة لم يرو فى مشهور التواريخ انهم رجعوا
الى مصر ولا ملكوها قط ورد بأنه لا اعتبار بالتواريخ فالكذب فيها كثير والله تعالى اصدق
قبلا وقد جاء فى الشعراء التخصيص بايزائها بنى اسرائيل كذا فى حواشى سعدى المفتح قال
المفسرون عند قوله تعالى عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم فى الارض اى يجعلكم خلفاء
فى ارض مصر أو فى الارض المقدسة وقالوا فى قوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون
مشارك الارض ومغاربها اى ارض الشام ومشاركها ومغاربها جهاتها الشرقية والغربية ملكها
بنوا اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة بعد انقضاء مدة التيه وتمكنوا فى نواحيها فاضطرب
كلامهم فتارة حملوا الارض على ارض مصر واخرى على ارض الشام والظاهر الثانى لان
التبادر استخلاف انفس المستضعفين لا اولادهم ومصر انما وورثها اولادهم لانها فتحت فى زمان
داود عليه السلام ويمكن ان يحمل على ارض الشام ومصر جميعا والمراد بالمستضعفين هم
واولادهم فان الابناء ينسب اليهم ما ينسب الى الآباء والله اعلم وفى الآية اشارة الى ترك بحر
الفضل رهوا اى مشقوقا بعضا الذكر لان فرعون النفس وصفاتها فانون فى بحر الوحدة
تاركون لجنات الشهوات وعيون المستلذات الحيوانية وزرع الآمال الفاسدة والمقامات
الروحانية بعورهم عليها وسائر تنعمات الدنيا والآخرة بالسير والاعراض عنها وبقوله كذلك
واورثنا الى الخ يشير ان الصفات النفسانية وان قويت تجلى الصفات الربانية فهما يكن القالب
باقيا بالحياة يتولد منه الصفات النفسانية الى ان تفتى هذه الصفات بالتجلى ايضا ولو لم تكن
هذه المتولدات . كان للسائر الترقى فافهم جدا فانه بهذا الترقى يعبر السائر عن المقام الملكى لانه
ليس للملك الترقى من مقامه كما قال تعالى وما منا الا له مقام معلوم فالكمال الملكى دفعى ثم
لا ترقى بعده والكمال البشرى تدريجى ولا ينقطع سيره ابدا لا فى الدنيا ولا فى الآخرة والله

مفيض الجود ﴿فما بكت عليهم السماء والارض﴾ عجاز مرسل عن عدم الاكثرات بهلاكهم والاعتداد بوجودهم لان سبب البكاء على شئ هو المبالاة بوجوده يعني انه استعارة تمثيلية بعد الاستعارة المكنية في السماء والارض بأن شبهتا بمن يصح منه الاكثرات على سبيل الكناية واستند البكاء اليهما على سبيل التخيل كانت العرب اذا مات فيهم من له خطر وقدر عظيم يقولون بكت عليه السماء والارض يعني ان المصيبة بموته عمت الخلق فبكي له الكل حتى الارض والسماء فاذا قالوا ما بكت عليه السماء والارض يعنون به ماظهر بعد ما يظهر بعده ذوى الاقدار والشرف ففيه تهكم بالكفار وبحالهم المنافية لحال من يعظم فقداه فيقال له بكت عليه السماء والارض وقال بعضهم هو على حقيقته ويؤيده ما روى انه عليه السلام قال ما من مؤمن الا وله في السماء بابان يخرج منه رزقه وباب يدخل منه عمله واذا مات فقداه وبكيا عليه وتلافا بكت الخ يعني چون بنده وفات كند واين دودر از نزول رزق وخروج عمل محروم ماندر وبرو بگريند وفي الحديث ان المؤمن يبكي عليه من الارض مصلاه وموضع عبادته ومن السماء مصعد عمله (وروى) اذا مات كافر استراح منه السماء والارض والبلاد والعباد فلا تبكي عليه ارض ولا سماء وفي الحديث تضرعوا وابكوا فان السموات والارض والشمس والقمر والنجوم يبكون من خشية الله . در معالم آورده چون مؤمن بميرد جمله آسمان وزمين بروي گريند وكفته اندك كربة آسمان وزمين همچون كربة آدميانت . يعني بكاؤهما كبكاء الانسان والحيوان فانه ممكن قدرة كافي الكواشي وقد ثبت ان كل شئ يسبح الله تعالى على الحقيقة كما هو عند محقق الصوفية فمن الجائز ان يبكي ويضحك بما يناسب لعالمه قال وهب بن منبه رضى الله عنه لما اراد الله ان يخلق آدم اوحى الى الارض اى افهمها والهمها انى جاعل منك خليفة ففهم من يطعمنى فأدخله الجنة ومنهم من يمصينى فأدخله النار فقالت الارض امنى تخلق خلقا يكون للنار قال نعم فبكت الارض فانفجرت منها العيون الى يوم القيامة وعن انس رضى الله عنه رفعه لما عرج بي الى السماء بكت الارض من بعدى فبكت الصف من نباتها فلما ان رجعت قطر عرقى على الارض فبكت ورد احمر الا من اراد ان يشم رائحتها فليشم الورد الاحمر كما فى المقاصد الحسنة . وبعضى برانندك علامتى بریشان ظاهرا شودك دليل بود برحزن وتأسف همچون كربة كه در اغلب دالست برغم واندوه . قال عطاء والسدى بكاء السماء حمرة اطرافها وعن زيد ابن ابى زياد لما قتل الحسين بن على رضى الله عنهما احمر له آفاق السماء اشهرا واحمرارها بكاؤها وعن ابن سيرين رحمه الله اخبرونا ان الحمرة التى مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين رضى الله عنه اى انها زادت زيادة ظاهرة والا فانها قد كانت قبل قتله . ابن سرخى شفق كه برين جرخ بيوفاست . هرشام عكس خون شهيد ان كربلاست . كرخ جرخ خون ببارد ازين غصه در خورست . ورخاك خون بكريد ازين باجرا رواست . والشفق الحمرة وقال بعضهم الشفق شفقان الحمرة واليباض فاذا غابت الحمرة حلت الصلاة وفي الحديث اذا غاب القمر فى الحمرة فهو اليلة واذا غاب فى اليباض فهو الليلتين وكانت العرب يحملون الحسوف والحمرة التى تحدث فى السماء بكاء على الميت ولما كسفت الشمس يوم موت

ابنه عليه السلام ابراهيم قال الناس كسفت لموت ابراهيم فخطبهم فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت احد ولا لحياته فاذا رأيتوها فادعوا الله وصلوا حتى تجلى وهذا لاينا في ماسبق فان مراده عليه السلام رفع اعتقاد اهل الجاهلية ولاشك ان كل حادث فهو دال على امر من الامور ولذا امر بالدعاء والصلاة وسر الدعاء ان النفوس عند مشاهدة ما هو خارق العادة تكون معرضة عن الدنيا ومتوجهة الى الحضرة العليا فيكون اقرب الى الاجابة هذا هو السر في استجابة الدعوات في الايام اكن الشريفة والمزارات قال بعضهم لانبكى السموات والارض على المعصاة واهل الدعوى والانانية فكيف تبكى السماء على من لم يصعد اليها منه طاعة وكيف تبكى الارض على من عصى الله عليها بل يبكيان على المطيعين خصوصا على العارفين اذا فارقوا الدنيا حين لا يصعد الى السماء انوار انفسهم ولا يجري على الارض بركات آثارهم وفي الحديث ان السماء والارض تبكيان لموت العلماء وفي الحديث مامات مؤمن في غربة ثابت عنه بواكيه الالبكت عليه السماء والارض ثم قرأ الآية وقال انهما لا تبكيان على كافر وقال بعض المفسرين معنى الآية فما يبكى عليهم اهل السماء والارض فاقام السماء والارض مقام اهلها كما قال واسأل القرية وينصره قوله عليه السلام اذا ولد مولود من امي تبشرت الملائكة بعضهم ببعض من الفرح واذا مات من امي صnier او كبير بكت عليه الملائكة وكذا ورد في الخبر ان الملائكة يبكون اذا خرج شهر رمضان وكذا يستبشرون اذا ذهب الشتاء رجعة للمساكين ﴿وما كانوا﴾ للمساء وقت هلاكهم ﴿منظرين﴾ مبهلين الى وقت آخرين او الى الآخرة بل عجّل لهم في الدنيا اما الاول فلائ العمر الانساني عبارة عن الانقاس فاذا نفذت لم يبق للتأخير مجال واما الثاني فانهم مستحقون لنكال الدنيا والآخرة اما نكال الدنيا فلاشتغالهم بظواهرهم باذية الداعي مستعجلين فيها واما نكال الآخرة فلمحاربتهم مع الله ببواطنهم بالتكذيب والانكار والدنيا من عالم الظاهر كما ان الآخرة من عالم الباطن فحوزوا في الظاهر والباطن بما يجري على ظواهرهم وبواطنهم وهذا بخلاف حال عصاة المؤمنين فانهم اذا فعلوا ذنبا من الذنوب ينظرون الى سبع ساطات ليتوبوا فلا يكتب في صحائف اعمالهم ولا يؤخذون به تاجلا لان الله يغفو عن كثير ويجعل بعض المصائب كفارة للذنوب فلا يؤخذ آجلا ايضا فلهم الرحمة الواسعة والحمد لله تعالى ولان ينبغي للمؤمن ان يعتبر باحوال الامم فيطيع الله تعالى في جميع الاحوال ويجهد في احياء الدين لا في اصلاح الطين ونعم ما قال بعضهم . خاك دردستش بود چون باد هلكام رحيل . هر كه اوقات كرامى صرف آب وكل كند . و - ان الله العون ﴿ولقد نجينا نبي اسرآئيل﴾ التنجية نجات دادن وبرهانیدن . اى خلصنا اولاد يعقوب باضراق القبط في اليم ﴿من العذاب المهين﴾ از عذابى خوار كننده . يعنى استبداد فرعون اياهم وقتل ابنائهم واستخدام نسائهم وبناتهم وتكليفه اياهم الاعمال الشاقة قاله ان يكون من جهة مسلط مستخف به وهو مذموم ﴿من فرعون﴾ بدل من العذاب اما على جعله نفس العذاب لا قراطه في التعذيب واما على حذف المضاف اى من عذاب فرعون او حال من المهين بمعنى واقما من جهته واصلا من جانبه ﴿انه كان عاليا﴾ متكبرا ﴿من المسرفين﴾

خبر ثان نكان اى من الذين اسرفوا على انفسهم بالظلم والمعدوان و تجاوزوا الحد فى الكفر
والمعصيان (وقال الكاشفى) از كافرانكه متجاوزاند از حدود ايمان ومن اسرافه انه على
حقارته وخسة شأنه ادمى الالهية فكان أكفر الكفار واطغاهم وهو أبلغ من ان يقال
مسرفا لدلالته على انه معدود فى زميرهم مشهور بانه فى جملتهم وفيه ذم لفرعون ولمن
كان مثله فى العلو والاسراف كمنعروود وغيره وبيان ان من اهان المؤمن اهلكه الله واذله ومن
يهن الله فانه مكرم وان النجاة من ايدى الاعداء من نعم الله الجليلة على الاحباب فان من
نكس الدنيا ومصائبها على الحر ان يكون مثلوا للاعداء وان يرى عدوا له مامن صداقته
بد وان الله اذا اراد للمرء ترقيا فى دينه ودنياه يقدم له البلايا ثم ينجي . تامرا كعبه مقصود
ببالبين آمد . سالها بستر خود خار مفيلان كردم * ولقد اخترناهم * اى فضلنا بنى اسرائيل
* على علم * فى محل النصب على الحال اى عالين بأنهم احقاء بالاختيار وبالفارسية بردانشى
بى غلط يعنى نه بغلط بر كزيديم بلكه بيلم باك كزيديم وبدانش تمام دانستيم كه از همه آفريد
كان سزاي كزیدن ايشانند ازان كزيديم اختيار ما بيلم واردات ماست بى علت ونواخت
ما بفضل وكرم بى سبب . او طالين بانهم يرينون . فى بعض الاوقات وتكثر منهم الفرطات كما
قال الواسطى رحمه الله اخترناهم على علم منا بمجانايتهم وما يقتفون من انواع المخالفات فلم يؤثر
ذلك فى سوابق علمنا بهم ليعلموا أن الجنائيات لا تؤثر فى الرعايات ومن هذا القيل اولاد يعقوب
عليه السلام فانهم مع ما فعلوا بيوسف من القائه فى الجب ونحوه اختارهم الله للنبوته على قول .
كرد عصيال رحمت حق را نمى آرد بشور . مشرب دريانكردد تيره از سيلابها . ويجوز ان
يكون المعنى لعلمهم وفضلهم على ان كلمة على للتعليل * على العالمين * على عالمى زمانهم يعنى
برجهانيان روزگار ايشان . او على العالمين جميعا فى زمانهم وبعدهم فى كل عصر لكثرة الانبياء
فيهم حيث بعث فيهم يوما ألف نبى ولم يكن هذا فى غيرهم ولا ينافيه قوله تعالى فى حق امة
محمد عليه السلام كنتم خير امة اخرجت للناس الآية لتغاير جهة الحيرية . يقول الفقير والحق
ان هذه الامة المرحومة خير من جميع الامم من كل وجه فان خيرية الامم ان كانت باعتبار
معجزات انبيائهم فالله تعالى قد اعطى لنبينا عليه السلام جميع ما اعطاه للاولين وان كانت
باعتبار كثرة الانبياء فى وقت واحد فعلمناؤنا الذين كانوا انبياء بنى اسرائيل اكثر وأزيد وذلك
لانه لا تخلو الدنيا كل يوم من ايام هذه الامة الى قيام الساعة من مائة ألف ولى واربعة
وعشرين ألف ولى فانظر كم بينهم من الفرق هدانا الله واياكم اجمعين قال فى المفردات
الاختيار طلب ما هو خير فعله وقوله تعالى ولقد اخترناهم الآية يصح ان يكون اشارة الى
ايجاده تعالى اياهم خيرا وان يكون اشارة الى تقديمهم على غيرهم وفى بحر العلوم هذا الاختيار
خاص بمن اختاره الله بالنبوته منهم او عام لهم ولين كانوا مع موسى اختارهم بما خصصهم به
(كما قال الكاشفى) ولقد اخترناهم وبدرستى كه بر كزيديم موسى ومؤمنان بنى اسرائيل را
فجعلنا فيهم الكتاب والنبوته والملك * وآتيناهم من الايات * نشانهاى قدرت . كلفق
البحر وتظليل النمام واتزال المن والسوى وغيرها من عظام الآيات التى لم يعمد مثلها

في غيرهم ﴿ ما فيه بلاء مبین ﴾ نعمة جليلة او اختيار ظاهر لينظر كيف يعملون وفي كشف الاسرار ابتلاهم بالرخاء والبلاء فطالبهم بالشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء . آدمي كهى خسته بتير بلاست كهى هرقه لطف وعطا وحق تعالى تقاضاى شكر مى كند بوقت راحت ونعمت وتقاضاى صبر مى كند در حال بلا وشدت مصطفي عليه السلام قومى را ديداز انصار گفت شما مؤمنان آيد گفتند آرى گفت نشان ايمان چيست گفتند بر نعمت شكر كنيم ودر محنت صبر كنيم وبقيضاء الله راضى گفت اتم مؤمنون ورب الكعبة . قال ابن الشيخ هو حقيقة في الاختيار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختيار فان قلت اذا كانت الآيات المذكورة نعمة في انفسها فامعنى قوله ما فيه بلاء اى نعمة قلت كلمة في تجريدية فقد يكون نعمة في نعمة كما يكون نعمة فوق نعمة ومحنة فوق محنة . كفته اند دو برادر توأمان بودند ببيك شكم آمده بودند وبشت ايشان يكديگر چسپيده بود چون بزرگ شدند دآتم زبان بشكر الهى داشتند يكى از ايشان پرسيد كه باوجود چنین بلاى كه شمارا واقعت چاه جاى شكر گزار يست ايشان گفتند مايمد انيم كه حق تعالى را بلاها ازين صعبتر بسيارست برين بلاشكر ميكويم مبادا كه بيلايى ازين عظيتر مبتلا شويم ناكاه يكى از ايشان بمردان ذكر گفت اينك بلاى صعبتر پيدا شد اکنون اگر اين مرده را ازمين قطع ميكند من نيزمى ميرم و اگر قطع نمى كنند مرها مرده كسى بايد كردنا وقتى كه بدن وى فرسوده شود و بريزد وكفته اند خلاصه درويشى آنست كه از همه كس يار كشد وبرهه چكس يار نهد نه بحسب صورت ونه بحسب معنى فلا بد من الصبر على البلاء والتحمل على الشدة . اگر زكوه فرو غلطد . آسيا سنى . نه طارفت كه از راه سنك برخيزد . والله الموفق لما يحب ويرضى من الاعمال ﴿ ان هؤلاء ﴾ اى كفار قرش لان الكلام فيهم وقصة فرعون وقومه للدلالة على تماثيهم في الاصرار على الضلالة والتحذير عن حلول ما حل بهم من العذاب ﴿ ليقولون ان هى الا موتتنا الاولى ﴾ لما اخبروا بان طاقبة حياتهم ونهايتها امران الموت ثم البعث انكر واذلك بحصر نهاية الامر في الموتة الاولى اى ما العاقبة ونهاية الامر الا الموتة الاولى المزيلة للحياة الدنيوية ولا بعت بعدها وتوصيفها بالاولى لا يستدعى ان يثبت الخصم موتة ثانية فيقصدو بذلك انكارها لان كون الشئ اولاً لا يستلزم وجود ما كان آخراً بالنسبة اليه كآلو قال اول عبدا ملكه حرفلك عبدا عتق سواء كان مالكا بعده عبدا آخر اولاً قال سعدى المفق وفيه بحث فان الاول مضاف الى الآخر الاولانى فيقضى المضاف اذا خبر بلاشبهة اذا المتضايان متكافئان وجودا وعد ماثم قال ويجوز أن يقال مقصود المصنف الاشارة الى ان المراد بالاولية عدم المسبوقية باخرى مثلها على المجازة وقال في الكشف لما قيل لهم انكم تموتون . مودة تعقبها حياة كما تقدمتكم موتة كذلك قالوا ما هى الا موتتنا الاولى اى ما الموتة التى تعقبها حياة الا الموتة الاولى فالخصر بهذا المعنى راجع الى معنى ان يقال ما هى الا حياتنا الاولى ولا تكلف في اطلاق الموت على ما كان قبل الحياة الدنيا كما في قوله تعالى وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وقال بعضهم لمعنى ليست الموتة لاهذه

الموت دون الموتة التي تعتمها حياة القبر كما تزعمون يكون بعدها البعث والنشور ولا يبعد أن يحمل على حذف المضاف على أن يكون التقدير إذا الحياة الأحياء موتاً الأولى فالأولى صفة للمضاف والقريئة عليه قوله ومانحن بمنشرين فالآية مثل قوله أن هي إلا حياتنا الدنيا ومانحن بمبعوثين كما في حواشي سعدى الملقى ﴿ ومانحن بمنشرين ﴾ بمبعوثين بـمـالموت يعني زنده شد كان وير انكيختكان بعد از مرگ . من انشر الله الموتى اذا بعثهم وضرهم من هذا القول المبالغة في انكار حشر الموتى ونشرهم من القبور ﴿ فأتوا بآبائنا ﴾ الخطاب لمن وعدمهم بالنشور من الرسول والمؤمنين والمعنى بالفارسية بس بیارید پدران مارا از کور وزنده کنید ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فيما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى يعني ان كان البعث والنشور ممكننا معقولا فنجعلوا لنا احياء من مات من آباءنا ليظهر صدق وعدكم وقيل كانوا يطلبون اليهم ان يدعوا الله فينشر لهم قصي بن كلاب ليشاوروه ويسألوا منه عن احوال الموت وكان كبيرهم ومقرعهم في المهمات والملمات (قل الكاشفي) ابن سخن ازايشان جهل بود زیرا هر که جائز بود وقوع آن از خدای تعالی بوقتی خاص لازم بود وجود و ظهور آن نه بهر وقت که دیگری خواهد پس چون وعده بـمـت در آخرت اگر در دنیا واقع نشود کسی را برو تحکم نرسد . وقال في كشف الاسرار وانما يجيبهم لان البعث الموعود انما هو في دار الجزاء يوم القيامة والذي كانوا يطلبونه البعث في الدنيا في حالة التكليف وبينهما تفاسير . يقول الفقير قد ضح ان عيسى عليه السلام احيى الموتى لاسيما سبام بن نوح عليه السلام وكان بينه وبين موته اكثر من اربعة آلاف سنة ونبينا عليه السلام كان أولى بالاحياء لانه أفضل لكنهم لم يطلبوه بالاقتراح لم يأذن الله له فيه لكون غايته الاستئصال على تقدير الاصرار وقد ثبت عند العلماء الاخيار ان نبينا عليه السلام احيى أبويه وعمه ابا طالب فآمنوا به كما سبق تفصيله في محله وفي الآية اشارة الى ان من غلب عليه الحس ولم تكن له عين القلب مفتوحة ليطالع ببصره و بصيرته عالم الغيب وهو الآخرة لا يؤمن الا بما يراه بصرا الحس ولهذا انكروا البعث والنشور اذ لم يكن يشاهده نظر حسهم وقالوا فأتوا بآبائنا اي احيوهم حتى نراهم بنظر الحس ونستخبر منهم احوالهم بعد الموت ان كنتم صادقين فيما تدعون من البعث (حكى) عن الشيخ ابي على الروادى قدس سره انه ورد عليه جماعة من الفقهاء فاعتل واحد منهم وبقي في عاتقه اياما فقل أصحابه من خدمته وشكوا ذلك الى الشيخ ابي على ذات يوم فخالف الشيخ على نفسه وحلف ان يتولى خدمته بنفسه اياما ثم مات الفقير ففسله وكفته وصلى عليه ودفنه فلما اراد ان يفتح رأس كفته عند أصحابه في القبر رآه وعيناه مفتوحتان اليه وقال له يا ابا على لانصرنك بجماي يوم القيامة كما نصرتني في مخالفتك نفسك . وقال ابو يعقوب السوسى قدس سره جاءني مرشد بمكة وقال يا استاذ انا غدا اموت وقت الظهر فخذ هذا الدينار فأحضرنى بنصفه خوطا وكفى بنصفه فلما كان الندوة الظهر جاء فطاف ثم تباعد ومات ففسله وكفته ووضعته في اللحد ففتح عنيه فقات له احياء بـمـالموت فقال اماي فكل محب لله حي . يقول الفقير

ففي هاتين الحكايتين اشارات الاولى ان للفقراء الصابرين جاها عند الله يوم القيامة فكل من
اطعمهم او كساهم او فعل بهم ما يسرهم فهم له شفعاء عند الله مشفعون فيدخلونه الجنة
بإذن الله والثانية ان حياة الانبياء والاولياء حياة دائمة في الحقيقة ولا يقطعها الموت الصوري
فانه انما يطراً على الاجساد بمفارقة الارواح مع ان اجسادهم لانما كلها الارض فهم
بمنزلة الاحياء من حيث الاجساد ايضا والثالثة ان الاحياء اسهل شئ بالنسبة الى الله تعالى
فمن تأمل في تعلق الروح بالبدن اولالم يتوقف في تعلقه به ثانياً وثالثاً والرابعة اثر الحياة
مرفق ومشهود في الميت بالنسبة الى ارباب البصائر فانهم ربما رأوا في بعض الاموات اثر الحياة
وتكلموا معه فمن حرم من البصيرة وقصر نظره على الحس وقع في الانكار وعلى تقدير
رؤيته حمله على امر آخر من السحر والتخييل ونحو ذلك كما وقع لبعض الكفار في زمان
عيسى عليه السلام وغيره ونعم ما قيل . در چشم اين سپاه دلان صبح كاذبست . در روشني
اكر يديضا شود كسي . نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من اهل الحياة الحقايقية والنشأة
العرفانية ﴿ أهم خير ﴾ رد لقولهم وتهديد لهم اى كفار قريش خير في القوة والشوكة
التي يدفع بهما اسباب الهلاك لافى الدين حتى يردانه لاخيرة في واحد من الفريقين ﴿ ام
قوم تبع ﴾ المراد يتبع ههنا واحد من ملوك اليمن معروف عند قريش وخصه بالذكر
لقرب الدار وسياً في قيمة الكلام فيه ﴿ والذين من قبلهم ﴾ اى قبل قوم تبع عطف على
قوم تبع والمراد بهم عاد وثمود واضرابهم من كل جبار عنيد اولى بأس شديد والاستفهام
لتفجير أن اولئك اقوى من هؤلاء ﴿ اهلكناهم ﴾ ليست كرديم ايشانرا . استئناف لبيان
طاقة امرهم اى قوم تبع والذين من قبلهم ﴿ انهم كانوا مجرمين ﴾ كاملين في الاجرام
والآثام مستحقين للهلاك وهو تعليل لاهلاكهم ليعلم ان اولئك حيث اهلكوا بسبب اجرامهم
مع ما كانوا في غاية القوة والشدة فلان يهلك هؤلاء وهم شركاء لهم في الاجرام . واضعف
منهم في الشدة والقوة اولى . بعض كبار قرمود كه حق تعالى رانسبت بأوليائى خود قهرى
ظاهراست و لطفى دران مخفى لطف مخفى آنست كه ميخواهد كه بآن قهر ظاهرا حقيقت
انسانرا از قيود لوازم بشرى بك ومطهر كرداند وباز حق تعالى را نسبت باعداى خود لطفى
ظاهراست وقهرى دران مخفى قهر مخفى آنست كه ميخواهد كه بآن لطف ظاهرا علاقه
باطن ايشانرا بعالم اجسام استحكام دهدتا واسطة گرفتارى بقيود اين عالم از شهود عالم اطلاق
ولذات روحانى ومعنوى محروم بمانند وجون قهر ومكردر زير لطف ظاهرى پوشيده است
عاقل ببايد كه بر حذر باشد وبمال وجاه مغرور نباشد تا كه از هلاك صورى ومعنوى خلاص
يابد (قال الحافظ) كمين كهست وتوخوش تيز مبروى هشدار . مكن كه كرد بر آيد ز شهره
عذمت . اعلم اولاً ان تبعاً كسكر واحد التبايعه ملوك اليمن ولا يسمى به الا اذا كانت له حمير
وحضر موت وحمير كدزم موضع غربى صنعا اليمن والحميرية لغة من اللغات الاثني عشرة وواحد
من الاقلام الاثني عشر وهو في الاصل ابوقبياة من اليمن وهو حمير بن سبأ ابن يشجب بن يعرب
بن قحطان وحضر موت وهو بضم الميم بلد وقبيلة كما في القاموس وتبع في الجاهلية بمنزلة الخليفة

في الاسلام كما قال في كشف الاسرار تبع بادشاهی بود از پادشاهان از قبيله قحطان چنانکه دار اسلام ملوک را خليفه کويند و در روم قيصر و در فرس کسری ايشانرا تبع کويند . فهم الاعظم من ملوک العرب والقیل بالفتح والتخفيف ملك من ملوک حمير دون الملك الاعظم وأصله قيل بالتشديد كفيعل فبحفف كيت وميت قال في المفردات القيل الملك من ملوک حمير سموه بذلك لكونه معتمدا على قوله ومقتدى به ولكونه متقيلا لايه يقال قيل فلان أباه اذا تبعه وعلى هذا النحو سمو الملك بعد الملك تبعا فتبع كانوا رؤساء سمووا بذلك لاتباع بعضهم بعضا في الرياسة والسياسة وفي انسان الميون تبع باقة البن الملك المتبوع وأصل القيل من الواو لقولهم في جمعه أقوال نحو ميت وأموات واذا قيل أقيال فذلك نحو أعياد في جمع عيد أصله عود وقال بعضهم قيل الملوك البن التبابعة لانهم يتبعون اى يتبعهم اهل الدنيا كما يقال لهم الاقيال لانهم يتقيلون والقيل بالفارسية اقتدا كردن اولان لهم قولاً نافذا بين الناس . يقول الفقير والظاهر ان تبع الاول يسمى بالكثرة قومه وتبعه ثم صار لقباً لمن بعده من الملوك سواء كانت لهم تلك الكثرة والاتباع ام لا فمن التبابعة الحارث الرائش وهو ابن هال ذى سدد وهو اول من غزا من ملوك حمير واصاب الغنائم وادخلها فراش الناس بالاموال والسبي والريش بالكسر الحصب والمعاش فلذلك سمي الرائش وبينه وبين حمير خمسة عشر أباً ودام ملك الحارث الرائش مائة وخمسا وعشرين سنة وله شعر يذكر فيه من يملك بعده ويشير بنينا صلى الله عليه وسلم فنه .

ويملك بعدهم رجل عظيم * نبي لا يرخص في الحرام
يسمى احمداً ياليت انى * اعمر بعد مخرجه بعام

ومنه أبرهة ذوالنار وهو ابن الحارث المذكور ويسمى ذا النار لانه اول من ضرب النار على طريقه في غزاه ليهتدى اذا رجع وكان ملكه مائة وثلاثا وثمانين سنة ومنهم عمرو ذوالاذعار وهو ابن أبرهة لم يملك بعد ابيه وانما ملك بعد اخيه افرقس ويسمى ذا الاذعار لانه قتل مقاتلة عظيمة حتى ذعر الناس منه وكان ملكه خمسا وعشرين سنة ومنهم شعر بن مالك الذى تنسب اليه سمرقند وحكى الفقيه انه شعر بن افرقس بن أبرهة بن الرائش وسمى بعرش لارتعاش كان به وتسميت اليه سمرقند لانها كانت مدينة للصند فهدمها فنسبت اليه وقيل شعر كند أى شعر خربها لان كند باسائهم خرب ثم عرب فقيل سمرقند وقال ابن خلدكان في تاريخه ان سمراسم لجارية اسكندر مرضت فوصف لها الاطباء ارضاذات هوآ طيب واشاروا له بظاهر صفها واسكنها اياها فله طابيت بن اياها مدينة وكند بالتركي هو المدينة فكانه يقول بلد سمر انتهى . ويؤيده تسميتهم القرية الجديدة في تركستان بقولهم يكي كنت فان التاء والبدال متقاربان وبه يعرف بطلان قول من قال ان تبعا الحيري بناها الا ان يحمل على بناء ثان وفيه بعد . وقال ابن السبأ في اوضح المسالك سمرقند بالتركية شعر كند أى بلد الشمس ومنهم افرقس بن أبرهة الذى ساق البربر الى افريقية من ارض كنعان وبه سميت افريقية وكان

قد غزا حتى انتهى الى ارض طنجة وملك مائة ونيفا وستين ومنهم تبع بن الاقرن وقال فيه تبع الاكبر ومنهم ابوكرب اسعد بن كليكر ابن تبع بن الاقرن واختلفوا في المراد من الآية فقال بعضهم هو تبع الحميري الذي سار بالجوش وبني الحيرة بالكسر مدينة بالكوفة (قال في كشف الاسرار) معروف ازليشان سه بودنديكي مهيئة اول بوده يكي ميازيكي كهينه اخريود واو كه نام او در قرآن است تبع آخر بود نام وي اسعد الحميري مردی مؤمن صالح بوده وبعيسى عليه السلام ايمان آورده و چون حديث و نعت وصفت رسول ماعليه السلام شنيد از اهل كتاب بر سالت وي ايمان آورد و كفت . شهدت على أحمد أنه . رسول من الله باري النسم . (فلو مد عمرى الى غمره . لكننت وزير اله و ابن عم . وفي اوائل السوطى اول من كسا الكعبة أسعد الحميري وهو تبع الاكبر و ذلك قبل الاسلام بتسعمائة سنة كساها الثياب الحبرة و هى مثل عنبه ضرب من برود البين وفي رواية كساها الوصائل و هى برود حمر فيها خطوط خضر تعمل بالبين و عن بعضهم اول من كسا الكعبة كسوة كاملة تبع كساها العصب و هى ضرب من البرود و جعل لها بابا بفتح و قال في ذلك

- و كسونا البيت الذى حرم الله ملاء معصبا و برودا .
- واقناه من الشهر عشرا . و جعلنا ليايه اقليدا .
- و خرجه منه ثوم سهيلا . قدر فمنا لواءنا معقودا .

وكان تبع مؤمنا بالاتفاق و قومه كافرين و لذلك ذمهم الله دونه و اختلف في نبوته و قال بعضهم كان تبع يعبد النار فأسلم و دعا قومه الى الاسلام و هم حير و كذبوه و كان قومه كهانا و اهل كتاب فامر الفريقين ان يقرب كل منهما قربانا ففعلوا فقبل قربان اهل الكتاب فأسلم و ذكر ابن اسحق في كتاب المبدأ و قصص الانبياء عليهم السلام ان تبع بن حسان الحميري وهو تبع الاول اى الذى ملك الارض كلها شرقها و غربها و يقال له الرأش لانه راس الناس بما اوسعهم من العطاء و قسم فيهم من الغنائم و كان اول من غنم ولما عمدا البيت يريد تخريبه رمى بداء فتمخض منه رأسه قيحا و صديدا و انتن حتى لا يستطيع احد ان يدنوه قدر رجع . يعنى چون تبع بمكة رسيد و اهل مكة اورا طاعت نداشتند و خدمت نكردند تبع كفت وزير خود را كه اين چه شهر است و چه قوم اند كه در خدمت و طاعت ما تقصير كردند بعد از انكه جهانيان سر بر خط طاعت مانهاه اند و وزير كفت ايشان را خانه هست كه آنرا كه به كویند مكربان خانه معجب شده اند تبع در دل خویش نيت كرد كه آن خانه را خراب كند و مردان شهر را بكشد و زنان را اسير كند هنوز هنوز اين اندیشه تمام نكرده بود كه رب العزة بدرد سرميتلا كرد چنانكه اورا طاعت نماذ و آب كند بده از چشم و كوش و پي وى كشاده كشت كه هيچ كس را بنزد يك وى قرار نبود و اطبا هم از معالجه وى عاجز كشتند كفتند اين بيمارى از چهار طبع بيرون افتاده كار اسمانيست و ما معالجه آن راه نمى بریم پس دانشمندی فرايش آمد و كفت ايها الملك اكر سر خود با من بكوي من اين درد را

درمان سازم ملك گفت من دركار اين شهر و ابن خانه كعبه چنين اندیشه کرده‌ام دانشمند گفت زينهار اي ملك اين اندیشه مكن و ازین نیت باز كرد كه اين خانه را خداوندی است قادر كه آرا بخفظ خویش میدارد و هر كه قصد این خانه كند دمار از وی بر آرد تبع ازان اندیشه توبه كرد و تعظیم خانه و اهل كعبه ایمان آورد و در دین ابراهیم علیه السلام شد پس كعبه را جامه پوشانید و قوم خود را فرمود تا آرا بزرگ دارند و با اهل وی نیکویی کنند پس از مكه زمین یثرب شد آنجا كه مدینه مصطفاست صلی الله علیه و سلم و در آن وقت شهر و بنا نبود چشمه آب بود تبع لشكر بمرآن چشمه فرو آورد و دانشمندانكه با وی بودند قریب دوهزار مرد عالم در كتاب خوانده بودند كه آن زمین یثرب مهاجر رسول آخر الزمانست و مهبط وحی قرآن چهار صد مرد از ایشانكه علمت و فاضلت بودند بایکدیگر بیعت کردند كه ازان بقعه مفارقت نكند و بر امید دیدار رسول آنجا مقام کنند اگر او را خود دریابند و الا فرزندان و نسل ایشان ناچار او را دریابند و بر كات دیدار او با عقاب و ارواح ایشان بر سدا بن قصه باتبع گفتند و تبع را همین رغبت افتاده يكسال آنجا مقام كرد و فرمود تا چهار صد قصر بنا كردند آنجا كه هر طالی را قصری و هر یكی را كنیزكی بخريد و آزاد كرد و بزنی بوی داد با جهاز تمام و ایشانرا وصیت كرد كه شما اینجا باشید تا پیغمبر آخر زمان را دریابید و خود نامه بدشت و مهر زرین بر آن نهاد و طالی را سپرد و گفت اگر محمد را دریابی این نامه بدو رسان و اگر نیابی فرزندان وصیت كن تا بد و رسانند و مضمون آن نامه این بود كه ای پیغمبر آخر الزمان ای كزیده خداوند جهان ای روز شمار شفیع بندگان من كه تبم بنو ایمان آوردم بآن خداوند كه تو بنده و پیغمبر اوئی كواء یاش كه بر ملت توأم و بر ملت پدر تو ابراهیم خلیل علیه السلام اكر ترا بینم و اگر نه بینم تا مرا فراموش نكنی و روز قیامت مرا شفیع باشی آنكه نامه را مهر بر نهاد و برال مهر نوشته بود لله الامر من قبل و من بعده و يومئذ یفرح المؤمنون بنصر الله و عنوان نامه نوشته الی محمد بن عبدالله خاتم النبیین و رسول رب العالمین صلی الله علیه و سلم من تبع امانه الله فی بد من وقع الی ان یوصل الی صاحبه . گفته اند مردمان مدینه ایشانكه انصار رسول خدا اند از نژاد آن چهار صد مرد عالم بودند و ابوایوب الانصاری كه رسول خدا بخانه او فرو آمد از فرزندان آن عالم بود كه تبع را نصیحت کرده بود تا ازان علت شفا یافت و خانه ابوایوب الانصاری كه رسول خدا آنجا فرو آمد از جمله بناها بود كه تبع کرده بود چون رسول خدا هجرت كرد بمدینه نامه تبع بوی رسانیدند رسول خدا نامه بعلی داد تا بر خواند رسول سخنان تبع بشنید و او را دعا كرد و آنكس كه نامه رسانید نام او ابولیلی بود او را بناوخت و اكرامی كرد و بروائی تبع مردمی آتش پرست بود بر مذهب مجوس از نواحی مشرق درآمد بالشكر عظیم و مدینه مصطفی علیه السلام بگذشت و پسری ازان خویش آنجا را كرد اهل مدینه آن پسر را غریب و حیل بگشتند تبع باز گشت بر عزم آنكه مدینه خراب كند و اهل آنرا استتصال كند جماعتی كه انصار رسول الله از نژاد ایشانند همه مجتمع شد و بقتال وی پیرون آمدند بروز

باوی جنك ميگردند وبشب اورا مهمان داری ميگردند تبع را سيرت ايشان عجب آمد
 گفت ان هؤلاء كرام ايشان قومی اندكريمان وجوانمردان پس دوحبر از اخبار بني
 قريظه نام ايشان كعبه واسد هر دو اين عم يكديگر بودند برخواستند و پيش تبع شدند و اورا
 نصيحت كردند گفتند اين مدينه هجرت كاه پيغمبر آخر زمانست وما در كتاب خداي
 نعمت وي خوانده ايم وبراميد ديداروي انجا انشته ايم ودانيم كه ترا اهل اين شهر دسقي
 نباشد ونصرتي نبود خويشتن را در معرض بلا وعقوبت مكن نصيحت مايشنو و نيت خود
 بگردان پس آن وعظ برتبع اثری عظيم كرد و از ايشان عذر خواست ايشان چو اثر
 قبول درويديدند اورا بردين خويش دعوت كردند تبع قبول كرد وبدين ايشان بازگشت
 وايشانرا اكرام كرد و از مدينه بسوي يمن بازگشت و آن دوحبر و قهری ديگر از يهود
 بني قريظه باوي رفتند جمعی از بني هذيل پيش تبع آمدند گفتند ايها الملك انا ادلك
 على بيت فيه كنز من لؤلؤ و زبرجد اكر خواهی برداری بردست تو آسان بود گفت آن
 كدام خانه است گفتند خانه ايست در مكه و متصود هذيل هلاك تبع بود كه از نعمت وي
 مي ترسيدند دانستند كه هر كه قصد خانه كعبه كند هلاك شود تبع با اخبار يهود مشورت
 كرد و آن سخن كه هذيل گفته بودند بايشان گفت اخبار گفتند زنيهار كه اندیشه بدنكفي
 در كار آن خانه كه در روي زمين خانه ازان عظيم ترينست آنرا بيت الله گویند آن قوم ترا اين
 دلالت كردن جز هلاك تو نخواستند چون آنجا رسي تعظيم كن تا ترا سمادت ابد حاصل
 شود تبع چون اين سخن بشنيد آن جمع هذيل بكرفت و سياست كرد چون بكعبه رسيد
 طواف كرد و كعبه را در نبود آنرا در بر نهاده و قفل پرزد و آنرا جامه پوشيد و شش
 روز آنجا مقیم شد هر روز در منجر هزار شتر قربان كرد و از مكه بسوي يمن شد قوم وي
 حير بودند كه اهلان و بت پرستان تبع ايشانرا بر دين خويش و بر حكم نورات دعوت كرد
 ايشان نپذيرفتند آنكه حكم خويش بر آتش برديد و آن آتشی بود كه فرايد آمدی
 در دامن كوه و هر كرا خصمی بودی و حكنی كه در آن مخالفت بودی هر دو خصم بنزدك
 آتش آمدندی آنكس كه بر حق بودی اورا از آتش كزید نرسیدی و او كه نه بر حق بودی
 بسوختی جماعتی از حيربتان خود را برداشتند و بدامن آن كوه آمدند و همچنين اين دوحبر كه
 با تبع بودند دفتر تورات برداشته و بدامن آن كوه آمدند و در راه آتش نشستند آتش
 از منجر خود برآمد و آن قوم حير را و آن بتانرا همه نيست كرد و بسوخت و آن دوحبر كه
 تورات داشتند و ميخواندند از آتش ايشانرا هيچ رنج و كزید نرسيد مگر از بستانی ايشان
 عرق روان گشت و آتش از ايشان در گذشت و بمنجر خويش باز شد آنكه باقي حير كه
 بودند همه بدین اخبار باز گشتند فن هناك اصل اليهودية باليمن كذا في كشف الاسرار و قيل
 بحفر بئر بناحية حير في الاسلام فوجد فيه امرأان محيختان وعند رؤسهما لوح من فضة
 مكتوب فيه بالذهب حيا وتليس او حيا و تماضرا وهذا قبر تماضر وقبر حيا بنقي تبع على اختلاف
 الروايات وها تشهدان ان لا اله الا الله ولا تشركان به شيئا وعلى ذلك مات الصالحون قبلهما

ازهمه در صفات وذات خدا . ليس شيء كذله ابدا . كرخدا بودى ازيكى افزون كى بماندى
جهان بدين قانون . داند آنكس ز عقل باشد بهر . كه دوشه راجو جا شود در شهر . سلك
جمعيت از نظام افتد . رخنه در كار خاص و عام افتد . جل من لاله الالهو . حسبنا الله لا اله
سواه ﴿ وما خلقنا السموات والارض وما بينهما ﴾ اى ما بين الجنسين وقرى ما بينهن نظرا
الى مجموع السموات والارض ﴿ لاعين ﴾ من غير ان يكون فى خلقهما غرض مخرج وغاية
حميدة يقال لعب فلان اذا كان فعله غير قاصديه . مقصدا مخرجيا وفى التعريفات اللعب فعل
الصبيان يعقبه اللعب من غير فائدة ﴿ ما خلقناهما ﴾ وما بينهما ملتبسا بشئ من الاشياء ﴿ الا ﴾
ملتتبسا ﴿ بالحق ﴾ فهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال او ما خلقناهما بسبب من الاسباب
الا بسبب الحق الذى هو الايمان والطاعة والبعث والجزآ . فهو استثناء من اعم الاسباب ﴿ ولكن
اكثرهم ﴾ اى كفار مكة بسبب الغفلة وعدم الفكرة ﴿ لا يعلمون ﴾ ان الامر كذلك فيستكبرون
البعث والجزآ . والآية دليل على ثبوت الحشر فانه لو لم يحصل البعث والجزآ لكان هذا
الخلق بربنا لانه تعالى خلقهم وما ينظم به اسباب معاشهم ثم كلفهم بالايمان والطاعة ليميز
المطيع من العاصى بأن يكون الاول متعلق فضله واحسانه والثانى متعلق عدله وعقابه وذلك
لا يكون فى الدنيا لقصر زمانها وعدم الاعتداد بمنافعها لكونها مشوبة بانواع المضار والخن
فلا بد من البعث والجزآ لتوفى كل نفس ما عملت فالجزآ هو الذى سبقت اليه الحكمة فى خلق
العالم من رأسها اذ لو لم يكن الجزآ كما يقول الكافرون لاستوت عند الله احوال المؤمن والكافر
وهو محال . اعلم ان تجليات الوجودية انما هى للتجليات الشهودية فكل من السموات والارض
الصورية وما بينهما من الموجودات مظاهر صفات الحق فى كالا اصداق والصفات كالدرر
والمقصود بالذات انما هو الدرر لا الاصداق كما ان المقصود من المرآة انما هو الصورة المرئية
فيها فكان كل موجود كاللباس على سر من الاسرار الالهية وكذا كل وضع من اوضاع الشريعة
رسم الى حقيقة من الحقائق فلا بد من اقامته لتحصل حقيقته . وهذا بالنسبة الى الافاق واما
بالنسبة الى الانفس فالارواح كالسموات والاشباح كالارض والقلوب والاسرار والنفوس كما
بينهما وكلها مظاهر حق لاسيا القلوب اصداق درر المعارف الالهية التى لم يخلق الانسان والجن
الا لتحصيلها ولكن مرآة قلب اكثرهم مكدره بصدأ صفات البشرية وهم لا يعلمون انهم
مرآة لظهور صفات الحق ولهذا قال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف الله . آية عند
صفاتها فقد عرف ربه اى تجلى صفاته فيها فقد عرفت انه ما فى الوجود الا الحق واما الباطل فاضافى
لا يقدح فى ذلك الا ترى الى الشيطان فانه باطل من حيث وجوده الظلى ومن حيث دعوة
الخلق الى الباطل والضلال لكنه حق فى نفسه لانه موجود وكل موجود فهو من التجليات
الالهية (حكى) ان رجلا رأى خنفساء فقال ماذا يريد الله من خلق هذه احسن شكلها ام
طيب ريحها فابتلاه الله بقرحة عجز عنها الاطباء حتى ترك علاجها فسمع يوما صوت طيب
من الطريقين ينادى فى الدرب فقال هاتوه حتى ينظر فى امرى فقالوا ما نضع بطرقى وقد عجز
عنك حذاق الاطباء فقال لا بدلى منه فلما احضروه ورأى القرحة استدعى بخنفساء فضحك

الحاضرون فذكر العليل القول الذي سبق منه فقال احضروا ما طلب فان الرجل على بصيرة فأحرقها ووضع رمادها على قرحته فبرئت باذن الله تعالى فقال للحاضرين ان الله تعالى اراد ان يعرفني ان أخس الخلوقات اعز الادوية . يكي از خواجگان نقشبنديه ميفرمود كه شبي در زمان جواني بداعيۀ فسادى از خانه بيرون آمدم و در ده ماعسى بغايت شرير و بد نفس كه بشرارت نفس او كسى نمى دانستم . و همه اهل ده از منى ترسيدند در آن دل شب ديدم چاى در كين استاده چون او را بديدم از وبغايت ترسيدم و ترك فساد كردم و از ان محل دانستم كه بدنيذ درين كارخانه در كار بوده است . چون بعضى ظهورات حق آمد باطل . پس منكر باطل نشود جز جاهل . در كل وجه و در هر كه جز حق بيند . باشد حقيقه الحقايق غافل . ﴿ان يوم الفصل﴾
 اى يوم القيامة الذى يفصل فيه الحق عن الباطل ويميز الحق من المباطل ويقضى بين الخلائق بين الابن والابن والزوجة والزوجة ونحو ذلك . قال بعضهم يوم الفصل يوم يفصل فيه بين كل عامل وعمله ويطلب باخلاص ذلك وبصحة فمن صح له مقامه واعماله قبل منه وجزى عليه ومن لم تصح له اعماله كانت اعماله عليه حسرة (وفى المتنوى) اى دريغا بود مارا يبرو باد . تا ابد يا حسرة شد لامباد . بر كذشته حسرت آوردن خطاست . باز نايد رفته ياد آن هباست ﴿ميقاتهم﴾ اى وقت موعدهم الخلائق ﴿اجمعين﴾ يعنى هنكام جمع شدن همه اولين و آخرين . فيوم الفصل اسم ان وميقاتهم خبرها واجمعين تأكيد للضمير المجرور فى ميقاتهم والميقات اسم للوقت المضروب للفعل فيوم القيامة وقت لما وعدوا به من الاجتماع للحساب والجزاء قال فى بحر العلوم ميقاتهم اى حدهم الذى يوقتون به ولا ينتهون اليه ومنه مواقيت الاحرام على الحدود التى لا يتجاوزها من يريد دخول مكة الاحرما فان الميقات ما وقت به الله اى حد قال ابن الشيخ الفرق بين الوقت والميقات ان الميقات وقت يقدر لان يقع فيه عمل من الاعمال وان الوقت ما يقع فيه شئ سواء قدره مقدر لان يقع فيه ذلك الشئ ام لا ﴿يوم لا ينفى﴾ بدل من يوم الفصل ﴿مولى﴾ ولى من قرابة وغيرها وبالفارسية دوست و خوشتاوندى ﴿عن مولى﴾ اى مولى كان وبالفارسية از دوست و خویش خود ﴿شيأ﴾ اى شيأ من الاغناء والاجزاء على ان شيأ واقع موقع المصدر وتشكيه للتقليل ويجوز أن يكون منصوبا على المفعول به على ان يكون لا ينفى بمعنى لا يدفع بعضهم عن بعض شيأ من عذاب الله ولا يبيده فان الاغناء بمعنى الدفع وابعاد المنكروه وبالفارسية چیزی را از عذاب ما يا سود نرسد كس كسى راهيچ چیز . وتشكيه مولى فى الموضعين اللابهام فان المولى مشترك بين معان كثيرة يطلق على المالك والعبد والمعتق والمصاحب والقريب كبن العم ونحوه والجار والحليف والابن والعم والنزيل والشريك وابن الاخت والولى والرب والناصر والمنعم والمنعم عليه والمحبة والتابع والصهر كما فى القاموس وكل من ولى امر واحد فهو وليه ومولاه فواحد من هؤلاء اى واحد كان لا ينفى عن مولاه اى مولى كان شيأ من الاغناء اى اغناء قليلا واذا لم ينفع بعض الموالى بعضا ولم ينفع عنه شيأ من العذاب بشفاعته كان عدم حصول ذلك ممن سواهم اولى وهذا فى حق الكفار يقال اغنى عنه كذا اذا كفاه والاغناء بالفارسية بى نیاز كردن واداشتن

کسی را از کسی ﴿ولاهم ينصرون﴾ الضمير لمولى الاول باعتبار المعنى لانه عام لوقوعه
نكرة فى سياق النفي فكأنه جمع اى لا يمتنعون مما نزل بهم من العذاب ولا يمكن ان يشفع لهم
غيرهم ﴿الا من رحم الله﴾ بالعفو عنه وقبول الشفاعة فى حقهم وهم المؤمنون ومحله الرفع
على البدل من الواو كما هو الخار او انصب على الاستثناء ﴿انه هو العزيز﴾ الذى لا ينصر
من اراد تعذيبه كالكفار ﴿الرحم﴾ لمن اراد ان يرحمه كالمؤمنين قال سهل من رحم الله
عليه فى السوايق فأدركته فى العاقبة بركة تلك الرحمة حيث جعل المؤمنين بعضهم فى بعض
شفيعا وفى الآية اشارة الى ان يوم القيامة يفصل بين أرباب الصفاء والمحجوب الصدا ولا ينفى
مولى عن مولى ولا ناصر عن ناصر ولا حميم عن حميم ولا نسب عن نسب ولا شيخ عن مرشد
شيأ من الصفاء اذ لم يحصلوا ههنا فى دار العمل ولا ينصرون فى تحصيل الصفاء ودفع الصدا الامن
رحم الله عليه بتوفيق تصفية القلب فى الدنيا كما قال تعالى الامن آتى الله بقلب سليم انه هو العزيز
يعز من يشاء بصفاء القلب الرحيم يرحم من يشاء بالتجلى لمرة آة قلبه (حكى) انه كان اخوان
فأت أحدهما فرأه الآخر فى المنام وسأله عن حاله فقال يأخى من كان فى الدنيا أعمى فهو
فى الآخرة أعمى فكان هذا سبب توبته وانابته حتى كان من الصالحين الكاملين . واعلم ان
المقصود من العلم والعمل تزكية النفس فاذا حصلت هذه التزكية كان ثواب العمل الصالح
كاللباس الفاخر على البدن الحسن الناضر واذا لم تحصل كان كالزينة على الجسم الفيسح فمن حسن
ذاته فى الدنيا بازالة قبح نفسه جاء فى القيامة حسنا بالحسن الذاتى والعارضى والافاقا لحسن
العارضى فقط وهو ثواب العمل فاخترى هذا فلا بد من الاجتهاد والوقت باقى . رسول الله
صلى الله عليه وسلم ابا هريره را رضى الله عنه فرمود كه بر طريق آنها باش كه چون مردم
بترسند ايشارا هيچ ترسى نباشد و چون مردم از آتش امان خواهند ايشان خود آمن
باشند ابو هريره گفت يا رسول الله آنها کدام اند صفت وحليت ايشان بامن بيان فرماى
تا ايشارا بشناسم فرمود كه قومى از امت من در آخر الزمان ايشارا روز قيامت در محشر
انبيا حشر كنند چون مردم بدیشان نظر كنند ايشارا پيغمبران پندارند از غايت علو
مرتب و منزلت ايشان ناگاه من ايشارا بشناسم و گويم امت من امت من و خلائق بدانند كه
ايشان پيغمبران نيستند پس مانند برق و باد بگذرند و چشمهاى مردم از انوار ايشان خيره
شود ابو هريره گفت يا رسول الله مرا بعمل ايشان فرماى باشد كه بدیشان ملحق شوم گفت
صلى الله عليه وسلم اى ابا هريره اين قوم طريق دشوار اختيار كردند تا بدرجه انبيا رسيدند
حق تعالى ايشارا بطعام و شراب سير گردانيد و ايشان كرسكى و آتشكى اختيار كردند و لباس
براى پوشيدن داد ايشان برهنكى كزيدند همه باميد رحمت ترك حلال كردند از خوف
حساب بادن خود در دنيا بودند و لكن بوى مشغول انكششتند ملائكه از اطاعت ايشان
تعجب نمودند فطوبى لهم فطوبى لهم دوست ميدارم كه حق تعالى ميان من و ايشان جمع كند
از ان رسول الله عليه السلام كربه كرد در شوق ايشان و فرمود كه چون حق تعالى
خواهد كه باهل زمين عقوبتى فرستد بدیشان نظر كنند عذاب را از اهل زمين باز گرداند

اي ابهريره برتوباد كه طريقة ايشانرا رمايت كني هر كه طريقة ايشانرا مخالفت كند در شدت حساب زحمت بيند . روشن دلي كه لذت تجريد بافتست . بيرون رود زخویش جو بيداشود كسي . مي بايدش بخون جگر خورد غولها . تا از غبار چشم مصفا شود كسي ﴿ ان شجرة الزقوم ﴾ بدرستی كه درخت زقوم يعني ميوه آن . قال في القاموس هي شجرة بجهنم وطعام اهل النار وفي عين المعاني شجرة في اسفل النار مرتفعة الى اعلاها وما من دركة الا وفيها غصن منها انتهى فتكون هي في الاسفل نظير طوبى في الاعلى وفي كشف الاسرار شجرة الزقوم على صورة شجر الدنيا لكنها من النار والزقوم ثمرها وهو ما أكل بكره شديد وقبل طعام ثقيل فهو زقوم وفي المفردات شجرة الزقوم عبارة عن اطعمة كريهة في النار ومنه استعير زقم فلان وتزقم اذا ابتلع شيئاً كريها . يقول الفقير وعلى تقدير ان يكون الزقوم بلسان البربر وهم جيل بانسرب وامة اخرى بين الحبش والزنج بمعنى الزبد والتمر فلعله وارد على سبيل التهكم كالتبشير في قوله فبشرهم بعذاب أليم لانه تعالى وصف شجرة الزقوم بأنها تخرج في اصل الجحيم كما مر في الصفات فكيف يكون زبدا وفي انسان العيون لا تسلط لجهم على شجرة الزقوم فان من قدر على خلق من يعيش في النار ويأخذ بها كالسندل فهو اقدر على خلق الشجر في النار وحفظه من الاحراق بها وقد قال ابن سلام رضى الله عنه انها تحيى باللهب كما تحيى شجرة الدنيا بالمطر وثمر تلك الشجرة مرله زفرة انتهى . يقول الفقير لاحاجة الى هذا البيان فانه كما يشابه ثمر الجنة وشجرها ثمر الدنيا وشجرها وان وقع الاشتراك في الاسم وكذا ثمر النار وشجرها فالشجرية لاتبا في النارية فكيف تحترق فما اصله النار فهو نارى والنارى لا يحترق بالنار ولذا قيل في ابليس انه يعذب بالزهرير وان امكن الاحتراق بحسب التركيب وقد رأيت في جزيرة قبرس حجرا يقال له حجر القطن يدق ويطرق فينم حتى يكون كالقطن فيتخذ منه المتدليل فحجريته لاتنافى القطنية وقدمر في يس ان الله أخرج من الشجر الاخضر نارا ﴿ طعام الانيم ﴾ اي الكثير الاتم والمراد به الكافر لدلالة ما قبله وما بعده عليه يعنى انهم اجمعوا على ان المراد بقوله لا يغنى مولى عن مولى شيئاً هم الكفار وبقوله الا من رحم الله المؤمنون وكذا دل عليه قوله فيما سأتى ان هذا ما كنتم به تمترون وكان ابو الدرداء رضى الله عنه لا ينطلق لسانه فيقول طعام اليتيم فقال عليه السلام قل طعام الفاجر كما في عين المعاني وقال في الكواشى عن ابى الدرداء انه اقرأ انسانا طعام الانيم فقال طعام اليتيم مرارا فقال له قل طعام الفاجر يا هذا وفي هذا دليل لمن يجوز ابدال كلمة بكلمة اذا ادت معناها ولا يى خيفة في تجويز القراءة بالفارسية اذا ادت المعنى بكمالها قالوا وهذه اجازة كلا اجازة لان في كلام العرب خصوصا في القراءة المعجز بفصاحته وغرابة نظمه واساليه من لطائف المعنى مالا يستقل بادائه لانه ما قال الزمخشري ابو خيفة ما كان يحسن الفارسية فلم يكن ذلك منه عن تحقيق وتبصر وعن ابى الجعد عن ابى يوسف عن ابى خيفة مثل قول صاحبيه في عدم جواز القراءة بالفارسية الى هنا كلام الكواشى وقال في فتح الرحمن يجوز عند ابى خيفة ان يقرأ بالفارسية اذا ادت المعاني بكمالها من غير ان يخرم نها شيئاً و عنه لا تجوز القراءة بالفارسية

الا لماجز عن العربية وهو قول صاحبيه وعليه الاعتماد وعندا ثلاثة لا يجوز في غير العربية
انتهى ويروى رجوعه الى قولهما في الاصح كما في الفقه والفتوى على قولهما كما في عيون
الحقائق وجاء من أحسن ان يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالفارسية فانه يورث الفاق كما في انسان
العيون . يقول الفقير بطلان القراءة بالفارسية ظاهر على تقدير ان يكون كل من النظم
والمعنى ركنا للقراءة كما عليه الجمهور وامل الامام لم يجعل النظم ركنا لازما في الصلاة عند
العجز فأقام العبارة الفارسية مقام النظم كما أن بعضهم لم يجعل الاقرار باللسان ركنا من الايمان
بل شرطا لازما لاجراء احكام المسلمين عليه وان اعترض بان تحت كل حرف من القراءة أن
مالا تفي به العبارة من الاشارات فلا تقوم لغة مقامه فيرد بأن علماء اصول الحديث جوزوا
اختصار الحديث للعالم لا للجاهل مع انه عليه السلام اوتي جوامع الكلام وفي كل كلمة من كلامه
اسرار ورموز فاعرف هذا **﴿ كالهلل ﴾** خبر بعد خبراً وخبر مبتدأ محذوف اي هو كالهلل
عن النبي عليه السلام في تفسير المهل كسكر الزيت وهو درديه فاذا قرب الى وجهه سقطت
فروة وجهه فيه وشبه بالهلل في كونه غليظا اسود وقال بعضهم المهل ما يميل في النار حتى
يذوب كالحديد والرصاص والصفير ونحوها وشبه الطعام بالنحاس او الصفير المذاب في الذوب
ونهاية الحرارة لا في الغليان وانما يغلي ما شبه به **﴿ يغلي في البطون ﴾** اي حال كون ذلك
الطعام يغلي في بطون الكفار **﴿ كغلي الحميم ﴾** غليانا كغليان الماء الحار الذي انتهى حره
وغليانه لشدة حرارته وكراهية المدة اياه قال بعضهم باره باره كند روده اى ايشان وبكذارد
امما واحشارا وفي الحديث ايها الناس اتقوا الله حق تقاته فلو أن قطرة من الزقوم قطرت على
الارض لامرت على اهل الدنيا معيشتهم فكيف بمن هو طعامه وليس له طعام غيره والغلي والغليان
التحرك والارتقاع وبالفارسية جوشيدن . قال في المفردات الغلي والغليان يقال في القدر اذا
طفحت اى امتلأت وارتفعت ومنه استعير ما في الآية وبه شبه غليان الغضب والحرب وفي الآية
اشارة الى ان الاثيم وهو الذي عبد صنم الهوى وغرس شجرة الحرص فأثمرت الشهوات
الفسانية اللذيذة على مذاق النفس في الدنيا يكون طعامه في الآخرة الزقوم الذي مروصفه .
نفس اباد خوبناز ونعمت دنيا مكن . آب ونان سيراكل ميكنند مذودورا **﴿ خذوه ﴾** على
ارادة القول والخطاب للزبانية اى يقال للزبانية وم القيامة خذوا الاثيم فلا يأخذونه الا بالنواصي
والاقدام **﴿ فاعتلو ﴾** اى جرؤه بالعنف والقهر فان العتل الاخذ بمجامع الثوب ونحوه وجره
بقهر وعنف قال في تاج المصادر العتل كشيدين بعنف . وفي القاموس عتله يعتله ويعتله فانعل جره
عنيفا فحمله وهو معتل كمن قوى على ذلك **﴿ الى سوا الحميم ﴾** اى وسطها ونظامها الذي
تستوى المسافة اليه من جميع جوانبه وبالفارسية وبميانه دوزخ **﴿ ثم صبرا فوق رأسه من**
عذاب الحميم ﴾ صب الماء اراقته من اعلى والعذاب ليس بمصوب لانه ليس من الاجسام
المائعة فكان الاصل يصب من فوق رؤوسهم الحميم فليل يصب من فوق رؤوسهم العذاب
وهو الحميم للمبالغة ثم اضيف العذاب الى الحميم للتخفيف وزيد من للدلالة على ان المصوب
يعنى هذا النوع وبالفارسية آنكاه برزید برز سر او از عذاب آب كرم فاعلم بكون بدن

او بریختن آب معذب شود چنانچه درون آواز زقوم معذبست . یروی ان الکافر اذا دخل النار يطعم الزقوم ثم ان خازن النار يضربه على رأسه بمقمة يسيل منها دماغه على جسده ثم يصب الحميم فوق رأسه فينفذ الى جوفه فيقطع الامعاء والاحشاء ويمرق من قدميه وفي الآية اشارة الى عذاب الحسرة والحرمات وحرقة الهجران في قعر النيران ﴿ ذق ﴾ هذا العذاب المذل المهين ﴿ انك انت العزيز ﴾ في نظرك ﴿ الكريم ﴾ عند قومك اى وقولوا له ذلك استهزاء به وتقر يعاله على ما كان يزعمه من انه عزيز كريم فمعناه الذليل المهان (روى) ان ابا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين جبلی مكة أعز وأكرم منی فوالله ما تستطيع أنت ولا ربك ان تفعل بی شیاً فوردت الآية وعيداله ولا مثاله عجبا كيف اقسم بالله تعظيما له ثم نفى الاستطاعة عنه مع ان الرسول عليه السلام كان لا يدعوربا سواء فالكلام المذكور من حيرة الکفر وحكم الجهل وتعصب النفس كما قالوا امطر علينا حجارة من السماء وفي لفظ الذوق اشارة الى انه كان معذبا في الدنيا ولكن لما كان في نوم الفلة وكثافة الحجاب لم يكن لذوق ألم العذاب فلما مات انتبه وذاق ألم ما ظلم به نفسه ﴿ ان هذا ﴾ العذاب ﴿ ما كنتم به تمترون ﴾ تشككون في الدنيا او تمارون فيه اى تجادلون بالباطل وبالفارسية شك می آوردید تا اکنون معاینه بدیدید . والجمع باعتبار المعنى لان المراد جنس الایم ثم هذا الامترآء انما كان بوساوس الشیطان وهو اجس النفس فلا بد من دفعهما والاتصاف بصفة القلب وهو اليقين ولذا قال عليه السلام ويل للشاکین فی الله وهم الذین لم یؤمنوا به تعالی یقینا ومن ذلك انکار بعض احکامه واوامره وكذا الاصرار على المعاصی بحيث لا یبالی بها فلو ترك الصلاة متعمدا ولم ینو القضاء ولم یخف عقاب الله فانه یکفر لان الامن کفر (وفي المتنوی) بود کبری در زمان بایزید . کفت اورا یک مسلمان سعید . که چه باشد کرتو اسلام آوری . تا یابی صد نجات و سروری . کفت ابن ایمان اگر هست ای مرید . آنکه دارد شیخ عالم بایزید . من ندارم طاق آن تاب آن . کان فزون آمد زکو ششهای جان . کرچه در ایمان و دین نامو قتم . لیک در ایمان اوبس مؤمنم . مؤمن ایمان اویم در نهان . کرچه مهرم هست محکم در دهان . باز ایمان کر خود ایمان شمایست . فی بدان میلستم و فی مشتهاست . آنکه صد میلش سوی ایمان بود . چون شمارا دید زان قازر شود . زانکه نامی بیند و معیش فی . چون بیابانرا مفازه کفتی . وفي اشارة الى ان المرید اذا کان قوی الایمان والعلم والمعرفة کان عمله واجتهاده فی الظاهر بقدر ذلك وقس علیه حال الضعیف والشاک والمتردد نسأل الله سبحانه ان یسقینا من کأثم قوة الیقین انه هو المفیض المعین ﴿ ان المتقین ﴾ اى عن الکفر والمعاصی وهم المؤمنون المطیعون ﴿ فی مقام ﴾ فی موضع قیام والمراد المكان علی الاطلاق فانه من الخاص الذى شاع استعماله فی معنى العموم یعنی انه عام ومستعمل فی جمیع الامکنة حتى قبل لموضع التعود مقام وان لم یقم فیہ اصلا ﴿ امین ﴾ یا من صاحب الآفات والانتقال عنه علی ان وصف المقام بالامن من الحجاز فی الاسناد كما فی قولهم جرى النهر فالامن ضد الخوف والامین بمعنى ذی الامن و اشار الزمخشري الى وجه آخر وهو ان الامین من

الامانة التي هي ضد الحياة وهي في الحقيقة صفة صاحب المكان لكن وصف به المكان بطريق الاستعارة التخيلية كأن المكان الخيف يحزن صاحبه ونازله بما يلقي فيه من المكروه او كناية لان الوصف اذا ثبت في مكان الرجل فقد أثبت له لقولهم الحمد بين نوبيه والكرم بين برديه كما في بحر العلوم وفي الآية اشارة الى ان من اتقى بالله عما سواء يكون مقامه مقام الوحدة اما من خوف الاثنية والى ان من كان في الدنيا على خوف العذاب ووجل الفراق كان في الآخرة على امن وامان وقال بعضهم المقام الامين مجالسة الانبياء والاولياء والصدقيين والشهداء . يقول الفقير اما بحالستهم يوم الحشر فظاهرة لان فيها الامن من الوقوع في العذاب اذ هم شفعاء عند الله واما مجالستهم في الدنيا فلان فيها الامن من الشقاوة اذ لا يشقى بهم جليسهم وفي الآية اشارة اخرى لاثمة للبال وهي ان المقام الامين هو مقام القلب وهي جنة الوصلة ومن دخله كان آمنا من شر الوسواس الخناس لانه لا يدخل الكعبة التي هي اشارة الى مقام الذات كما لا يقدر على الوسوسة حال السجدة التي هي اشارة الى الفناء في الذات الاحدية قال أهل السنة كل من اتقى الشرك صدق عليه انه متق فيدخل الفساق في هذا الوعد . يقول الفقير الظاهر ان المطلق مصروف على الكامل بقربة ان المقام مقام الامتثال والكامل هو المؤمن المطيع كما اشرنا اليه في عنوان الآية نعم يدخل العصاة فيه انتهاء وتبعية لا ابتداء واصالة كما يدل عليه الوعيد الوارد في حقهم والا لاستوى المطيع والمعاصي وقد قال تعالى أم نجعل المتقين كالفجار عفا الله عنا وعنكم اجمعين (قال الشيخ السعدي) كسى را كه باخواجه تست جيك . بدستش جرمي دمي چوب و سنك . مع آخركه باشد كه خوانش نهند . بفرمای تا استخوانش نهند ﴿ في جنات وعميون ﴾ بدل من مقام جي به دلالة على تراهته واشتماله على طيات المآكل والشارب والمراد بالعيون الانهار الجارية والتكثير فيهما للتعظيم ﴿ يلبسون من سندس واستبرق خبرتان واستبرق بقطع الهمزة وقرأ الخليل بوصالها قال في كشف الاسرار السندس مارق من الحرير يجرى مجرى الشعار لهم وهو اللين من الدثار في المعتاد والاستبرق ما غلظ منه وصفق نسجه يجرى مجرى الدثار وهو ارفع نوع من انواع الحرير والحرير نوعان نوع كلما كان ارق كان اخص ونوع كلما كان ارفعن بكثرة الابرسم كان اخص . يقول الفقير يحتمل عندي ان يكون السندس لباس المقرين والاستبرق لباس الابرار يدل عليه ان شراب المقرين هو التسليم الخالص وشراب الابرار هو الرحيق المزوج به وذلك ان المقرين اهل الذات والابرار اهل الصفات فكما أن الذات ارق من الصفات فكذا لباس اهل الذات وشرابهم ارق وأصق من لباس اهل الصفات وشرابهم ثم ان الاستبرق من كلام المعجم عرب بالقاف قال في القاموس الاستبرق الديباج الغليظ معرب استروه وتصغيره ابرق وستر بالتاء والطاء بمعنى الغليظ بالفارسية قال الجواليقي في المعربات نقل الاستبرق من المعجمة الى العربية فلو حقر او كسر لكان في التحقير ابرق وبالتكسير اباريق بحذف السين والتاء جميعا انتهى والتعريب جعل المعجمي بحيث يوافق اللفظ العربي بتغييره عن منهاجه واجراءه على اوجه الاعراب وجاز وقوع اللفظ المعجمي في القرآن العربي لانه اذا عرب خرج من ان يكون معجميا اذا

كان متصرفا تصرف اللفظ العربي من غير فرق فمن قال القراء أن أعجمي يكفر لانه معارضة لقوله تعالى قرأنا عربيا واذا قال فيه كلمة اجمية ففي أمره نظر لانه ان اراد وقوع الاعجمي فيه بتعريب فصحيح وان بلا تعريب فغلط ﴿مقابلين﴾ اى حال كونهم مقابلين في المجالس ليستأنس بعضهم ببعض ومعنى مقابلين متواجهين لا ينظر بعضهم الى قفا بعض لدور ان الاسرة بهم فهم أتم الانس • ودر تفسير سور آبادى آورده كه اين مقابله روز مهمانى باشد در دارالجلال كه حق تعالى همه مؤمنان را بر سر يك خوان بنشاند وهمه رويهاى يكديگر بيشند • وقال بعضهم مقابلين بالحجة غير متدابرين بالبعض والحسد لان الله يزرع من صدورهم الغل وقت دخولهم الجنة وهذا التقابل من أوصاف اهل الله في الدارين فطوبى لهم حيث انهم في الجنة وهم في الدنيا ﴿كذلك﴾ اى الامر كذلك او اثباتهم اثابة مثل ذلك ﴿وزوجناهم بحور عين﴾ اى قرناهم من وبالفارسية وقرين مى سازيم متقيانرا بزنان سفيد روى كشاده چشم • فيتمتعون نارة بمؤانسة الاخوان ومقابلتهم ونارة بملاعبة النسوان من الحور العين ومزاوجتهن فليس المعنى حصول عقد التزوج بينهم وبين الحور فان التزوج بمعنى العقد لا يتعدى بالياء كما جاء في التزويل فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها واذا لم يكن المراد عقد التزوج يقال زوجناك بها بمعنى كنت فردا ففرتاك بها اى جعلناك شفعاء بها والله تعالى جعلهم اثنين ذكرا وانثى وقال في المقدرات لم يحجى في القراء أن زوجناهم حورا كما يقال زوجته باصرة بنسبها على ان ذلك لم يكن على حسب التعارف فيما بيننا من المناكح قال سمدى المفتى ثم لا يكون العقد في الجنة لان فائدة الحل والجنة ليست بدار كافة من محرم او تحليل انتهى • يقول لفقير برد عليه ان الله تعالى جعل مهر حواء في الجنة عشر صلوات على نبينا عليه السلام وهو لا يتعين بدون العقد الا ان يقال ذلك العقد ان صح ليس كالعقد المعهود وانما المقصود منه تعظيم نبينا عليه السلام وتعريفه لا التحليل وجعل عنوان الامر ماهو في صورة المهر ليسرى في انكحة اولادها والظاهر ان المعاملة فيما بين آدم وحواء عليهما السلام في الجنة كانت من قبيل المؤانسة ولم يكن بينهما محاربة كما في الدنيا وان ذهب البعض الى القربان في الجنة مستدلا بقول قابيل اما من اولاد الجنة وذلك مطعون قال الشيخ الشهير بافتاده البرسوى الشريعة لا ترتفع ابدا حتى ان بعض الاحكام يحرى في الآخرة ايضا مع انها ليست دار التكليف الا ترى أن كل واحد من اهل الجنة لا يتصرف الا فيما عين له من قبل الله ولذلك قال الله تعالى حور مقصورات في الخيام ولاهل الجنة بيوت الضيافة يعملون فيها للضيافة للاجباب ويتعممون ولكن اهلهم لا يظهرون لغير المحارم كما في واقعات الهدائي قدس سره ثم الحور جمع الحوراء وهى البيضاء والعين جمع العنساء وهى العظيمة العينين فالحور هى النساء النقيات البيض يحارفين الطرف ليضهن وصفا لونهن واسمة الاعين حسانها او الشديديات بيض الاعين الشديديات سوادها قال في القاموس الحور بالتحريك ان يشتد بيض بياض العين وسواد سوادها وتستدير حدقتها وترق جفونها ويبيض ما حوالها او شدة بياضها وسوادها في شدة بياض الجسد او اسوداد العين كلها مثل الظباء لا يكون في آدم بل يستعار لهم انتهى وفي المقدرات قابل ظهور

قليل من البياض في العين من بين السواد وذلك نهاية الحسن من البين واختلف في انهن نساء الدنيا
 او غيرهن فقال الحسن انهن من نساء الدنيا ينشئن الله خلقا آخر وقال ابو هريرة رضى الله عنه
 انهن نسن من نساء الدنيا يدعون فيها بكل فاكهة اي يطلبون ويأمرون باحضار ما يشتهونه
 من الفواكه لا تخصص شئ منها بمكان ولا زمان وذلك لا يجتمع في الدنيا يعني ان فواكه الدنيا لا توجد
 في كل مكان ولها ازمة مخصوصة لا تستقدمها ولا تستأخرها ﴿ آمين ﴾ اي حال كونهم آمين
 من كل ما يسوؤهم ايا كان خصوصا الزوال والانتقطاع وتولد الضرر من الاكثار وحجاب
 القلب كما يكون في الدنيا فيكونون في الصورة مشغولين بالحواس والعين وبما يشتهون من النعم
 وبالقارب متوجهين الى الحضرة مشاهدين لها ﴿ لا يذوقون فيها ﴾ اي في الجنة ﴿ الموت ﴾ الموت
 الا الموت الاول ﴿ الموت والموت ﴾ مصدر ان من فعل واحد كالتفخ والتفخه الا ان الموت
 أخمس من الموت لان الموتة للوحدة والموت للجنس فيكون بعضا من جنس الموت وهو فرد
 واحد وانى وحدة ابلغ من نفي الجنس فكانت أقوى وانى في نفي الموت عن انفسهم كأنه قال
 لا يذوقون فيها شئاً من الموت يعني اقل ما ينطلق عليه اسم الموت كما بجر العلوم والاستثناء منقطع
 نى لا يذوقون الموت في الجنة لكن الموتة الاولى قد ذاقوها قبل دخول الجنة . يعني مراك
 اول كه در دنيا چشيدند مؤمنا ترا مراك آنست ثم اذا بشوا ودخلوا الجنة يستمرون على الحياة
 بدون معهود تزيدك مردمان آنست كه هر زندي را مراك در بي است حق تعالى خبر اداد كه حيات
 بسشت را مراك نيست بلكه حيات اوجاودانست . فعيشتهم المرضية مقارنة للحياة الابدية بخلاف
 اهل النار فانه لا عيشة لهم وكذا لا يموتون فيها ولا يحيون ويقال ليس في الجنة عشرة اشياء ليس
 فيها هم ولا نوم ولا موت ولا خوف ولا ليل ولا نهار ولا ظلمة ولا حر ولا برد ولا خروج
 ويجوز أن يكون الاستثناء متصلا على ان المراد بيان استحالة ذوق الموت فيها على الاطلاق
 كأنه قيل لا يذوقون فيها الموتة الا اذا امكن ذوق الموتة الاولى في المستقبل وذوق الماضي
 غير ممكن في المستقبل لاسيما في الجنة التي هي دار الحياة فهذا من باب التعليق باحال كقوله
 تعالى ولا تسكحوها ما تكحج آباؤكم من النساء الا ما قد سلف والمقصود انهم لا يذوقون فيها
 الموت البتة وكذا لا ينكحون منكوحات آباؤهم قطعاً وقيل الا بمعنى بعد او بمعنى سوى
 فان قلت هذا دليل على نفي الحياة والموت في القبر قلت اراد به جنس الموت المتعارف المعهود
 فيما بين الخلق فان الموت المعهود لا يعرى عن الغصص والموت بعد الاحياء في القبر يكون اخف
 من الموت المعهود كما في الاسئلة المتقدمة . يقول الفقير دلت الآية على ان الموت وجودى لانه
 تعلق به الذوق وهو الاحساس به احساس الذائق المطعوم والا كثرون على انه عدمى اي
 معدوم في الخارج غير قائم بالبيت لان المعدوم لا يحتاج الى المحل وسيجئ تحقيقه في محله
 ان شاء الله تعالى وفي الآية اشارة الى انهم لا يذوقون فيها موت النفس بسيف المجاهدة وقمع
 الهوى وترك الشهوات الا الموتة الاولى في الدنيا بقتل النفس بسيف الصدق في الجهاد الاكبر
 وكما ان السيف لا يجري على المعدوم فكذا على النفس القانية اذ لا يموت الانسان مرتين
 وايضا ان الموتة الاولى هي العدم قبل الوجود فبعد الوجود لا يذوق احد الموت والعدم المحض

لأن الله تعالى قد وهب له الوجود فلا يرجع عن هبته فانه غنى وماورد من ان الحيوانات
المعجم تصير ترابا يوم القيمة حتى يتمي الكافران يكون مثلها فذلك ليس باعدام محض بل الحاق
بتراب ارض الآخرة ويجوز أن يقال ان وجودات الاشياء الحسية لا اعتبار لها والله
سبحانه وتعالى أعلم ﴿ ووقاهم عذاب الجحيم ﴾ الوقاية حفظ الشيء مما يؤذيه ويضره اى
حفظهم من النار وصرفها عنهم وبالفارسية ونكاه ميدارد حق تعالى بهشتيانرا واز ايشان
دفع ميكند عذاب دوزخ . وفيه اشارة الى عذاب البعد وجحيم الهجران ﴿ فضلا من ربك ﴾
منسوب بمقدر على المصدرية او الحلية اى اعطى المتقون ما ذكر من نعم الجنة والنجاة من
عذاب الجحيم عطاء وفضلا منه تعالى لاجزاء الاعمال المعلولة واحتج اهل السنة بهذه الآية
على ان كل ماوصل اليه العبد من خلاص من النار والفوز بالجنة ونعيمها فانما يحصل بفضل الله
واحسانه وانه لا يجب عليه شئ من ذلك فى اثبات الفضل لى الاستحقاق فجميع الكرامات
فضل منه على المتقين حيث اختارهم هاهنا فى الارل واخرجها من علل الاكتساب فان الاكتساب
ايضا فضل اذ لو لم يخلق القدرة على كسب الكمالات وتحصيل الكرامات لما وجد العبد اليه
سيلا وفى الحديث لا يدخل احدا منكم عمله الجنة ولا يحيريه من النار ولا اما الا برحمة الله اى
ولا اما ادخل الجنة بعمل الا برحمة الله وليس المراد به توهين امر العمل بل انى الاعتزاز به
وبيان انه انما يتم بفضل الله قل ابن الملك فى الحديث دلالة على مذهب اهل السنة وحجة
على المعتزلة حيث اعتقدوا ان دخولها انما يحصل بالعمل واما قوله تعالى ادخلوا الجنة بما
كنتم تعملون ونظائر فلا ينافى فى الحديث لار الآية تدل على سببية العمل والمنفى فى الحديث
عليه واجابه انتهى . قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر فى مواقع النجوم الدخول
برحمة الله وقسمة الدرجات بالاعمال والحلود بالنيات فهذه ثلاثة مقامات وكذلك فى دار
الشقاوة دخول اهلها فيها بعدل الله وطبقات عذابها بالاعمال وخلودهم بالنيات وأصل
ما استوجبوا به هذا العذاب المؤبد المخالفة كما كانت فى لسعادة الموافقة وكذلك من دخل
من المعاصين النار لولا المخالفة لما عذبهم الله شرعا نسل الله لنا وللمسلمين ان يستعملنا بصالح
الاعمال وبرزقنا الحياء منه تعالى ﴿ ذلك ﴾ ان صرف عذاب وحيات ابدى درهمشت
﴿ هو الفوز العظيم ﴾ الذى لا فوز ورآه اذهو خالص من جميع المكاه ونيل لكل المطالب
والفوز الظفر مع حصول السلامة كفى المفردات . يقول الفقير لما كان الموت وسيلة لهذا الفوز
وبابا له ورد الموت تحفة المؤمن والموت وان كان من وجه هلكا فمن وجه فوز ولذلك قيل ما احد
الا والموت خير له اما المؤمن فانما كان الموت خيرا له لانه يتخلص به من السجن ويصل
لى النعيم لقيم فى روضات الجنات واما المعاصى فلان الامهال فى الدنيا سبب لازدياد المعاصى
والانهم كما قال تعالى انما على لهم ليزدادوا انما وهو سبب لازداد العذاب (قال الشيخ سعدى)
نكو كفت لقمان كه نازيستن . به از سالها برخط زايستن . هم از با مدادان در كلبه بست .
به از سود و مرميا به دادن زدست ﴿ فانما يسرناه بلسانك ﴾ فدلالة للسورة الكريمة ونتيجة
لها ولسان آله لتكلم فى الاصل واستعبر هنا ل معنى اللغة كما فى قوله عليه السلام لسان اهل الجنة

العربية والمعنى انما سهلنا الكتاب المبين حيث ازلناه بلفتك ﴿لعلهم يتذكرون﴾ كي يفهمه قومك ويتذكروا ويعملوا بموجبه واذا لم يفعلوا ذلك ﴿فارتقب﴾ فانتظر لما يحل بهم من المقادير فان في رؤيتها عبرة للعارفين وموعظة للمتقين ﴿انهم مرتقبون﴾ منتظرون لما يحل بك من الدوائر ولم يضرك ذلك فمن قريب يحقق املك وتخب آمالهم . يعنى ازان تو نصرت الهى خواهد بود وازان ايشان عذاب نامشاهى دوستان را هردم فتحى تازه وخصمان را هرزمان رنجى آيى اندازه . قابماترا وعده حسن المآب . منكراترا هيت ذوقوا العذاب . وفى عين المعانى او فارتقب الثواب فانهم كالمرتقبين العقاب لان انسى ينتظر طاقبة الاساءة وعلى كلا التقديرين فمفعول الارتقاب محذوف فى الموضعين وفى الآية فوائد منها انه تعالى بين تيسير القرآن والتيسير ضد التصير وقد قال فى آية اخرى انما سنأتى عليك قولاً قليلاً فيبينهما تعارض والجواب هو ميسر باللسان وقيل من حيث اشتباهه على التكليف الشاقة على المكلفين ولا شك ان التلاوة باللسان اخف من العمل ولهذا جاء فى بعض اللطائف انه مرض ابن بعض العلماء فقيل له اذبح قرباناً لعل الله يشفى ولدك فقال بل اقرأ قرأنا فقال بعض العرفاء انما اختار القرآن لانه فى لسانه وأعرض عن القرآن لكونه فى جفانه لان حب المال مركزوز فى القلب ففى اخراجه منه صعوبة ومنها انه تعالى قال بلسانك فأشار الى انه لو أسمعهم كلامه بغير الوسطة لما اتوا جميعاً لعدم تحملمهم قال جرير الصادق رضى الله عنه لولا تيسيره لما قدر أحد من خلقه أن يتلفظ بحرف من القرآن وأتى لهم ذلك وهو كلام من لم يزل ولا يزال وقال ابن عطاء يسر ذكره على انسان من شاء من عباده فلا يفتر عن ذكره بحال واغلق باب الذكر على من شاء من عباده فلا يستطيع بحال ان يذكره ومنها ان بعض المعتزلة استدل بقوله لعلهم يتذكرون على انه أراد من الكل الايمان ولم يرد من احد الكفر واجيب بأن الضمير فى لعلهم الى اقوام مخصوصين وهم المؤمنون فى علم الله تعالى . يقول الفقير فى هذا الجواب نظراً لان ما بعد الآية يخالفه فانهم لو كانوا مؤمنين فى علم الله لآمنوا ولما امر عليه السلام بانتظار الهلاك فى حقهم فالوجه ان يكون لعلهم يتذكرون علة بمعنى طلب ان يفهم قومك فيتذكروا به اولى يتذكروا ويتعظوا به فيفوا بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب عنهم وتفسيره بالارادة كما فعله اهل الاعتزال خطأ لان الارادة تستلزم ارادة لاحلة ومنها ان انتظار الفرج عبادة على ما جاء فى الحديث لانه من الايمان وجاء فى فضيلة السورة الكريمة آثار صحيحة قال عليه السلام من قرأه الدخان ليلة الجمعة اصبح مغفوراً له اى دخل فى الصباح حال كونه مغفوراً له فاصبح فعل تام بمعنى دخل فى الصباح لانه لو جعل ناقصاً يكون المعنى حصل غفرانه وقت الصباح وايس المراد ذلك نعم لا يظهر المتع عن جملة بمعنى صار عنه عليه السلام من قرأ الدخان فى ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك وهذا الحديثان رواهما ابو هريرة رضى الله عنه والاول أخرجه الترمذى وقال ابو امامة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة او يوم الجمعة نجا الله له بيتا فى الجنة كما فى كشف الاسرار وبحر العلوم واسناد البناء الى الله مجاز اى يأمر الملائكة بان يدنوا له فى الجنة بثواب القراءة بيتا عظيماً

عاليا من در وياقوت مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . يقول الفقير لما كان اصل البيت مأوى الانسان بالليل وكان احياء الليل الذى فيه ترك اليتوتة غالبا بمنى التلاوة جعل بناء البيت جزاء للقراءة الواقعة فى الليلة المبزية على ترك اليتوتة ليكون الجزاء من جنس العمل وحمل النهار عليه فافهم جدا والله الموفق لمرضاته وتلاوة آياته وللعمل بحقائق ديناته وهو المعين لأهل عنايته

تمت سورة الدخان بعون الملك المنان فى خامس شعبان من الشهور المنتظمة فى سلك سنة ثلث عشرة ومائة وألف سورة الجاثية سبع اوست وثلاثون آية مكية والاختلاف فى حم

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ حم ﴾ اى هذه السورة مسماة بحم وفى التأويلات النجمية يشير بالحاء الى حياته وبالميم الى مودته كأن قال بحيانى ومودتى لا ولى لى لاشئ الى احب من لقاء احبابى ولا أعز ولا أحب على احبابى من لقائى وفى عرائس البلى الحاء يدل على ان فى بحر حياته حارت الارواح والميم يدل على ان فى ميادين محبته هامت الاسرار . يقول الفقير الحاء اشارة الى الحب الازلى المتقدم ولذا قدمه والميم اشارة الى المعرفة الابدية المتأخرة ولذا اخره كادل عليه قوله تعالى لداود عليه السلام كنت كنزا مخفيا فاجيت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف فان المحبة فى هذا الحديث القدوس متقدمة على المعرفة وذلك نزولا وبالعكس عروجا كما لا يخفى على اهل الذوق ﴿ تنزيل الكتاب ﴾ اى القرءان المشتمل على السور مطلقا خصوصا هذه السورة الجليلة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ من الله ﴾ فدل على انه اى القرءان حق وصدق ﴿ العزيز ﴾ فدل على انه معجز غالب غير مغلوب ﴿ الحكيم ﴾ فدل على انه مشتمل على حكم بالغة وعلى انه يحكم فى نفسه بنسخ ولا ينسخ فليس كما يزعم المبطلون من انه شعر أو كهانة او تقول من عنده ممكن معارضته وانه كاساطير الاولين مثل حديث رستم واسفنديار وغيرها فيجب ان يعرف قدره وان يكون الانسان مملوا به صدره ابوبكر شبلى قدس سره بسازار بغداد بركذشت پاره كاغد ديد كه نام دوست بروى رقم بود ودرزير اقدام خلق افتاده شبلى چون آرا ديد اضطرابى بردل واعضای وی افتاد آن رقه برداشت وپونسيد وآرا معطر و معنبر كرد وباخود داشت كاه بر سينه نهادى ظلمت غفلت بزدودى وكاه بر دیده نهادى نور چشم بيفزودى تا آن روز كه بقصد بيت الله الحرام از بغداد بیرون آمد روى بياديه نهاد آن رقه در دست گرفته وآرا بدرقه روزگار خود ساخته در باده جوانى را ديد فريد و غريب بی زاد و راحله از خاك بستر کرده و از سنك بالين ساخته سرشك از چشم او روان شده و دیده در هوا نهاده شبلى بر بالين وی نشست و آن كاغد پیش دیده او داشت گفت اى جوان برین عهد هستى جوان روى بگردانيد شبلى گفت انالله مگر اندرین سكرات و غمرات حال این جوانرا تبديل خواهد شد جوان باز نكریست وكفت اى شبلى دائما در غاطى آنچه تو در كاغد مى بنوی و میخوانی مادر صحیفه دل مى بنویم

ومي خوايم يقول الفقير : سر عشق يار من غنى بود در جان من . كس نداند سرجانم را بجز
 جانان من ﴿ ان في السموات والارض ﴾ اى في خلقهما وخلق ما فيهما من آثار القدرة
 كالكوكب والجبال والبيطار ونحوها ﴿ لايات للؤمنين ﴾ لشواهد الربوبية لاهل التصديق
 وادلة الآلهية لاهل التوفيق خص المؤمنين بالذكر لانتفاعهم بتلك الآيات والدلالات فانهم
 يستدلون بالخلق على الخالق وبالمصنوع على الصانع فيوحدونه وهو اول الباب ولذا قدم الايمان
 على الايقان ولعل الوجه في طى ذكر المضاف هنا وهو الخالق وابناه في الآية الآتية ان خلق
 السموات والارض ليس بمشهود للخلق وان كانتا مخلوقتين كما قال تعالى ما اسجدتم خلق
 السموات والارض بخلاف خلق الانسان وما يلحق به من خلق سائر الدواب فانه كما أنه
 يستدل بخلق على خالقه فكذا يشاهد خالقه وتوالده فتكون المخلوقة فيه أظهر من الاول
 هكذا لاح بالبال والله اعلم بحقيقة الحال وهنا كلام آخر سيأتى ﴿ وفي خلقكم ﴾ اى من
 نصفه ثم من علة متقلبة في اطوار مختلفة الى تمام الخلق ﴿ وما يبت من دابة ﴾ عطف على
 المضاف دون المضاف اليه والا يكون عطفا على بعض الكلمة اذ المضاف والمضاف اليه كشيء
 واحد كالجار والمجرور قال سعدى المفق رحمة الله العطف على الضمير المجرور من غير اعادة
 الجار منه سيويه وجهور البصريين وأجازة الكوفيون وبونس والاختف قال ابو حيان
 واختاره الشلوين وهو الصحيح وفصل بعض النحويين فأجاز العطف على المجرور بالاضافة
 دون الحرف انتهى والمعنى وفي خلق ما ينشره الله تعالى ويفرقه من دابة وهى كل ما يدب على
 وجه الارض من الحيوان مع اختلاف صورها واشكالها وكثرة انواعها واضمر ذكر الله
 لقرب العهد منه بخلافه في وما انزل الله كما سيأتى ﴿ آيات ﴾ بالرفع على انه مبتدأ خبره الظرف
 المقدم والجملة معطوفة على ما قبلها من الجملة المصدرة بان ﴿ لقوم يوقنون ﴾ اى من شأنهم
 ان يوقنوا بالاشياء على ما هي عليه واليقين علم فوق المعرفة والدراية ونحوها وبينه وبين الايمان
 فرزق كثيرة وحقيقة الايمان هو اليقين حين باشر الاسرار بظهور الانوار الا ترى كيف
 سأل عليه السلام بقوله اللهم انى اسألك ايمانا يباشر قلبي وبقينا ليس بعده كفره يقول الفقير لم يقل
 للموقنين كمال قل للمؤمنين اشارة الى نية هذا الفريق بالنسبة الى الاول وخص الايقان بالخلق الانفس
 لان ما قبله من الايمان بالآفاق وهو ما خرج عنك وهذا من الايمان بالانفس وهو ما دخل
 فيك وهذا اخص درجات الايمان فانه اذا اكمل الايمان في مرتبة الآفاق يترقى العبد الى المشاهدة
 في مرتبة الانفس فكمال اليقين انما هو في هذه المرتبة لافى تلك المرتبة لان العلم بما دخل
 فيك اقوى منه بما خرج عنك اذ لا يكذب شئ ولذا جاء العلم الضرورى اشد من العلم الاستدلالي
 وضم خلق الدواب الى خالق الانسان لاشتراك الكل في معنى الجنس فانهم جدا واقع وفي التأويلات
 لنجسية ان العبد اذا امن نظره في حسن استعداد ظاهرا وباطنا وانه خلق في احسن تقويم
 ورأى استواء قده وقامته وحسن صورته وسيرته واستكمال عقله وتساميمه وما هو
 مخصوص به في جوارحه وجوانحه ثم تفكر فيما عداه من الدواب واجزائها واعضاؤها ووصافها
 وطباعها وقف على اختصاص وامتياز بنى آدم بين البرية من الجن في الفهم والعقل والتميز ثم

في الايمان ومن الملائكة في حمل الامانة وتعلم عام الاسماء ووجوه خصائص اهل الصفوة من
المكاشفات والمشاهدات والمعينات وانواع التجليات وما صار به الانسان خليفة ومسجود
الملائكة المقربين وعرف تخصيصهم بمناقبهم وافرادهم بفضائلهم فاستيقن ان الله كرمهم وعلى
كثير من المخلوقات فضلهم وانهم محمولوا العناية في بر الملك وبحر الملكوت (قال الصائب) اي
رازنه فلك وجودت عيان همه . در دامن تو حاصل دريا وكان همه . اسرار چار دفتر
ومضمون نه كتاب . در نقطة توساخته ايزد نهان همه . قدوسيان بحكم خداوند امر ونهي .
پيش توستر گذاشته بر آستان همه . روحانيان براي تماشاى جلوه ات . چون كودكان برآمده
بر آسمان همه . واخلاف الليل والنهار . اي وفي اختلافهما بتماقهما او بتفاوتهما طولاً
وقصر او بسواد الليل وبياض النهار . وما أنزل الله من السماء . عطفت على اختلاف
من رزق . اي مطر وهو سبب الرزق عبر عنه بذلك تنبها على كونه آية من جهتي القدرة
والرحمة . فاحيا به الارض . بأن أخرج منها اصناف الزروع والثمار والنباتات . بعد
موتها . يمسها وعراثها عن آثار الحياة وانتفاء قوة الشمية عنها وخلو اشجارها عن الثمار ففيه
تشبيه للزطوبة الارضية بالروح الحيواني في كونها مبدأ التوليد والنشئة وتشبيه زوالها بزوال
الروح وموت الجسد وفيه اشارة الى أرض القلوب فانها عند استيلاء اوصاف البشرية عليها
في اوان الولادة الى حد البلوغ محرومة من غذاء تعيش به وهو او امر الشريعة ونواهيها
المودعة فيها نور الايمان الذي هو حياة القلوب فعند البلوغ ينزل غيث الرحمة رزقا لها
فيحصل لها الحياة المعنوية . وتصريف الرياح . تحويلها من جهة الى اخرى وتبديلها من
حال الى حال اذ منها مشرقية ومغربية وجنوبية وشمالية وحارة وباردة ونافعة وضارة وتأخيرها
عن ازال المطر مع تقدمه عليه في الوجود اما للايدان بأنه آية مستقلة حيث لو روعي الترتيب
الوجودي لربما توهّم ان مجموع تصريف الرياح واززال المطر آية واحدة واما لان كون التصريف
آية ليس بمجرد كونه مبدأ لانشاء المطر بل له ولسائر المنافع التي من جملتها سوق السفن في البحار
آيات لقوم يعقلون . بالرفع على انه مبتدأ خبره ما تقدم من الحار والمجرور والجملة معطوفة
على ما قبلها وتشكيك آيات في المواضع الثلاثة للتفخيم كما وكيفا والعقل يقال للقوة المنبهة لقبول
العلم ويقال للعلم الذي يستفيده الانسان بتلك القوة عقل ولهذا قال امير المؤمنين على كرم الله
وجهه فان العقل عقلان . فطبع ومسموع . ولا ينفع مطبوع . اذا لم يك مسموع . كما لا ينفع
الشمس . وضوء العين ممنوع . والى الاول اشار النبي عليه السلام بقوله ما خلق الله خلقا
اكرم عليه من العقل والى الثاني اشار بقوله ما كسب احدياً افضل من عقل يهديه الى هدى
او يردّه عن ردى وهذا العقل هو المعنى بقوله تعالى وما يعقلها الا العالمون وكل موضع ذم الكفار
بعدم العقل فاشارة الى الثاني دون الاول وكل موضع رفع التكليف عن المبدل عدم العقل فاشارة
الى الاول كما في المفردات والمعنى لقوم ينظرون بعيون عقولهم ويعتبرون لانها دلائل واضحة
على وجود صانعها وعظيم قدرته وبالع حكمة وخص العقلاء بالذكر لانه بالعقل يمكن الوقوف
على الدلائل . يقول الفقير لعل سر تخصيص العقل بهذا المقام وتأخيرها عن الايمان والايقان

ان هذه الآية دائرة بين علوى وسفلى وما بينهما وللعقل مدخل لتعقل كل ذلك واشترك بين الايمان والايقان فافهم جدا وفيه اشارة الى ان الله تعالى جعل العلوم الدينية كسبية مصححة بالدلائل وموهبة محققة بالشواهد فمن لم يستبصر بهما زلت قدمه عن الصراط المستقيم ووقع في عذاب الجحيم فالיום في الحيرة والتقليد وفي الآخرة في الوعيد بالتخليد جعلنا الله واياكم من أهل الدلائل والشواهد وعصمنا من عمى كل منكر جاحد انه هو الفرد الواحد ﴿تلك﴾ الآيات القرآنية من اول السورة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿آيات الله﴾ المنبهة على الآيات التكوينية ﴿نتلوها عليك﴾ بواسطة جبرائيل حال كوننا ﴿بالحق﴾ اى محقين اوحال كون الآيات ملتبسة بالحق والصدق بعيدة من الباطل والكذب وقال في بحر العلوم نتلوها عليك حال قائلها معنى الاشارة آانه قيل لنسبر اليها متلوة عليك تلاوة ملتبسة بالحق مقترنة بعيدة من الباطل واللعب والهزل كما قال وما هو بالهزل انتهى ويجوز ان تكون تلك اشارة الى الدلائل المذكورة اى تلك دلائله الواضحة على وجوده ووحدته وقدرته وعلمه وحكمته نتلوها عليك اى بتلاوة الظلم الدال عليها ﴿قباى حديث﴾ من الاحاديث وخبر من الاخبار ﴿بمذ الله وآياته﴾ اى بعد آيات الله وتقديم الاسم الجليل لتعظيمه كما في قولهم اعجبني زيد وكرمه يريدون اعجبني كرم زيد ونظيره قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسة فان اسم الله هنا ايضا مذكور بطريق التعظيم كما سبق فقول ابى حيان فيه اقحام الاسماء من غير ضرورة غير مفيد او بعد حديث الله الذى هم القراء ان حينما نطق به قول تعالى الله نزل احسن الحديث وهو المراد بآياته ايضا ومناط المطلق التباير المتوانى ﴿يؤمنون﴾ يعنى ان القراء ان من بين الكتب السماوية معجزة باهرة فحيث لم يؤمنوا به فباى كتاب بعده يؤمنون اى لا يؤمنون بكتاب سواهم قيل معناه القراء ان آخر كتب الله وعهد آخر رسله فان لم يؤمنوا به فباى كتاب يؤمنون ولا كتاب بعده ولا نبى وفي الآية اشارة الى ان الايمان لا يمكن حصوله فى القلب الا بالله وكتائبه فى القلوب وبارائه المؤمنين آياته والا فلا يحصل بالدلائل المنطقية ولا بالبراهين العقلية قال الامام الرازى لحضرة الشيخ نجم الدين قدس سره بم عرفتك ربك قال بواردات ترد على القلوب فتعجز النفوس عن تكذيبها وروى ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي عليه السلام قال من أعجب الخلق ايمانا قالوا الملائكة قال عليه السلام وكيف لا تؤمن الملائكة وهم يماينون الامر قالوا فالتيون قال عليه السلام وكيف لا يؤمن التيون والروح ينزل عليهم بالامر من السماء قالوا فأصحابك قال عليه السلام وكيف لا يؤمن اصحابي وهم يرون ما يرون ولكن أعجب الناس ايمانا قوم يحثون بعمى يؤمنون بى ولم يرونى ويصد قوتى ولم يرونى فاولئك اخواني وفى الحديث اشارة الى ان الايمان المبني على الشواهد القلبية اعلى من الايمان المبني على الدلائل الخارجية وفى الكل فضل بحسب مقامه فأهل الايمان والتوحيد مطلقا مغفور لهم وعن ابى ذر رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال يا اباذر جدد ايمانك بكرة وعشيا فان سريما يندرس الاسلام حتى لا يدري احدا الصلاة وما الصيام وان واحدا منهم يقول ان من كان قبلنا يقولون لا اله الا الله ويدخلون هذه البيوت اى المساجد قيل

يا رسول الله اذا لم يصلوا ولم يصوموا فباينى عنهم قولهم لا اله الا الله قال عليه السلام بهذه
 الكلمة يخرجون من نار جهنم وعن حذيفة رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول مات رجل من بني اسرائيل من قوم موسى عليه السلام فاذا كان يوم القيامة يقول الله
 للملائكة انظروا هل تجدون لعبدى من حسنة يفوز بها اليوم فيقولون اننا لانجد سوى ان
 نقش خاتمه لا اله الا الله فيقول الله تعالى ادخلوا عبدي الجنة فقد غفرت له ﴿ويل﴾ كلمة
 عذاب بالفارسية سخى عذاب ﴿لكل افاك﴾ كذاب والافك كل مصروف عن وجهه
 الذى يحق ان يكون عليه ﴿ايم﴾ صيغة مبالغة بمعنى كثير الايم ككثير العلم
 ﴿يسمع آيات الله﴾ صفة اخرى لافاك والمراد آيات القرآن لان السماع انما يتعلق بها
 وكذا التلاوة في قوله ﴿تلى عليه﴾ حال من آيات الله ﴿ثم بصر﴾ اى يقم على كفره
 ويدوم عازما عليه فانما قال في المفردات الاصرار التعقد في الذنب والتشدد فيه والامتناع
 من الافلاج عنه واصله من الصراى الشد والصرة ما يعتد فيها الدراهم ﴿مستكبرا﴾
 عن الايمان بما سمعه من آيات الله والا ذعان بما نطق به من الحق مزدريا لها معجبا بما عنده
 من الاباطيل وكان النضر بن الحارث بن عبدالدار وقد قتل صبيا يشتري من احاديث المعجم
 مثل حديث رستم واسفنديار ويشغل بها الناس عن استماع القرآن فوردت الآية ناعية عليه
 وعلى كل من يسير سيرته مامم فيه من الشر والفساد وذلك التعميم لكلمة الاحاطة والشمول
 وكلمة ثم لاستبعاد الاصرار والاستكبار بعد سماع الآيات التى حقها ان تدعن لها القلوب
 وتخضع لها الرقاب فهى مجزولة على المعنى المجازى لانه الا ليقى بمرام المقام وان كان يمكن
 الحمل على الحقيقة ايضا باعتبار منتهى الاصرار ﴿كان لم يسمعها﴾ اى يصير كأنه لم يسمعها
 اى مشابهة حاله حال من لم يسمعها فخفف وحذف ضمير الشأن والجملة من يصير تشبها بغير
 السامع في عدم القبول والانتفاع ﴿فبشره بعذاب اليم﴾ اى انذره على اصراره واستكباره
 بعذاب اليم فان ذكر العذاب قريبة على الاستعادة استعبرت بالبشارة التى هى الاخبار بما يظهر
 سرور في الخبر به للانذار الذى هو قصد به ادخال الانذار في جنس البشارة على سبيل التكميم
 والاستهزاء هذا اذا اريد المعنى المتعارف للبشارة وهو الخبر السار ويجوز أن يكون على الاصل
 فانما بحسب اصل اللفظ عبارة عن الخبر الذى يؤثر في بشرة الوجه بالتغيير وهو يعبر خبر السرور
 والحزن ولذا قال في كشف الاسرار اى اخبره خبرا يظهره اثر على بشرته من الترح
 ﴿واذا علم من آياتنا شيئا﴾ اى اذا بلغه من آياتنا شيئا وعلم انه آياتنا لانه علمه كما
 هو عليه فانه بمنزل من ذلك الكلام ﴿اتخذها﴾ اى الآيات كلها ﴿هزوا﴾ اى مهزوا
 بها لا ماسمعه فقط او الضمير للشيء والتأنيث باعتبار الآية . يعنى بأن افسوس كند وبصورتى
 باز نمايد كه از حق و صواب دور باشد . كالنضر استهزأ بها وعارضها بحديث الفرس يرى العوام
 انه لاحقيقة لذلك وكأبى جهل حيث اطعمهم الزبد والتمر وقال ترقوا فهذا ما يتوعدكم به
 محمد فحمل الزقوم على الزبد والتمر ﴿اولئك﴾ اشارة الى كل افاك من حيث الانصاف
 بما ذكر من القبايح والجمع باعتبار شمول كل كما ان الافراد في الضمائر السابقة باعتبار كل واحد

واحد ﴿لهم﴾ بسبب جنائهم المذكورة ﴿عذاب مهين﴾ يذاهم ويذهب بعزهم وصف
 العذاب بالاهانة توفية لحق استكبارهم واستهزائهم بآيات الله ﴿من ورائهم جهنم﴾ اي جهنم
 كائنة من قدامهم لانهم متوجهون الى ما اعد لهم او من خلفهم لانهم معرضون عن ذلك
 مقبلون على الدنيا فان الراء اسم للجهة التي يواربها الشخص من خلف او قدام اي يسترها
 وقال بعضهم وراء في الاصل مصدر جعل ظرفا ويضاف الى الفاعل فيراد به ما يتوارى به
 وهو خلفه والى المفعول فيراد به ما يوارى به وهو قدامه ولذلك عد من الاضداد وفي القاموس
 الراء يكون خلف وقدام ضد اولاً لانه بمعنى وهو ما توارى عنك ﴿ولا يفي عنهم﴾
 ولا يدفع ﴿ما كسبوا﴾ من الاولاد والاموال ﴿شيئاً﴾ من عذاب فيكون مفعولاً به
 ولا يفي عنهم في دفع ذلك شيئاً من الاغناء اي اغناء قليلاً فيكون مصدر اي قال أغنى عنه اذا
 كفاه ﴿ولما اتخذوا من دون الله اولياء﴾ اي ولا ينضمهم ايضاً ما عبدوه من دون الله
 من الاصنام وتوسيط حرف النفي بين المعطوفين مع ان عدم اغناء الاصنام اظهر وأجل من
 عدم اغناء الاموال والاولاد قطعاً مبني على زعمهم الفاسد حيث كانوا يطعمون في شفاعتهم
 وفيه تهكم ﴿ولهم﴾ فيما وراءهم من جهنم ﴿عذاب عظيم﴾ لا يعرف كنهه . يعني شدة
 ان ازحد متجاوزات ﴿هذا﴾ اي القرءان ﴿هدي﴾ اي في غاية الكمال من الهداية
 كانه نفسها كقولك زيد عدل ﴿والذين كفروا بآيات ربهم﴾ القرءانية ﴿لهم عذاب
 من رجز﴾ اي من شدة العذاب ﴿أليم﴾ بالرفع صفة عذاب وبالفارسية ازسخت ترين
 عذابي ألم رسانده . وفي الآيات اشارات . منها ان بعض الناس يسمع آيات الله في الظاهر
 اذ تنلى عليه ولا يسمعها بسمع الباطن ويتصام بحكم الخذلان والغفلة فله عذاب أليم
 لاستكباره عن قبول الحق وعدم العمل بموجب الآيات وكذا اذا سمعها وتلاها بغير
 حضور القلب . تعيسست اين كه بر لهجه وصوت . شود از توحضور خاطر فوت . فكر
 حسن غنا برد هوش . متكلم شود فراموش . نشود بر دل تواننده . كين كلام خداست
 يابنده . ومن استمع بسمع الحق والفهم واستبصر بنور التوحيد فاز بذخر الدارين وتصدى
 لعز المنزلين . ومنها ان العالم الرباني اذا افاد شيئاً من العلم يذني ان يكون في حيز القبول
 ولا يقابل بالعناد والتأول على المراد من غير أن يكون هناك تصحيح باسناد وذلك فان العبد
 يكشف امور ابتعريفات الغيب لا يتدخل فيها ريب ولا يتخللها منها شك فمن استهان بها
 وقع في ذل الحجاب وجهنم البعد كما عليه أهل الانكار في كل الاعصار حيث لا يقبلون اكثر
 ما ذكره مثل الامام الغزالي والامام المكي فيكونون كمن يؤمن ببعض ويكفر ببعض
 بموافقة الاهواء والاغراض . ومنها ان القرءان هداية لكن للمقرين بالانكرين فمن اقر
 بعبارة واشاراته نجما من الخذلان والوقوع في النيران ومن انكرها وقع في عذاب عظيم يذل
 فيه ويهان ﴿الله الذي سخر لكم البحر﴾ بأن جعله املس السطح يعلو عليه ماشاء الفوص
 كالاشباب ولا يمنع الفوص والحرق لميعاته فانه لو جعل خشن السطح بان كان ذا ارتفاع
 وانخفاض لم ييسر جرى الفلك عليه وكذا لو جعله بحيث لا تطفو عليه الاشباب ونحوها

بل تسفلت وخرقت فيه لم يتيسر ذلك ايضا ولو جملة صلبا مصمتا يمنع الفوس فيه لم يمكن
تحصيل المنافع المترتبة على الفوس ﴿ لتجرى الفلك فيه بأمره ﴾ اى باذنه وتيسيره واتم
را كبوها ﴿ ولتبتقوا من فضله ﴾ بالتجارة والفوس على اللؤلؤ والمرجان ونحوها من منافع
البحر ﴿ ولعلكم تشكرون ﴾ ولكي تشكروا النعم المترتبة على ذلك بالاقرار بوحدانية المزمع بها
وفي الآية اشارة الى انه تعالى سخر بحر العدم لتجرى فيه فلك الوجود بامرء وهو امركن والحكمة
في هذا التسخير مختصة بالانسان لابل فلك سخر البحر والفلك له وسخره لنفسه ليكون خليفته
ومظهر لآلته وصفاته نعمة منه وفضلا لاظهار الكثر الخفى فبحسب كل مسخر من الجزئيات
والكليات يجب على العبد شكره وشكره ان يستعمله في طلب الله بامرء ولا يستعمله في هوى نفسه
وله ان يعتبر من البحر الصوري والذين يركبون البحر فرما سلم سفينتهم وربما تفرق كذلك العبد
في فلك الاعتصام في بحار التقدير يمشى به في رياح المشيئة مرفوع له شراع التوكل
مرسى في بحر اليقين فان هبت رياح العناية نجت السفينة الى ساحل السعادة
وان هبت نكبات الفتنة لم يبق بيد الملاح شئ وخرقت في لجة الشقاوة فعلى العبد ان يتقن
فضل الله ويسعى في الطلب باداء شكر النعم كافي التأويلات النجمية ﴿ وسخر لكم ما في السموات
وما في الارض ﴾ من الموجودات بان جعلها مدارا للمنافع ودلت الآية على ان نسبة الحوادث
الارضية الى الانصالات الفلكية جائزة ﴿ جميعا ﴾ اما حال من ما في السموات وما في الارض
او تأكيده ﴿ منه ﴾ صفة لجمعا اى كأننا منه تعالى او حال من ما اى سخر لكم هذه
الاشياء كأنه منه مخلوقة له وخبر لمخدوف اى هي جميعا منه تعالى وفي فتح الرحمن جميعا منه
اى كل انعام فهو من فضله لانه لا يستحق عليه احد شيا بل هو يوجب على نفسه تكريما
﴿ ان في ذلك ﴾ اى فيما ذكر من الامور العظام ﴿ لايات ﴾ عظيمة الشأن كبيرة القدر دالة
على وجود الصانع وصفاته ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ في بدائع صنع الله فانهم يقفون بذلك على
جلال نعمه تعالى ودقائقها و يوفقون لشكرها درجاء جهان زبقر تابوست . هر ذره
كواء قدرت اوست روى انه عليه السلام مر على قوم يتفكرون فقال تفكروا في الخلق ولا
تفكروا في الخالق وفي الحديث ان الشيطان يأتي احدكم فيقول من خلق السموات فيقول الله ويقول
من خلق الارض فيقول الله ويقول من خلق الله فاذا افتتن احدكم بذلك فليقل آمنت بالله ورسوله
واعلم ان التفكير على العبادات وافضلها لان عمل القلب اعلى واجل من عمل النفس ولذلك
قال عليه السلام تفكر ساعة خير من عبادة سنة وفي رواية ستين سنة وفي رواية سبعين سنة
وروى ان المقداد بن الاسود رضى الله عنه دخلت على ابي هريرة رضى الله عنه فسمعه يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكر ساعة خير من عبادة سنة ثم دخلت على ابن عباس
رضي الله عنهما فسمعه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكر ساعة خير من عبادة سبع
سنين ثم دخلت على ابي بكر رضى الله عنه فسمعه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكر
ساعة خير من عبادة سبعين سنة فقال المقداد فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته
بما قالو فقال صدقوهم قال ادعهم الى فدعوتهم فقال لاني هريرة كيف تفكرتك وفيما ذاق

في قول لله تعالى ويتفكرون في خلق السموات والارض الآية قال تفكرك خير من عبادة سنة
ثم سأل ابن عباس رضى الله عنهما عن تفكره فقال تفكرى في الموت وهول المطلع قال تفكرك
خير من عبادة سبع سنين ثم قال لابي بكر كيف تفكرك قال تفكرى في النار وفي احوالها
واقول يا رب اجعلنى يوم القيامة من العظم بحال يلا النار منى حتى تصدق وعدك ولا تعذب
امة محمد في النار فقال عليه السلام تفكرك خير من عبادة سبعين سنة ثم قال أرأف امنى يا ابا بكر
فالفضل راجع الى مراتب النيات . يقول الفقير وجه التخصيص في الاول ان اختلاف الليل والنهار
المذكور في آية التفكر يدور على السنة في مقدار بعد التفكير جاء الثواب وفي الثاني ان خوف الموت
وما بعده ينتهى الى الجنة او الى النار والجنة فوق سبع سموات كما ان النار تحت سبع ارضين
وفي الثالث ان بعد قمر جهنم سبعون سنة على ماورد في الحديث فلما كان الصديق رضى الله
عنه بعيد التفكير بالنسبة الى الاولين ائيب بما ذكر وجاء اجره مناسباً لتفكره وفي الآية
اشارة الى ان السموات والارض وما فيهن خلفت للانسان فان وجودها تسبب لوجوده
و ناهيك من هذا المعنى ان الله تعالى أسجد ملائكته لآدم عليه السلام وهذا غاية التسخير وهم
اكرم مما في السموات والارض ومثال هذا ان الله تعالى لما اراد ان يخلق ثمرة خلق شجرة
وسخرها للثمرة لتحملها فالعالم بما فيه شجرة وثمرتها الانسان ولعظم هذا المعنى قال ان في ذلك
لايات لقوم يتفكرون اى في هذا المعنى دلالات على شرف الانسان وكآلية لقوم لهم قلوب
منورة بنور الايمان والعرفان اذ يتفكرون بفكر سليم كافي التأويلات النجمية ﴿فل للذين آمنوا﴾
اغفروا يعنى ذر كذا زائد وعفو كنىء . وهو مقول القول حذف لدلالة الجواب عليه وهو قوله
﴿يففروا للذين لا يرجون ايام الله﴾ كافي قوله تعالى قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة اى قل
لهم اقيموا الصلاة يقيموا الصلوة قال صاحب الكشف وجوزوا ان يكون يقيموا بمعنى لقيموا
ويكون هذا هو المقول قالوا وانما جاز حذف اللام لان الامر الذى هو قل عوض عنه ولو قيل يقيموا
ابتداءً بحذف اللام لم يحجز وحقيقة الرجاء تكون في المحبوب فهو محمول على الجواز وهو التوقع
والخوف والمعنى يصفحوا عن الذين لا يتوقعون ولا يخافون وقائه تعالى باعدانه
في الايام الماضية لقولهم ايام العرب لوقائمه ايامهم بعث وهو كغراب ويثاث موضع بفرب
المدينة ويومه معروف كما في القاموس وقيل لا يأملون الاوقات التى وقفها الله لثواب المؤمنين
وعدمهم الفوز فيها وضاقتها الى الله كيت الله وهذه الآية نزلت قبل آية القتال ثم نسخت
ها وذلك لان السورة مكية بالاتفاق الا ان الماوردى استثنى هذه الآية وقال انها مدنية
نزلت في عمر بن الخطاب رضى الله عنه وعزاء الى ابن عباس رضى الله عنهما وفتادة وذلك
ان عمر رضى الله عنه شتمه غفارى فهم ان يبطن به فنزلت في حقه قال في القاموس
وبنوا غفار ككتاب رطب ابي ذر الغفارى وقيل نزلت حين قال رئيس المنافقين عبدالله بن ابي
ما قال وذلك انهم نزلوا في غزوة بنى المصطلق على بئر يقال لها مريسيع مصفر مرسوع فارسل
ابن ابي غلامه يستقى فابطأ عليه فلما اتاه قال له ما حبسك قال غلام عمر قعد على طرف البئر
فأترك احدا يستقى حتى ملا قرب اثنى عليه السلام وقرب ابي بكر وعمر فقال ابن ابي مامثنا ومثل

هؤلاء الاكابر قتل سمن كذبك يا كلك. فبلغ ذلك عمر فاشتمل سيفه يريد التوجه اليه فأنزلها الله
 ودر تفسير امام طهري مذكور است كه بعد از نزول آيت من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا
 فتمحاص عاذورا اليه ودي بر سيدل طنز گفت خدای تعالی مكر محتاج است كه قرض ميطلبد
 ابن خبر فاروق رضي الله عنه رسیده بر جست و شمشير كشيد وري بحست وجوي اونها
 تاهر جايند بقتلش رساند حضرت عليه السلام بطلب عمر فرستاد چون حاضر شد گفت
 اي عمر شمشير بنه كه حق سبحانه و تعالى بهفو فرموده و آيت بروي خواند عمر گفت
 يا رسول الله بدان خدای كه ترا بحق مخلوق فرستاد كه ديكرائ غصب درروي من نه يند و در مقابله
 كناه جز صفت عفو از من مشاهده نكند . چو بد بيني زخلق و در كذاري . ترا بيد طريق
 بردباري . اكر چه دامت رامي درد خار . توكل باش و دهان پر خنده ميدار ﴿ ليجزى
 قوما بما كانوا يكسبون ﴾ تعليل للامر بالمغفرة والمراد بالقوم المؤمنون والشكير لمدهم والثناء
 عليهم اي امرو بذلك ليجزى الله يومه القيامة قوما اي قوم لا قوما مخصوصين بما كسبوا
 في الدنيا من الاعمال الحسنة التي من جعلها الصبر على اذية الكفار والمنافقين والاغضاء عنهم
 بكظم الغيظ واحتمال المكروه وما يقرر عنه البيان من الثواب العظيم وقد جوز ان يراد بالقوم
 الكفرة وبما كانوا يكسبون سيئاتهم التي من جعلها ما حكي من الكلمة الحينة والتشكير للتحقير
 فان قلت مطلق الجزاء لا يصلح تعليلا للامر بالمغفرة لتحققه على تقديرى المغفرة وعد مهاقلت
 لعل المعنى قل للمؤمنين تجاوزوا عن اساءة المشركين والمنافقين ولا يباشروا بانفسهم لمجازاتهم
 ليجزيه الله يوم القيامة جزاء كاملا يكافي سيئاتهم ويدل على هذا المعنى الآية الآتية وايضا
 ان الكسب في اكثر ما ورد في القرءان كسب الكفار ويجوز أن يكون المعنى ليجزيه الله وقت
 الجزاء كيوم بدر ونحوه وفي الآية اشارة الى ان المؤمن اذا غفر لاهل الجرائم وان لم يكونوا
 اهل المغفرة لاصرارهم على الكفر والاذى يصير متخلقا باخلاق الحق ثم الله تعالى يحزى كل
 قوم جزاء عملهم من الخير والشر اما في الدنيا والآخرة او في الآخرة ﴿ من ﴾ هر كه
 ﴿ عمل صالحا ﴾ وهو ما طلب به رضى الله عنه تعالى ﴿ فلنفسه ﴾ اي ففزع ذلك العمل الصالح
 وثوابه لنفسه ما تد اليها ﴿ ومن اساء ﴾ وهر كه كارى بد كند ﴿ فعليها ﴾ اي فضر راساءته
 وعقابها على نفسه لا يكاد يسرى عمل الى غير عامله ﴿ ثم الى ربكم ﴾ مالك اموركم لا الى
 غيره ﴿ ترجعون ﴾ تردون بالموت فيجازيكم على اعمالكم خيرا كان او شرا فاستعدوا للقاءه
 فقيه ترغيب على اكتساب العمل الصالح وترهيب عن ارتكاب العمل السيئ فن الاول العفو
 والمغفرة للمجرم وصاحبه متصف بصفات الله تعالى ومن الثانى المعصية والظلم وصاحبه متصف
 بصفات الشيطان فن كان من الابرار فان الابرار انى نعيم ومن كان من الفجار فان الفجار لنى
 جحيم والفجور نوطان فجور صورى وهو ظاهر و فجور معنوى وهو انكار اهل الله والتعرض
 لهم بموء بوجه من التأول ونحو ذلك مما ظاهره صلاح و باطنه فساد فرحم الله اهل التسليم
 والرضى والقبول ومن ترك الحرام والشبهة والفضول وعن بعضهم انه كان يمشى في البرية فاذا هو
 بفقر يمشى حافى القدمين حاسر الرأس عليه خرقتان متز باحداها مرتدى بالآخرى ليس معه

زاد ولا ركوة قال فقلت في نفسي لو كان مع هذا ركوة وجبل اذا اراد الماء توشأ وصلى كان خيرا له ثم لحقت به وقد شتدت الهاجرة فقات له يافق لوجعات هذه الحزقة التي على كتفك على رأسك تتقي بها الشمس كان خيرا لك فسكت ومشى ولما كان بعد ساعة قلت له أنت حاف اى شئ ترى في نعل تلبس ساعة وانما ساعة فقال اراك كثير لنفصول ألم. كتب الحديث فقلت بلى قال فلم تكتب عن النبي عليه السلام من حسن اسلام المرء تركه مالا يمينه فسكت ومشينا فمطشت ونحن على ساحل فالتفت الى وقال انت عطشان فقلت لافشيننا ساعة وقد كظني العطش اى جهدي واولعني في الشدة ثم التفت وقال انت عطشان فقلت نعم وما تقدر تعمل معي في مثل هذا الموضع فاخذ الركوة مني ودخل البحر وغرف من البحر وجاءني به وقال اشرب فشربت ماء اعذب من النيل واصفى لونا وفيه حشيش فقلت في نفسي هذا ولي الله ولكنى ادعته حتى اذا وافينا المنزل سألته الصخرة فوقف وقال ايما احب اليك ان تمشى او امشى فقلت في نفسي ان تقدم فاقى ولكن اتقدم اما واجلس في بعض المواضع فاذا جاء سألته الصخرة فقال يا ابا بكر ان شئت تقدم واجلس وان شئت تأخر فانك لانصحني ومضى وتركني فدخلت المنزل وكان به صديق لى وعندهم عليل فقلت لهم رشوا عليه من هذا الماء فرشوا عليه فبرى وسألهم عن الشخص فقاب امارأينا. في هذه الحكاية فوآند ففطن لها. واعلم انك لانصل الى مثل هذه المرتبة الا بالايمان الكامل والعلم النافع والعمل الصالح قن فقد شيا منها حرم نعوذ بالله (قال الشيخ سعدى) في نيك مردان ببايد شتافت . كه هر كس كرفت اين سعادت بيافت . ولكن تودنبال ديوخسى . ندانم بي صالحان كي رسى . پير كسى را شفاغت كرست . كه بر جاده شرع پيغمبرست .

﴿ ولقت آتينا بنى اسرائيل الكتاب ﴾ اى التوراة قال سعدى المفق ولعل الاولى ان يحمل الكتاب على الجنس حتى يشمل الزبور والانجيل ايضا انتهى وذلك لان موسى وداود وهيسى عليهم السلام كانوا في بنى اسرائيل ﴿ والحكم ﴾ اى الحكمة النظرية والعملية والفقه في الدين او فصل الخصومات بين الناس اذ كان الملك فيهم ﴿ والنوبة ﴾ حيث كثر فيهم الانبياء مالم تكثر في غيرهم فان ابراهيم عليه السلام كان شجرة الانبياء عليهم السلام ﴿ ورزقاهم من الطيبات ﴾ من اللذآند كالمز والسلوى ﴿ وفضلناهم على العالمين ﴾ حيث آتيناهم مالم نؤت من عبادهم من فلق البحر وتظليل الغمام ونظائرهما ولا يلزم منه تفضيلهم على غيرهم بحسب الدين والثواب او على عالمى زمانهم فانه لم يكن احد من العالمين في زمانهم اكرم على الله ولا أحب اليه منهم وقد سبق تحقيق المقام في السورة السابقة ﴿ وآتيناهم بذات من الامر ﴾ دلائل ظاهرة في امر الدين ومعجزات قاهرة فمن بمعنى في كما في قوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة وقال ابن عباس رضى الله عنهما هو العام بمبعث النبي عليه السلام وما بين لهم من امره وانه يهاجر من تهامة الى يثرب ويكون انصاره أهل يثرب ﴿ فما اختلفوا ﴾ فواقع بينهم الخلاف في ذلك الامر ﴿ الامن بعد ما جاءهم العام ﴾ بحقيقته وحقيقته فحملوا ما يوجب زوال الخلاف موجب الرسوخه ﴿ بنينا بينهم ﴾ تحليل اى عداوة وحسدا حدث بينهم لاشكافيه ﴿ ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة ﴾ بالمؤاخذه والجزاء ﴿ فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ من امر الدين ﴿ ثم جعلناك ﴾ بس بعد از بنى

اسر آتيل ساختيم ترا يعنى مقرر كرديم سلوك تو ﴿على شريعة﴾ اى سنة وطريقة عظيمة
 الشأن ﴿من الامر﴾ اى امر الدين ﴿فاتبعها﴾ باجرأ احكامها فى نفسك وفى غيرك من غير
 اخلال بشئ منها وفى التأويلات النجمية انا أفردناك من جملة الانبياء بلطائف فاعرفها وخصصناك
 بحقائق فأدر كمها وستنالك طرأق فاسلكها وأنتنالك الشرائع فاتبعها ولا تجاوز عنها ولا تخرج
 الى متابعة غيرك ولو كان موسى وعيسى حايلا وسهما الا اتباعك قال جعفر الصادق رضى الله
 عنه الشريعة فى الامور محافظة الحدود فيها ومن الله الامانة ﴿ولاتبع اهلوا الذين لا يطيعون﴾
 اى آراء الجهلة واعتقاداتهم الزائفة التابعة للشهوات وهم رؤساء قريش كانوا يقولون له
 عليه السلام ارجع الى دين اباك فانهم كانوا افضل منك ﴿انهم ان يفتوا﴾ ان يفتوا ﴿عك﴾
 من الله شيا ﴿مما أراد بك من العذاب ان اتبعهم﴾ قال بعضهم يعنى ان أراد الله بك نعمة فلا يقدر
 احد على منعها وان أراد بك فنة فلا يقدر احد ان يصرفها عنك فلا يخلق بمخلوق فكرك
 ولا تتوجه بصيرك الى غير ناولتى بنا وتوكل علينا ﴿وان الظالمين بعضهم اولياء بعض﴾
 لا يوالهم ولا يتبع اهلهم الا من كان ظالما مثلهم لان الجنسية علة الانضام ﴿والله ولى المؤمنين﴾
 الذين انت قدوتهم قدم على مانت عليه من تولية خاصة بالتقوى والشريعة والاعراض عما سواه
 بالكلية وفى التأويلات النجمية ساهم الظالمين لانهم وضعوا النوى فى غير موضعه وسمى المؤمنين
 المتقين لانهم اتقوا عن هذا المعنى واتخذوا الله الولى فى الامور كلها ﴿هذا﴾ القرءان
 ﴿بصائر للناس﴾ فان مافيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر فى القلوب كانه بمنزلة
 الروح والحياة فمن عرى من القرءان فقد عدم بصره وبصيرته وصار كاليت والجماد الذى
 لا حس له ولا حياة فحمل البصائر على القرءان باعتبار اجزائه ونظيره قوله تعالى فقد جاءكم
 بصائر من ربكم اى القرءان وآياته وقوله تعالى فى حق الآيات التسع لموسى عليه السلام قال لقد
 علمت ما انزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر والبصائر جمع بصيرة وهو النور الذى به
 تبصر النفس المعقولات كما ان البصر نور به تبصر العين المحسوسات ويجوز ان يكون هذا اشارة
 الى اتباع الشريعة فحمل البصائر عليه لان المصدر المضاف من صيغ العموم فكانه قبل جميع
 اتباعاتها ﴿وهدى﴾ من ورطة الضلالة ﴿ورحمة﴾ عظيمة ونعمة كاملة من الله فان الفوز
 بجميع السماعات الدنيوية والاخرية انما يحصل به ﴿لقوم يوقنون﴾ من شأنهم الايقان
 بالامور وبالغارسية مركرومى راكه بي كان شوندى يعنى از بادية كان كذشته طالب سرمئزل
 يقين باشند وفى التأويلات النجمية المستعدين للوصول الى مقام اليقين بانوار البصيرة فاذا
 تلالأت انكشف بها الحق والباطل فنظر الناس على مراتب من ناظر بنور العقل فمن
 ناظر بنور القراءة ومن ناظر بنور الايمان ومن ناظر بنور الايقان ومن ناظر بنور الاحسان
 ومن ناظر بنور العرفان ومن ناظر بنور العيان ومن ناظر بنور العين فهو على بصيرة شمسها
 طالعة وسماؤها عن السحاب مصححة انتهى وعن النبي عليه السلام القرءان يدلكم على دوائكم
 ودوائكم اما دواؤكم فالذنوب واما دواؤكم فالاستغفار واعظم الذنوب الشرك وعلاجه التوحيد
 وهو على مراتب بحسب الافعال والصفات والذات والاشارة الى المرتبة الاولى قال تعالى

وعلى الله فليتوكل المؤمنون فان التوكل نتيجة توحيد الافعال والتوكل كلمة الامر كله الى مالكه
 والتوكل على وكالته وللإشارة الى المرتبة الثانية قال تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى
 ربك راضية مرضية فان الرضى لارادته الازلية وترك الاعتراض وسرور القلب بمر القضاء
 ثمرة توحيد الصفات ومن هذا المقام قال ابو علي الدقاق رحمه الله التوحيد هو أن يقرضك
 بمقاريض القدرة في امضاء الاحكام قطمة قطمة وانت ساكت حامد وللإشارة الى المرتبة الثالثة
 قال تعالى كل شيء هالك الا وجهه (حكي) ان واحدا من اصحاب ابي تراب النخشي توجه الى
 الحج فزار ابا يزيد البسطامي قدس سره فسأله عن شيخه فقال انه يقول لو صارت السماء والارض
 حديدا ما شككت في رزقي فاستقبجه ابو يزيد لان فيه قاء الافعال دون الصفات والذات وقال
 كيف تقوم الارض التي هو عليها فرجع فأخبر القصة لابي تراب فقال له قل له كيف انت حيا
 وسال فكتب بسم الله الرحمن الرحيم بايزيد نيست فلما رآه ابو تراب وكان في الاحتضار قال
 آمنت بالله ثم توفي قال مولانا قدس سره . هيج بعضي نيست در جانم ز تو . زانکه اين را
 من نمی دانم ز تو . آلت حق تو فاعل دست حق . جون ز من بر آلت حق طمن ودق
 (وقال ايضا) آدمي را کی رسد اثبات تو . ای بخود معروف و عارف ذات تو . فعليك
 بتدبر الآيات القرآنية والانتفاع بالبصائر النورانية لتكون من العلماء الربانية قال بعض
 الكبار العلماء اربعة عالم حظه من الله الله وهو مقام السر والحقيقة قال الله تعالى شهد الله
 انه لا اله الا هو وعالم حظه من الله العالم والمعرفة بالله وهو مقام الروح والمعرفة وعالم حظه عالم
 السير الى الله وهو مقام النفس والطريقة وعالم حظه عالم السير الى الآخرة وهو مقام الطبيعة
 والشرعية لانه بالاعمال الصالحة يحصل السير الاخرى واعلى الكل هو الاول قال بعض الكبار
 رأيت ابا يزيد قعد في مسجد بعد العشاء الى الصبح فقلت اخبرني عما رأيت فقال اراني الله ملأ السموات
 والارض ثم قال ما اعجبك فقلت ما اعجبني غيرك فبعضهم طلب منك المنى على الماء وبعضهم
 كرامة اخرى وانا لا اريد غيرك قال فقلت له لم تطلب منه معرفته فقال له لا اريد أن يعرفه غيره
 قال بعضهم مقام التوحيد فوق مقام المعرفة (حكي) ان اثنين من الفقهاء التقيا فكلما على
 المعارف الالهية كثيرا ثم قال احدهما الآخر رضى الله عنك اذ حصل لي ذوق عظيم من
 من صحبتك من المعارف وقال الآخر ولا رضى عنك اذا استقطعتني بصحبتك من مقام التوحيد
 الى مقام المعرفة فاذا اكملت المعرفة حصل الشهود والقناء والسكون (قال الشيخ سعدى)
 اى صرغ سحر عشق ز پروانه بيا موز . كان سوخته را جان شد و آوز نيامد . اين مدعيان دو
 طلبش بي خبر اند . كانوا که خبر شد خبري باز نيامد (وقال) كركسى وصف اوز من برسد . بي دل
 از بي نشين چه كويد باز . عاشقان كشتگان مشوقند . بر نيابد ز كشتگان آواز . نسال الله سبحانه وتعالى
 ان يجعلنا من الجامعين للدرجات والواصلين الى اعلى المطالب فان له ملك الوجود ومنه الكرم والفيض
 والوجود والارشاد الى حقيقة القناء والسجود ﴿ام حسب الذين اجترحوا السيئات﴾ ام نقطة
 وما فيها من معنى بل للانتقال من البيان الاول الى الثانى والهزة لانكار الحسبان بطريق
 انكار الواقع واستبقاحه والتوبيخ عليه لا بطريق انكار الوقوع ونفيه والاجتراف الا كتساب

ومنه لجوارح الاعضاء الكاسية قل في المفردات سمي الصائد من الكلاب والفهود والطير
جارحة وجعلها جوارح اما لانها تخرج واما لانها تكسب وسميت الاعضاء الكاسية جوارح
تشبيها بها لاحد هذين انتهى والمراد بالسيئات الكفر والمعاصي ﴿ان نجعلهم﴾ ان نصيرهم
في الحكم والاعتبار مع مبالغهم من مساوي الاحوال وهو مع ما عمل فيه ساد مسد مفعولي
الحسان ﴿كاذبين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ مع مبالغهم من محاسن الاعمال ونعاملهم معاملهم
في الكرامة ورفع الدرجة واليكاف مفعول ثان للجعل ﴿سواء بحياهم ومماتهم﴾ اي محي
الفرقيين جميعا ومماتهم حال من الضمير في الظرف والموصول مع الاشتماله على ضميرهم ا على
ان السواء بمعنى المستوى وبحياهم ومماتهم مرتقان به على الفاعلية والمعنى ام حسبوا ان نجعلهم
كاثنين مثاهم حال كون الكل مستويا بحياهم ومماتهم كلا لا يستوون في شيء منهما فان هؤلاء
في عز الايمان والطاعة وشرفهم في المحي وفي رحمة الله ورضوانه في الممات ولذا قال عليه السلام
لما رأى أصحاب العفة في المسجد المحي بحياكم والممات مماتكم واولئك في ذل الكفر والمعاصي
وهو انهما في المحي وفي لعنة الله والعذاب الخالد في الممات (ع) كل وغار وكل وكوهره برابر
باشد . وكان كفار قريش يقولون نحن احسن حالا من المؤمنين في الآخرة اي على تقدير
وقوع الساعة كما قالوا نحن اكثر اموالا واولادا ومانحن بمعذنين اي فان العزيز في الدنيا
عز ن في الآخرة وقد قيل المراد انكار ان يستووا في الممات كما استووا في الحياة لار المسئين
والحسنين مستور بحياهم في الرزق والصحة وانما يفرقون في الممات ﴿سواء ما يحكمون﴾ اي
سواء حكمهم هذا على ازماء صندرية والفعل للاخبار عن قبض حكمهم اوبئس شيئا حكموه ذلك
على ان سواء بمعنى بئس ومانكره موصوفة بمعنى شيء والفعل لانشاء الدم وبالفارسية بد حكميت كه
ايشان ميكنند ونيجه شترك وتوحيدوا برابر ميدارند (ع) نيست يكسان لاي زهر آميز با آب
حيات . وعن تميم الداري رضي الله عنه انه كان يصلي ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فجعل
يبكي ويردد الى الصباح وعن الفضيل رحمه الله انه يلها فجعل يردد هاويكي ويقول يا فضيل ليت شرى
من اي الفريقين انت فلا يطمئن البطال في ثواب العمال ولا الجبناء في مقام الابطال ولا الجاهل
في ثواب العالم ولا الثائم في ثواب الثائم فلهي قدر اجتهاد المرء يزيد اجره وبقدر تقصيره
ينحط قدره وفي بعض الكتب السابقة ان الله مناديا ينادي كل يوم اباء الحسين زرع دما
حصاده ابناء السنين جلموا الى الحساب اباء السبعين ماذا قدمتم وماذا اخرتم اباء الثمنين
لا عذر لكم ليت الخلق لم ينجحوا وليتهم اذا خلقوا علموا المسا ذا خاقوا وتجالسوا بينهم
فذكروا ما عملوا الا انكم الساعة اخذوا - ذركم وفي الخبر اذا اراد الله بعبده خيرا بعث اليه
ملكاً من طامه الذي يموت فيه فيسدده ويسره فاذا كان عند موته اناه ملك الموت فقمه
عند رأسه فقال يا أيها النفس المطمئنة اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان فذلك حين
يحجب لقاء الله ويحبب لقاء الله فاذا اراد بعد شرا بعث اليه شيطانا من طامه الذي يموت
فيه فأغواه فاذا كان عند موته اناه ملك الموت فقمه عند رأسه فيقول يا أيها النفس الحثيئة
اخرجي الى سخط من الله وغضب تفرق في حسده فذلك حين ينفض لقاء الله وينفض الله

لقائه ويقال اذا اراد الله ان ينقل العبد من ذل المعصية الى عز الطاعة آتاه بالوحدة واغناه بالقناعة وبصره بعيوب نفسه فمن اعطى ذلك فقد اعطى خير الدنيا والآخرة كما انه فرق بين مطيع وفاسق فكذا فرق بين مطيع ومطيع وللتفاضل في الاطاعة والنيات تنفاضل المقامات والدرجات ولذا يرى بعض اهل الجنة البعض كما يرى في الدنيا الكوكب الدرى وعن عبيد بن خالد رضى الله عنه ان النبي آخى بين رجلين فقتل احدهما في سبيل الله ثم مات الآخر بعده بجمعة او نحوها فصلوا عليه فقال عليه السلام ما قاتم قالوا دعونا الله ان يعفله ويرحمه ويلحقه بصاحبه فقال النبي عليه السلام فأتين صلاته بعد صلاته وعمله بعد عمله او قال صيامه بعد صيامه لما ان بينهما أبعد مما بين السماء والارض وقد ورد في بعض الاخبار ان الموتى يتأسفون على انقطاع الاعمال عنهم حتى يتحسرون على رد السلام ونوابه فليحذر العاقل من حمرة السباق وخيبة الفراق اما حمرة السباق فانهم اذا قاموا من قبورهم وركب الابرار نجائب الانوار وقدمت بين ايديهم نجائب المقربين بقى المسبوق في جهنة المحرومين واما خيبة الفراق فانه اذا جمع الله الخلق في مقام واحد امر ملكا ينسأدى اياها الناس امتازوا فان المتقين قد فازوا كما قال وامتازوا اليوم اياها المجرمون فيمتاز الولد من والديه والزوج من زوجته والحبيب من حبيبه فهذا يحمل مبعجلا الى رياض النعيم وهذا يساق مسلسلا الى عذاب الجحيم قال بعض الاخبار رأيت الشيخ ابا اسحق ابراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي قدس سره في النوم بعد وفاته وعليه ثياب بيض وعلى رأسه تاج فقلت له ما هذا البيضاء فقال شرف الطاعة قلت والتاج قال هذا العلم وعن ابي بكر الوراق قدس سره طلبنا أربعة فوجدناها في اربعة وجدنا رضى الله في طاعة الله تعالى وسبعة المعاش في صلاة الضحى وسلامة الدين في حفظ اللسان ونور القلب في صلاة الليل فعليك بالتدارك قبل فوت الوقت فان الوقت سيف قاطع (قال الشيخ سعدى) سر ازجيب غفلت برآور كنون . كه فردا نمائی بخجلت نكنون . قيامت كه نيكان باعلى رسند . زعفر نرى بر ثريا رسند . ترا خود بماند سر از نك پيش . كه كردت بر آيد عملهاى خویش . برادر زكار بدان شرم دار . كه در روى نيكان شوى سر مسار ﴿ وخلق الله السموات والارض بالحق ﴾ اى بسبب الحق ولاجل ظهوره وحقيقته بالامر الالهى والتجلى الحى الاحدى فما من ذرة من ذرات العالم الا والله سبحانه متجل فيها باسمائه وصفاته لكنه لا يشاهده الا اهل الشهود وبظهور هذا الحق والوجود زهق الباطل والعدم وعليه يدور سر قوله تعالى ثم استوى على العرش فان الله متعال عن الاستواء بنفسه كما يقول الظالمون ﴿ ولتجزى كل نفس بما كسبت ﴾ من خير وشر عطف على الحق لان فيه معنى التعاليل لان الباء للسببية وبيانه ان الحكمة في خلق العالم هو الجزاء اذ لو لم يكن الجزاء كما يقول الكافرون لاسئوى المطيع والعاصى فالجزاء مترتب على الطاعة والعصيان وهما موقوفان على وجود العالم اذ التكليف لا يحصل الا في هذه الدار وقد سبق في سورة الدخان عند قوله تعالى وما خلقنا السموات الآيات ﴿ وهم ﴾ اى النفوس المدلول عليها بكل نفس ﴿ لا يظلمون ﴾ بنقص ثواب الحسن وزيادة عقاب

المسيح بلکہ مرکس را فراخور عمل او جزا دهد . ونسبہ ذلک ظلما مع انہ لیس كذلك على ما صرف من قاعدة اهل السنة لبيان غاية تنزه ساحة طائفه تعالى عما ذكر بتزليه منزلة الظلم الذى يستحيل صدوره عنه تعالى فهذه الآية اخبار بان التسوية في الجزاء لله تعالى خلق العالم بالحق ليميز المطيع من العاصي لا بالسفہ فلا بد من المجازاة على وفق الاعمال بين شدة وفضل بلا ظلم وجہل فمليك بالمسارعة الى الاعمال الصالحة لاسيما التوحيد وذکر الله تعالى اذ به تحصل المعرفة المقصودة من خلق الثقيلين ولفضل المعرفة قال عليه السلام في جواب من قال اى الاعمال افضل العلم لله وبين معرفة ومعرفة فرق عظم لذلك قال حافظ قبر ابي يزيد البسطامي قدس سره للسلطان محمود الغزنوي ان الباطل لم يبصر النبي عليه السلام الا بانه يتيم عبد المطلب وابي طالب ولو نظر بانه رسول الله وحبيب رب العالمين وعرف ذلك لا آمن به ولا بد في العبادة من الاخلاص فمن عبد الله حبا اعلی رتبة ممن عبده خوف العقوبة . يحكي ان محمد يا عبد الله اربعين سنة يحزى بأكثر من اسرائيل عبد الله تعالى اربعمائة سنة فيقول الاسرائيلي يارب انت العادل فيقول الله تعالى انتم تخافون العقوبة المساجلة وتبديونني وامة محمد يبدونني مع الامن (قال المولى الجامي) حيث اخلاص آنك كسب وعمل . بالك ساذي زشوب نفس ودغل . نه در آن صاحب غرض باشي . نه ازان طالب عوض باشي . كيسه خود از وير دازي . سايه خود برويندازي ﴿ افرأيت من اتخذ الهه هوا ﴾ وهو ما نهواه نفسه الحية وقال الشعبي انما سعى الهوى لانه يهوى بمصاحبه في النار وهو تمجيد لحل من ترك متابعة الهدى الى مطاوعة الهوا فكانه عبده فقيه استعارة تشبيه اوحذف اداة التشبيه وكان الاصل كالهوى اى انظرت قرأته فان ذلك مما يقتضى التعجب وسبق تحقيق الآية في سورة الفرقان وفيه اشارة الى ان من وقف بنفسه في مرتبة من المراتب دون المشاهدة فقد صار من اهل الهوا وعبد ماسوى الاول وفي الحديث ما عبد تحت ظل السماء أبغض الى الله من هوى قال بعضهم

نون الهوان من نهوى مسروقة . فأنسیر نل هوى أسیر هوان
وقال بعضهم فاعص هوى النفس ولا ترضها . انك ان اسخطتها زانكا
حق متى تطلب مرضاتها . وانما تطلب عدوا نكا

(قال الشيخ سمعي) مراد هر که بر ازی مطیع امر توشد . خلاف نفس که کردن کشد جو یافت مراد (وقال المولى الجامي) هیچ اذای براه خلق . نیست بدتر ز نفس بد فرما ﴿ واضله الله ﴾ وخذله عزلا منه يعنى كراه ساخت وفرو گذاشت ﴿ على علم ﴾ حال من الفاعل اى حال كونه تعالى عالما بضلاله وتبديله لقطرة الاصلية ويمكن ان يحمل حالا من المفعول اى عام من الضلال بطريق الهداية بان ضل عنادنا نحو قلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ونحو فاختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم ﴿ وختم على سمعه ﴾ بحيث لا يتأثر من المواعظ ولا يسمع الحق ﴿ وقله ﴾ بحيث لا يتفكر في الآيات والذکر ولا يفهم الحق

﴿ وجعل على بصره غشاوة ﴾ مانعة عن الاستبصار والاعتبار وهو ما يفشى العين ويغطيها عن الابصار والادراك وتشكيرها للتويع واللتعظيم . قال بعض الكبار ختم الله على سمعه فحرم من سماع خطابه وعلى قلبه فحرم من فهم خطابه وعلى عينيه فحرم من مشاهدة آثار القدرة في صنعه فام يرا الحق ﴿ فمن يهديه ﴾ يس كيستكه راه نمايد اين كس را ﴿ من بعد الله ﴾ اى من بعد اضلاله اياه بموجب تعاميه عن الهدى وتعمديه فى النى اى لا يقدر أحد ان يهديه ﴿ افلا تذكرون ﴾ ألا تلاحظون ايها الناس فلا تذكرون ولا تفكرون فتعلموا ان الهداية لا يملكها احد سواه او فلا تتعظون . آيا يندى كريد يعنى يند كبريد ومتنبه شويد . وفى الآية اشارة الى الفلاسفة والدهرية والطبائعية ومن لم يسلك سبيل الانبياء ولم يستوف احكام الرياضة بتأديب ارباب الطريقة على قانون الشريعة ولم ينسلك عن هواه بالكيفية ولم يؤد به ويسلكه امام مقتدى فى هذا الشأن من ارباب الوصال والوصول بل اقتدى بأئمة الكفر والضلالة واقتفى آثارهم بالشبهات العقلية وحسبان البراهين القطعية فوقع فى شبكة الشيطان فأخذه بزمام هواه وأضله فى تيه مهواه ووبغا دطاه الى الرياضة وترك الشهوات لتصفية العقل وسلامة الفكر فيمنه ادراك الحقائق حتى يوقفه فى وهدة الشبهات فيهم فى كل ضلالة ويضل فى كل فج عميق واصبح خسراؤه اكثر من ربحه ونقصانه أوفر من ربحه فانه فهم فى ضلال بعيد يعملون القرب على ما يقع لهم من نشاط نفوسهم زمامهم بيد هواهم اولئك اهل المكر استدرجوا من حيث لا يشعرون (وفى المتنوى) جيست جبل الله رها كردن هوا . كين هواشد صرصرى مرعادرا . خلق در زندان نشسته از هوانت . روح را در غيب خود اشكنجهاست . ليك تانجهي شكنجه در خفاست . چون رهيدى بنى اشكنج ودماره زانكه ضد از ضد كردد آشكاره . چون رها كردى هوى ازيم حق . در رسد سغراق از نسيم حق ﴿ وقالوا ﴾ يعنى منكرى البعث من غاية غيهم وضلالهم وهم كفار قرىش ومشركون العرب وفى كشف الاسرار هذا من قول الزنادقة الذين قالوا الناس كالحشيش ﴿ ما هي ﴾ اى ما الحياة ﴿ الاحياء الدنيا ﴾ التى نحن فيها ﴿ نموت ونحيا ﴾ اى يصيبنا الموت والحياة فيها وليس وراء ذلك حياة وتأخير نحيا لان فيها شبه مراغة الفاصلة لان الواو لمطلق الجمع وقد جوز أن يريدوا به التناسخ فانه عقيدة اكثر عبدة الاوثان يعنى احتمال دارد كه قائلان اين مذهب تناسخ داشته باشند و نزد ایشان آنست كه هر كه مى ميرد روح او بجهت ديكر تعلق ميكرد وهم در دنيا ظهور ميكند تا ديكر بار بميرد و ديكر بار آيد و از شما كوفى كه بزعم ایشان بيغمبرست نقل كردم آنده كه گفت من خود را هزار وهفتصد قالب ديده ام . قال الراغب القائلون بالتناسخ قوم ينكرون البعث عل ما ثبتته الشريعة ويزعمون ان الارواح تنتقل من الاجساد على التأييد اى الى اجساد أخرى فى التعريفات التناسخ عبارة عن تعلق الروح بالبدن بعد المفارقة من بدن آخر من غير تخلل زمان بين التعلقين للتعلق الذاتى بين الروح والجسد ﴿ وما يهلكنا الا الدهر ﴾ اى مرور الزمان وهو مدة بقاء العالم من مبدأ وجوده الى انقضائه ثم يعبر به عن كل مدة كبيرة وهو خلاف الزمان فان الزمان يقع على المدة القليلة

والكثيرة قال في القاموس الدهر الزمان الطويل والابد الممدود وألف سنة والدهر عند الصوفية هو الآن الدائم الذي هو امتداد الحضرة الالهية وهو باطن الزمان وبه تجدد الازل والابد وكانو يزعمون ان المؤثر في هلاك الانفس هو مرور الايام والليالي ويشكرون ملك الموت وقبضه للارواح بأمر الله ويضيفون الحوادث الى الدهر والزمان ويسبونه ويذمونه ويشتكون منه كما نطقت بذلك اشعارهم فنبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك بقوله لا تسبو الدهر فان الله هو الدهر اى فان الله هو الآتى بالحوادث لا الدهر (قال الكاشغرى) مقلب دهور ومصرف آن حضرت عزت است جل شانه ودهور را در هيچ کار اختياری نیست . دهر ترا دهر بنهای ترا . حکم ترا زبید وشاهی ترا . دور زان کار نسازد بخود . جرخ فلک بر نغرازد بخود . این همه فرمان ترا بنده اند . دردم امر تو شتابنده اند . (قال بضمهم) يا علما يعجب من دهره . لا تلثم الدهر على غدره . فانه مأموله أمر . قديتهى الدهر الى امره . كم كافر أمواله حجة . يزاد اضعافا على كفره . ومؤمن ليس له درهم . يزاد ايمانا على فقره . قال في المفردات قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر قد قيل معناه ان الله فاعل ما يضاف الى الدهر من الخير والشر والمسرّة والمساءة فاذا سببتم الذى تمتقدون انه فاعل ذلك فقد سببتموه تعالى وقال بعضهم الدهر الثانى فى الخبر غير الاول وانما هو مصدر بمعنى الفاعل ومعناه ان الله تعالى هو الدهر اى المصرف المدبر لكل ما يحدث والاول أظهر وفى الحديث قال الله لا يقل ابن آدم يا خيبة الدهر فاقى انا الدهر ارسل الليل والنهار فاذا شئت قبضتهما وهذا والحديث الاول سهل على تفسير الصوفية كما سبق فاعرف قفر ﴿ ومالهم بذلك ﴾ اى بما ذكر من اقصار الحياة على ما فى الدنيا واسناد الحياة والموت الى الدهر ﴿ من عام ﴾ فأسند الى عقله او قل ومن مزمنة لنا كيد النقي ﴿ ان هم الا يظنون ﴾ اى ما هم الا قوم قصارى امرهم الظن والتقليد من غير ان يكون لهم شئ يصح ان يتمسك به فى الجملة هذا مع تقدم الفاسد فى انفسهم واما المؤمنون فقد اخذوا بالنصوص وسلكوا طريق اليقين وتجاوزوا عن برازخ الظن والتخمين واثبتوا الحشر الصورى والمعنوى اى الحشر المحسوس والضرابط المحسوس والخفة والنار المحسوسين وكذا جمع النفوس الجزئية الى النفس الكلية والجمع بين المعقول والمحسوس اعظم فى القدرة من نعيم وعذاب محسوسين بأكل وشرب ونكاح ولباس محسوسات وآتم فى الكمال الالهى ليستمر له سبحانه فى كل صنف من الممكنات حكم عالم الغيب والشهادة ويثبت حكم الاسم الظاهر والباطن فى كل صنف وهذا معتقد الانبياء والرسل ومؤمنهم فمن اعتقد كاعتقادهم نجا والهلاك ومن لوازم هذا الاعتقاد والتوحيد اسناد كل حادثة الى الله العزيز الحميد فانه المؤثر فى الكل ولذا نبى عن سب الریح اذ هى بيد ملك وهو بيد الله تعالى لجميع التصرفات راجع اليه (حكى ان الحاجج) أرسل عبدالله الثقفى الى انس بن مالك رضى الله عنه يطليه فقال اجب امير المؤمنين فقال له اذله الله فان العزيز من اعتر بطاعة الله والذليل من ذل بمصيته ثم قام معه فلما حضر قال انت الذى تدعو علينا قال نعم قال ولم ذلك قال لانك عاص لربك تخالف سنة نبيك تمزأعد آله وتذل اوليائه فقال اقلتك

شرقلة فقال انس لو علمت ان ذلك بيدك لمبتك قال ولم ذلك قال لان رسول الله صلى الله عليه وسلم علمني دعاء وقال من دعا به كل صباح لم يكن لاحد عليه سبيل اى لم يضربه سم ولا سحر ولا سلطان ظالم وقد دعوت به في صباحي فقال الحجاج علمنيه فقال معاذ الله ان أعلمه مادمت حيا وانت حي فقال الحجاج خلوا سبيله فليله في ذلك فقال رأيت على طاقية اسدين عظيمين قد فتحا افواههما فدل هذا على ان التأثير بيد الله القدير لافي يد السلطان والوزير وانما هو وهم المحجوب الناظر الى جانب الاسباب والوسائل ثم ان انسا رضى الله عنه لما حضر الموت قال لخادمه اذكك على حق الحق فاعلمه الدعاء وقال له قل بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله خير الاسماء بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وانس رضى الله عنه من خدام رسول الله صلى الله عليه وسلم خدمه عشر سنين وانتقل الى البصرة في خلافة عمر رضى الله عنه وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة سنة احدى وتسعين وله مائة وثلاث سنين وهو احد الستة المشهورين برواية الحديث ﴿واذا نزل عليهم﴾ اى على منكبرى البعث ﴿آياتنا﴾ الناطقة بالحق الذى من جملة البعث ﴿بينات﴾ واضحات الدلالة على ما نطقت او مبینات له نحو قوله تعالى قل يحيا الذى انشاها اول مرة وقوله ان الذى احياها لحى الموتى وغير ذلك ﴿ما كان محجهم﴾ جواب اذا وبه استدلل ابو حيان على ان العامل في اذا ليس جوابها لان ما النافية لها صدر الكلام واعتذر عن عدم دخول الفاء في الجواب بانها خاطفت ادوات الشرط في ذلك ومحجهم بالنصب على انه خبر كان اى ما كان متمسكاً بهم بشئ من الاشياء يعارضونها به وبالفارسية نباشد حجت ایشان ﴿الا ان قالوا﴾ عنادا واقتراحا ﴿أتأثروا بآياتنا﴾ يباريد بدران ما . يعنى احيوهم وابشروهم من قبورهم ﴿ان كنتم صادقين﴾ في امانتكم بعد الموت وقد سبق في سورة الدخان اى الا هذا القول الباطل الذى يستحيل ان يكون من قيل الحجة لانها انما تطلق على الدليل القطعى وتسميته حجة ما لسوقهم اليه مساق الحجة على سبيل التكم بهم او لتزليل المقابل منزلة لتاسب للمبالغة فاطلق اسم الحجة على ما ليس بحجة من قيل (نحية بينهم ضرب وجميع) اى سماء حجة لبيان انهم لا حجة لهم البتة لان من كانت حجة هذا لا يكون له حجة البتة كما ان من ابتداء بالضرب الجميع في اول التلاقي لا يكون بينهم نحية البتة ولا قصد بهذا الاسلوب الا هذا المعنى كانه قيل ما كان محجهم الا ما ليس بحجة ﴿قل الله يحكمكم﴾ استاء ﴿ثم يميتكم﴾ عند اقضاء آجالكم لا كما تزعمون من انكم تحيون وتموتون بحكم الدهر ﴿ثم يحكمكم﴾ بعد البعث منتهين ﴿الى يوم القيامة﴾ للجزاء ﴿لاريب فيه﴾ اى في جمعكم قان من قدر على البدء قدر على الاعادة والحكمة اقتضت الجمع للجزاء لا محالة والوعد المصدق بالمعجزات دل على وقوعها حتما والاثبات بانهم حيث كان مزاحما للحكمة التشريعية امتنع ايقاعه (قال الكاشاني) احياء موتى موقنست بوقتي خاص بروجى كه مقتضى حكمت است بس اكر وقت اقتراح وجود تكبير حمل بر عجز نبا بد كرد . وقد سبق منا تعليله بغير هذا الوجه في سورة الدخان فارجع ﴿ولكن اكثر الناس لا يعلمون﴾ ذلك استدراك من قوله تعالى لاريب فيه بان فيه شائبة ريب ما وفيه اشارة الى ان الله يحكمكم بالحياة الانسانية ثم يميتكم

عن صفة الانسانية الحيوانية ثم يجمعكم بالحياة الربانية الى يوم القيامة وهي النشأة الاخرى
لارب في هذا عند اهل النظر ولكن اكثر الناس لا يعلمون لانهم اهل النسيان والغفلة

- * وفي الجهل قبل الموت موت لاهله *
- * واجسامهم قبل القبور قبور *
- * وان امراً لم يحيي بالعلم ميت *
- * وليس له حين النشور نشور *

وفي الحديث اتم على بينة من ربكم ما لم تظهر منكم سكرتان سكرة الجهل وسكرة حب الدنيا
فعلى العاقل ان يقبته ويكون على يقين من ربه ويصدق الكتاب فيما نطق به ولصعوبة الايمان
بالغيب وقع اكثر الناس في ورطة التكذيب ولا تفلق ابواب البرزخ والمعاد كثر الردوانك
(حكى) ان الشيخ الامام مفتي الانام عز الدين بن عبد السلام سئل بعد موته في منام رآه السائل
ما تقول فيما كنت تنكر من وصول ما يهدى من قرآنة الفراءة للموتى فقال هيهات وجدت
الامر بخلاف ما كنت اظن قاله تعالى قادر على كل شئ . فقلت كـهـ بـيـر خـرا سـان احمـد
حربي قدس سره همسايه كبرداشت بهرام نام مكرش يكي تجارت فرستاده بود در راه آن
مال برده بودند مال بسيار بود آن خبر بشيخ احمد رسانيدند يارازا كفت اين همسايه
مارا چنين كار افتاده است بر خيزيد تا برويم واورا غم خواركي كنيم اكر چه كبراست
همسايه است چون بدر سراي اورسيدند واورا ديدند آتشي مي سوخته و متوجه كشته بهرام
برخواست واستقبال كرد وبوسه بر آستين شيخ داد واعزاز واكرام نمود ودر بند آن شده
سفره بنهد پنداشت كه مكر از بهر چيزي خوردن آمده اند كه قحط بود شيخ احمد كفت
خاطر فارغ دار كه ما بغم خواركي تو آمده ايم كه شنيده ايم دزدان مال تو برده اند بهرام
كفت مرا سه شكر واجب است يكي آنكه ديكران از من بردند ومن از ديكران نبردم
دوم آنكه يك تيمه برده اند و تيمه ديكر بمانست سوم آنكه دين بمانست دنيا خود آيد
ورود . هنر بايد و فضل و دين و كمال . كه كام آيد و كه رود جاه و مال احمد كفت از اين
سخن توبوي آشنائي مي آيد پس شيخ كفت اي بهرام چرا آتشي را مي پرستي كفت تا فردا
مارا نسوزد و با امن بي وفايي نكند كه چندين هيزم در خورد او داده ام تا مرا بخداي
رساند شيخ كفت غلط كرده كه آتشي ضعيف است و جاهل و بي وفاست هر حسابي كه
ازو بر گرفته باطلست اكر طفلي پاره آب برورزد يا مشق خاك برو افكند او از خود
دفع نكند و ببرد از ضعف كسي كه چنين ضعيف بود تر ايجان قوي چگونه تواند رسانيد
كسي قوت ندارد كه پاره خاك را دفع كند ترا واسطه چون بود حق تعالى را ديكر نادانست
اكر مشك واكر نجاست درو اندازي هر دور ايسوز دونداند كه يكي بهترست و از هيزم
تا عود فرق نكند و بي وفاست اينك هفتاد سالست تو آتشي مي پرستي ومن هرگز نپرستیده
ام بيا تا هر دودست در آتشي كنيم تا تو مشاهده كني كه هر دور ايسوزد و وفانكند كبر را
سخن او خوش آمد و كفت ترا چهار مسأله برسم اكر جواب دهی ايمان آورم احمد كفت
بگو كفت خداي تعالى خلق را چرا آفريد و چون آفريد چرا رزق داد و چون رزق داد

جرا میرانید و چون میرانید چرا بر انکیزد احمد کفیت آفرید تا اورا شناسند و رزق داد تا
 اورا برازقی بداند و میرانید تا اورا بهماری شناسند و زنده گردانید تا اورا به قادری بدانند
 بهرام کبر چون این سخن را شنود بی خود انکشت بر آورد و شدت بر زبان راند چون
 شیخ دید نعره زد و بهوش شد چون بهوش آمد بهرام گفت یا شیخ سبب نعره زدن
 و بهوش شدن چه بود گفت درین ساعت که توانکشت بر داشتی بدروغم خطاب کردند که
 هان ای احمد بهرام کبر را که هفتاد سال در کبری گذشت ایمان آورد تا ترا که هفتاد
 سال در مسلمانی گذشت طاقت چه خواهد آورد . ومن الله العصمة والتوفيق لمرضاته
 والاستبصار بآياته و بيناته ﴿ و لله ملك السموات والارض ﴾ ای الملك المطلق والتصرف
 الکلی فیما و فیما بینهما مخصوص بالله تعالی وهو تعمیم للقدرة بعد تخصیصها ﴿ و يوم تقوم
 الساعة يومئذ ينحسر المبطلون ﴾ العامل فی يوم ينحسر و يومئذ بدل منه قال العلامة التفتازانی
 مثل هذا بالنأ كذا شبه و أنى يتأتى ان هذا مقصود بالنسبة دون الاول قلت اليوم فی البدل
 بمعنى الوقت والمعنى وقت اذ تقوم الساعة و ينحسر الموقى فيه وهو جزء من يوم تقوم الساعة فانه
 يوم متسع مبتدأ من النخفة الاولى فهو بدل البعض والمائد مقدر ولما كان ظهور خسرهم وقت
 خسرهم يكون هو المقصود بالنسبة كذا فی حواشی سعدی المفتی يقال أبطل جاء بالباطل
 وقال شياً لاحقيقة له والمراد الذين يبطلون الحق ويكذبون بالبعث ومعنى ينحسر المبطلون يظهر
 خسرانهم ثم وبالفارسية زبان کنند تباه کاران و زبان ایشان آن بود که بدوزخ باز کردند .
 قال فی الکبير ان الحياة والعقل والصحة كأنها رأس المال والتصرف فيها لطلب سعادة الآخرة
 بجمري مجرى تصرف التاجر فی رأس المال لطلب الربح والدفار قد اعتبروا انفسهم فی طلب الدنيا
 فخسروا ربح الآخرة وفيه اشارة الى ابطال الاستعداد الفطرى (ع) على نفسه فليكن من
 صاع عمره ﴿ و ترى ﴾ رؤية عين ﴿ كل امة ﴾ من الامم المجموعة ومؤمنين وكافرينهم حال
 كونها ﴿ جائية ﴾ باركة على الركب من هول ذلك اليوم غيره طمئة لانها خائفة فلا تطمئن
 فی جلستها عند السؤال والحساب يقال جئنا بجئنا وبعثنا جئنا وبعثنا بضمهما جلس على ركبته
 اوقام على اطراف أصابعه وعن ابن عباس رضي الله عنه جائية أى مجتمعة بمعنى ان كل امة
 لا تختلط بأمة اخرى يقال جنود الابل وجنيتها جمعها والجنوة بالضم الشيء المجتمع فان قبل
 الجنو على الركب انما يابق بالكافرين فان المؤمنين لا خوف عليهم يوم القيامة فالجواب ان الآمن
 قد يشترك المبطل فی مثل هذا الى ان يظهر كونه محقاً مستحقاً للامن قال كعب لعمر
 امير المؤمنين رضي الله عنه ان جهنم تفر زفرة يوم القيامة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل
 الا جئنا على ركبته حتى يقول خليل الرحمن عليه السلام يارب لا اسألك اليوم الاقضى (قال
 الشيخ سعدی) دران روزگز فعل پرسند و قول . اولوا العزم راتن بلرزد ز هول . بجایی که
 دهشت خورد انبیا . تو عذر کنه راجه داری بیا ﴿ كل امة ﴾ كرر كل امة لانه موضع
 الاغلاظ والوعيد (تدعى الى كتابها أى الى صحیفه اعمالها فالاضافة مجازية للملابسة لان اعمالهم
 مثبتة فيه وفيه اشارة الى عجز العباد وان لا حول ولا قوة لهم فيما كتب الله لهم فی الازل وانهم

لا يصيبهم في الدنيا والآخرة الا ما كتب الله لهم على مقتضى اعيانهم الثابتة فلا يجزون في الافعال الاعلى القضاء (قال الحافظ) درين چين نكنم سرزنش بخود روي . چنانكه برور شم ميد هند ميرويم ﴿ اليوم ﴾ معذول لقوله ﴿ تجزون ما كنتم تعملون ﴾ اى يقال لهم ذلك فن كان عمله الايمان جزاء الله بالجنة ومن كان عمله الشرك والكفر جزاء بالنار كما قال النبي عليه السلام اذا كان يوم القيامة جاء الايمان والشرك فيجثيان بين يدي الرب تعالى فيقول الله للايمان انطلق أنت واهلك الى الجنة ويقول للشرك انطلق انت واهلك الى النار ﴿ هذا كتابنا ﴾ الخ من تمام ما يقال حيث كان كتاب كل امة مكتوبا بأمر الله اضيف الى نون العظمة تفخيزا لشأنه وتهويلا لامره والا فالظاهر ان يضاف الى الامة بان يقال كتابها كما فيها قبلها ﴿ ينطق عليكم ﴾ اى يشهد عليكم ﴿ بالحق ﴾ اى من غير زيادة ولا نقص والجملة خبر آخر لهذا وبالحق حال من فاعل ينطق ﴿ اما كنا نستنسخ ﴾ الخ تعليل لنطقه عليهم باعمالهم من غير اخلال بشئ منها اى كنا فيما قبل نستكتب الملائكة ﴿ ما كنتم تعملون ﴾ في الدنيا من الاعمال حسنة كانت اوسنة صغيرة او كبيرة اى تأمر الملائكة بكتب اعمالكم واثباتها عليكم لان السين للطلب والنسخ في الاصل هو النقل من اصل كما ينسخ كتاب من كتاب لكن قد يستعمل للكتابة ابتداء وقال بعضهم مامن صباح ولا مساء الا وينزل فيه ملك من عند اسرافيل الى كاتب اعمال كل انسان ينسخ عمله الذي يعمل في يومه وليكنه وما هو لاق فيها كما قال عليه السلام اول ما خلق الله القلم وكتب ما يكون في الدنيا من عمل معمول بر أو فجور واحصاء في الذكر واقرأوا انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون فهل يكون النسخ الامن شئ قد فرغ منه قال ابن عباس رضى الله عنهما ان الله وكل ملائكة يستسخون من ذلك الكتاب المكتوب عنده كل عام في شهر رمضان ما يكون في الارض من حدث الى مثلها من السنة المقبلة فيعارضون به حفظة الله على عباده كل عشية خميس فيجدون ما رفع الحفظة موافقا لما في كتابهم ذلك ليس فيه زيادة ولا نقصان فاذا افنى الورق بما قدر وانقطع الامر وانقضى الاجل انت الحفظة الحرة فيطلبون عمل ذلك اليوم فنقول لهم الحزنة ما نجد لصاحبكم عينا شيا فترجع الحفظة فيجدونه قد مات ثم قال ابن عباس رضى الله عنهما ألسن قوما عربا هل يكون الاستنساخ الامن اصل وهو اللوح المحفوظ من التغير والتبدل والزيادة والنقصان على ما عليه كان مما كتبه القلم الاصل وفيه دليل على ان الحفظة يعلمون ما يقع في ذلك اليوم من العبد ويفعله قبل ان يفعله فان قلت اذا علمت الحفظة اعمال العبد من اللوح المحفوظ فما فائدة ملازمته العبد وكتابته احوالهم قلت الزام الحجة لا يحصل الا بشهودهم فعل العبد في وقته المخصوص وكتابته على ما وقع . قال بعضهم ان الحفظة يكتبون جميع ما يكون من العبد يقابلونه بما في ام الكتاب فافيه ثواب وعقاب اثبت وما لم يكن فيه ثواب ولا عقاب محي وذلك قوله تعالى يحوي الله ما يشاء ويثبت فملى العبد ان يتدارك الحال قبل حلول الآجال فانه سوف يتفقد العمر وينقاب الامر (قال الشيخ سعدى) دريغست فرموده ديوزشت . كه دست ملك بر تو خواهد نوشت . روا دارى از جهل

وناجا كيت . كه با كان نويسند نا جا كيت . طريق بدست آرو صاحي مجوى . شفيى برانكيز
 وعذرى بكوى . كه يك لحظه صورت نه بندد امان . چوپيانه برشد بدور زمان . جملنا الله
 واياكم من المسارعين الى اسباب رضاء والمسايقين الى قبول امره وهدهاء ﴿ فاما الذين امنوا
 وعملوا الصالحات ﴾ من الائم لانه تفصيل لما قبله ﴿ فيدخلهم ربهم في رحمته ﴾ اى فى جنته
 لان الدخول حقيقة فى الجنة دون غيرها من اقسام الرحمة فهو من تسمية الشئ باسم حاله يعنى
 لما كانت الجنة محل الرحمة اطلق عليها الرحمة بطريق المجاز المرسل ﴿ ذلك ﴾ الذى ذكر
 من الادخال فى رحمته تعالى ﴿ هو الفوز المين ﴾ الظاهر كونه فوز الافوز وراء . يقول
 الفقير واما الفوز العظيم فهو دخول جنة القلب ولقاؤه تعالى فى الدنيا والآخرة ولكن لما كان
 هذا الفوز غير ظاهر بالنسبة الى العامة وكان الظاهر عندهم الفوز بالجنة قيل هو الفوز المين
 وان اشتمل الفوز المين على الفوز العظيم لان الجنة محل انواع الرحمة ﴿ واما الذين كفروا
 أفلم تكن آياتى تتلى عليكم ﴾ اى يقال لهم بطريق التوبيخ والتقريع الم تكن تأنيكم
 رسلى فام تكن آياتى تتلى عليكم فحذف المعطوف عليه ثقة بدلالة القرينة عليه ﴿ فاستكبرتم ﴾
 عن الايمان بها ﴿ وكنتم قوما مجرمين ﴾ اى قوما طادتهم الاجرام قال الشيخ السمرقندى
 فى بحر العلوم فان قلت أهذه الآية تشمل الذين فى اقاص الروم والترك والهند من الذين لم
 تبلغهم الدعوة ولم يتل عليهم شئ من آيات الله وهم اكثر عددا من رمال الدهناء وما قولك
 فيهم قلت لا بل الظاهر عندى بحكم الآية ان هؤلاء معذرون مغفرون شملتهم رحمة الله
 الواسعة بل اقول تشمل كل من مات فى الفترة وكل أحق وهم وكل أصم ابكم قال ابو
 هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة كلهم زل على الله بحجة وعذر
 رجل مات فى الفترة رجل ادرك الاسلام هرما ورجل اصم ابكم مقتوه ورجل احق فاستوسع
 ايها السائل رحمة الله فان صاحب الشرع هو الذى استوسع رحمة الله تعالى قبلنا ولم يضيق على
 عباده ولا تشغل بالتكفير والتضليل لسانك وقلبك كطائفة بضاعتهم مجرد الفقه يخوضون فى
 تكفير الناس وتضليلهم وطائفة من المتكلمين كفروا عوام المسلمين وزعموا وقد كذبوا
 وفى غمرتهم عمهوا ان من لم يعرف العقائد الشرعية بأدلتنا المحررة فى كتبنا فهو كافر فاولئك
 عليهم العويل والتباحة ايام حياتهم ومماتهم حيث ضيقوا رحمة الله الواسعة على عباده وجعلوا الجنة
 حصرا ووقفا على طائفة الفقهاء وشر ذمة المتكلمين وكفروا وضلوا الذين هم برآء من
 الكفر والضلالة وقد ذهلوا اوجهوا بقول النبي عليه السلام امق كلها فى الجنة الا الزنادقة
 وقدروى ايضا الهالك منها واحدة ويقول عبدالله بن مسعود وابو هريرة وعبدالله ابن عمر
 رضى الله عنهم لياتين على جهنم زمان ليس فيها احد بعد ما يلبثون فيها احقابا وبما قال انس
 رضى الله عنه قال النبي عليه السلام اذا كان يوم القيامة يقرأ الله لاهل الا هواء اهواءهم
 وحوسب الناس باعمالهم الا الزنادقة انتهى كلام السمرقندى فى تفسيره والتذيق هو من
 يقول ببقاء الدهر اى لا يؤمن بالآخرة ولا الخالق اى لا يعتقد الها ولا بعثا ولا حرمة شئ
 من الاشياء ويعتقد أن الاموال والحرم مشتركة وفى قبول توبته روايتان والذى ترجح عدم

قبول توبته كما في فتاوى قارئ الهداية وفي الاصول من لم تبلغه الدعوة فهو غير مكلف بمجرد العقل فاذا لم يعتقد ايمانا ولا كفرا كان معذورا اذا لم يصادف مدة يتمكن فيها من التأمل والاستدلال بان بلغ في شاطئ الجبل ومات في ساعته واذا اعانه الله بالتجربة وامهله لدرك العواقب لم يكن معذورا وان لم تبلغه الدعوة لان الامهال وادراك مدة التأمل بمنزلة دعوة الرسل في حق تنبيه القلب من نوم الغفلة فاذا قصر في النظر لم يكن معذورا وليس على حد الامهال دليل يعتمد عليه وما قيل انه مقدر بثلاثة ايام اعتبارا بالمرتد فانه يمهل ثلاثة ايام ليس بقوى لان هذه التجربة تختلف باختلاف الاشخاص لان العقول متفاوتة فرب عاقل يهتدى في زمان قليل الى ما لا يهتدى اليه غيره في زمان طويل فيفوض تقديره الى الله اذ هو العالم بمقدارها في حق كل شخص فيعفو عنه قبل ادراكها او يعاقبه بعد استيفائها وعند الاشربة ان غفل عن الاعتقاد حتى هلك او اعتقد الشرك فلم تبلغه الدعوة كان معذورا لان المتبر عندهم هو السمع دون العقل ومن قتل من لم تبلغه الدعوة ضمنه لان كفرهم معفو عندهم فصاروا كالمسلمين في الضمان وعندنا لم يضمن وان كان قتله حراما قبل الدعوة ضمنه لان غفلتهم عن الايمان بعد ادراك مدة التأمل لا يكون عفوا وكان قتالهم مثل قتل نساء اهل الحرب فلا يضمن ثم الجهل في دار الحرب من مسلم لم يهاجر اليها يكون عذرا حتى لو لم يصل ولم يصم مدة ولم تبلغ اليه الدعوة لا يجب عليه قضاؤها لان دار الحرب ليس بمحل لشهرة احكام الاسلام بخلاف الذمي اذا اسلم في دار الاسلام يجب عليه قضاء الصلاة وان لم يعلم بوجودها لانه متمكن من السؤال عن احكام الاسلام وترك السؤال تقصير منه فلا يكون عذرا . يقول الفقير والذي تحرر من هذه التقارير ان من لم تبلغه الدعوة فهو على وجهين اما ان يمهل له قدر ما يتأمل في الشواهد ويعرف التوحيد او لا فالثاني معذور دون الاول وتكفي المعرفة المجردة وان لم يكن هناك ايمان شرعي ولذا ورد في الخبر من مات وهو يعرف ولم يقل وهو يؤمن فدل على ان من عرف الله تعالى معرفة خالصة ليس فيها شرك نجا من النار ومعنى الايمان الشرعي هو المتابعة لنبي من الانبياء عليهم السلام وقس على هذا احوال اهل الفترة فانهم ان لم يخلوا بالتوحيد وبالاصول كانوا معذورين فقول من قال لا تبين على جهنم زمان الحق فان الطبقة العالية من جهنم التي هي مقر عصاة المؤمنين تبقى خالية بعد مرور الاحقاب يعني من كان في قلبه متقال حبة من الايمان اى معرفة الله تعالى سواء سمي ذلك ايمانا شرعيا لم يخرج من النار فاذا لم يكفر اهل المعرفة المجردة فكيف اهل القبلية من المؤمنين بالايان الشرعي ما لم يدل دليل ظاهر او خفي على كفره (قال المولى الجامى في سلسلة الذهب) هر كه شد ز اهل قبله برتوبديد ، كه به آورده نبى كرويد . كچه صددعت وخطا وخالل - بينى اورا ز روى عام عمل . مكن اورا ز سر ز نش تكفير . مشمارش ز اهل نار سمير . وريبي كسى ز اهل اصلاح . كه رود راه دين صباح ورواح . بيابين ز اهل جنتش مشمار . ايمان از روز آخرش مكذار . مكر آنكس كه از رسول خدا . شد مبشر بجنة انماوى قال الشيخ علام الدولة في كتاب العروة جميع الفرق الاسلامية اهل النجاة والمراد

من الناجية في حديث ستفترق أمتي الخ الناجية بلاشفاعة ﴿واذا قيل ان وعد الله﴾ ان ما وعده من الامور الآتية فهو بمعنى الموعود ﴿حق﴾ واقع لا محالة ﴿والساعة﴾ اي القيامة التي هي اشهر ما وعده ﴿لاريب فيها﴾ اي في وقوعها لكونها مما اخبر به الصادق وقيام الشواهد على وجودها ﴿قلم﴾ من فاية عتوكم يا منكري البعث من الكفار والزنادقة ﴿ماندرى ما الساعة﴾ اي اي شيء هي استغرابا لها ﴿ان لظن الاظنا﴾ اي ما تقبل فعلا الاظنا فان ظاهرها استثناء الشيء من نفسه وفي فتح الرحمن اي لا اعتقاد لنا الا الشك والظن احد طرفي الشك بصفة الرجحان ويحجب بمعنى اليقين انتهى ومقابل الظن المطلق هو الاستيقان ولذا قال ﴿وما نحن بمستيقنين﴾ اي لا مكان الساعة يعني مارا يقيني فيست در قيام قیامت . ولعل هؤلاء غير القائلين ما هي الا حياتنا الدنيا فمنهم من يقطع بنفي البعث والقيامة وهم المذكورون في الآية الاولى ومنهم من يشك لكثرة ما سمعوه من الرسول عليه السلام من دلائل صحة وقوعه وهم المذكورون في هذه الآية قال في التفسيرات الظن هو الاعتقاد المرجح مع احتمال التقيض ويستعمل في اليقين والشك انتهى واليقين اتقان العلم بنفي الشك والشبهة عنه نظرا واستدلالا ولذلك لا يوصف به علم القديم ولا العلوم الضرورية اذ لا يقال تبقت ان السماء فوق فطلى العاقل ان يرفع الشك عن الامور التي اخبر الله بها ويكون على يقين تام منها (وفي المتنوي) وعددها باشد حقيق دلپذير . وعددها باشد مجازي تاسه كير . وعددها اهل كرم كنچ روان . وعددها اهل شدنج روان . ولا شك ان ليس من الله اصدق قیلا فوعده للمؤمنين الموقنين يورث الفرح والسرور فانهم وان كانوا يخافون القيامة واهوالها لكنهم يرجون رحمة الله الواسعة ولا يصلون الى كمال تلك الرحمة الا بوقوع القيامة فانه هو الذي توقف عليه دخول الجنة ودرجاتها ونعيمها واليقين مراتب الاولى علم اليقين وهو العلم الحاصل بالادراك الباطني بالفكر الصائب والاستدلال وهذا للعلماء الذين يوقنون بالغييب ولا تزيد هذه المرتبة العلمية الا بمناسبة الارواح القدسية فاذا بكون العلم عينا وهي المرتبة الثانية التي يقال لها عين اليقين . ولا مرتبة للعين الا اليقين الحاصل من مشاهدة المعلوم ولا تزيد هذه المرتبة الا بزوال حجاب الانثنية فاذا تكون العين حقا وهي المرتبة الثالثة التي يقال لها حق اليقين وزيادة هذه المرتبة عدم ورود الحجاب بعده وعينه للاولياء حقه للانبيا واما باطن حق اليقين وهو حقيقة اليقين فهو لنبينا عليه السلام وهذه المراتب لا تحصل الا بالمجاهدة مثل دوام الوضوء وقلة الاكل وكثرة الذكر والسكوت بالفكر في ملكوت السموات والارض وباداء السنن والفرائض وترك ماسوى الحق والفرض وتقليل المنام والعرض واكل الحلال وصدق المقال والمراقبة بقلبه الى الله فهذه مقامات العاينة والمشاهدة وكلها من الشريعة النبوية فلا بد من المتابعة له في قوله و فعله . بايزيد بسطامي قدس سره كفت روح من بهمة ملكوت بر كذشت و بهشت و دوزخ بد و نمود و مجيزى التفات نكرد و بجان هيچ پيغمبر نرسيد الاسلام كرد چون بروح پاك مصطفی عليه السلام رسيدم آنجا صد هزاران آتشين ديدم في نهايت و هزاران حجاب از نور ديدم اكر باول دريا قدم نهادى بسوختى لاجرم زان هيت چنان مدهوش

شدم كه هیچ نماندم با آنكه بحق رسيدم. زهره نداشتم بمحمد عليه السلام رسيدن يعنى هر كس
بقدر حویش بخدا تواند رسيد كه حق با همه است اما محمد عليه السلام در پيش شان در صدر
خاص است تا لا جریم وادى لا اله الا الله قطع نكفى بوادى محمد رسول الله نتوانى رسيد
وبحقیقت هر دو وادى يك انديس يابزيد. گفت الهی هر چه دیدم همه من بوسم بامن بتوراه
نیست و از خودی خود مراد مرادى مكذارى مراجه باید كرد فرمان آمد كه یا ابایزید خلاصی
تواز ثوبی نواندر متابعت دوست ما محمد عليه السلام بسته است دیده را بخاك قدم او ا كتحال
كن و بر متابعت او مداومت نمای فظهر انه كلما كان التصديق اقوى والمتابعة او فركان القرب
اكثرو من هذا عرف حال الكفار و أهل الانكار فى البعد والفراق نمود بالله الخلاق

تم الجزء الخامس والعشرون ويليهِ الجزء السادس والعشرون

وبداهم ﴿ اى ظهر للكفار فى الآخرة ﴾ سيئات ما عملوا ﴿ من اضافة الصفة الى موصوفها
اى اعمالهم السيئة على ما هى عليه من الصورة المنكرة الهائلة وعابوا وخامة عاقبتها والمراد
الشرك والمعاصى التى كانت تميل اليها الطباع والنفوس وتشبهها وتستحسنها تم تظهر يوم القيامة
فى الصور القبيحة فالحرام فى صورة الخنزير والحرس فى صورة الفارة والتملة والشهوة فى صورة الحمار
والعصفور والغضب فى صورة الفهد والاسد والكبر فى صورة النمر والبخل فى صورة الكلب
والحمق فى صورة الجمل والاذية بلسانه فى صورة الحية وشرم الطعام والشراب والمنام فى صورة الجاموس
والبقرو المعجب فى صورة الدب والواطاة فى صورة الفيل والحيلة فى صورة الثعلب وسرقة الليل
فى صورة الدلق وابن عرس والربا والدعوى فى صورة الغراب والعقوى فى صورة البومة واللهو بالملاهى
فى صورة الديك والفكر بلا فائدة فى صورة القمل والبرغوث والنوح فى صورة ما يقال بالفارسية
شغال والعام بلا عمل كالشجرة اليابسة والرجوع من الطريقة الحققة فى صورة تحول الوجه الى القفا
الى غير ذلك من الصور المتنوعة بحسب الاعمال المختلفة فكل ما انعم الله فى الآخرة انما هو فى زرع
زرعوه فى مزرعة الدنيا باعمالهم السيئة ويجوز ان يراد بسيئلت ما عملوا جزاؤها فان جزاء السيئة
سيئة فسميت باسم سبها ﴿ وحق بهم ﴾ احاط ونزل قال ابو حيان لا يستعمل الا فى المكروه يقال
حاق به بحقيق حقا وحيوتا و حيقانا احاط به تأ حاق والحق ما يشتمل على الانسان من مكروه
فعله ﴿ ما كانوا يستهزؤن ﴾ من الجزاء والعقاب ﴿ وقيل ﴾ من جانب الحق ﴿ اليوم ﴾
وهو يوم القيامة ﴿ تنسأكم ﴾ تترككم فى العذاب ترك المنسى فى ضمير الخطاب استعادة بالكنية
بتشبيه الامر المنسى فى ترككم فى العذاب وعدم المبالاة بهم وقرينتها النسيان ﴿ كنسيتم ﴾
فى الدنيا ﴿ لقاء يومكم هذا ﴾ اى كاتركتم عدته ولم تبالوا بها وهى الايمان والعمل الصالح
واضافة اللقاء الى اليوم اضافة المصدر الى ظرفه اى نسيتم لقاء الله وجزاءه فى يومكم هذا فأجرى
اليوم مجرى المفعول به وجعل ملقيا وفيه اشارة الى انهم زرعو فى مزرعة الدنيا بذر النسيان
فانعمهم فى الآخرة ثمرة النسيان - اكر: بدكى جنم نيكي مدار . كه هرگز نيارد كز
انكور بار . درخت زقوم اربحان پرورى . مبندار هرگز كز وير خورى . رطب ناورد

جوب خرز مر بار . چه عجم افكنی بر همان چشم دار ﴿ و ماواكم النار ﴾ و مرجعكم
و مكانكم جهنم و بالفارسية و جایگاه شما آتش است . لانها مأوى من نسينا كما ان الجنة مأوى
من ذكرنا ﴿ و مالكم من ناصرین ﴾ ای ما لاحد منكم ناصر واحد یخلصکم منها ﴿ ذلکم ﴾
لعذاب ﴿ بأنکم ﴾ ای بسبب انکم ﴿ اتخذتم آيات الله هروا ﴾ ای مهزو ابها و لم ترفعوا
لها رأسا بالتفكر و القبول ﴿ و غرتکم الحاة الدنيا ﴾ فحسبتم ان لاحياة سواها نوشته اندر
ایوان جنة المأوى . که هر که عشوه دنیا خرید وای بوی ﴿ فالیوم لا ینخرجون منها ﴾
ای من النار و التفات الی النیة للایذان باسقاطهم عن رتبة الخطاب استهانة بهم او بقتلهم من
مقام الخطاب الی غیابة لار ﴿ و لاهم یمستنون ﴾ ای یطلب منهم ان یعتبوا ربهم ای یرضوه
بالطاعة لقوات او انه و فیہ اشاره الی ان الله تعالى أظهر علی مخلص عباده بعض آیاته فلما
رآها أهل الانکار اتخذوها هزوا علی ما هو طاعتهم فی کل زمان و غرتهم الحیاة الدنيا اذ
ما قبلوا وصیاته اذ قال فلا تفرنکم الحیاة لدنیا فالیوم لا ینخرجون من نار القهر الالی الیهم
دخلوا فیها علی قدسی الحرص و الشہوات و لاهم یمستنون فی الرجوع الی الجنة علی قدسی
الایمان و العمل الصالح ﴿ لله الحمد ﴾ خاصة ﴿ رب السموات و رب الارض رب العالمین ﴾
کلها من لارواح و الاجسام و الذوات و الصفات فلا یمستحق الحمد احد سواء و تکریر الرب
للتأکید و الایذان بان ربہ تعالی لكل متہا بطریق الاصاله ﴿ وله الکبریا فی السموات و الارض ﴾
ای العظمة و القدرة و السلطان و العز لظہور آثارها و احکامها فیہما و اظهارہما فی موقع
الاضمار لتفخیم شأن الکبریا ﴿ و هو العزیز ﴾ الذی لا یقلب ﴿ الحکیم ﴾ فی کل ماضی و قدر
قاصدہ ای لان له الحمد و کبروہ ای لان له الکبریا و اطیموہ ای لانه غالب علی کل شیء و فی کل
صنم حکمة جليلة و فی الحدیث ان الله ثلاثة اثواب اتر بها بالعزة و ارتدی بالکبریا و تسربل
بالرحمة فمن تعز بغير الله اذله الله فذلک الذی یقول الله تعالی ذق انک انت العزیز الکرم
و من تکبر فقد نازع الله ان الله تعالی یقول لا یبغی لمن نازعی ان ادخله الجنة و من یرحم
الناس یرحم الله فذلک الذی سربله الله سرباله الذی ینبغی له و فی الحدیث القدسی یقول لله
الکبریا ردائی و العظة ازاری فمن نازعی واحدا منهما ألقیت فی جهنم فللعبد ان یخلق
بأخلاق الحق تعالی و لکنه محال ان یتخلق بہذین الخلقین لانہما ازیلان ابدیان لا یتطرق
الیہما التفر و فی خلق العبد تفر و له بدایة و نہایة و له مبدی و معید قال بعض الکبار و صف
الحق سبحانہ و تعالی نفسه بالازار و الرداء دون القميص و السراويل لان الاولین غیر مغطین
وان کانا منسوجین فہما الی البساطة أقرب و الثانیین مغطین فہما ترکیب و لهذا السر
حرم الخیط علی الرجل فی الاحرام دون المرأة لان الرجل وان کان خلق من مرکب فزوالی
البساطة أقرب و اما المرأة فقد خلقت من مرکب محقق هو لارجل فبعدت عن البساطة
و الخیط ترکیب فقیل للمرأة ابقی علی أصلک لا تلحقی الرجل و قبل للرجل ارفع عن ترکیبک
و فی تقدیم الحمد علی الکبریا اشاره الی ان الحامدین اذا حمدوہ وجب ان یرفوا انه اعلی
و اکبر من ان یکون الحمد الذی ذکر وہ لانہا بانعامہ بل هو اکبر من حمد الحامدین و ایدہ

اجل من شكر الشاكرين قال بعض العارفين اعلم ان التكبير تنزيه ربك عن قيد الجهات والتحويلات الخلقية وعن قيد التعينات العلمية والاعتقادية المتنوعة بحسب المراتب وعن سائر احكام الحصر ماظهر من ذلك المذكور وماباطن عملا يتحقق بمعرفة الا من عرف سر العبادات المشروعة وسر التوجهات الكونية الى الحضرة الربانية فمضى كل تكبير صلاتي الله اكبر من ان يفيد هذه التحويلات العبادية والمرتبات والتعينات الكونية وقال شيخ الاسلام خواهر زاده معني الله اكبر أي من يؤدي حقه بهذا القدر من الطاعة بل حقه الاعلى كما قالت الملائكة ما عندناك حق عبادتك وفي جامع المصنعات ليس المعنى على انه اكبر من غيره حتى يقال اكبر منه بل كل ما سواه فهو توفيق من احوار قدرته كما حكى انه عطس رجل عند الجنيد فقال الحمد لله فقال الجنيد قل الحمد لله رب العالمين مواظبا للقرآن فقال الرجل وهل للعالم وجود حتى يذكر مع الله فمضى الله اكبر أي اكبر من ان يناله الحواس ويدرك جلاله بالمقل والقياس بل اكبر من ان يدرك كنه جلاله غيره بل اكبر من ان يعرفه غيره فانه لا يعرف الله الا الله قال بعض الفضلاء المصحيح ما غلبه المحققون من ان اسم التفصيل اذ اطلق على الله تعالى فهو بمنزلة للعرف باللام في المعنى فهو بمعنى الله هو الاكبر ولا يسوغ فيه تقدير من فانه حينئذ يقتضي ان يشاركه غيره في اصل الكبرياء وهو سبحانه منزوع عن ان يشاركه غيره في شيء من صفاته كيف يتصور ذلك ولا كبرياء في غيره تعالى بل شعارا مساويا كمال الصغار والاحتياج الى جنابه تعالى فضلا عن الاتصاف بالكبرياء والعظمة والكبر في حق ما سواه من اسوء الاخلاق الذميمة وتعالى الله ان يشاركه غيره في صفة هي كمال خلقه تعالى فضلا عن صفة هي ذميمة لهم بل اسم التفضيل في حق تعالى دال على زيادة المبالغة والكمال المطلق الذي لا يتصور ان يشاركه فيه احد مما سواه انتهى وكان عليه السلام يزيد في تكبيرات صلاة العيدين قارة يجعل الزوائد سنا والخرى اكثر وسره ان العرب يجتمعون في الاعياد من القائل وراحمون على مطالعة جماله ويمضون اشدا لتعظيم فكان ينفي الكبرياء عن نفسه فينبه الله تعالى بما يحصل له كمال الالهة من الاعداد (قال في كشف الاسرار) بسمع عمر بن عبد العزيز رسا يمددك بسر تو انك تشتري ساخنة است ونكفي بهزار درهم خريد وبروي نشانده نامه نوشته بوي كه اي بسر شنيدم كه انك تشتري ساخنة ونكفي بهزار درهم خريده ودروي نشانده اكر رضاي من ميخواهي آن نكين بفروش واز بهاي آن هزار كرسه زاطعام ده واز ياره سيم خود را انكشتري ساز و بر آن نقش كن كه رحم الله امرءا عرف قدر نفسه زیرا كبريا صفت خداوند ذي الجلالست . مرورا سرزد كبريا و معني . كه ملكش قد بيمست وذاتش عني . يكي را بسر بر نهد تاج بخت . يكي را بختك اندر آرد و بخت . بتهديد اكر بر كشد شمع حكم . بماند كر و بيان صم و بكيم . بدرگاه لطف و بز لاكش بر . بزرگان نهاده بزرگي ز سر . بدرد يقين بردهاي خيال . نماند سرا پرده الاجلال . اي لا يبنى من الحجب الاحجاب العظمة ورداء الكبرياء فانه لا يرتفع ابدا والالتلاشي وجود الانسان والتحق بالدم في ذلك الآن فاعرف هذا بالذوق والوجدان

تمت سورة الجاثية في الرابع عشر من شهر رمضان المنتظم في سلك شهر سنة ثلاث عشرة
ومائة والف سورة الاحقاف اربع وخمسة وثلاثون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

(حم) اى هذه السورة مسماة بحم وقال بعضهم الحاء اشارة الى حماية اهل التوحيد والميم
الى مرضاته منهم مع المزيد وهو النظر الى وجهه الكريم وقال بعضهم معناه حيث قلوب اهل
عنايتي فصنتها عن الخواطر والهواجس فلاح فيها شواهد الدين واشرفت بنور اليقين .
يقول الفقير فيه اشارة الى ان القراء ان حياة الموتى كما قال او كلم به الموتى وكذا حياة الموتى
من القلوب فان العلوم والمعارف والحكم حياة القلوب والارواح والاسرار وايضا الى الاسماء
الحسنى فان حاء وميم من حساب البسط تسعة وتسعون وايضا الى الصفات السبع التي خلق الله
آدم عليها وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام فالحاء حاء الحياة
والميم ميم الكلام فاشير بالاول والاخر الى المجموع يعنى ان الله تعالى انزل القراء ان لتحصي
اسماؤه الحسنى وتعرف صفاته العليا ويخلق بأخلاقه العظمى ﴿ تنزيل الكتاب ﴾ اى
القراء ان المشتمل على هذه السورة وعلى سائر السور الجليلة وبالفارسية فرستادن كتاب بمعنى
ازبى بعض . وهو مبتدأ خيره قوله ﴿ من الله ﴾ وما كان من الله فهو حق وصدق فانه قال
ومن أصدق من الله قولا ﴿ العزيز ﴾ وما كان من العزيز فهو عزيز غلب على جميع
الكتب بنظمه ومعانيه ودليل ظاهرا لا باطن الطواهر والباطن ﴿ الحكيم ﴾ وما كان
من الحكيم ففيه حكمة بالغة لان الله تعالى لا يفعل الا ما فيه مصلحة كما قال ﴿ ما خلقت السموات
والارض ﴾ بما فيهما من حيث الجزئية منهما ومن حيث الاستقرار فيهما ﴿ وما بينهما ﴾
من المخلوقات كالثار والهواء والسحاب والامطار والطيور المختلفة ونحوها ﴿ الا ﴾ خلقا
ملتبسا ﴿ بالحق ﴾ اى بالعرض الصحيح والحكمة البالغة وان جماعها مقارنا للمكلفين
ليعملوا فيجازيهم يوم القيامة لا بالعبث والباطل فانه ما رجد شئ الا الحكمه والوجود كله
كلمات الله ولكل كلمة ظهر هو الصورة وبطن هو المعنى الى سبعة أبطن كما ورد في الخبر ان لكل حق
حقيقة فالوجود كله حق ان النطق بكلمات لا معانى لها حق فانه قد وجدت والباطل
هو المعنى الذى تحتها كقول من يقول مات زيد ولم يميت فان حروف الكلمة حق فانه قد وجدت
والباطل هو ان زيد مات وهو المعنى الذى تحتها فالدين حق وحقيقتها الآخرة والبرزخ وصل بينهما
وربط ومن ههنا يعرف قول على رضى الله عنه الناس نيام واذا ماتوا يتيقظوا فالرؤيا حق
وكذا ما في الخارج من تعبيرها لكن كلا منهما خيال بالنسبة الى الآخرة لكونه من الدنيا
وكونه خيالا ومن الدنيا لا يتانى كونه حقا وانما يتانى كونه حقيقة ولذا قال يوسف الصديق
عليه السلام ياأبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا وقال الشيخ الاكبر قدس
سره الاظهر انما الكون خيال وهو حق في الحقيقة وفي الآية اشارة الى ان المخلوقات كلها
ما خلقت الا لمعرفة الحق تعالى كما قال فخلقت الخلق لا صرف وفي الحديث لو صرف الله حق

معرفته لمشيتم على البحور ولزالت بدعائكم الجبال ولهذه المعرفة خلقت سموات الارواح
واراضى النفوس ومايتهمسا من العقول والقلوب والقوى ﴿ واجلى مسمى ﴾ عطف على
الحق بتقدير المضاف اى وبتقدير اجل معين ينهى اليه امور الكل وهو يوم القيامة وذلك
لان اقتران الخلق ليس الاله لابل اجل نفسه وفيه ايدان بقاء العالم وموعظة وزجر اى
فاتهموا ايم الناس وانظروا مايراد بكم ولم خلقتكم واسارة بان لكل عارف اجل مسمى لمعرفته
واكثره في هذه الامة اربعون سنة فانها منتهى السلوك فلايترا العبد بعلمه وعرفاته فانه فوق
كل ذى علم عليم ولكل حد نهاية والامور مرهونة بأوقاتها وأزمانها وهذا بالنسبة الى من
سلك على الفطرة الاصلية وعصم من غلبة احكام الامكان والافق الناس من يجتهد سبعين سنة
ثم لا يقف دون الغاية ثم انه فرق بين اوائل المعرفة وأواخرها فان حصول او اخرها يحتاج
الى مدة طويلة بخلاف اوائلها اذ قد تحصل للبعض فى احدى مدة بل فى لحظة كما حصلت لسحرة
فرعون فاهم حيث رأوا معجزة موسى عليه السلام قالوا آتانا رب العالمين (وحكى) ان
ابراهيم بن ادهم قدس سره لما قصد هذا الطريق لم يك الامتداد سيره من بلخ الى مرو والروذ
حتى صار بحيث اشار الى رجل سقط من الفطرة فى الماء الكثير هناك فوقف الرجل مكانه
فى الهواء فتخاص وان رابعة البصرية كانت امة كبيرة يطاف بها فى سوق البصرة ولا يرغب
فيها احد لكبر سنها فرحمها بعض التجار فاشتراها بنحو مائة درهم واعتقها فاخترت هذا
الطريق وأقبلت على العبادة فماتت لها سنة حتى زارها زهاد البصرة وقرأوها وعلمواؤها
لعظم منزلتها فهذه من الصابة القديمة والارادة الازلية الغير المعالة بشئ من الملل . فىض روح
القدس ارباب مدد فرمايد . ديكران هم بكتند آنجه مسيحيا ميكرند . قال حضرة الشيخ
الا كبر قدس سره الاظهر لم يكن يتخلص عندي أحد الجنين فى مسألة خلق الاعمال وتصور
عندى الفصل بين الكسب الذى يقول به قوم وبين الخلق الذى يقول به قوم فأوقفتنى الله تعالى
بكشف بصري على خاتمة المخلوق الاول الذى لم يتقدمه مخلوق وقال هل هنا مبروروث اللبس
والخبرة قلت لا يارب فقال لى هكذا جميع ما رآه من المحدثات مالا أحد فيه از ولا شئ من
المخلوق فاما الذى اخفى الاشياء عند الاستجاب لا بالاسباب فتكون على امرى خلقت النفخ
فى عيسى و خلقت التكوين فى طائر ﴿ . الذين همزوا ﴾ اى مشركوا على ممة ﴿ عما اذروا ﴾
﴿ وخوفوا من يوم القيامة وما فيه من الاهوال ﴾ معرضون ﴿ بترك الاستعداد له لايمان
والعمل وفيه اشارة الى ان الامراض عما اذروا ﴾ كفى قال الفقهاء اذا وصف الله احد بما
لا يليق به كالا مكان والحدوث والجسمية والجهات والنظم النوم والنسيان والتأذى ونحو ذلك
او استهزا باسم من اسمائه او امر من اوامره انكر شيئا من وعده ووعيده وماتت بدليل
قطعى يكفر ولو زنى رجل او عمل عمل قوم لوط فقال له الآخرة كن فقال كم ونيك ارم فهذا
كفر ولو قيل لرجل لا تقصى لله قال الله يدحك النار فقال من از دوزخ نه انديشم يكفر
ولو قيل الرجل بيسار مخور وبسبب غيب او بيسار مخد فقال چندان خورم وخسم
وخندم كه خود خه اهم يكفر لكون كل من الاكل والنوم والضحك الكثير منها عنه يمينا

لقلب فرد القول فيه رد للنص حقيقة وفي آخر فتاوى الظهيرية سئل الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل عن قول انا لا احاف النار ولا ارجو الجنة وانما احاف الله وارجوه فقال قوله لا احاف النار ولا ارجو الجنة غلط فان الله تعالى خوف عباده بالنار بقوله تعالى فاتقوا النار التي اعدت للكافرين ومن قبله خف مما خوفك الله فقال لا احاف رد لذلك كفر انتهى . يقول الفقير صرح العلماء بان الايمان من اجل خوف النار ورجاء الجنة لا يصح لانه ايمان غير خالص لله فلو كان مراده من نفى الخوف والرجاء ان ايمانى ليس بمبني عليهما لم يكفر بل اصاب حقيقة الايمان على ان المراد من اتقاء النار في الحقيقة اتقاء الله تعالى فان الله هو الذى يدخله النار بمقتضى وعيده على تقدير عصيانه فيؤول المعنى في الآية الى قولنا فاتقوا الله ولا تمصوه حتى لا يدخلكم النار نعم رد ظاهر النص كفر اذا لم يقدر على الخروج عن عهده بتأويل مطابق للشرع ومن اكبر الذنوب ان يقول الرجل لاخيه اتق الله فيقول في جوابه عليك نفسك اى الزم نفسك وانت تأمرنى بهذا (روى) ان يهوديا قال لهرون الرشيد في سيرة مع عسكره اتق الله فلما سمع هرون قول اليهودى نزل من فرسه وكذا العسكر تزلوا تعظيما لاسم الله العظيم وجاء في كتب الاصول اذا حلف على مس السماء انعقد اليمين لتوهم البر لان السماء ممسوسة كما قال تعالى حكاية عن الجن وانا لمسنا السماء ثم يحنث ويلزمه موجب الحنث وهو الكفارة فيكون آنما لان المقصود باليمين تعظيم القسم به وههنا هنك حرمة الاسم انتهى فعلى العاقل ان يقبل قول الناصح ويخاف من الله ويعظم اسمه حتى يكون مظهر صفات لطفه ويعرف انه تعالى لطيف فاذا كفروا عرض يكون مظهر صفات قهره فيعرف ان الله تعالى قهار نسأل الله عفوه وعطاءه ولطفه الواسع ورضاه ﴿ قل ﴾ للكافرين تبكيها وتبكيها ﴿ ارايتم ﴾ اخبروني وبالفارسية خبر ميدهيد مرا ﴿ مائدعون ﴾ اى ما تعبدون ﴿ من دون الله ﴾ من الاصنام والكواكب وغيرها ﴿ اروني ﴾ بما يبد بمن . وهو تأكيد لا ارايتم ﴿ ماذا خلقوا من الارض ﴾ اى كانوا آلهة وهوبيان الابهام في ماذا اى اى جزء من اجزاء الارض تفردوا بخلقهم دون الله فالفعل الاول لا ارايتم قوله مائدعون والثانى ماذا خلقوا ومآله اخبروني عن حال آلهتهم ﴿ ام لهم شرك ﴾ اى شركه مع الله تعالى ﴿ في السموات ﴾ اى في خلقها او ملكها وتديرها حتى يتوهم ان يكون لهم شائبة استحقاق للمعبودية فان مالا مدخل له في وجود شئ من الاشياء بوجه من الوجوه فهو بمنزل من ذلك الاستحقاق بالكلية وان كانوا من الاحياء العقلاء فاظنكم بالجماد . وجون ظاهرست كما معبودان شما عاجزاند وايشان را در زمين وآسمان نصر في نيست پس چرا در پرستش با من شريك مى سازيد . فان قلت فما تقول في عيسى عليه السلام فانه كان يحيى الموتى ويخلق الطير ويفعل ما لا يقدر عليه غيره قلت هو باقدار الله تعالى واذنه وذلك لا ينافي معجزه في نفسه وذكر الشرك في الجلمات الطولية دون السفلية اى دون ان يعم بالارض ايضا لان الآثار العلوية اظهر دلالة على اختصاص الله تعالى بخلقها لعلوها وكونها مرفوعة بلا عمد وأوتاد أول الاحتراز عما يتوهم ان للوسائط شركة في ايجاد الحوادث السفلية يعنى لوقال أم لهم شرك في الارض لتوهم ان للسموات دخلا وشركة في ايجاد الحوادث السفلية هذا على

تقدير ان تكون ام منطقة والاطهر ان يجعل الآية من حذف معادل ام المتصلة لوجود دليله
 والتقدير اللهم شرك في الارض ام لهم شرك في السموات كما في حواشي سعدى المفق **﴿** اثنوني بكتاب **﴾**
 الخ تبكى لهم بتمجيذهم عن الاثيان بسند نقل بعد تبكيهم بالتمجيز عن الاثيان بسند
 عقل والباء للتعدية اى اثنوني بكتاب الهى كائن **﴿** من قبل هذا **﴾** اى الكتاب اى
 القرآن الناطق بالتوحيد وابطال الشرك دال على صحة دينكم يعنى ان جميع الكتب السماوية
 ناطقة بمثل ما نطق به القرآن **﴿** او اثاره من علم **﴾** اى بقية كائنه من علم بقيت عليكم
 من علوم الاولين بشاهدة باستحقاقهم للعبادة من قولهم سمعت الناقة على اثاره من علم وشحم
 اى على بقية لحم وشحم كانت بهما من لحم وشحم ذائب **﴿** ان كنتم صادقين **﴾**
 في دعواكم فانها لا تنكاد تصح ما لم يقم عليها برهان عقلى او نقلى وحيث لم يقم عليها شئ
 منهما وقد قامت على خلافها ادلة العقل والنقل تبين بطلانها . واحد اندر ملك اورا يارنى .
 بكانش را جزا و سالارنى . نيست خلقش راد كر كس مالكى . شركتش دعوى كند
 جز هالكى . وفيه اشارة الى ان كل ما يعبد من دون الله من الهوى والشيطان وغيرها لا يقدر
 على شئ فى ارض النفوس وسموات الارواح فان الله هو الخالق ومنه التأثير وبيده القلوب
 يقبها كيف يشاء فان شاء اقامها للحق وان شاء ازاغها للباطل وليس لعبادة غير الله دليل
 من المعقول والمنقول ولم يجوزها أحد من اولى النهى والمكاشفة ومن ثمة اتفق العلماء من اهل
 الظاهر والباطن على وجوب الاخلاص حتى قالوا الرغبة فى الايمان والطاعة لطلب الثواب
 وللخوف من العقاب غير مقيدة فان فيها ملاحظة غير الله فالعبادة انما هى لله لاللجنة وللنار
﴿ ومن **﴾** استهلام خبره قوله **﴿** أضل **﴾** كراه ترست **﴿** ممن يدعو **﴾** وبعد **﴿** من
 دون الله **﴾** اى حال كونه متجاوزا دعاء الله وعبادته **﴿** من لا يستجيب له **﴾** الجملة مفعول
 بدعواى هم أضل من كل ضال حيث تركوا عبادة خالقهم السميع القادر المحيى الخير الى
 عبادة مصنوعهم العارى عن السمع والقدرة والاستجابة . يعنى اكر مشرك معبود باطل
 خود را بخواند اثر استجابات از و ظاهر نخواهد شد **﴿** الى يوم القيمة **﴾** غاية لئلا الاستجابة
 اى مادامت الدنيا فان قيل يلزم منه ان منتهى عدم الاستجابة يوم القيامة للاجماع على اعتبار
 مفهوم الغاية قلنا لو سام فلا يعارض المنطوق وقد دل قوله واذا حشر الناس الآية على
 معادتهم اليهم فاقى الاستجابة وقد يحجب بان اقطاع عدم الاستجابة حينئذ لاقتضائه سابقة
 الدعا ولا دعاء ويرده قوله تعالى فدعوهم فلم يستجيبوا لهم الا ان يخص الدعاء بما يكون
 عن رغبة كما فى حواشى سعدى المفق وقال ابن الشيخ وانما جعل ذلك غاية مع ان عدم
 استجابتهم امر مستمر فى الدنيا والآخرة اشعارا بان معاملتهم مع العابدين بعد قيام الساعة اشد
 وأقطع مما وقعت فى الدنيا اذ يحدث هناك العداوة والتبى ونحوه وان عليك لعنى الى يوم الدين
 فان العنة على الشيطان وان كانت ابدية لكن يظهر يوم الدين امر أقطع منها تنسى عنده
 كما تنقطع **﴿** وهم **﴾** اى الاصنام **﴿** عن دعاتهم **﴾** اى عن دعاء الداعين المشركين وعبادتهم
 فالضمير الاول لمفعول يدعو والثانى لقاعله والجمع فيهما باعتبار معنى من كما ان الافراد فيها سبق

باعتبار لفظها ﴿ غافلون ﴾ لكونهم جهات لا يعقلون فكيف يستجيرون وعلى تقدير كون
 معبودهم احياء كالملائكة ونحوهم فهم عباد مستخرون مشغولون باحوالهم وضائر العقلاء
 لاجراهم الاصنام مجرى العقلاء ووصفها بما ذكر من ترك الاستجابة والغفلة مع ظهور
 حالها لانهم بها وبعيدتها . بيهره كسى كه چشمه آب حیات . بگذارد ورنه بى سوى
 ظلمات ﴿ واذا حشر الناس ﴾ عند قيام القيامة والحشر الجمع كما فى القاوس قال الراغب
 الحشر اخراج الجماعة عن مقرهم وازعاجهم عنه الى الحرب وغيرها ولا يقال الا فى الجماعة
 وسمى القيامة يوم الحشر كما سمي يوم البعث ويوم النشر ﴿ كانوا ﴾ اى الاصنام ﴿ لهم ﴾ اى
 لعابديهم ﴿ اعداء ﴾ يضرونهم ولا ينفعونهم . خلاف آنچه كنان مى بردند بدیشان از شفاعت
 ومدد كارى ﴿ وكانوا ﴾ اى الاصنام ﴿ بعبادتهم ﴾ اى بعبادة عابديهم ﴿ كافرين ﴾ اى
 مكذبين بلسان الحال او المقال على ما روى انه تعالى يحى الاصنام فتبرا من عبادتهم وتقول
 اهم انما عبدوا فى الحقيقة اهوآهم لانها الامرة بالاشراك فالآية نظير ما تقدم فى يونس
 وقال شركاؤهم ما كنتم ايماناً تمبدون وفى الآية اشارة الى النشور عن نوم الغفلة فانه عنده
 يظهر ان جميع ما سوى الله اعداء كما قال ابراهيم الخليل عليه السلام فانهم عدوى الارب
 الاملین وقال انى برئى مما تشرکون . نفاسست كه ابويزيد بسطامى قدس سره در راه حج
 شترى داشت زاد وذخيرة خود را وازان عدیلان خود را بر آنجا نهاده بود كسى گفت بچاره
 آن اشتراك را بار بسیارست وابن ظلمى تمامست بازید چون این سخن ازو بشنود گفت اى
 جوانمرد بردارنده بار اشتريست فرو نكرتا بار هيچ بر پشت اشتريست فرو نكرست باريك
 كذار پشت اشتر بر تردید واورا از كرانى هيچ خبر نبود مرد گفت سبحان الله چه عجب
 كارست بازید گفت اگر حقيقت حال خود از شما پنهان دارم زبان ملامت دراز كنيد
 واگر شما را مكشوف كردايم ملافت نداريد باشما چه بايد كرد پس چون رفت وبمدينة زيارت
 كرد امرش آمد كه بخدمت مادر باز كشتن بايد باجماعتى روى به بسطام نهاد خبر در شهر
 افتاد همه اهل بسطام نايد ووجاى استقبال اوشدند چون نزديك اورسيدند شيخ قرصى
 را از آئين بگرفت وشهر رمضان بود بخوردن يستاد جمله آن بديدند ازوى بر كشتند
 شيخ اصحاب را گفت ندديد كه بمسئله از شريعت كار بستم همه خلق مرا رد كردند . يقول
 الفقير كان مراد ابى يزيد تقيع الناس حتى لا يشغلوه عن الله تعالى اذ كل ما يشغل السالك
 عن الله فهو عدوه ولا بد من اجتناب العدو باى وجه كان من وجوه الحيل فجعل الافطار
 فى نهار رمضان وسيلة لهذا المقصد فان قلت كيف جازله هناك حرمة الشهر بما وقع له من
 لا افطار فى نهاره قلت له وجهان الاول انه لم يجد عند ملاقاتهم ما يدفعهم عنه سوى هذه
 الحيلة فافطر وكفر تحصيلا للامر العظيم الذى هو القبول عند الله والانس معه على الدوام
 على انه ان كان مسافرا لا كفارة عليه اذ هو مرخص فى لا افطار وبعضهم فى مثل هذا المقام
 ارتكب امرا بشيعة العادة وهو الاوجب عند الامكان لا يجب ان يكون ظاهر الشرع محفوظا
 والوجه الثانى انه افطر ضرورة لاحقيقة اذ كان قادرا على الاءام والاقاء كما هو حال الملازمة ونظيره شرب

الجر فانها تنقاب عسلا عند الوصول الى الخلقوم اى بالنسبة الامن كان قادرا على الاستحالة باقدار الله تعالى لكن يعدامثال هذا من احوال الضعفاء دون الاقوياء من الكمال فانهم لا يفعلون ما يخالف ظواهر الشرع جدا انما الله المعصمة ﴿واذا تنلى عليهم﴾ اى على الكفار ﴿آياتنا﴾ حال كونها ﴿بينات﴾ وانصحات الدلالة على مدلولاتها من حلال وحرام وحشر ونشر وغيرها (وقال الكاشفي) درحالتى كه ظاهر باشد دلالت اعجاز ان ﴿قال الذين كفروا للحق﴾ اى لاجله وشأنه ويجوز ان يكون المعنى كفروا به والتعدي باللام من حمل القيص على التقيض فان الايمان يتعدى بها كما فى قوله آمتم له وغيره وهو عبارة عن الآيات المتلوة وضع موضع ضميرها تنصيصا على حقيقتها ووجوب الايمان بها كما وضع الموصول موضع ضمير المتلو عليهم تسجيلا بكمال الكفر والضلالة ﴿لما جاءهم﴾ اى فى اول ما جاءهم من غير تدبر وتأمل ﴿هذا سحر مبين﴾ اى ظاهر كونه سحرا وباطلا لاحقيقة له واذا جعلوه سحرا فقد انكروا ما نطق به من البعث والحساب والجزاء وصادوا اكفر من الخير اى اجعل لان الكفر من الجهل والعياذ بالله ﴿ام يقولون افتراء﴾ بل يقولون افتري محمد القرءان اى اختلقه وأضافه الى الله كذبا فقولهم هذا منكر ومحل تعجب فان القرءان كلام معجز خارج عن حيز قدرة البشر فكيف يقوله عليه السلام ويفتره . واعلم ان كلام السحر والافتراء كفر لكن الافتراء على الله أشنع من السحر ﴿قل ان افتريته﴾ على الفرض والتقدير ﴿فلا تملكون لى من الله شيئا﴾ اى فلا تقدرون ان تدفعوا عني من عذاب الله شيئا اذ لا ريب فى ان الله تعالى يعاقبني حيثنذ فكيف أفترى على الله كذبا واعرض نفسى للعقوبة التى لا خلاص منها ﴿هو﴾ تعالى ﴿اعلم بما تفيضون فيه﴾ يقال أفاضوا فى الحديث اذا خاضوا فيه وشرعوا اى تخوضون فى قدح القرءان وطعن آياته وتسميته سحرا تارة وفرية اخرى ﴿كفى به﴾ اى الله والبلاء صلة ﴿شهيدا بيني وبينكم﴾ حيث يشهدلى بالصدق والبلاغ وعليكم بالكذب والجحود وهو وعيد بجزاء افاضتهم ﴿وهو الغفور الرحيم﴾ وعد بالمغفران والرحمة لمن تاب وآمن واشتمار بحلم الله عليهم مع عظم جرأتهم وفيه اشارة الى ان الذين عموا عن رؤية الحق وصموا عن سماع الحق رموا ورنه الرسل بالسحر وكلامهم بالافتراء وخاضوا فيهم ولما كان شاهد الحال الكلى جازى الصادق فى الدنيا والآخرة بالمزيد والكاذب بالخذلان والعذاب الشديد . ابو يزيد بسطامى را قدس سره برسيدند كه قومى كويند كه كليلد بهشت كلمه لا اله الا الله است كفت بلى وليكن كليلد بى دندان در باز نكشيد و دندان او چهار چيز است زبان از دروغ و بهتان و غيت دور و دل از مكر و خيانت صافى و شكم از حرام و شبهت خالى و عمل از هوا و بدعت بلك . فظهر انه لا بد من تطهير الظاهر والباطن من الانجاس والارجاس بمتابعة ما جاء به خير الناس فانما يفرق السحر والكرامة بهذه المتابعة كما قالوا ان السحر يظهر على ايدى الفساق والزنادقة والكفار الذين هم على غير الالتزام بالاحكام الشرعية ومتابعة السنة فاما الاولياء فهم الذين بلغوا فى متابعة السنة واحكام الشريعة وآدابها الدرجة العليا قال الشيوخ قدس الله امرارهم اقل عقوبة المنكر على الصالحين ان يحرم بركتهم وقالوا ويحشى عليه سوء الخاتمة نعموذ بالله

من سوء القضاء قال الأستاذ أبو القاسم الجنيد قدس سره التصديق بعلمنا هذا ولاية يعني الولاية
 الصغرى دون الكبرى والعجب من الكفار كفروا بآيات الله مع وضوح برهانها فكيف
 يؤمنون بغيرها من آثار الاولياء نعم اذا كان من الله تعالى توفيق خاص يحصل المرام (حكي)
 عن ابي سليمان الداراني قدس سره انه قال اختلفت الى مجلس بعض القصاص فأثر كلامه
 في قلبي فلاقت لم يبق في قلبي منه شيء فعدت ثانيا فسمعت كلامه فبقى في قلبي اثر كلامه في الطريق
 ثم ذهب ثم عدت ثالثا فبقى اثر كلامه في قلبي حتى رجعت الى منزلي فكسرت آلات المخالفة
 ولرمت الطريق ولما حكى هذه الحكاية للشيخ العارف الواعظ يحيى بن معاذ الرازي قدس سره
 قال عصفور اصطاد كركيا يعني بالمصفور القاص وبالكركى اباسليمان الداراني فباب الموعظة
 مفتوح لكل احد لكن لا يدخل بالقبول الا من رحمه الله تعالى وأعظم المواعظ مواعظ القرءان
 (قال المولى الجامى) حق اذان جبل خواند قرآنرا . تا بكبرى بسان جبل آنرا . بدر آي
 زجاء نفس وهوى . كنى آهتك عالم بالا . قل ما كنت بدعا من الرسل . البدع بالكسر
 بمعنى البديع وهو من الاشياء ما لم ير مثله كانوا يقترحون عليه صلى الله عليه وسلم آيات عجبية
 ويسألونه عن المفيبات عنادا ومكابرة فامر عليه السلام بان يقول لهم ما كنت بدعا من الرسل
 اى لست بأول مرسل ارسل الى البشر فانه تعالى قد بعث قبل كثيرا من الرسل وكلهم قد انفقوا
 على دعوة عبادة الله الى توحيد وطاعته ولست داعيا الى غير ما يدعون اليه بل ادعو الى الله
 بالاخلاص فى التوحيد والصدق فى العبودية وبعث لآتم مكارم الاخلاق ولست قادرا على
 ما لم يقدروا عليه حتى آتيكم بكل ما تقترحونه واخبركم بكل ما تسألون عنه من الغيوب فان
 من قبل من الرسل ما كانوا يأتون الالباء آتاهم الله من الآيات ولا يخبرون قومهم الالباء وحي
 اليهم فكيف تشكرون متى ان دعوتكم الى مادعا اليه من قبل من الانبياء وكيف تقترحون
 على ما لم يؤته الله اى . وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم . ما الادلى نافية ولا تأكيد لها
 والثانية استفهامية مرفوعة بالابتداء خبرها بفعل وجوز ان تكون الثانية موصولة منصوبة
 بأدرى والاستفهامية اقضى لحق مقام التبرى من الدراية والمعنى وما أعلم اى شيء يصينا فيما
 يستقبل من الزمان والى م يصير أمرى وأمرهم فأمره بالهجرة ووعده العصمة من الناس وأمره
 بالجهاد واخبر أنه يظهر دينه على الأديان كلها ويسلط على اعدائه ويستأصلهم وقيل يجوز
 أن يكون المنفى هى الدراية المفصلة اى وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم فى الدارين على التفصيل
 اذلا عام لى بالغيب كان الاجمال معلوما فان جند الله هم الغالبون وان مصير الابرار الى النعيم
 ومصير الكفار الى الجحيم وقال المولى أبو السعود رحمه الله والظاهر الاوفى لما ذكر من سبب
 النزول ان ماعبارة عماليس فى علمه من وظائف النبوة من الحوادث والواقعات الدنيوية دون

ما يقع في الآخرة فان العلم بذلك من وظائف النبوة وقد ورد به الوحي الناطق بتفاصيل ما يفعل بالجنانين هذا وقد روى عن الكلبي ان النبي عليه السلام رأى في المنام انه يهاجر الى ارض ذات نخل وشجر فأخبر أصحابه فحسبوا انه وحى اوحى اليه فاستبشروا . سعديا حب وطن كرجه حديث است صحيح . نتوان مرد بسختي كه من انجامزادم . ومكثوا بذلك ماشاء الله فلم يروا شيئا مما قال لهم فقالوا له عليه السلام وقد فجعوا من اذية المشركين حتى متى نكون على هذا فقال عليه السلام انها رؤيا رايها كما يرى البشر ولم يأتى وحى من الله فنزل قوله وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم اى أؤترك بمكة ام اؤمر بالخروج الى ما رايتها في المنام . يقول الفقير على هذا يلزم ان يكون الخطاب في بكم للمؤمنين وهو بعيد لما دل عليه ما قبل الآية وما بعدها من انه للكفار وفي الآية اشارة الى فساد أهل القدر والبدع حيث قالوا ايلام البرايا قيسح في العقل فلا يجوز لانه لو لم يحز ذلك لكان يقول أعظم البرايا أعلم قطعا انى رسول الله معصوم فلا محالة ينفردى ولكنه قال وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم ليعلم ان الامر امره والحكم حكمه له ان يفعل بعباده ما يريد ولا يسأل عما يفعل وفي عين المعاني وحقيقة الآية البراءة من علم الغيب (قال المولى الجامى) اى دل تاكى فضولى وبوالعجبى . ازم من چه نشان عايت مى طلبي . سركوشته بود خواه ولى خواه نبى . در وادى ما ادرى ما يفعل بي ﴿ ان اتبع الا ما يوحى الى ﴾ اى ما أقبل الا اتباع ما يوحى الى على معنى قصر افعاله عليه السلام على اتباع الوحي لا قصر اتباعه على الوحي كما هو المتسارع الى الافهام وهو جواب عن اقتراحهم الاخبار عما لم يوح اليه من الغيوب وقيل عن استعجال المسلمين ان يتخلصوا من اذية المشركين والاول هو الاوفق لقوله تعالى ﴿ وما انا الا نذير ﴾ انذركم عقاب الله حسيا يوحى الى ﴿ مبين ﴾ بين الانذار لكم بالمعجزات الباهرة ففيه انه عليه السلام ارسل مبلغا وليس اليه من الهداية شىء ولكن الله يهدى من يشاء وان علم الغيوب بالذات مختص بالله تعالى واما اخبار الانبياء والاولياء عليهم السلام فبواسطة الوحي والالهام وتعليم الله سبحانه ومن هذا القيل اخباره عليه السلام عن اشراط الساعة وما يظهر في آخر الزمان من غلبة البدع والهوى واخباره عن حال بعض الناس كما قال عليه السلام ان اول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام فقام اليه ناس من اصحاب رسول الله فأخبروه بذلك وقالوا لو اخبرتنا بأوثق عمالك الذى ترجوه فقال انى ضعيف وان اوثق ما ارجوه سلامة الصدر وترك الملايينى وعن سيد الطائفة الجنيد البغدادي قدس سره قال الى خالى السرى السقطى تكلم على الناس اى عظمهم وكنت اهتم نفسي في استحقاق ذلك فرأيت النبي عليه السلام في المنام وكان ليلة الجمعة فقال تكلم على الناس فانتهت وأتيت باب خالى فقال لم تصدقا حتى قيل لك اى من جانب الرسول عليه السلام ففعدت من غد للناس ففعد على غلام نصرانى متكبرا اى في صورة مجهولة وقال ايها الشيخ مامعنى قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمنين فانه ينظر بنور الله قال فأطرق رأسى ورفعت فمات اسام فقد حان وقت اسلامك فاسم الغلام فهذا انما وقع بتعريف الله تعالى اى للشبل والجنيد

﴿قل ارايتم﴾ اخبروا ايها القوم ﴿ان كان﴾ ما يوحى الى من القرآءان في الحقيقة ﴿من عند الله﴾
 لاسحرا ولا مفترى كاتزعمون وفي كشف الاسرار ان هناليس بشك كقول شعيب ولو كنا
 كارهين لو هناك ليس بشك بل هما من صلات الكلام ﴿وكفرتم به﴾ اى والحال انكم
 قد كفرتم به فهو حال باضمار. قدم الضمير في الخبر وسط بين اجزاء الشرط مسارعة الى
 التسجيل عليهم بالكفر ويجوز أن يكون عطفا على كان كفى قوله تعالى قل ارايتم ان كان
 من عند الله ثم كفرتم به لكن لا على ان نظمه في سلك الشرط المتردد بين الوقوع وعدمه
 عندهم باعتبار حاله في نفسه بل باعتبار حال المعطوف عليه عندهم فان كفرهم به متحقق
 عندهم ايضا وانما ترددهم في ان ذلك كفر بما عند الله ام لا وكذا الحال في قوله تعالى وشهد
 شاهد من بنى اسرائيل وما يمد من الفلن فان الكل امور متحققة عندهم وانما ترددهم
 في انها شهادة وإيمان بما عند الله واستكبار منهم ام لا ﴿وشهد شاهد﴾ عظيم الشأن ﴿من
 بنى اسرائيل﴾ الواقفين على شؤون الله واطراد الوحي بما اوتوا من النوراة ﴿على مثله﴾
 اى مثل القرآءان من المعاني المنطوية في النوراة المطابقة لما في القرآءان من التوحيد والوعد
 والوعيد وغير ذلك فانها عين ما فيه في الحقيقة كما يرب عنه قوله تعالى وانه لفي زبر الاولين وقيل
 المثل صلة يعنى عليه اى وشهد شاهد على انه من عند الله ﴿فأمن﴾ الفاء للدلالة على انه
 سارع في الايمان بالقرآءان لما علم انه من جنس الوحي الناطق بالحق وليس من كلام البشر
 ﴿واستكبرتم﴾ عطف على شهد شاهد وجواب الشرط محذوف والمعنى اخبروني ان كان
 من عند الله وشهد على ذلك أعلم بنى اسرائيل فأمن به من غير تعلم واستكبرتم عن الايمان به
 بعد هذه المرتبة من اضل منكم بقريئة قوله تعالى قل ارايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم
 به من اضل ممن هو في شقاق بعيد ﴿ان الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ الذين يضعون الجحد
 والانكار موضع الاقرار والتسليم وصفهم بالظلم للاشعار بعلية الحكم فان تركه تعالى
 لهدايتهم لظلمهم وعنادهم بعد وضوح البرهان وفيه اشارة الى انه لا عذر لهم بحال اذ عند
 وجود الشاهد على حقية الدعوى تبطل الخصومة وذلك الشاهد في الآية عبد الله ابن سلام
 بن الحارث حبر أهل التوراة وكان اسمه الحصين فسماه رسول الله عبد الله رضي الله عنه لما سمع
 بمقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أناه فنظر الى وجهه الكريم فعلم انه ليس
 بوجه كذاب وتأمله فتحقق انه النبي المنتظر فقال له انى أسألك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي
 ما اول اشراط الساعة وما اول طعام يأكله اهل الجنة والولد ينزع الى أبيه او الى امه فقال
 عليه السلام أما اول اشراط الساعة فانه تحشرهم من المشرق الى المغرب واما اول طعام
 أهل الجنة فزيادته كبد الحوت وأما الولد فان سبق ماء الرجل نزعته وان سبق ماء المرأة نزعته
 فقال اشهد أنك رسول الله حقا فقام ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت فان علموا باسلامي
 قبل ان تسألهم عنى يهتفون عندك فجاء اليهود وهم خمسون فقال لهم النبي عليه السلام اى رجل
 عبد الله فيكم قالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا قال ارايتم ان أسلم
 عبد الله قالوا اعاده الله من ذلك فخرج اليهم عبد الله فقال اشهد أن لا اله الا الله واشهد أن محمدا

رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا وانقصوه قال هذا ما كنت اخاف يا رسول الله وأحذر قال سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه ما سمعت رسول الله عليه السلام يقول لأحد يمشى على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام وفيه نزل وشهد شاهد الخ وقال مسروق رضى الله عنه والله ما نزلت في عبد الله بن سلام فان آلى حم نزلت بمكة وانما أسلم عبد الله بالمدينة وأجاب الكلبي بأن الآية مدينة وان كانت السورة مكية فوضعت في السورة المكية على ما هم رسول الله عليه السلام وفي الآية اشارة الى التوفيق العام وهو التوفيق الى الايمان بالله وبرسوله وما جاء به واما التوفيق الخاص فهو التوفيق الى العمل بالعلم المشروع الذى نذك الشارح الى الاشتغال بتحصيله سواء كان العمل فرضا ام تطوعا وغاية العمل والمجاهدات والرياء تصفية القلب والتخلق بالاخلاق الالهية والوصول الى العلوم الذوقية فالايان بالله وبالانبياء والاولياء أصل الاصول كما ان الانكار والاستكبار سبب الحرمان والحذلان فان أقل عقوبة المنكر على المالحين ان يحرم بركتهم قال ابوتراب النخعي قدس سره اذا ألف القلب الاعراض عن الله يحجبته الوقية جون خدا خواهد که برده کس درد . ميلش اندر طعنه باکان برد . وقال الشيخ العارف شاه شجاع الكرماني قدس سره ما تعبد متعبد بأ كبر من النجب الى أولياء الله تعالى لان محبة اولياء الله دليل على محبة الله والله يهدي من يشاء الى مقام المحبة والرضى ولا يهدي الظالمين المعادين لانهم من اهل سوء القضاء ﴿ وقال الذين كفروا ﴾ اى كفار مكة من كمال استكبارهم ﴿ للذين آمنوا ﴾ اى لاجلهم فليس الكلام عنى المواجهة والحطاب حتى يقال ماسبقونا ﴿ لو كان ﴾ اى ما جاء به محمد عليه السلام من القرآن والدين ﴿ خيرا ﴾ حقا ﴿ ماسبقونا ﴾ اليه ﴿ فان معالى الامور لا ينالها ايدى الارذال وهم سقاط عامتهم فقرآ وموالى ورواة وبالفارسية پيشى نكر فتندى برما و مسارعت نكر دندى بسوى آن دين ادانى قبائل و فقراء ناس بلكه مادران سابق بودمى چه رتبه ما ازان بزرگتر و شهرت ما بيشتر . قاله زعمائهم ان الرياسة الدنيوية مما ينال بأسباب دنيوية وزل عنهم انها منوطة بكلمات نفسانية وملكات روحانية مبناها الاعراض عن زخارف الدنيا الدنية والاقبال على الآخرة بالكلية وان من فاز بها فقد حازها بخذا فبرها ومن حرما فاله منها من خلاق . يقول الفقير الاولى فى مثل هذا المقام ان يقال ان الرياسة الدنيوية فضل الله تعالى يؤتبه من يشاء بغير علل واسباب فان القابلية ايضا اعطاء من الله تعالى ﴿ واذا لم يهتدوا به ﴾ ظرف لمحذوف يدل عليه ما قبله ويترتب عليه ما بعده لاقوله فيقولون فانه للاستقبال واذا للمضى اى واذا لم يهتدوا بالقرآن كما اهتدى به اهل الايمان قالوا ما قالوا ﴿ فيقولون ﴾ غير مكنتين بنفى خيرته ﴿ هذا ﴾ القرآن ﴿ افك قديم ﴾ كما قالوا اساطير الاولين وبالفارسية ابن دزوغ كهنة است يعنى پيشينيان نیز مثل اين گفته اند . فقد جهلوا بلب القرآن وعادوه لان الناس اعداء ما جهلوا . توز قرآن اى بسر ظاهر مبین . ديو آدم را نيند جز كه طين . ظاهر قرآن چو شخص آده يست . كه نقوش ظاهر وجانش خفيست . ومن كان مريضا مر القم يجد الماء الزلال مرا فلا ينبى لاحد ان يستهين بشئ من الحق اذا لم يهتد عقله به ولم يدركه

فہمہ فان ذلك من محض الضلالة والجهالة بل ينبغي ان يطلب الاهتداء من الهادى وبجد فيه قال بعض الكبار قولہم لو كان خيرا ماسبقونا اليه نوع من أنواع مكر النفس ليتوهم برآة ذمہا من انكار الحق والتمادى فى الباطل واذا لم يمتدوا بما ليس من مشاربہم وماہم من اهل ذوق الايمان بالقرآن والمواہب الربانية فسيقولون هذا افك قديم وعن بعض الفقہاء انه قال لو طينت خارق عادة على يدى احد لقلت انه طرأ فساد فى دماغى فانظر ما أكتشف حجاب هذا وما اشد انكاره وجهله (قال المولى الجامى) كلی کہ ہر کلمہ از درخت طور شکفت . توقع از خس و خاشاک میکنی حاشاک . وقال . مسکین فقیہ میکند انکار حسن دوست با او بگو کہ دیدہ جانرا جلی کند ﴿ ومن قبلہ ﴾ ای من قبل القرءآن وهو خبر لقوله تعالى ﴿ کتاب موسی ﴾ رد لقولہم هذا افك قديم وابطالہ فان كونه مصدقا لکتاب موسى مقرر لحقیته قطعا یعنی كيف یصح هذا القول منهم وقد سلموا لأهل کتاب موسى انہم من اهل العلم وجعلوہم حکما يرجعون لقولہم فی هذا النبی وهذا القرءآن مصدق له اوله ولسائر الکتب الالهیة ﴿ اماما ﴾ حال من کتاب موسى ای اماما یقتدی به فی دین الله ﴿ ورحمة ﴾ لمن آمن به وعمل بموجبه ﴿ وهذا ﴾ الذى یقولون فی حقہ ما یقولون ﴿ کتاب ﴾ عظیم الشان ﴿ مصدق ﴾ ای لکتاب موسى الذى هو امام ورحمة اولما بین یدیه من جمیع الکتب الالهیة ﴿ لسانا عربیا ﴾ حال من ضمیر کتاب فی مصدق ای ملفوظا به على لسان العرب لکون القوم عربا ﴿ لینذر الذین ظلموا ﴾ متعلق بمصدق وفيه ضمیر الکتب او الله او الرسول ﴿ وبشری للمحسنین ﴾ فی حیزا نصب عطفًا على عمل لینذر لانه مفعول له ای للانذار والتبشیر ومن الظالمین اليهود والنصارى فانہم قالوا عزیر ابن الله والمسیح ابن الله وغیروا ذکر محمد صلی الله علیه وسلم ونعمته فی النوراة والانجیل وحرفوا الکلم عن مواضعه فكان علیه السلام نذیرا لہم وبشیرا للذین آمنوا بجميع الانبیاء والکتب المنزلة وهدوا الى الصراط المستقیم وثبتوا على الدین القویم اما الانذار فبالنار وبالفرق الابدى واما التبشیر فبالجنة وبالوصل السرمدى ولذا قال للمحسنین فان الاحسان عبادۃ الله بطریق المشاهدة واذا حصل الشہود حصل الوصل وبالعکس نسأل الله من فضله . یکرا از صالحان برادرى وفات کرده بود اورا در خواب دید و پرسید کہ حق تعالی باتوجه کرد کفت مراد برہشت آورده است میخورد و می آشام و نکاح میکنم کفت ازین معنی نمی برسم دیدار پروردگار دیدی یانہ کفت فی کسی کہ آنجا اورا نشاختہ است اینجا اورا نمی بیند آن عزیز چون بیدار شد بر بہیمہ خود سوار شد و پیش شیخ اکبر قدس سرہ الاطہر آمد در اشیبلیہ و این خواب را باز کفت و ملازمت خدمت او کرد تا آن مقدار کہ ممکن بود از طریق کشف وشہود نہ از طریق دلیل اهل نظر حق تعالی را شناخت و بعد از آن بمقام خود باز کشت سید شریف جرجانی می کفتہ کہ تا من بصحبت شیخ زین الدین کلالة کہ از مشایخ شیراز است نرسیدم از رفض ترسم و تا بصحبت خواجہ علاء الدین عطار نرسیم خدا را نشاختم فعلى العاقل ان یجتہد فی طریق الحق حتى یستمد بسعادة الشہود

ويكون من أهل البشرى وعلى هذا جرى العلماء المخلصون وعباد الله الصالحون ﴿١﴾ والذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ﴿٢﴾ أى جمعوا بين التوحيد الذى هو خلاصة العالم والاستقامة فى امور الدين التى هى منتهى العمل ونتم لادلالة على تراخى رتبة العمل وتوقف الاعتماد به على التوحيد قال ابن طاهر استقاموا على ما سبق منهم من الاقرار بالتوحيد فلم يروا سواء منعما ولم يشكروا سواء فى حال ولم يرجعوا الى غيره وثبتوا معه على منهاج الاستقامة ﴿٣﴾ فلا خوف عليهم ﴿٤﴾ من حقوق مكروه ﴿٥﴾ ولا هم يحزنون ﴿٦﴾ من قنات محبوب والمراد بيان دوام نفي الحزن ﴿٧﴾ اولئك ﴿٨﴾ الموصوفون بما ذكر من الوصفين الجليلين ﴿٩﴾ اصحاب الجنة ﴿١٠﴾ ملازموها ﴿١١﴾ خالدين فيها ﴿١٢﴾ حال من المستكن فى اصحاب ﴿١٣﴾ جزاء ﴿١٤﴾ منصوب اما بعامل مقدر أى يحزون جزاء او بمعنى ما تقدم فان قوله تعالى اولئك اصحاب الجنة فى معنى جازيناهم ﴿١٥﴾ بما كانوا يعملون ﴿١٦﴾ من الحسنات العلمية والعملية وفى التأويلات النجمية يشير الى انهم قالوا ربنا الله من بعد استقامة الايمان فى قلوبهم ثم استقاموا بحوارهم على اركان الشريعة وباخلاق نفوسهم على آداب الطريقة بالزكية واما وصف القلوب على التصفية وبتوجه الارواح على التحلية بالتخلق باخلاق الحق فقالوا ربنا الله باستقامة الايمان ثم استقاموا بالنفوس على اداء الاركان وبالقلوب على الايقان وبالاسرار على العرفان وبالارواح على الاحسان وبالاخفاء على العيان وبالحق تعالى على الفناء من انانييتهم والبقاء بهويته فلا خوف عليهم بالانقطاع ولا هم يحزنون على ما فات لهم من حظ الدارين واولئك اصحاب جنة الوحدة باقين فيها آمنين من الاثنية جزاء بما كانوا يعملون فى استقامة الاعمال مع الاقوال (قال الشيخ سعدى) كرمه علم طالت باشد . فى عمل هدى وكذا بى . وقال بعضهم (ع) كرامت نيابى مكر زاستقامت . قال بعض الكبار كلما قرب العبد من الكمال اشتد عليه التكليف وعادت عليه البركات بالتعريف حتى يستغفر له الاملاك والافلاك والسموات والارضون والحيتان فى بحارها والوحش فى قفارها والاوراق فى اشجارها ولذلك قيل ويل للجاهل ان لم يتعلم مرة وويل للعالم ان لم يعمل الفا قال عليه السلام فرض على قيام الليل ولم يفرض عليكم فقيه تشديد الطاعة عليه من حيث اكملته فلا بد من العبودية والاستقامة عليها . يرابو على سيادة قدس سره كفت اكر ترا كويند بهشت خواهى ياد وركمت نماز نكر تا بهشت اختيار نكفى دو ركعت نماز اختيار كن زيرا كه بهشت نصيب تو است و نماز حق اوجل جلاله وهر كجا نصيب تو درميان آمد ا كرجه كرامت بود روا باشد كه كمين كا مكر كردد و كزارد حق اوبى غايله و مكر است موسى عليه السلام چون بنزد يك حضر غايه السلام آمد دوبار بروى اعتراض كرد يكى در حق آن غلام ديكر از جه شكستن كشتى چون نصيب خود درميان نبود خضر صبر ميكرد اما در سوم حالت چو نصيب خود پيدا آمد كه لوشئت لاتخذت عليه اجرا خضر كفت مارا با تو روى صحبت نماند هذا فراق بى و بينك پس حذر كن كه چيزى از اعضاء نفسانى وزينت دنيا با عبادت آميخته كنى جمى از ابدال در هواى رفتند ممر ايشان بر مرغزارى سبزه و خرم افتاد و چشمه آب صافى يكى از ايشان را بخاطر گذشت و تمنائى آن كرد كه ازان چشمه وضو سازد و دران

روضة نماز كزارد في الحال از میان آن جماعت بزمن افتاد و دیگران اورار ها کردند
ورفتند و او از مرتبه خود بازماند باین مقدار و بدانکه این سری بغات عجیب است و معنی
دقیق و حق تعالی تر این حکایت بپندداد اگر فهم کنی . فالعبودية ترك التدبير وشهود التقدير
. باقی ما يتعلق بالآية سبق في نظرها في حم لسجدة نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من ارباب
الاستقامة ومن اصحاب دار المقامة انه ذو الفضل والعطاء في الاولی والآخرة ﴿ ووصينا
الانسان ﴾ عهدنا اليه وامرناه بأن يحسن ﴿ والديه احسانا ﴾ فحذف الفعل واقتصر على
المصدر دالا عليه ﴿ حملته امه ﴾ الام باز آء الاب وهي الوالدة القمرية التي ولدته والوالدة
البعيدة التي ولدت من ولده ولهذا قيل لحواء عليها السلام هي امنا وان كان بنتا وبينها
وسائط ويقال لكل ما كان اصلا لوجود الشيء او تربته او اصلاحه او مبدأه ام ﴿ كرها ﴾
حال من فاعل حملته اي حال كونها ذات كره وهو المشقة والصعوبة يريد حالة نقل الحمل
في بطنها لافي اندآتها فان ذلك لا يكون فيه مشقة او حملته حملا ذا كره وكذا قوله ﴿ ووضعت ﴾
اي ولدت ﴿ كرها ﴾ وهي شدة الطلق وفي الحديث امتدى ازمة تنفرحى قال عليه السلام
لامرأة مسماة بازمة حين اخذها بطنك اي تصبرى يا ازمة حتى تنفرجى عن قريب بالوضع
كذا في المقاصد الحسنة ﴿ وحمله ﴾ اي مدة حمله في البطن ﴿ وفصاله ﴾ وهو الفطام اي قطع
الولد عن اللبن والمراد به الرضاع التام المنتهى به فيكون مجازا مرسلًا عن الرضاع التام بعلاقة ان
احدهما بغاية الآخر ومنتهاه كما اراد بالامد المدة من قال

كل حى مستكمل مدة العمر ومردى اذا انتهى امده

اي هالك اذا انتهت مدة عمره ونظيره التعبير عن المسافة بالغاية في قولهم من لا شدآ الغاية
والى لا انتهاء لغاية ﴿ ثلاثون شهرا ﴾ تمضى عليها بمقاسة الشدآ لاجله والشهر مدة معروفة
مشهورة باهللال الهلال او باعتبار جزء من اثني عشر جزءا من دوران الشمس من نقطة
الى تلك النقطة سمي به لشهرته وهذا دليل على ان أقل مدة الحمل ستة اشهر لما انه اذا حط
منها للفصال حولان لقوله تعالى حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة يبقى للحمل ذلك
وبه قال الاطباء وفي الفقه مدة الرضاع ثلاثون شهرا عند ابي حنيفة وسنن ان عند الامامين
وهذا الخلاف في حرمة الرضاع اما استحقاق اجر الرضاع فقدر بحولين لهما قوله تعالى
والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين وله قوله تعالى وحمله وفصاله ثلاثون شهرا ذكر
شيتين وهما الحمل والفصال وضرب لهما مدة ثلثين شهرا وكان لكل واحد منهما بكمالها كلال
المضروب لثنتين لكن مدة الحمل انتقصت بالدليل وهو قول عائشة رضي الله عنها الولد لا يبقى
في بطن امه اكثر من سنتين ولو بقدر ظل مغزل والظاهر انها قالته مباحا لان المقادير لا يمتدى
اليها بالرأى فبقى مدة لفصال على ظاهرها ويحمل قوله تعالى يرضعن اولادهن حولين على
مدة استحقاق اجرة الرضاع حتى لا يجب نفقة الارضاع على الاب بعد الحولين والمراد السنة
القمرية على ما فادته الآية كما قال شهرا لالشمسية وقال في عين المعاني أقل مدة الحمل ستة

اشهر فبقى سنتان للرضاع وبه قال ابو يوسف ومحمد وقال ابو حنيفة المراد منه الحمل على اليد لو حمل على حمل البطن كان بيان الاقل مع الاكثر انتهى قبل ولعل تعيين أقل مدة الحمل واكثر مدة الرضاع اى فى الآية لانضباطهما وتحقق ارتباط النسب والرضاع بهما فان من ولدت لسته اشهر من وقت التزوج ثبت نسب ولدها كما وقع فى زمان على كرم الله وجهه فحكم بالولد على ابيه فلو جاءت بولد لأقل من ستة لم يلزم الولد للزوج ويفرق بينهما ومن مص ندى امرأة فى أثناء حولين من مدة ولادته تكون المرضعة اماله ويكون زوجها الذى لبنها منه اباله قال فى الحقائق الفتوى فى مدة الرضاع على قولهما وفى فتح الرحمن اتفاق الاثمة على ان مدة الحمل ستة اشهر واختلفوا فى اكثر مدته فقال ابو حنيفة سنتان والمشهور عن مالك خمس سنين وروى عنه اربع وسبع وعند الشافعى واحد اربع سنين وغالبها تسعة اشهر انتهى وفى انسان العيون ذكر ان مالكا رضى الله عنه مكث فى بطن امه صنتين وكذا الضحاك بن مزاحم التابى وفى محاضرات السيوطى ان مالكا مكث فى بطن امه ثلاث سنين واخبر سيدنا مالك ان جارية له ولدت ثلاثة اولاد فى اثنتى عشرة سنة تحمل اربع سنين ﴿حق﴾ اذا بلغ اشده ﴿ك﴾ غاية لمخدوف اى اخذ ما وصيانه به حتى اذا بلغ وقت اشده بمخدوف المضاف وبلوغ الاشدان يكتمل ويستوفى السن الذى تستحكم فيه قوته وعقله وتمييزه وسن الكهولة ما بين سن الشباب وسن الشيخوخة فى قال فتح الرحمن اشده كمال قوته وعقله ورأيه وأقله ثلاث وتلاثون واكثره اربعون ﴿ك﴾ وبلغ اربعين سنة ﴿ك﴾ اى تمام اربعين بمخدوف المضاف قيل لم يبعث نبى قبل اربعين وهو ضعيف جدا يدل على ضعفه ان عيسى ويحيى عليهما السلام بعثا قبل الاربعين كما فى بحر العلوم وجوابه انه من اقامة الاكثر الاغلب مقام الكل كما فى حواشى سعد الملقى قال ابن الجوزى قوله ما من نبى نبى الا بعد الاربعين موضوع لان عيسى نبى ورفيع الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فاشترط الاربعين فى حق الانبياء ليس بشئ انتهى وكذا نبى يوسف عليه السلام وهو ابن ثمانى عشرة سنة كما فى التفسير وقس على النبوة الولاية وقوة الايمان والاسلام ﴿ك﴾ قال رب ﴿ك﴾ كفت پروردگار من ﴿ك﴾ اوزعنى ﴿ك﴾ اى الهمنى وبالفارسية الهامده مرا وتوفيق يخش . واصله الاغراء بالشئ من قولهم فلان موزع بكذا اى مفرى به وقال الراغب وتحقيقه اولعنى بذلك والايلاع سحت حريص شدن . او اجعلنى بحيث ازع نفسى عن الكفران اى اكفها ﴿ك﴾ أن أشكر ﴿ك﴾ تاشكر كنم ﴿ك﴾ نعمتك التى انعمت على وعلى والدى ﴿ك﴾ اى نعمة الدين والاسلام فانها النعمة الكاملة او ما يعمها وغيرها وجمع بين شكرى النعمة عليه وعلى والديه لان النعمة عليهما نعمة عليه ﴿ك﴾ وان أعمل صالحا ترضاه ﴿ك﴾ اى قبله وهى الفرائض الخمس وغيرها من الطاعات والتوابع للتفخيم والتشكير وقال بعضهم العمل الصالح المقرون بالرضى بذل النفس لله والخروج بماسوى الله الى مشاهدة الله وفيه اشارة الى انه لا يمكن للمعبدان يعمل عملا يرضى به ربه الا بتوقيفه وارشاده ﴿ك﴾ واصلى لى فى ذرىتي ﴿ك﴾ ذرا الشئ كثر ومنه الذرية لنسل الثقلين كما فى القاموس اى واجعل الصلاح ساريا فى ذرىتي راسخا فيهم ولذا استعمل بنى والافهو يتعدى بنفسه كفى قوله وأصلحنا له زوجة

قال سهل اجعلهم لي خلف صدق ولك عيدا حقا وقال محمد ابن علي لا نجمل للشيطان
والنفس والهوى عليهم سبيلا وفيه اشارة الى ان صلاحية الآباء تورث صلاحية الابناء
(قال الكاشاني) اكثر مفسران برانند كه اين آيت خاص است بآبي بكر الصديق رضي الله
عنده شش ماه مدرشكم مادر بوده و دوسال تمام شيرخورده و هجده سال بملازمت حضرت
پيغمبر عليه السلام رسيد و آن حضرت بيست ساله بود و در سفر و حضر رفيق و قرين وى
بود و چون سال مبارك آن حضرت رسالتناه بجهل رسيد مبعوث كشت و صديق سى و هشت
ساله بود بوى ايمان آورد چون چهل ساله شد كفت رب اوزعنى الح فاجاب الله تعالى طاه
فاعتق تسعة من المؤمنين يعذبون فى الله منهم بلال الحبشى بن رباح غلامى بود در بى مذبح
مولد ايشان و طاهر بن فهيمه از قبيله از دبود مولد ايشان بولم برد شيئا من الخير الا اعانه الله
عليه ولم يكن له ولد الا آمنوا جميعا و دخترش عائشه رضي الله عنها بشرف فراش حضرت
أشرف رسل مشرف شد و پسرش عبدالرحمن مسلمان كشت و پسر عبدالرحمن ابو عتيق
محمد نبى مسلمان كشت و بدولت خدمت حضرت پيغمبر سرافرازى يافت و وادرك ابوه
ابو قحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم و امه ام الخير سلمى بنت صخر
بن عمرو بن كعب بن سعد رسول الله عليه السلام و آمنابه و لم يكن ذلك لاحد من الصحابة رضي الله
عنهم و سى قبائل نيز از اولاد صديق در عالم هستند اغلب ايشان بشرف علم و صلاح آراسته
﴿انى تبت اليك﴾ عمالاتر ضاه او عما يشغلني عن ذكرك ﴿وانى من المسلمين﴾ الذين اخلصوا
لك انفسهم ﴿اولئك﴾ اشارة الى الانسان و الجمع لان المراد به الجنس المتصف بالوصف المحكى
عنه اى اولئك المنعوتون بما ذكر من النعوت الجليلة ﴿الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا﴾
من الطاعات واجبة او مندوبة فان المباحات حسن لا يثاب عليها و فى ترجمة الفتوحات و هر حرکت كه
كنى بايد كه بنيت بحق تعالى باشد و اگر چه اين حرکت در امرى مباح باشد نيت
قربت كن بحق تعالى از اين جهت كه تو اعتقاد دارى كه آن مباحست و اگر مباح نمى بود بدان
مشغول نمى شدى بدين نيت دران امر مباح مستحق ثواب شوى و يقول الفقير عندى وجه
آسر فى الآيه و هو ان اضافة احسن من اضافة الصفة الى موصوفها كما فى قوله سينات ما عملوا
و التقدير اعمالهم الحسنى و لا يلزم منه ان لا يتقبل منهم الاعمال الحسنة بل يكون فيه اشارة
الى ان كل اعمالهم احسن عند الله تعالى بموجب فضله ﴿وتجاوز عن سيئاتهم﴾ اى ما فعلوا
قبل التوبة و لا يعاقبون عليها قال الحسن من يعمل سوا يحزبه انما ذلك من اراد الله هواه و اما
من اراد كرامته فانه يتجاوز عن سيئاته ﴿فى اصحاب الجنة﴾ اى حال كونهم كائين فى عداد
اصحاب الجنة منتظمين فى سلوكهم ﴿وعد الصديق﴾ مصدر مؤكدا ان قوله تعالى نتقبل و تجاوز
وعد من الله لهم بالتفضل و التجاوز ﴿الذى كانوا يوعدون﴾ فى الدنيا على السنة الرسل قال
الشيخ نجم الدين قدس سره فى تأويلاته فى الآية اشارة الى رعاية حق الوالدين على جهة
الاحترام لما عليه لهما من حق التربية و الانعام ليعلم ان رعاية حق الحق تعالى على جهته التعظيم
لما عليه من حق الربوبية و انعام الوجود أحق و اولى و قال بعضهم دلت الآية على ان حق

الانسان فأكله فأجد فيه طعم كل نعيم في دار الدنيا فيذهب عنى الجوع والعطش والحر والبرد والنوم والنعاس والفترة والوحشة فقال سليمان اتقف معنا ام نردك الى موضعك فقال ردني يا بنى الله فقال رده يا آصف فردده ثم التقت فقال انظروا كيف استجاب الله دعاء الوالدين فأحذركم عقوق الوالدين رحمكم الله قال الامام السخاوى عن ابن عمر رض الله عنه رفعه انى سألت الله ان لا يقبل دعاء حبيب على حبيبه ولكن قد صبح ان دعاء الوالد على ولده لا يرد فيجمع بينهما وجاء رجل الى النبی عليه السلام ليستشيره فى الغزو فقال ألك والدة قال نعم قال فالزمها فان الجنة تحت قدميها . جنت كه سراى مادرانست . زیر قدمات مادرانست . روزى بكن اى خدای مارا . چیزی كه رضای مادرانست . ومنه الاعانة والتوفيق للخدمة المرضية بالنفوس الطيبة الراضية ﴿والذى﴾ مبتدأ خبره قوله اولئك لان المراد به اى بالموصول الجنس ﴿قال لوالديه﴾ عند دعوتهما له الى الايمان ويدخل فيه كل عبد سوء طاق لوالديه فاجر لربه ﴿اف لكما﴾ كراهيت ونك مرشهارا . وهو صوت يصدر عن المرء عند تضجره وكراهيته واللام لبيان المؤقف له كما فى هيت لك اى هذا التأقف لكما خاصة وقال الراغب اصل الا فى كل مستقذر من وسخ وقلامة ظفر وما يجرى مجراها ويقال ذلك لكل مستحق به استقذارا له ﴿أعدائى﴾ آيا وعدى دهمرا ﴿ان اخرج﴾ ابعث من القبر بعد الموت ﴿وقد خلت القرون من قبلى﴾ اى وقد خلت امة بعد امة من قبلى ولم يبعث منهم احد ولم يرجع والقرن القوم المقترنون فى زمن واحد والحلو المضى ﴿وما يستغيثان الله﴾ ويسأ لانه ان يغثه ويوفقه للايمان ﴿وبلك﴾ اى قاتلين له وبلك ومعناه بالفارسية واى برتو . وهو فى الاصل دعاء عليه بالهلاك اريد به الحث والتجريض على الايمان لاحقية الهلاك وانتصابه على المصدر بفعل مقدر بمعناه لامن لفظه وهو من المصادر التى لم تستعمل افعالها وقيل هو مفعول به اى الزمك الله وبلك ﴿آمن﴾ اى صدق بالبعث والاخراج من الارض ﴿ان وعد الله﴾ اى موعوده وهو البعث اضاف اليه تحقيقا للحق وتنبيها على خطاه فى اسناد الوعد اليهما ﴿حق﴾ كائن لا محالة لان الخلف فى الوعد نقص يجب تنزيه الله عنه ﴿فيقول﴾ مكذبا لهما ﴿ما هذا﴾ الذى تسميانه وعد الله ﴿الاساطير الاولين﴾ باطباطهم التى يسطرونها فى الكتب من غير ان يكون لها حقيقة كاحاديث رستم وبهرام واسفنديار ﴿اولئك﴾ القائلون هذه المقالات الباطلة ﴿الذين حق عليهم القول﴾ وهو قوله تعالى لا يابىس لاملان جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين كما ينفى عنه قوله تعالى ﴿فى اثم﴾ حال من انجرور فى عداد اثم ﴿قد خلت من قباهم من الجن والانس﴾ بيان اللام ﴿انهم﴾ جميعا اى هم والامم ﴿كانوا خاسرين﴾ قد ضيعوا فطرتهم الاصلية الجارية مجرى رؤس اموالهم باتباع الشيطان والجملة تعليل للحكم بطريق الاستئناف التحقيقى ﴿ولكل﴾ من القريقين المذكورين ﴿درجات مما عملوا﴾ مراتب من اجزية ما عملوا من الخير والشر فمن نعت للدرجات ويجوز ان تكون بيانية وما موصولة او من أجل اعمالهم فما مصدرية ومن متعلق بقوله لكل والدرجات طالية فى مراتب المثوبة وايرادها هنا بطريق التعليل ﴿وليوفهم اعمالهم﴾ وليعطيهم اجزية اعمالهم وافية تامة من وفاء حقه اذا اعطاه اياه وافيا تاما ﴿وهم

من بعض ثواب الاولين وزيادة عقاب الآخرين واللام متعلقة بمحذوف مؤخر
 كأنه يريد ربه فيهم اعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم فعل ما فعل من تقدير الاجزية على مقادير
 اعمالهم فجعل الثواب درجات والمقاسب درجات وفي الآية ثم لمن اتصف في حق الوالدين
 في التأنيف وفي ذلك تنبيه على ما وراءه من التعنيف فحكم ان صاحبه من أهل الحسran والحسran
 نقصان في الايمان فكيف بمن خالف مولاه وبالعصيان آذاه وفي الحديث ان الجنة يوجد ربحها
 من مسيرة خمسمائة عام ولا يجرد ربحها عاق ولا قاطع رحم وقيل لما دخل يعقوب على يوسف
 عليهما السلام لم يقم له فأوحى الله اليه أنتعظم ان تقوم لابيك وعزتي لا اخرجت من صلبك
 نبيا كافي الاحياء قيل اذا تعذر مراعاة حق الوالدين جميعا بان يتأذى احدهما بمراعاة الآخر
 يرجع حق الاب فيما يرجع الى لتعظيم والاحترام لان النسب منه ويرجع حق الام فيما يرجع
 الى الخدمة والانعام حتى لو دخلا عليه يقوم للاب ولو سالا منه شيئا يبدأ في الاعطاء بالام كما
 في منبع الآداب قال الامام الغزالي اكثر العلماء على ان طساعة الابوين واجبة في لشبهات
 ولم يجب في الحرام المحض حتى اذا كانا ينتقصان بانفرادك عنهما بالطعام فعليك ان تأكل معهما
 لان ترك الشبهة ورع ورضى الوالدين حتم وكذلك ليس لك ان تسافر في مباح او نافلة الا
 باذنهما والمبادرة الى الحج الفى هو فرض الاسلام نقل لانه على التأخير والخروج لطلب العلم
 نقل الا اذا كان خروجك لطالب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن في بلدك من يعلمك
 وذلك كمن يسلم ابتداء في بلد ليس فيه من يعلمه شرع الاسلام فعليه الهجرة ولا يتقيد بحق
 الوالدين ويثبت بولاية الحسبة للولد على الوالد والعبد على السيد والزوجة على الزوج والتلميذ
 على الاستاذ والرعية على الوالى لكن بالتعريف ثم الوعظ والنصح باللطف لا بالسب والتعنيف
 والتهديد ولا بمباشرة الضرب ويجب على الابوين ان لا يحملوا الولد على العقوق بسوء المعاملة
 والجفاء ويعيناه على البر قال عليه السلام رحم الله والدا اعان ولده على البر أى لم يحملاه على العقوق
 بسوء عمله قال الحسن البصرى من عقل الرجل ان لا يتزوج وابواه في الحياة انتهى فانه ربما
 لا يرضى احدهما عنه بسبب زوجته فيقع في الانتم (قال الحافظ) هيج رحى نه برادر به برادر
 دارد . هيج شوقى نه پدر را به بر مى بينم . دخترا را هم جنبكست وجدل بامادره
 پسرا را هم بدخواه پدر مى بينم . وفي الحديث حق كبير الاخوة على صغيرهم حتى الوالدين
 على ولدهما ومن مات والداه وهو لهما غير باز فليستغفر لهما ويتصدق لهما حتى يكتب بارا
 والديه ومن دعا لاجيه في كل يوم خمس مرات فقد ادى حقهما ومن ناز قبر ابويه او احدهما
 في كل جمعة كتب بارا كما في الحديث ~~ويعاد~~ لاجيائه الاموات واستغفارهم هدايا لهم والموتى
 يعلمون برؤايرهم غشية الجمعة ويوم الجمعة وليلة السبت الى طلوع الشمس لفضل يوم الجمعة
 وينوى بما يتصدق من ماله عن والديه اذا كانا مسلمين فانه لا ينقص من اجره شئ ويكون
 لهما مثل اجره وقد بعض الكبراء يرمى الحجر في الطريق عن يمينه مرة وينوى عن ابيه
 وبأخر عن يساره وينوى عن امه وكان يكظم غظه يريد برهما فقيه دليل على ان جميع
 حسنات العبد يمكن ان تجعل من ر والده اذا وجدت الية فعلى الولد ان يبرها حين وميتين

ولكن لا يطيعهما في الشرك والمعاصي . چون نبود خویش را دیانت وتقوی . قطع رحم
 بهتر از مودت قربی . كما قال تعالى وان جاهدك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم فلا
 تطعهما . هزار خویش که بیکانه از خدا باشد . فدای يك تن بیکانه کاشنا باشد ﴿ و يوم
 يعرض الذين كفروا على النار ﴾ ای یعذبون بها فالعرض محمول على التعذيب مجازا من قولهم
 عرض الاسارى على السيف اى قتلوا والا فالعرض عليه يجب ان يكون من اهل الشعور
 والاطلاع والنار ليست منه وقيل تعرض النار عليهم بأن يوقفوا بحيث تبدولهم النار ومواقعهم
 فيها وذلك قبل ان يلقوا فيها فيكون من باب القلب مبالغة بادعاء كون النار يميز اذا قهر
 وغلبة يقول الفقير لاجحة عندي الى هذين التأويلين فان نار الآخرة لها شعور وادراك
 بدليل انها تقول هل من مزيد وتقول للمؤمنين جزيا مؤمن فان نورك اطفأ ناري وامثال
 ذلك وايضا لا بعد في ان يكون عرضهم على النار باعتبار ملائكة العذاب فانهم حاضرون عندها
 باسباب العذاب وأهل النار ينظرون اليهم والى ما يعذبونهم به عيانا والله اعلم ﴿ اذهبتم طياتكم ﴾
 اى يقال لهم ذلك على التوبيخ وهو التائب للظرف اى اليوم والمعنى اصبتم واخذتم ما كتب لكم
 من حظوظ الدنيا ولذا أذهابها بالفارسية يبرديد وبخوردید چیزهای لذیذ خود را ﴿ فى حياتكم
 الدنيا ﴾ در زندگانی آن جهان خویش ﴿ واستمتعتم بها ﴾ فام یبقی لكم بعد ذلك شئ منها
 لان اضافة الطيات تفيد العموم وبالفارسية وبرخورداری یافتید بأن لذائذ یعنی استیفاء لذات
 کردید و هیچ برای آخرت نکذاشتید . قال سعدى المفق قوله واستمتعتم بها كأنه عطف تفسیری
 لاذهبتم ﴿ فالیوم تجزون عذاب الهون ﴾ اى الهوان والحقارة اى العذاب الذى قیه ذل وخزى
 ﴿ بما كنتم ﴾ فى الدنيا ﴿ تستكبرون فى الارض بغير الحق ﴾ بغير استحقاق لذلك وفيه اشارة
 الى ان الاستكبار اذا كان بحق كالاستكبار على الظلمة لا ينكر ﴿ وبما كنتم تفسقون ﴾ اى
 تخرجون من طاعة الله اى بسبب استكباركم وفسقكم المستمرین على سبحانه ذلك العذاب
 بأمرین احدهما الاستكبار عن قبول الدين الحق والايمان بمحمد عليه السلام وهو ذنب القاب
 والثانى الفسق والمعصية بترك المأمورات وفعل المنهيات وهو ذنب الجوارح وقدم الاول على الثانى
 لان ذنب القاب أعظم تأثيرا من ذنب الجوارح (قال الكاشفى) تنبيه است مر طالبان نجات
 را که قدم از اندازۀ شرع بیرون تنهند . پای از حدود شرع بیرون می نهی منه . خود را
 اسیر نفس وهوا میکنی مکن . وفى الآية اشارة الى ان للنفس طيات من الدنيا الغاية وللروح
 طيات من الآخرة الباقية فمن اشتغل باستیفاء طيات نفسه فى الدنيا يحرم فى الآخرة من استیفاء
 طيات روحه لان فى طلب استیفاء طيات النفس فى الدنيا ابطال استعداد الروح فى استیفاء طيات
 فى الآخرة موعودة وفى ترك استیفاء طيات النفس فى الدنيا كإیة استعداد الروح فى استیفاء طيات
 فى الآخرة موعودة فلهذا يقال لارباب النفوس فالیوم تجزون عذاب الهون بأنكم استكبرتم
 فى قبول دعوة الانبياء فى ترك شهوات النفس واستیفاء طياتها لئلا تضع طيات ارواحكم وبما
 كنتم تخرجون من اوامر الحق ونواهيه ويقال للروح وارباب القلوب كلوا واشربوا هنيئا بما
 اسلفتم فى الايام الخالية وبما كانت نفوسهم تاركة لشهواتها بتبعية الروح يقال لهم ولكم فيها

ما تشبهه الا فسر اي من نعيم الجنة قاتها من طياتها وتلذذ لآعين وهو مشاهدة الجمل والجلال
وهي طيات الروح كذا في التأويلات النجمية والآية منادية بأن استيفاء الحظ من الدنيا ولذاتها
صفة من صفات أهل النار فعلى كل مؤمن ذى عقل وتميز أن يحجب ذلك اقتداء بسيد الانبياء
واحبابه الصالحين حيث آثروا اجتناب اللذات في الدنيا رجاء ثواب الآخرة (قل الصائب)
اقتد همى دوات اكر در كنند ما . از همت بلند رها ميكنيم ما . قال الواسطي من سره شئ
من الالوان الفانية دق اوجل دخل تحت هذه الآية (روى) عن عمر رضى الله عنه انه دخل
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على سرير وقد اثر بحجبه الشريط فبكى عمر فقال
ما يبكيك يا عمر فقال ذكرت كسرى وقصر وما كانا فيه من الدنيا وانت رسول رب
العالمين قد اثر بحجبتك الشريط فقال عليه السلام اولئك قوم عجلت لهم طياتهم في حياتهم الدنيا
ونحن قوم اخرت لنا طياتنا في الآخرة قالت عائشة رضى الله عنها ما شبع ل محمد من خبز الشعير
يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واول بدءة حدثت بعده الشبع وقالت
ايضا وقد كان يأتى علينا الشهر ما وقد فيه نارا وما هو الا الماء والنمر غير انه جزى الله عنا نساء
الانصير خيرا كن ربما اهدى لنا شيا من اللبن (قال في كشف الاسرار) ملك زمين برسول الله
عرض كردند و او بى ندى اختيار كرد و از ملكى اصراض كرد و كفت اجوع يوما واشبع يوما
ول جابر بن عبد الله رضى الله عنه رأى عمر بن الخطاب رضى الله عنه لهما معلقا في بدي فقال ما هذا يا جابر
قالت اشبهت لهما فاشترته فقال عمر اول كل ما اشتهيت يا جابر اشتريت اما تخوف هذه الآية اذهبتم
طياتكم في حياتكم الدنيا . نفس را بد خواب باز و نعمت ديا مكن . آب و نان سير كاهل ميكنند
مزدور را . ول ابو هريرة رضى الله عنه لعد رأيت سبعين نفسا من اصحاب الصمة رضى الله عنهم
مامهم رجل عليه رداء اما اراد او كساء قدر بطوره في اغناهم فيها ما يباغ نصف الساقين ومما
ما يباغ الكعبين فيجمعه بيده كراهية ان ترى عورته وفي الحديث من قضى نهمته في الدنيا حيل
بينه وبين شهوته في الآخرة ومن مدعيه الى زينة المترفين كان . هينا في ملكوت السموات
ومن صبر على لفوت الشديد اسكنه الله الفردوس حيث شاء (قال الشيخ سعدى) پرورتن
ار مرد راى و هشى . كه اورا چومى پرورى مى كشى . خور و خواب تنها طريق ددست .
برين بودن آيين ما بخر دست . قناعت توانگر كند مرد را . خبر كن حريص جهان كرد را .
غدا كر لطيفست و كز سرى . چوديرت بدست او فتد خوش خورى . كر آزاده
بر زمين خست و بس . مكن هر قالى ردين بوس كس . مكن خانه بر راه سيل اى غلام .
كه كس رانددت اين همارت تمام . ومن لله لعون فى طريقه والوصول اليه بارشاد . وتوفيقه
و اذكر اخا عا . اى و اذكر يا محمد لكفار ممة هودا عليه السلام ليعتبروا من حال قومه
وبالفارسية و ياد . بن برادر عاد يعنى يغمبرى . كه از قبيله عاد بود . قمنا اخا عاد واحدا منهم
فى النسيب لافى الدين كما قوالهم يا اخا العرب وعادهم ولد عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح
وهود هو ابن عبد الله ابن رباح بن الحلود بن عاد . ذا نذر قوما . بدل اشتهال منه اى وقت
انذاره اياه . بالا حقف . موضع قال له الاحقاف و آن ريستانى بود نزدك حضر موت

بوليت يمن . جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احقوقف الشيء اذا اعوج وانما اخذ الحقف من احقوقف مع ان الامر ينبغي ان يكون بالعكس لان احقوقف اجلي معنى واكثر استعمالا فكانت له من هذه الجهة اصالة فادخلت عليه كلمة الابتداء للتنبيه على هذا كما في حواشي سعدى المفتي وعن بعضهم كانت عاد اصحاب عمد سيارة في الربيع فاذا هاج العود رجعوا الى منازلهم وكانوا من قبيلة ارم يسكنون بين رمال مشرفة على البحر بأرض يقال لها الشجر من بلاد اليمن وهو بكسر الشين وسكون الحاء وقيل بفتح الشين ساحل البحر بين عمان وعدن وقيل يسكنون بين عمان ومهرة وعمان بالضم والتخفيف بلد بالين واما الذي بالشام فهو عمان بالفتح والتشديد ومهرة موضع ينسب اليه الا بل المهرية قال في فتح الرحمن الصحيح من الاقوال ان بلاد عاد كانت في اليمن ولهم كانت ارم ذات العماد والاحقف جمع حقف وهو الجبل المستطيل الموج من الرمل وكثيرا ما تحدث هذه الاحقاف في بلاد الرمل في الصحارى لان الريح تصنع ذلك انتهى وعن علي رضى الله عنه شر واد بين الناس وادى الاحقاف وواد بخضر موت يدعى برهوت تلقى فيه ارواح الكفار وخير واد وادى مكة وواد تزل به آدم بأرض الهندو قال خير يثر في الناس يثر زمزم وشر يثر في الناس يثر برهوت كذا في كشف الاسرار ﴿ وقد دخلت النذر ﴾ اى الرسل جمع نذر بمعنى المنذر ﴿ من بين يديه ﴾ اى من قبله ﴿ ومن خلفه ﴾ اى من بعده والجملة اعتراض بين المفسر والمفسر او المتعلق والمتعلق مقرر لما قبله مؤكداً لوجوب العمل بموجب الانذار وسط بين انذار قومه وبين قوله ﴿ ان لا تعبدوا الا الله ﴾ مسارعة الى ما ذكر من التقرير والتأكيد وايداناً باستراحتهم في العبادة المحكية والمعنى واذكر لقومك انذار هود قومه عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد انذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه قومهم مثل ذلك فاذا كرمهم قال في بحر العلوم ان مخفة من الثبيلة اى انه يعنى ان الشأن والقصة لا تعبدوا الا الله او مفسرة بمعنى اى لا تعبدوا الا الله او مصدرية بحذف الباء تقديره بان لا تعبدوا الا الله والنهى عن الشيء انذار عن مضرة انتهى ﴿ انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم ﴾ اى هائل بسبب شرككم وانعراضكم عن التوحيد واليوم العظيم يوم نزول العذاب عليهم فعظيم مجاز عن هائل لانه يلزم العظم ويجوز ان يكون من قبيل الاسناد الى الزمان مجازاً وان يكون الجر على الجوار ﴿ قالوا اجئتنا لتأفكنا ﴾ اى تصرفنا من الافك بالفتح مصدر افكك يافكك افكك قلبه وصرفه عن الشيء ﴿ عن الهتاء ﴾ عن عاداتها الى دينك وهذا مما لا يكون ﴿ فأتينا بما تعدنا ﴾ من العذاب العظيم والباء للتعدية ﴿ ان كنت من الصادقين ﴾ في وعدك بنزوله بنا ﴿ قال ﴾ اى هود ﴿ انما ابلغ ﴾ اى بوقت نزوله او العلم بجميع الاشياء التى من جملتها ذلك ﴿ عند الله ﴾ وحده لاعلملى بوقت نزوله ولا مدخل لى في آياته وحلوله وانما علمه عند الله تعالى فيأتيكم به في وقته المقدر له ﴿ وابلفكم ما ارسلت به ﴾ من مواجب الرسالة التى من جملتها بيان نزول العذاب ان لم تنتهوا عن الشرك من غير وقوف على وقت نزوله ﴿ ولكفى اراكم قوما تجهلون ﴾ حيث فترحون على ما ليس من وظائف الرسل من الاتيان بالعذاب وتعيين وقته وفي التأويلات

النجمية يجهلون الصواب من الخطأ والصالح من الفساد حين ادلكم على الرشاد وفي الاية
 اشارة الى ان الاصنام ظاهرة وباطنة فالاصنام الظاهرة ظاهرة واما الاصنام الباطنة فهي النفس
 وهواها وشهواتها الدنيوية الفانية والنهي عنها مطلقا من وظائف الانبياء عليهم السلام لانهم
 بعثوا لاصلاح النفوس وتهييج الارواح الى الملك القدوس ويليهم ورثتهم وهم الاولياء الكرام
 قدس الله اسرارهم فهم ينوون ان عبادة الهوى تورث العذاب العظيم وعبادة الله تعالى تورث
 الثواب العظيم بل رؤية الوجه الكريم ولكن القوم من كمال شقاوتهم قابلوها بالرد والصاد
 وزادوا في الضلال والفساد فحرموا من الثواب مع مخالفتهم من العذاب وهذا من كمال الجهالة
 اذ لو كان للمرء عقل تام ومعرفة كاملة لما تبع الهوى وعبد المولى قال بعضهم يجب عليك
 اولاً ان تعرف المبود ثم تعبده وكيف تعبد من لا تعرفه باسماء وصفات ذاته وما يجب له وما
 يستحيل في نعمته فربما تعتقد شيئاً في صفاته يخالف الحق فتكون عبادتك هباءً منثوراً الا ترى
 ان بعضهم رأى الشيطان بين السماء والارض فظنه الحق واستمر عليه مقدار عشرين سنة ثم
 لما تبين له خطؤه في ذلك قضى صلوة تلك المدة وكذلك يجب عليك علم الواجبات الشرعية
 اتوذيها كما امرت بها وكذا علم المناهي لتتركها . شخصي بود صالح اما قليل العلم در حانة
 خود منقطع بود تا كاه بهيمة خريد واورا بدان حاجتي ظاهره بعد از چند سال كسى ازوى
 بر سیدتوا اين راجه ميكنى و ترا بوى شغلى و حاجتى نيست گفت دين خود را باين محافظت
 مى كنم او خود با اين بهيمه جمع مى آمده است تا از زنا معصوم ماند اورا اعلام كردند كه
 آن حرام است و صاحب شرع نهي فرموده است بسيار كريست و توبه كرد و گفت ندا
 نسّم پس بر تو فرض عين است كه از دين خود باز جوئي و حلال و حرام را تميز كنى تا
 تصرفات تو بر طريق استقامت باشد . ويجب عليك ايضا معرفة الاحوال والاخلاق القلبية
 والتحرز عن مذموماتها كالخسد والرياء والعجب والكبر وحب المال والحلم ونحو ذلك وتخليق
 بممدوحاتها من التوكل والقناعة والرضى والتسليم واليقين ونحو ذلك ولا بد في هذا الباب
 من العلم والمرشد خصوصا في اصلاح الباطن . در ايهلقة روشد لان عالم خاك . كه تا زجاجة
 دل را كفى زحاده باك ﴿ فاما داؤه ﴾ الفاء فصيحة اى قائم العذاب الموعود به فلما رآوه
 حال كونه ﴿ عارضا ﴾ اى سحابا يعرض في افق السماء او يبدو في عرض السماء ﴿ مستقبل
 اوديتهم ﴾ اى متوجها تلقاء اوديتهم والاضافة فيه لفظية ولذا وقع صفة للكرة ﴿ قالوا
 هذا عارض ممطرنا ﴾ اى يأتينا بالمطر والاضافة فيه ايضا لفظية روى انه خرجت عليهم
 سحابة سوداء من وادعهم يقال له المنيت وكانوا قد حبس عنهم المطر فلما شاهدوها قالوا
 ذلك مستبشرين بها مسرورين ﴿ بل هو ﴾ اى قال هو ليس الامر كذلك بل هو
 ﴿ ما استعجلتم به ﴾ من العذاب وبالفارسية اين نه ابر باران دهنده است بلكه او آن چيزيست
 كه تعجيل من كرديد بدان ﴿ ريح ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى حوريج ﴿ فيها عذاب اليم ﴾
 صفة لريح وكذا قوله ﴿ تدمر ﴾ اى تهلك ﴿ كل شئ ﴾ مرت به من نفوسهم واموالهم
 فالاستفراق صرفي والمراد المشركون منهم ﴿ بامر ربها ﴾ اذلا حركة ولاسكون الاعشيته

تعالى و اضاف الرب الى الريح مع انه تعالى رب كل شئ لتعظيم شأن المضاف اليه وللإشارة الى انها في حركتها مأمورة وانها من اكابر جنود الله يعنى ليس ذلك من باب تأثيرات الكواكب والقمرانات بل هو امر حدث ابتداء بقدرة الله تعالى لاجل التعذيب ﴿فاصبحوا﴾ اى صاروا من العذاب بحال ﴿لا يرى الا مساكنهم﴾ الفاء فصيحة اى لحقائهم الريح قد صرهم فاصبحوا لا يرى الا مساكنهم يعنى بس كشتند بحالى كه اكر كسى بديار ايشان رسيدي ديدنه نشدى مكر چايگاههاى ايشان يعنى همه هلاك شدند و جاىكا ايشان خالى بماند ﴿كذلك﴾ الكاف منصوبة على معنى مثل ذلك الجزاء القطيع يعنى الهلاك بهذاب الاستئصال ﴿نجزى القوم المجرمين﴾ قيل اوحى الله تعالى الى خزان الريح ان ارسلو مقدار منخرا البقر فقالو يارب اذا نسف الارض ومن عليها فقال تعالى مثل حلقة الخاتم ففعلوا فجاءت ريح باردة من قبل المغرب واول ما عرفوا به انه عذاب ان رأوا ما كان فى الصحراء من رحالهم ومواشيهم تطير بها الريح بين السماء والارض وترفع الظلمة فى الجو حتى ترى كأنها جرادة قد مدغها بالحجارة فدخلوا بيوتهم واطلقوا ابوابهم فقلعت الريح الابواب وسرعتم فأمال الله الاحقاف عليهم فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية ايام لهم انين ثم كشفت الريح عنهم الاحقاف فاحتملهم فطرحتهم فى البحر وقد قالوا من اشد منا قوة فلا تستطيع الريح ان تزيل اقدنا منا فغلبت عليهم الريح بقوتها فما اغتت عنهم قوتهم (وقى الكنوى) جملة ذرات زمين وآسمان . لشكر حقنكاه امتحان . بادرا ديدى كه با عادن چه كرد . آب را ديدى كه باطوفان چه كرد . روى ان هودا عليه السلام لما أحس بالريح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطا الى جنب عين تنبع ماء لا يصيبهم من الريح الا ما يلين على الجلود وتلد الافس و عمرهود بعدهم مائة و خمسين سنة وقد مر تفصيل القصة فى سورة الاعراف فارجع . والآية و عید لاهل مكة على اجرامهم بالتكذيب فان الله تعالى قادر على ان يرسل عليهم ريحا مثل ريح عاد أو تخوها فلا يد من الحذر وعن عائشة رضی الله عنها كان النبى عليه السلام اذا رأى ريحا مختلفة تلون وجهه و تغير و دخل و خرج و اقبل و ادير فذكرت ذلك لة فقال و ما تدرون لعله كما قال الله تعالى فلما راوه عارضا الخ فاذا امطرت سرى عنه ويقول و هو الذى يرسل شياح بشرين يدى رحمته وفى الآية اشارة الى انه يعرض فى سماء القلوب تارة عارض فيمطر مطر الرحمة بحی به الله ارض البشرية قنبت منها الاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة و تارة يعرض عارض ضده بسوء الاخلاق وفساد الاعمال فتكون اشخاصهم خالية عن الخير كما لاخلق والاداب والاعمال الصالحة وقلوبهم فارغة من الصدق والاخلاص والرضى والتسليم وهو جزاء القوم المعرضين عن الحق المقبلين على الباطل يقول الفقير و فيه اشارة ايضا الى قوم مكورين مقهورين يخسبون انهم من اهل اللطف والكرم فيامزون برفع القباب على قبورهم بعد موتهم او يفعل بهم ذلك من جهة الجملة فصاروا بحيث لا يرى الا القبور والقباب وليس فيها احد من الاحباب بلى من اهل العذاب وانهم ما قالوا لا تنهى انفسك قبرا وهى انفسك لا تقبر نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لما يحب و يرضاه ويحفظنا مما يوجب اذاه و يخالف رضا . ﴿لقد مكناهم﴾ لمكنين دست دادن و جاى دادن . والمعنى اقدرنا عاذا وملكناهم

والفارسية ايشان را قدرت وقوت داديم ﴿فيا﴾ اي في الذي ﴿ان﴾ نافية اي ما ﴿مكنكم﴾ اي بأهل مكة ﴿فيه﴾ من السعة والبسطة وطول الاعمار وسائر مبادئ التصرفات و مما يحسن موقع ان دون ما ههنا التفصلي عن تكررة نقطة ما وهو الداعي الى قلب الفها هاه في ههنا وجعلها زائدة او شرطية على ان يكون الجواب كان بفيكم اكثر مما يليق بالمقام ﴿وجعلناهم سمعا وابصارا واقدرة﴾ ليستعملوها فيما خلقت له ويعرفوا بكل منها ما نيطت به معرفته من فنون النعم ويستدلوا بها على شئون منعمها عز وجل ويدوموا على شكرها وامل توحيد السمع لانه لا يدرك به الا الصوت وما يتبعه بخلاف البصر حيث يدرك به اشياء كثيرة بعضها بالذات وبعضها بالواسطة والفؤاديم ادراك كل شئ والفؤاد من القلب كالقلب من الصدر يسمى بالنفؤد اي لنفؤده تحرق ﴿فيا﴾ نافية ﴿اغني عنهم سمعهم﴾ حيث لم يستعملوه في استماع الوحي ومواعظ الرسل يقال اغني عنه كذا اذا كفاه قال في تاج المصادر الاغناء في نیاز كردانیدن وواداشتن كسي را از كسي ﴿ولا ابصارهم﴾ حيث لم يحتلوا بها الايات التكوينية المنصوية في صفائف العالم ﴿ولا اقدتهم﴾ حيث لم يستعملوها في معرفة الله سبحانه ﴿من شئ﴾ اي شيا من الاغناء ومن مزيدة للتأكيد (قال الكاشفي) ههين كه عذاب فرود آيد بش دفع نكره از ايشان كوش و ديدها و دلهاي ايشان چيز برا از عذاب خدای ﴿اذ كانوا﴾ از روی تقلید و تعصب ﴿يجحدون بآيات الله﴾ قوله اذ متعلق بما اغني وهو ظرف جرى مجرى التعليل من حيث ان الخنك مرتب على ما اضيف اليه فان قولك اكرمه اذا كرمني في قوة قولك اكرمه لا كرامه لانك اذا اكرمه وقتا كرامه فانما اكرمه فيه لوجود اكرامه فيه وكذا الحال في حيث ﴿وحاق بهم﴾ نزل واحاط ﴿ما كانوا به يستهزئون﴾ من العذاب الذي كانوا يستعجلونه بطريق الاستهزاء فيقولون فائت بما تعدنا ان كنت من الصادقين وفي الآية تحذير لاهل مكة ليعتبروا (وفي المتنوي) پس سپاس اورا كه مارا در جهان . كرد پيدا از پس پيشينيان . تاشنيديم از سياستهای حق . بر قرون ماضيه اندر سبق . استخوان و پشم آن كرگان عيان . بنكرید و بند كيريد اى مهان . عاقل از سر بنهد اين هستى و باد . چون شنيد انجام فرعونان وعاد . ورنه بنهد ديكران از حال او . عبرتى كيرند از اضلال او . وفي الآية اشارة الى ان هذه الآلات التي هي السمع والبصر والفؤاد أسباب تحصيل التوحيد وبدأ بالسمع لان جميع التكليف الوارد على القلب انما يوجد من قبل السمع وتنى بالبصر لانه أعظم شاهد بتصديق السموع منه وبه حصول ما به التفكير والاعتبار غالبا تنبها على عظمة ذلك وان كان البصر هو الغالب ثم رجع الى الفؤاد الذي هو العمدة في ذلك فقد عدهما على جهة التعظيم له كما يقال الجناح والمجلس وهما المبلغان اليه وعنه وانما شاركه هذان في الذكر تنبها على عظم مشاركتهما اياه في الوزارة ولولاها لما امكن ان يبلغ قلب في القلب قلبا في هذا العالم ما يريد ابلاغه اليه فالسمع والبصر مع الفؤاد في عالم التكليف كالجسد والنفس مع الروح في عالم الخلقة ولا يتم لاحدهما ذلك الا بالآخرين والانتقص بقدره والمراد في جميع التكليف سلامة القلب والخطاب اليه من جهة كل عضو فعلى العاقل سماع الحق والتخلق بما يسمع والمبادرة الى الاقياد للتكليفات في جميع الاعضاء وفعل ما قدر عليه من المندوبات

واجتناب ما سمع من المنهى عنه من المحرمات والتعفف عن المكروهات وترك فضلات المباحات فان الاشتغال بفضول المباحات يحرم العيد من لذة المناجاة وفكر القلب في المباحات يحدث له ظلمة فكيف تدبير الحرام اذا غير المسك الماء منع الضوء منه فكيف ولوغ الكلب وكل عضو يسأل عنه يوم القيامة فليحاسب العبد نفسه قبل وقت الحاسبة وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الى القصاص من نفسه في خدش خدشه امر ابنيالم يستعده فأتى جبرائيل فقال يا محمد ان الله لم يبعثك جبارا ولا متكبرا فدعا النبي عليه السلام الاعرابي فقال اقص مني فقال الاعرابي قد احللتك باني انت وامى وما كنت لا تفعل ذلك ابدا ولو آتيت على نفسى فدعاه بخير فكما يجب ترك الظلم باليد ونحوها فكذا ترك معاونة الظلمة . وطلب بعض الامراء من بعض العلماء المحبوسين عنده ان يتاوله طينا ليختم به الكتاب فقال ناوئى الكتاب اولاه حتى انظر ما فيه فهكذا كانوا يحترزون عن معاونة الظلمة فمن اقر بآيات الله الناطقة بالحلال والحرام كيف يجترئ على ترك العمل فيكون من المستهزئين بها فالتوحيد والاقرار اصل الاصول ولكن قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ولا كلام في شرف العلم والعمل خصوصا الذكرا قال موسى عليه السلام يارب اقرب أنت فأناجيك ام بعيد فأناجيك فقال أنا جليس من ذكرنى قال فانا نكون على حال نحللك ان نذكرك عليها كالجناية والغائط فقال اذ كرنى على اى حال قال الحسن البصرى اذا عطس على قضاء الحاجة يحمده الله في نفسه كفى احياء العلوم ولقد اهلكنا ما حولكم ﴿ يا اهل مكة وبالفارسية بدرسى كه نيست كرديم آنچه كرده كرد شما بود . وحول الشئ جانبه الذى يمكنه ان يحول اليه ﴾ من القرى ﴿ كحجر نمود وهى منازلها والمؤتفكات وهى قرى قوم لوط والظاهر من اهل القرى فدخل فيهم عاد فانهم اهلكوا وبقيت مساكنهم كما سبق ﴾ وصرقا الآيات التى يعتبر بها اى كرونا عليهم الحجج وانواع العبرو فى كشف الاسرار وصرقا الآيات بتكرير ذكرها واعادة اقايص الامم الحالية بتكذيبها وشركها ﴿ لعلمهم يرجعون ﴾ لى يرجعوا عما هم فيه من الكفر والمعاصى لانها السباب الرجوع الى التوحيد والطاعة ولم يرجع احد منهم ليعلم ان الهداية بيد الله يؤتيها من يشاء قالوا لعل هذا تطميع لهم وتأميل للمؤمنين والافهو تعالى يعلم انهم لا يرجعون . يقول الفقير هذا من اسرار القدر فلا بحث عنه فان الله تعالى خلق الجن والانس ليعبدوه فما عبده منهم الا اقل من القليل ولما كان تصريف الآيات والدعوة بالمعجزات من مقتضيات اعيانهم فعلم الله تعالى والانباء عليهم السلام والفرق بين الامر التكليفى والامر الارادى ان الاول لا يقتضى حصول المأمور به بخلاف الثانى والالوقع التخلف بين الارادة والمراد وهو محال ﴿ فلو لا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة ﴾ القران ما يتقرب به الى الله تعالى واحده مفعولى اتخذوا ضمير المفعول المحذوف والثانى آلهة وقربانا حال والتقدير فهلا نصرهم وخلصهم من العذاب الذين اتخذوهم آلهة حال كونها متقربا بها الى الله تعالى حيث كانوا يقولون مانعدهم الا ليقربونا الى الله زافى وهو لاء شفعاؤنا عند الله وفيه تنكهم بهم ﴿ يا ضلوا عنهم ﴾ اى غابوا عنهم وفيه تنكهم آخرهم كأن

عدم نصرتهم لغيتهم اوضاعوا عنهم اى ظهر ضيعهم بهم بالكلية ﴿ وذلك ﴾ اى ضياع
 آلهتهم عنهم وامتناع نصرتهم ﴿ افكهم ﴾ اى اتر افكهم الذى هو اتخاذهم اياها آلهة
 ونتيجة شركهم ﴿ وما كانوا يفترون ﴾ عطف على افكهم اى واثر افتراهم على الله
 واثر ما كانوا يفترونه عليه تعالى . روى از تومر که تافت ذکر آب رو نیافت . وفى لآية
 اشارة الى ان الاسباب والوسائل نومان احدها ما اذن الله تعالى فى ان يتوسل
 العبد به اليه كالانبياء والاولياء وما جاؤ به من الوحي والالهام فهذه اسباب الهدى كما
 قال تعالى وابتغوا اليه الوسيلة وكونوا مع الصادقين والثانى ما لم يأذن فيه الله كعبادة
 الاصنام ونحوها فهذه اسباب الهوى كما نطقت به الآيات ثم ان الله تعالى انما يفعل عند الاسباب
 لا بالاسباب اعلم العبد ان التأثير من الله تعالى فيستأنس بالله لا بالاسباب . حق تعالى
 موسى را فرمود کای موسى چون مرغ باش که از سر درختان می خورد وآب صافی بکار می
 برد و چون شب درآمد در شکافی مأوى می سازد و با من انس میگیرد و از خلق مستوحش
 میگرد و اى موسى هر که بغیر من امید دارد هر آینه امید او قطع کنم و هر که باغیر من تکیه
 کند پشت او را شکسته کنم و هر که باغیر من انس گیرد وحشت او دراز گردانم و هر که
 غیر مرا دوست دارد هر آینه از وی اعراض نمایم وفى الآية ايضا تهديد ونخوف حق
 لا يفعل المرء عن الله ولا يشکل على غيره بل يتأمل العاقبة ويقبل الدعوة . حق تعالى به
 بنى اسرائيل خطاب فرمود که شما را با آخرت ترغيب کردیم و رغبت نکردید و در دنیا بزه
 فرمودیم زاهد نشدید و با آنش ترسانیدیم ترس در دل نکردید و به پشت تشويق کردیم
 آرزو مند نشدید بر شما نوحه کردن دادیم نکردید بشارت باد کشتگان را که حق تعالى
 شمشیر بست که در نیام نیامد و ان دار جهنم است ﴿ واذ صرفنا اليك نفرا من الجن ﴾
 املناهم اليك راقبلناهم نحوك والنفر دون العشرة وجمعه انفار قال الراغب القرعة رجال
 يمكنهم النفر اى الى الحرب ونحوها والجن بعض الروحانيين وذلك ان الروحانيين ثلاثة اخيار
 وهم الملائكة والشرار وهم الشياطين واطراف فيهم اخيار وشرار وهم الجن قل سعيد بن
 المسيب الملائكة ليسوا بذكور ولا اناث ولا يتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون والشياطين
 ذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون في الدنيا كما خلد ابليس والجن يتوالدون
 وفيهم ذكور واناث ويموتون . يقول الفقيه يؤيده ما ثبت ان في الجن مذاهب مختلفة كالانس
 حتى الرافضى ونحوه وان بينهم حروبا وقاتالا ولكن يشکل قولهم ابليس هو ابولجن فانه يقتضى
 ان لا يكون بينهم وبين الشياطين فرق الا بالايمان والكفر قاعرف ﴿ يستمعون القرآن ﴾
 حال مقدرة من نفرا لاختصاصه بالصفة اوصفة اخرى له اى واذ كبر لقومك وقت صرفنا
 اليك نفرا كانوا من الجن مقدرا استماعهم القرء آن ﴿ فلما حضروا ﴾ اى القرء آن عند تلاوته
 ﴿ قالوا ﴾ اى قال بعضهم لبعض ﴿ انصتوا ﴾ الانصات هو الاستماع الى الصوت مع ترك الكلام
 اى اسكتوا لسمعه وفيه اشارة الى ان من شأنهم فضول الكلام والافط كالانس ورمى الى
 الحرص المقبول قال بعض المارفين هية الخطاب وحشمة المشاهدة حبست لاسمهم فانه ليس

في مقام الحضرة الاحمبول والذبول ﴿ فلما قضى ﴾ اتم وفرغ من تلاوته ﴿ ولوا الى قومهم
 منذرين ﴾ انصرفوا الى قومهم مقدرين انذارهم عند رجوعهم اليه يعنى آمنوا به واجابوا
 الى ماسمعو ورجعوا الى قومهم منذرين ولا يلزم من رجوعهم بهذه الصفة ان يكونوا رسل
 رسول الله عليه السلام اذ يجوز ان يكون الرجل نذيرا ولا يكون نبيا اورسولا من جانب احد
 فالنذارة في الجن من غير نبوة وقد سبق بقية الكلام في سورة الانعام عند قوله تعالى يا معشر الجن
 والانس الآية روى ان الجن كانت تسترق السمع فلما حرس السماء ورجوا بالشهب قالوا
 ما هذا الالبناء حدث قهض سبعة نفر اوستة نفر من اشراف جن نصيين ورؤسائهم ونصيين
 بلد قاعدة ديار ربعة كما في القاموس وقال في انسان العيون هي مدينة بالشام وقيل باليمن اتى
 عليها رسول الله عليه السلام بقوله رفعت الى نصيين حتى رأيتها فدعوت الله ان يعذب نهرها
 وينضر شجرها ويكثر مطرها وقيل كانوا من ملوك جن ينوى بالموصل واماؤهم على ما
 في عين المعاني شاصر ناصر دس من از دادان احقهم وكفته اذنه عدد بود وهشتم عمرو
 ونهم سرق وزوبعة بفتح الزاى المعجمة والباء الموحدة از ايشان بوده واويسر ابليس است
 وقال في القاموس الزوبعة اسم شيطان او رئيس الجن فتكون الاسماء عشرة لكن الاحق
 بالميم او الاحق بالباء وصف لواحد منهم لاعلم وقال ابن عباس رضى الله عنهما تسعة سليط
 شاصر ماصر حاصر حسا مسا غليم ارقم ادرس فضرخوا في الارض حتى بلغوا تهامة وهي بالكسر
 مكة شرفها الله تعالى وارض معروفة لابلد كما في القاموس ثم اندفعوا الى وادى نخلة عند سوق
 عكاظ ونخلة محلة بين مكة والطائف ونخلة الشامية واليمانية واديان على ليلة من مكة وعكاظ
 كغراب سوق بصحرآ بين نخلة والطائف كانت تقوم هلال ذى القعدة وتستمر عشرين
 يوما تجتمع قبائل العرب قيتا كظون اى يتفاخرون ويتشادون ومنه الاديم العكاظي فوافوا
 اى نفر الجن رسول الله صلى الله عليه وسلم اى صادفوه ووجدوه وهو قائم في جوف الليل
 يصلى اى في وسطه وكان وحده او معه مولاه زيد بن حارثة رضى الله عنه وفي رواية يصلى
 صلاة الفجر اذ كان اذذاك مأمورا بركعتين بالفداة وبركتين بالمشى في غير صلاة الفجر التى
 هي احدى الخمس المفترضة ليلة الاسراء اذ الحيلولة بين الجن وبين خبر السماء بالشهب كانت في اوائل
 الوحى وليلة الاسراء كانت بعد ذلك بسنين عديدة فاستمعوا الفراءة عليه السلام وكان يقرأه
 وذلك عند منصرفه من الطائف حين خرج اليهم يستنصرهم على الاسلام والقيام على من خالفه
 من قومه فلم يجيبوه الى مطلوبه واغروا به سفها هم فاذوه عليه السلام اذى شديدا ودقوا
 رجله بالحجارة حتى ادموها كما سبق نبذة منه في آخر التوبة وكان اقام بالطائف يدعوهم
 عشيرة ايام وشهرا واقام نخلة اياما فلما اراد الدخول الى مكة قال له زيد كيف تدخل عليهم
 يعنى قريشا وهم قد اخرجوك اى كانوا سببا لخروجك وخرجت لتستنصرهم فلم تنصر
 فقال يا زيد ان الله جاعل لما ترى فرجا ومخرجا وان الله ناصر دينه ومظهر نبيه ففسار
 عليه السلام الى جبل حراء وبعث الى مطعم بن عدى وقد مات كافرا قبل بدر بنحو سبعة
 اشهر يقول له انى داخل مكة في جوارك فأجابه الى ذلك فدخل عليه السلام مكة ثم تسليح

مطعم وبنوه وهم ستة او سبعة وخرجوا حتى اتوا المسجد الحرام فقام مطعم على راحته فنادى
يا معشر قريش اني قد اجرت محمدا فلا يؤذيه احد منكم ثم بعث الى رسول الله عليه السلام
ان ادخل فدخل وطاف بالبيت وصلى عنده ثم انصرف الى منزله ومطعم وولده مطيقون به
وكان من عادة العرب حفظ الجوار ولذا قال ابوسفيان لمطعم اجرتنا من اجرت ثم ان مرور
الجن به عليه السلام في هذه القصة ووقوفهم مستمعين لم يشعر به عليه السلام ولكن انبأ الله
باجتماعهم وذكر اجتماعهم به عليه السلام في مكة مرارا فمن ذلك ما روى ان النضر السبعة من
الجن لما انصرفوا من بطن نخلة جاؤا الى قومهم منذرين ثم جاؤا مع قومهم وافدين الى
رسول الله عليه السلام وهو بمكة وهم ثلاثمائة او اثنا عشر ألفا فأتوها الى الحجون وهو موضع
فيه مقابر مكة فجاء واحد من اولئك النفر الى رسول الله فقال ان قومنا قد حضروا بالحجون
يلقونك فوعده عليه السلام ساعة من الليل ثم قال لاصحابه اني امرت ان أقرأ على الجن الليلة
وانذرهم فمن يتبعني قالها ثلاثا فأطرقوا الا عبدالله بن مسعود رضى الله عنه فقام معه قال
فانطلقنا حتى اذا كنا بأعلى مكة في شعب الحجون خطلى خطا برجله وقال لي لا تخرج منه
بحي اعود اليك فانك ان خرجت لن تراني الى يوم القيامة وفي رواية لم آمن عليك ان يخطفك
بعضهم ثم جلس وقرأ عليهم أقرأ باسم ربك او سورة الرحمن وسمعت لفظا شديدا حتى خفت
على رسول الله واللفظ بالغين المعجمة والطاء المهملة اختلاط اصوات الكلام حتى لا يفهم وغشيت
عليه السلام ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لي عليه السلام هل رأيت شيئا قلت نعم رجالا سودا
كأنهم رجال الزط وهم طائفة من السودان الواحد منهم زطى فقال اولئك جن نصيين قلت
سمعت منهم لفظا شديدا حتى خفت عليك الى ان سمعتك تفرعهم بمصالك تقول اجلسوا اي
فما سببه فقال ان الجن تداعت في قتل قتل بينهم فتحاكموا الى فحكمت بينهم بالحق وقال ابواليث
فلما رجع اليه قال يا نبي الله سمعت هذين اي صوتين قال عليه السلام اما احدهما فاني سلمت
عليهم وردوا على السلام واما الثانية فانهم سألوا الرزق فأعطيتهم عظما واعطيتهم روثا رزقا
لدوابهم اي ان المؤمنين منهم لا يجنون عظما ذكر اسم الله عليه الا وجدوا عليه حمة يوم اكل
ولا ورثة الا وجد فيها حبة يوم أكلت او يعود البعر خضرا لدوابهم ولهذا نهي عليه السلام
عن الاستنجاء بالعظم والروث واما الكافرون منهم فيجدون اللحم على العظم الذي لم يذكر
اسم الله عليه وعن قتادة لما هبط ابليس قال اي رب قد لعنته فما علمه قال السحر قال فما
قرأته قال الشعر - ذر قيات نرسد شعر بفر ياد كسى - كر سراسر سخش حكمت يونان
كردد - قال فما كتابه قال الوشم وهو غرز الابر في البدن وذرائيلج عليه قال فما طعمه قال
كل ميتة وما لم يذكر اسم الله عليه اي من طعام الانس يأخذه سرقة قال فما شرابه قال كل
مسكر قال فابن مسكته قال الحمام قال فابن محله قال في الاسواق قال فما صوته قال المزمار
قال فما مصادمه قال النساء فالحمام اكثر محل اقامته والسوق محل تردده في بعض الاوقات
والظاهر ان كل من لم يؤمن من الجن مثل ابليس فيما ذكر قال في انسان العيون في أكل الجنان
ثلاثة اقوال يا كلون بالمضغ والباع ويشربون بالازدراد اي الابتلاع والثاني لا يا كلون ولا

يشربون بل يتغذون بالشم والثالث انهم صنفان صنف يأكل ويشرب وصنف لا يأكل ولا يشرب وانما يتغذون بالشم وهو خلاصتهم وفي اكام المرجان ان لمعومات تقتضي ان الكل يأكلون ويشربون وكون الرقيق رقيقا واللطيف لطيفا لا يمنع عن الاكل والشرب واما الملائكة فهم اجسام لطيفة لكنهم لا يأكلون ولا يشربون لاجماع اهل الصلاة على ذلك وللأخبار المروية في ذلك قال العلماء انه عليه السلام بعث الى الجن قطعاً وهم مكلفون وفيهم العصاة والطائعون وقد علمنا الله ان تقرا من الجن رأوه عليه السلام وآمنوا به وسمعوا القرء ان فهم صحابة فضلاء من حيث رؤيتهم وصحبهم وحينئذ ينبغي ذكر من عرف منهم في الصحابة رضى الله عنهم كذا في شرح النخبة لعلى الفارسي ﴿ قالوا ﴾ اى عند رجوعهم الى قومهم ﴿ يا قومنا انا سمعنا كتابا ﴾ فيه اطلاق الكتاب على بعض اجزائه اذ لم يكن القرء آن كله منزلاً حينئذ ﴿ انزل من بعد ﴾ كتاب ﴿ موسى ﴾ قيل قالوه لانهم كانوا على اليهودية واسلموا وقال سعدى المفتي في حواشيه قلت الظاهر ان مثل قول ورقة بن نوفل هذا التاموس الذى نزل الله على موسى فقد قالوا في وجهه انه ذكر موسى مع انه كان نصرانياً تحقيقاً للرسالة لان نزوله على موسى متفق عليه بين اليهود والنصارى بخلاف عيسى فان اليهود ينكرون نبوته اولاً والنصارى يتبعون احكام لتوراة ويرجعون اليها وهذا الوجهان متباينان هنا ايضا وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى عليه السلام فلذا قالوا من بعد موسى قال سعدى المفتي لعله لا يصح عن ابن عباس فانه في غاية البعد اذ النصارى امة عظيمة منتشرة في مشارق الارض ومغاربها فكيف يجوز ان لا يسمعو بأمر عيسى وقال في انسان العيون قولهم من بعد موسى بناء على ان شريعة عيسى مقررة لشريعة موسى لا ماسخة ائتمى يقول الفقير قد صح ان التوراة اول كتاب اشتمل على الاحكام والشرائع بخلاف ما قبله من الكتب فانها لم اشتمل على ذلك انما كانت مشتتة على الايمان بالله وتوحيده ومن ثمة قيل لها صحف واطلاق الكتب عليها مجاز كما صرح به في السيرة الحلية فلما كان القرء آن مشتملاً على الاحكام والشرائع ايضا صارت الكتب الالهية كلها في حكم كتابين التوراة والقرء آن فلذا خصصوا موسى بالذكر وفيه بيان لشرف الكتابين وجلالتهما ﴿ مصداقاً لما بين يديه ﴾ اى موافقاً لما قبله من التوراة والكتب الالهية في الدعوة الى التوحيد والتصديق وحقية امر النبوة والمعاد وتطهير الاخلاق ونحو ذلك ﴿ يهدى الى الحق ﴾ من العقائد الصحيحة ﴿ والى طريق مستقيم ﴾ موصل اليه لا عوج فيه وهو الشرائع والاعمال الصالحة قال ابن عطاء يهذى الى الحق في الباطن والى طريق مستقيم في الظاهر ﴿ يا قومنا احيوا داعي الله ﴾ يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم او ارادوا ما سمعوه من الكتاب فانه كما انه هاد كذلك هو داع الى الله تعالى ﴿ وآمنوا به يغفر لكم ﴾ اى الله تعالى ﴿ من ذنوبكم ﴾ اى بعض ذنوبكم وهو ما كان في خالص حق الله فان حقوق العباد لا تغفر بالايمان بل برضى اربابها يعنى اذا أسلم الذمى لا يغفر عنه حقوق العباد بأسلامه وكذا لا تغفر عن الحربى اذا كان الحق مالياً قالوا ظلامة الكافر وخصوصاً الدابة اشد لان المسام اما ان يحمل عليه ذنب خصمه بقدر حقه او يأخذ من حسنة

والكافر لا يأخذ من الحسنات ولا ذنب للداية ولا يؤهل لاخذ الحسنات فتعين العقاب
 ﴿ ويخرجكم من عذاب أليم ﴾ معد للكفرة وهو عذاب النار ﴿ ومن لا يجب داعي الله فليس
 بمعجز في الأرض ﴾ اى فليس بمعجز له تعالى بالهرب وان هرب كل مهرب من اقطارها
 اودخل في اعماقها ﴿ وليس له من دوة اولياء ﴾ بيان لاستحالة نجاته بواسطة الغير اربيان
 استحالة نجاته بنفسه وجمع الاولياء باعتبار معنى من فيكون من باب مقابلة الجمع بالجمع لا تقسام
 الاحاد الى الاحاد ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بعدم اجابة الداعي ﴿ في ضلال مبين ﴾ اى ظاهر
 كونه ضلالا بحيث لا يخفى على احد حيث اعرضوا عن اجابة من هذا شأنه وفي الحديث الا
 اخبركم عنى وعن ملائكة ربي البارحة حفوا بى عند راسى وعند رجلي وعن يمينى وعن يسارى
 فقالوا يا محمد تنام عينك ولا ينام قلبك فلتنقل ما نقول فقال بعضهم لبعض اضربوا لمحمد مثلا
 قال قائل مثله كمثل رجل بنى دارا وبعث داعيا يدعو فن اجاب الداعي دخل الدار وأكل
 مما فيها ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل مما فيها وسخط السيد عليه ومحمد الداعي
 فن اجاب محمدا دخل الجنة ومن لم يجب محمدا لم يدخل الجنة ولم يأكل مما فيها ويسخط السيد
 عليه وفي الآية دليل بين على انه عليه السلام مبعوث الى الجن والانس جميعا ولم يبعث قبله نبي
 اليهما زاما سليمان عليه السلام فلم يبعث الى الجن بل سخروا له وفي فتح الرحمن ولم يرسل
 عليه السلام الى الملائكة صرح به البيهقي في الباب الرابع من شعب الايمان وصرح في الباب
 الخامس عشر بأنفسكا كمهم من شرعه وفي تفسير الامام الرازى والبرهان النسفى حكاية الاجماع
 قال ابن حامد من اصحاب احمد ومذهب العلماء اخراج الملائكة عن التكليف والوعد والوعيد
 وهم معصومون كالانبياء بالاتفاق الا من استثنى كابليس وهاروت وماروت على القول بأنهم
 من الملائكة انتهى وفي الحديث ارسلت الى الخلق كافة والخلق يشمل الانس والجن والملك
 والحيوانات والنبات والحجر قال الجلال السيوطى وهذا القول اى ارساله للملائكة رجحه
 في كتاب الخصائص وقدر جحه قبل الشيخ تقي الدين السبكي وزاد انه مرسل لجميع الانبياء
 والامم السابقة من لدن آدم الى قيام الساعة ورجحه ايضا البارزى وزاد انه مرسل الى
 جميع الحيوانات والجمادات وازيد على ذلك انه مرسله لنفسه . يقول الفقير اختلف أهل
 الحديث في شأن الملائكة هل هم من الصحابة اولا فقال البلقينى ليسوا داخلين فى الصحابة
 وظاهر كلامهم كالامام الرازى انهم داخلون فيه ان الامام كيف يعد الملائكة من الصحابة
 وقد حكى الاجماع على عدم الارسال وبعد أن يكونوا من صحابته وامت عليه السلام من غير ان
 يرسل اليهم واختلف فى حكم مؤمنى الجن فقيل لا ثواب لهم الا النجاة من النار لقوله تعالى
 يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب أليم حيث صرح باقتصارهم على المغفرة والاجارة
 وبه قال الحسن البصرى رحمه الله حيث قال ثوابهم ان يحاروا من النار ثم يقال لهم كونوا
 ترابا مثل البهائم قال الامام النسفى فى التيسر توقف ابو حنيفة فى ثواب الجن ونعيمهم وقال لا
 استحقاق للعبد على الله وانما ينال بالوعد ولا وعدنى حق الجن الا المغفرة والاجارة فهذا
 يقطع القول به واما نعم الجنة فتوقوف على قيام الدليل انتهى قال سعدى التقي وبهذا تبين

ان ابا حنيفة موقف لا جرم بأنه لا ثواب لهم كما زعم اليساوي يعني ان المروى عن ابي حنيفة انه توقف في كيفية ثوابهم لانه قل لا ثواب لهم وذلك ان في الجن مسلمين ويهودا ونصارى ومجوسا وعبداء اوثان فلمسلمهم ثواب لا محالة وان لم نعلم كيفية كما ان الملائكة لا يجازون بالجنة بل بنعيم يناسبهم على اصح قول العلماء واما رؤية الله تعالى فلا يراه الملائكة والجن في رواية كما في انسان العيون والظاهر ان رؤيتهم من واد ورؤية لبشر من واد من نفي الرؤية عنهم فهاهنا المعنى والا فلاملائكة اهل حضور وشهود فكيف لا يرونه وكذا مؤمنوا الجن وان كانت معرفتهم دون معرفة الكمل من البشر على ما صرح به بعض العلماء وفي البرازية ذكر في التفسير توقف الامام الاعظم في ثواب الجن لانه جاء في القرءان فيهم يعفر لكم من ذنوبكم والمغفرة لا تستلزم الاثابة قالت المعتزلة اواعد لظالمهم فيستحق الثواب صالحهم قال الله تعالى واما الفاسطون فكانا لجهنم خطبا قلنا الثواب فضل من الله تعالى لا بالاستحقاق فان قيل قوله تعالى فبأى آلاء ربكما تكذبان بعد عدم الجنة خطاب للثقلين فيرد ما ذكرتم قلنا ذكر ان المرداد منه القوت في المآكل والمشارب والملاذ والدخول فيه كدخول الملائكة للسلام والزيارة والحزمة والملائكة يدخلون عليهم من كل باب الآية انتهى والصحيح كما في بحر العلوم والظاهر كما في الارشاد ان الجن في حكم بنى آدم ثوابا وعقابا لانهم مكلفون مثلهم ويدل عليه قوله تعالى في هذه السورة لكل درجات مما عملوا والاقتصار لان مقصودهم الامذار فقيه تذكر بذنوبهم . وازحمة بن حبيب رحم الله برسيدنكه مؤمنان جن را ثواب هست فرموده آرى وآيت لم يطمئنهن انس قبلهم ولا جان بخواند وكفت الانسيات الانس والجنات للجن . فدل على ثبات الطمئن من الجن لان طمئن الخورالعين انما يكون في الجنة وفي آكام المرجان في احكام الجان اختف العلماء في مؤمنى الجن هل يدخلون الجنة على احوال احدها انهم يدخلونها وهو قول جمهور العلماء ثم اختلف القائلون بهذا القول اذا دخلوا الجنة هل يأكلون فيها ويشربون فمن الضحاك يكون ويشربون وعن مجاهد انه سئل عن الجن المؤمنين ايدخلون الجنة قال يدخلونها ولكن لا يأكلون ولا يشربون بل يلهمون التسييح والتقيس فيجدون فيه ما يجده اهل الجنة من لذة لطعام والشراب وذهب الحرث المحاسبي الى ان الجن الذين يدخلون الجنة يكونون يوم القيامة بحيث زراهم ولا يروننا عكس ما كانوا عليه في الدنيا والقول الثانى انهم لا يدخلونها بل يكونون في ربضها اى ناحيتها وجانبها يراهم الانس من حيث لا يرونهم والنول الثالث انهم على الاعراف كجاء في الحديث ان مؤمنى الجن لهم ثواب وعليهم عقاب وليسوا من اهل الجنة مع ائمة محمد على الاعراف حائط الجنة تجري فيه الانهار وتنتب فيه الاشجار والثمار ذكره صاحب الفردوس الكبير وقال الجايز الذي هذا حديث منكر جدا وفي الحديث خلق الله الجن ثلاثة اصناف صنفا حيات وعقارب وخشاش الارض وصنفا كالريح في الهوا وصنفا عليه الثواب والعقاب وخلق الله الانس ثلاثة اصناف صنفا كالبهائم كما قال تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها الى قوله اولئك كالانعام الآية وصنفا اجسادهم كالاجساد بنى آدم وارواحهم كالارواح الشياطين وصنفا في ظل الله يوم لا ظل الا ظله رواه ابو الدرداء رضى الله عنه والقول الرابع توقف

واحتج أهل القول الاول بوجود الاول العمومات كقوله تعالى وازلفت الجنة للمتقين وقوله عليه السلام من شهد ان لا اله الا الله خالصا دخل الجنة فكما انهم يخاطبون بعمومات الوعد بالاجماع فكذلك يخاطبون بعمومات الوعد بالطريق الاولى ومن أظهر حجة في ذلك قوله تعالى ولن خاف مقام ربه جنتان فبأى الى آخر السورة والحطاب للجن والانس فامتن عليهم بجزاء الجنة ووصفها لهم وشوقهم اليها فدل ذلك على انهم ينالون ماامتن عليهم به اذا آمنوا وقد جاء في حديث ان رسول الله عليه السلام قال لا صحابة لما تلا عليهم هذه السورة الحسن كانوا احسن ردا منكم ما تلوت عليهم من آية الا قلوا ولا بشئ من آلائك ربنا تكذب والثاني ما استدله ابن حزم من قوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية جزاؤهم الى آخر السورة قال وهذه صفة تم الجن والانس عموما لا يجوز البتة ان يخص منها احد النوعين ومن المحال ان يكون الله يخبرنا بخبر طام وهو لا يريد الا بعض ما خبرنا به ثم لا يبين لنا ذلك هذا هو ضد البيان الذي ضمنه الله لنا فكيف وقد نص على انهم من جملة المؤمنين الذين يدخلون الجنة وثالث ما سبق من خبر الطمث والرابع ما قال ابن عباس رضى الله عنهما الخلق اربعة فخلق في الجنة كلهم وخلق في النار كلهم وخلق في الجنة والنار فاما الذين في الجنة كلهم فالملائكة واما الذين في النار كلهم فالشياطين واما الذين في الجنة والنار فالانس والجن لهم الثواب وعليهم العقاب والخامس ان العقل يقوى ذلك وان لم يوجب ذلك ان الله سبحانه قد اوعدهم من كفر منهم وعصى بالنار فكيف لا يدخل من اطاع منهم الجنة وهو سبحانه الحكم العدل فان قيل قد اوعده الله من قال من الملائكة انى اله من دونه بالنار ومع هذا ليسوا في الجنة في الجواب ان المراد بذلك ابليس دعا الى عبادة نفسه فتزلت الآية فيه وهى ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم وايضا ان ذلك وان سلمنا ارادة العموم منه فهذا لا يقع من الملائكة بل هو شرط والشرط لا يلزم وقوعه وهو نظير قوله لئن اشركت ليحبطن عملك والجن يوجد منهم الكافر فيدخل النار واحتج أهل القول الثانى بقوله تعالى يغفر لكم الخ حيث لم يذكر دخول الجنة فدل على انهم لا يدخلونها والجواب انه لا يلزم من سكوتهم او عدم علمهم بدخول الجنة فيه وايضا ان الله اخبر أنهم ولوا الى قومهم منذرين فالمقام مقام الانذار لامقام بشارة وايضا ان هذه البشارة لا تقتضى نفي دخول الجنة لان الرسل المتقدمين كانوا يتذرون قومهم بالعذاب ولا يذكرون دخول الجنة لان التخويف بالعذاب اشد تأثيرا من الوعد بالجنة كما اخبر عن نوح في قوله انى اخاف عليكم عذاب يوم اليم وعن هود عذاب يوم عظيم وعن شعيب عذاب يوم محيط وكذلك غيرهم وايضا ان ذلك يستلزم دخول الجنة لان من غفر ذنوبه واجبر من العذاب وهو مكلف بشرائع الرسل فانه يدخل الجنة وقد سبق دليل القول الثالث والرابع والامام عند الله الملك المتعال واليه المرجع والمآل ﴿اولم يروا﴾ الهمة للانكار والواو للعطف على مقدر يستدعيه المقام والرؤية قلبية اى لم يتفكروا ولم يعلموا علما جازما في حكم المشاهدة والاميان ﴿ان الله الذى خلق السموات والارض﴾ ابتداء من غير مثال ﴿ولم يبعى مخلقهن﴾ اى لم يتعب ولم ينضب بذلك اصلا اولم يعجز عنه يقال عيت بالامر

اذا لم تعرف وجهه واعيت تعبت وفي القاموس اعني الماشي كل وفي تاج المصادر الى بكسر
 العين اندرماندن والماضي عي وعي والنمت عي على فميل وعي على فعل بالفتح والاعياء درماندن
 ومأنده شدن ودررفتن ومأنده كردن واعني عليه الامر انتهى وحكي في سبب تلم الكسائي
 النحو على كبره انه مشى يوما حتى اعني ثم جلس الى قوم ليستريح فقال قد عيت بالتشديد
 بغير همزة فقالوا له لا تجالسنا وانت تلحن قال الكسائي وكيف قالوا ان اردت من التعب
 قتل اعيت وان اردت من انقطاع الحيلة والتعجز في الامر فقل عيت مخففا فقام من فوره
 وسأل عن يعلم النحو فأرشدوه الى معاذ فلزمه حتى قد ما عنده ثم خرج الى البصرة الى
 الحليل ابن احمد . يقول الفقير الظاهر ان المراد بالي هنا اللغوب الواقع في قوله ولقد خلقنا
 السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب والقرء أن يفسر بعضه بعضا فالاعياء
 مرفوع محال لانه لو كان لاقتضى ضمنا واقتضى فسادا ﴿ بقادر ﴾ خبر أن ووجه دخول
 الباء اشتغال النفي الوارد في صدر الآية على ان وما في حيزها كأنه قيل اوليس الله بقادر
 ﴿ على ان يحيي الموتى ﴾ ولذا اجيب عنه بقوله ﴿ بلى انه على كل شئ قدير ﴾ تقريرا لقدرة
 على وجه عام يكون كالبرهان على المقصود يعنى ان الله تعالى اذا كان قادرا على كل شئ كان قادرا
 على احياء الموتى لانه من جملة الاشياء وقدرته تعالى لا تختص بمقدور دون مقدور فبلى يختص
 بالنفي ويشيدابطاله على ما هو المشهور وان حكي الرضى عن بعضهم انه جازا استعمالها في الايجاب
 ﴿ ويوم يعرض الذين كفروا على النار ﴾ اى يعذبون بها كسابق في هذه السورة ويوم ظرف
 طامله قول مضمرا اى يقال لهم يومئذ ﴿ أليس هذا ﴾ العذاب الذى رونه ﴿ بالحق ﴾
 اى حقا وكنتم تكذبون به وفيه تهكم بهم وتوبيخ لهم على استهزائهم بوعده الله ووعيده
 وقولهم وما نحن بمعذبين ﴿ قالوا بلى ﴾ اى انه الحق ﴿ وربنا ﴾ وهو الله تعالى اكثروا
 جوابهم بالقسم لانهم يطمعون في الخلاص بالاعتراف بحقيقته كما في الدنيا وأنى لهم ذلك ﴿ قال ﴾
 الله تعالى او خازن النار ﴿ فذوقوا العذاب ﴾ اى احسوا به احساس الدائق المعلوم ﴿ بما
 كنتم تكفرون ﴾ به في الدنيا والباء للسبية ومعنى الامر الاهانة بهم والتوبيخ لهم على
 ما كان في الدنيا من الكفر والانكار لوعده الله ووعيده قال ابن الشيخ الظاهر ان صيغة الامر
 لا مدخل لها في التوبيخ وانما هو استفاد من قوله بما كنتم تكفرون وفي الآية اشارة الى
 انهم كانوا في الدنيا معذبين بعذاب البعد والقطيعة وفساد الاستعداد الاصل لقبول الكمالات
 وبلوغ القربات ولكن ما كانوا يذوقون مرارة ذلك العذاب وحرقة ثقله الحواس الظاهرة
 وكلاله الحواس الباطنة كما ان التائب لا يحس قرص النملة وعض البرغوث وهنا ورد الناس نيام
 فاذا ماتوا تيقظوا . واعلم كما ان الموت حق واقع لا يستتر به احد فكذلك الحياة بعد الموت
 ولا عبرة بانكار المنكر فانه من الجهل والافقار ضرب الله مثلا بالتيقظ بعد النوم ولذا ورد التوم
 اخو الموت ثم ان الحياة على انواع حياة في الارحام ينفع الله الروح وحياة في القبور ينفع
 اسرافيل في الصور وحياة للقلوب بالفيض الروحاني وحياة للارواح بالمر الرباني ولن يخلص
 احد من العذاب الروحاني والجسماني الا بدخول جنة الوصل الالهى الرباني وهو انما يحصل

بمقابلة الرياضات والمجاهدات فالجثة حفت بالمكاره . نقلت كه يدروز حسن بصرى ومالك
 بن دينار وشقيق بائى زرد رابعة عدويه شدد واو رنجور بود حسن كفت ليس بصادق
 فى دعواه من لم يصبر على ضرب مولاه شقيق كفت ليس بصادق فى دعواه من لم يشكر
 على ضرب مولاه مالك كفت ليس بصادق فى دعواه من لم تلذ بضرب مولاه رابعه كفتند
 تو بكو كفت ليس بصادق فى دعواه من لم ينس الضرب فى مشاهدة مولاه وابن عجب
 نبوده زمان . صر در مشاهدة مخلوق درد زخم نيافتند اكر كسى در مشاهده خالق بدن
 صفت بود عجب نبود فعام من هذا ان المرء اذا كان صادقاً فى دعوى طلب الحق فانه
 لا ينادى من شئ مما يجرى على رأسه ولا يريد من الله الا ما يريد الله منه . عاشقار اكر در
 آتش مى نشاند قهر دوست . تنك چشم كر نظر در چشمه كو تركم . وان الصادق لا يخلو
 من تذيب النفس فى الدنيا بنار المجاهدة ثم من اجرائها بالكلية بالنار الكبرى التى هى
 المشق والحجة فاذا لم يبق فى الوجود ما يتعلق بالاحراق كيف يعرض على النار يوم القيامة
 لتخليص الجواهر ونفسه مؤمنة مطمئنة ومن الله العون والامداد ﴿ فاصبر كما صبرا ولوا
 العزم من الرسل ﴾ الفاء جواب شرط محذوف والعزم فى الالة الجـ والفصد مع القطع
 اى اذا كان طاعة امر الكفيرة ما ذكر فاصبر على ما يصيبك من جهنم كما صبر اولوا
 الثبات والحزم من الرسل فاك من جهنم بل من عليهم ومن للتبيين فيكون الرسل كلهم اولى
 عزم وجد فى امر الله قال فى السكينة وهذا لا يصح لابطال معنى تخصص الآيه وقيل من
 للتبعض على انهم صنفان اولوا عزم وغير اولى عزم والمراد باولى العزم اصحاب الشرائع
 الذين اجتهدوا فى تأسيسها وتقريرها وضربوا على تحمل مشائنها ومعاداة الطاغين فيها
 ومشاهيرهم نوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وقد نظمهم بعضهم بقوله

اولوا العزم نوح والخليل بن آزر . . . وموسى وعيسى والحبيب محمد

قل فى الملائمة المفجعة هذا القول هو الصحيح وقيل هم الصابرون على بلاء الله كنوح صبر
 على ذية قومه كما وا يضر بونه حتى يقتل عليه وابراهيم صبر على النار وعلى ذبح ولده والذبيح
 على الذبح ويعقوب على ذبح الولد ويوسف على الحب والسجن وايوب على الضر وموسى قال
 فرمه اما لمدركون قال كلا ار معى ربى سهدن ويونس على بطن الحوت وداود بكى على خطيئته
 اربعين سنة وعيسى لم يضع لينة على لينة وقال لها . عبرة فاعبروها ولا تعمروها صلوات الله عليهم
 اجمعين وقال قوم الانبياء كلهم . ولوا العزم الا بنى لمجلة كانت منه الا يرى انه قيل للنبي
 عليه السلام ولا تكن كصاحب الحوت ولا آدم لموله تعالى . لقد عهدنا الى آدم من قبل
 نفسه ولم نجد له عزما قال فى حواشى ان الشيخ ليس بصحيح لان معنى قوله ولم نجد له عزما
 قصدا الى الخلاف ويونس لم يكن خروجه بترك الصبر لكن توقفا عن نزول الذباب انتهى
 وفيه ما فيه كالاخفى على الفقيه قال بعضهم اولوا العزم اثنا عشر نبيا ارسلاوا الى بنى اسرائيل
 بالشام فقصه هم فاحى الله الى الانبياء انى مرسل عذنى على عصاة بنى اسرائيل فشد ذلك

على الانبياء فادعى الله اليهم اختاروا لانفسكم ان شئتم اتزلت بكم العذاب وانجيت بنى اسرائيل
وان شئتم انجيحكم واتزلت العذاب بنى اسرائيل فتشاوروا بينهم فاجتمع رأيهم على ان ينزل
بهم العذاب ويخبي بنى اسرائيل فسلط الله عليهم ملوك الارض فمنهم من نشر بالمنشار ومنهم
من سلخ جلدة رأسه ووجهه ومنهم من نصلب على الخشب حتى مات ومنهم من احرق بالنار
وقيل غير ذلك والله تعالى اعلم واحكم . يقول الفقير لاشك ان الله تعالى فضل أهل الوحي
بعضهم على بعض ببعض الخصائص وان كانوا متساوين في اصل الوحي والنبوة كما قال تعالى
تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وكذا بين بينهم في مراتب الابتلاء وان كان كل منهم
لا يخلو عن الابتلاء من حيث ان امر الدعوة مبنى عليه فأولوا العزم منهم فوق غيرهم من
الرسول وكذا الرسل فوق الانبياء واما نبينا عليه السلام فأعلى اولى العزم دل عليه قوله
تعالى واثمك لعل خلق عظيم فان كونه على خلق عظيم يستدعى شدة البلاء وقد قال ما اودى
نبي مثل ما اوديت ففرق بين عزم وعزم وقوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت مع قوله
اذ ذهب مغاضبا دلى على ان يونس عليه السلام قد صدر منه الضجيرة وقول يوسف عليه السلام
فاسله ما بال النسوة دلى على انه صدر منه التزكية وقول لوط عليه السلام لو ان لى بكم قوة او اوى
الى ركن شديد دل على انه ذهل عن ان الله تعالى كان ركنه الشديد وقس على هذا المذكور
قول عزيز اتى يحيى هذه الله بعد موتها ونحو ذلك فظهر ان الانبياء عليهم السلام متفاوتون في
درجات المعارف ومرتبات الابتلاء وطبقات العزم قال بعضهم اولوا العزم من لا يكون في حزمه
فسخ ولا في طلبه نسخ كما قيل لبعضهم وجدت ما وجدت قال بعزيمة كعزيمة الرجال اى الرجال
البالغين مرتبة الكمال ولا تستعملهم اى اى الكفار مكة بالعذاب فانه على شرف النزول
بهم ومهلهم ليستمدوا بالتمتع الحيوانية للعذاب العظيم فاني امهلهم روي كما انه شجر بعض
الضجر فاحب ان ينزل العذاب بمن ابنى منهم فامر بالصبر وترك الاستعجال كما أنهم يوم
يرون ما يوعدون من العذاب لم يلبثوا اى لم يمشوا في الدنيا والتمتع بنعيمها الا
ساعة يسيرة وزمانا قليلا من نهار لما يشاهدون من شدة العذاب وطول مدته يعنى
ان هول ما ينزل بهم ينسبهم مدة البث وايضا ان ماضى وان كان دهر طويلا لكنه يظن
زمانا قليلا بل يكون كأن لم يكن فغاية النعم الجسماني هو العذاب الروحاني كما في البرزخ
والعذاب الجسماني ايضا كما في يوم القيامة غبار قافله عمرجون نمانان نيسب دواسبه رفقت
ليل ونهار را درياب بلاغ خبر مبتدأ محذوف اى هذا الذى وعظمت به كفاية في الموعظة
او تبليغ من الرسول فالعبد يضرب بالعصا والحريكمية الاشارة فهل يهلك اى ما يهلك
وبالفارسية بس آيا هلاك کرده خواهند شد تعذاب واقع كه نازل شود يعنى نخوا هند شد
الا القوم الفاسقون اى الخارجون عن الاكناظ به او عن الطاعة وقال بعض اهل التأويل
اى الخارجون من عزم طلبه الى طلب ماسوا وفي هذه الالفاظ وعيد محض وانذارين وفي
الفردوس قال ابن عباس رضى الله عنهما قال النبي عليه السلام اذا عسر على المرأة ولادتها
اخذ انا نظيف وكتب عليه يوم يرون ما يوعدون الخ وكانهم يوم يرون الخ ولقد

كان في قصصهم عبرة لاولى الباب الح تم يفصل وتسقى منه المرأة وينضح على بطنها وفرجها كما في بحر العلوم وقال في عين المعنى قال ابن عباس رضي الله عنهما اذا عسر على المرأة الولادة فليكتب هاتان الآيتان في صحفة ثم تسقى وهي هذه بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله الحكيم الكريم لا اله الا الله العلي العظيم سبحانه الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها وفي شريعة الاسلام المرأة التي عسرت عليها الولادة يكتب لها في جام وهو طبق ابيض من زجاج او فضة ويفصل ويسقى ماؤه بسم الله الذي لا اله الا هو العليم الحكيم سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين كأنهم يوم يرون الح ومر عيسى بن مريم ببقرة اعترض ولدها في بطنها فقات يا كلمة الله ادعوا الله ان يخلصي فقال عيسى يا خالق النفس من النفس خلصها فالتفت ما في بطنها فاذا عسرت على المرأة الولادة فليكتب لها هذا وكذا اذا عسرت على الفرس والبقر وغيرها قال في آكام المرجان يجوز ان يكتب للمصاب وغيره من المرضى شئ من كتاب الله وذكره بالمداد المباح ويفصل ويسقى كما نص على ذلك الامام احمد وغيره انتهى واحترز بكتاب الله وذكره عما لا يعرف معناه من لغات الملل المختلفة فانه يحتمل ان يكون فيه كفر واحترز بالمداد المباح عن الدم ونحوه من النجاسة فانه حرام بل كفر وكذا قلب حروف القراءان وتعميسها نعوذ بالله ثم من لطائف القراءان الجليل ختم السورة الشريفة بالمذاب القاطع لدار الكافرين والحمد لله حمدا كثيرا الى يوم الدين والى ابد الابدين تمت سورة الاحقاف بعون ذي اللطاف في عاشر شوال المنتظم في سلك شهور سنة ثلاث عشرة بعد المائة وبها سورة محمد صلى الله عليه وسلم سورة لقنال ايضا مدنية وقيل مكية وآياتها تسع اوثمان وثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ﴾ اى امرضوا عن الاسلام وسلوك طريقه من صدودا فيكون كالتأكيد والفتير لما قبله او منعوا الناس عن ذلك من صد صداه كالمطعمين يوم بدر فان مترفعهم اطعموا الجنود يستظهرون على عداوة النبي عليه السلام والمؤمنين فيكون مخصصا للعموم قوله لذين كفروا والظالم انهم في كل من كفر وصد ﴿ اضل اعمالهم ﴾ اى ابطالها واجبطها وجعلها صائفة لا اثر لها اصلا لا معنى له بطلها واجبطها بعد ارم تكن ذلك بل معنى انه حكم ببطلانها وضاعها فالما كانوا يعملونه من اعمال البر كهاتة لارحام وقرى لاصياف وفك الاسارى وغيرها من المكام ليس لها اثر من اصلها لعدم مقارنتها للايمان وابطل ما عملوه من الكيد لرسول الله عليه السلام والصد عن سبيله بنصر رسوله وظهار دينه على الدين كله وهو الاوفق قوله فاعمالهم واصل اعمالهم وقوله تعالى فاذا القيم الح ﴿ ولذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ يع كل من من وعمل صالحا من المهاجرين وأهل الكتاب وغدهم وكذا يع لاعمالهم جميع لكتب الالهة ﴿ وآمنوا بما نزل على محمد ﴾ حص

بذكر الايمان بذلك مع اندراجها فيما قبله تنويعا بشأن المنزل عليه كما في عطف جبر آئيل على الملائكة وتنبها على سمو مكانه من بين سائر ما يجب الايمان به وانه الاصل في الكل ولذلك اكد بقوله تعالى ﴿ وهو ﴾ اى ما نزل على محمد ﴿ الحق ﴾ حال كونه ﴿ من ربهم ﴾ بطريق حصر الحق في الحق مقابل الباطل ﴿ كفر عنهم سيئاتهم ﴾ اى سترها بالايمان والعمل الصالح ﴿ وأصلح بهم ﴾ اى حالهم في الدين والدنيا بالتأييد والتوفيق قال الراغب في المفردات البال التى يكثر لها ولذلك يقال ما باليت بكذا اى ما اكرتت ويعبر عن البال بالحال الذى ينطوى عليه الانسان فيقال ما خطر كذا ببالى وفي القاموس البال الحال ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ما مر من اضلال الاعمال وتكفير السيئات واصلاح البال وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ بان الذين كفروا ﴾ اى كائن بسبب ان الكافرين ﴿ اتبعوا الباطل ﴾ اى الشيطان ففعلوا ما فعلوا من الكفر والصد فيان سببه اتباعه للاضلال المذكور متضمن لبيان مسيئتهما لكونه اصلا مستتبعا لهما قطعا ﴿ وان الذين آمنوا ﴾ اى وبسبب ان المؤمنين ﴿ اتبعوا الحق ﴾ الذى لا يحيد عنه كائنا ﴿ من ربهم ﴾ ففعلوا ما فعلوا من الايمان به وبكتابيه ومن الاعمال الصالحة فيان سببه اتباعه لما ذكر من التكفير والاصلاح بعد الاشعار بسببية الايمان والعمل الصالح له متضمن لبيان مسيئتهما له لكونه مبدأ ومنشأ لهما ختما فلا تدافع بين الاشعار والتصريح فى شئ من الموضعين ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك الضرب البديع ﴿ يضرب الله ﴾ اى يبين قال الراغب قيل ضرب الدراهم اعتبارا بضربها بالمطرقه ومنه ضرب المثل وهو ذكر شئ اثره يظهر فى غيره ﴿ للناس امثالهم ﴾ اى احوال الفريقين واوصافهما الجارية فى القرابة مجرى الامثال وهى اتباع الاولين الباطل وخيبتهم وخسراهم واتباع الآخرين الحق وفوزهم وفلاحهم وفى الخبر اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه . والحق يقال على اوجه الاول يقال لموجد الشئ بحسب ما تقضيه الحكمة ولذا قيل فى الله تعالى هو الحق والثاني يقال للموجد بحسب مقتضى الحكمة ولذلك قيل فعل الله تعالى كله حق نحو قولنا الموت حق والبعث حق ويدخل فيه جميع الموجودات فانه لا عبث فى فعل الحكيم تعالى وبطلان بعض الاشياء اضافى لاحقيق حتى الشيطان ونحوه والثالث يقال للاعتقاد فى الشئ المطابق لما عليه ذلك الشئ فى نفسه كقولنا اعتقاد فلان فى البعث والثواب والعقاب والجنة والنار حق والرابع يقال للفعل والقول الواقع بحسب ما يجب وقدر ما يجب فى الوقت الذى يجب كقولنا فعلك حق وقولك حق . وللباطل تقض الحق فى هذه المعانى فالايان حق لانه مما امر الله به ولكفر باطل لانه مما نهى الله عنه وقس عليه الاعمال الصالحة والمعاصى . والايمان عبارة عن قطع الاشراك بالله مطلقا والعمل الصالح ما كان لله تعالى خالصا وكان الكبار يبذلون مقدورهم فيه لان ما كان لرضى الله تعالى مفتاح السعادة فى الدارين قال موسى عليه السلام يارب فأى عبادك اعجز قال الذى يطلب الجنة بلا عمل والرزق بلا دعاء قال واى عبادك ابخل قال لذى يسأله سائل وهو قدز على اطعمه ولم يطمعه والذى يخل بالسلام على اخيه .

كوبند باز كشت بخيلان بود بخاك . حاشا كه هيچ خاك پذيرد بخيل را . يقول الفقير مجرد
الاتفاق والاطعام لا يعبر الا اذا كان مقارنا بالخلوص وطلب الرضى الا ترى ان قريشا
اطعموا الكفار في وقعة بدر فعاد اتفاقهم خيبة وخسارا لانه كان في طريق الشيطان لافي
طريق الله تعالى فأحبط اعمالهم وكذا مجرد الامساك لا يدر بخلا الا اذا كان ذلك امساكا
عن المستحق الا ترى كيف قال الله تعالى ولا تؤتوا السفهاء اموالكم التي جعل الله لكم
قياماً فحذرهم في غير محل الاسراف ولا سرف في الخير ثم ان أعمال المبتدعة باطلة ايضالانها
على زيغ وانحراف عن سنتها وان كانوا يحسبون انهم يحسنون صنعا فالكفر والبدعة
والمعاصي اقبح الاشياء كما ان الايمان والسنة والطاعة احسن الاشياء . بشر حافي قدس سره
كفت رسول الله راعليه السلام بخواب ديدم مرا كفت اى بشر هيچ داني كه چرا خدای
تعالی ترا بر كزيد از میان اقران و بلند كردانيد كفتم نه يا رسول الله كفت بسبب آنكه
متابع سنت من كردى وصالحان را حرمت نگاه داشتي و برادران را نصيحت كردى واصحاب
وأهل بيت مرا دوست داشتي حق تعالى ترا بدین سبب بمقام ابرار رسانيد . ثم ان طريق
اتباع الحق انما يتيسر باتباع أهل الحق فانهم ورثة النبي صلى الله عليه وسلم في التحقق بالحق
والاشراد اليه فمن اتبع أهل الحق اهتدى ومن اتبع أهل الباطل ضل فالاول أهل جمال الله
تعالى والملك خادمه والثاني أهل جلال الله تعالى والشيطان سادته فعلى العاقل الرجوع الى
الحق وصحبة اهله كما قال تعالى وكونوا مع الصادقين نسأل الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا من
الذين يخدمون الحق بالحق ويعصمنا من البطالة والبطلان والزيغ المطلق انه هو الحق الباقي
واليه التلاقي ﴿ فاذا لقيتم الذين كفروا ﴾ اللقاء ديدن وكار زار كردن ورسیدن . قال
الراغب اللقاء يقال في الادراك بالحس بالبصر وبالبصيرة اى فاذا كان الامر كما ذكر من ضلال اعمال
الكفرة وخيبتهم وصلاح احوال المؤمنين وفلاحهم فاذا لقيتموهم في المحاربة يا معشر المسلمين
﴿ فضرب الرقاب ﴾ اصله فاضربوا الرقاب ضرباً فحذف الفعل وقدم المصدر واييب منابه
مضافا الى المفعول والالف واللام بدل من الاضافة اى فاضربوا رقابهم بالسيف والمراد فاقتلوهم
وانما عبر عن القتل بضرب الرقاب تصويراً له بأشنع صورة وهو جز الرقبة واطارة الموضو
الذى هو رأس البدن وعلوه واوجه اعضائه وارشاداً للفرقة الى ايسر ما يكون منه وفي الحديث
اما لم ابعث لاعذب بعذاب الله وانما بعثت بضرب الرقاب وشد الوثاق ﴿ حقى اذا انختموهم ﴾
قال في الكشف الانحان كثرة القتل والمبالغة فيه من قولهم انخنت الجراحات اذا اثبتته حتى
تنقل عليه الحركة وانخنه المرض اذا اثقله من الثخانة التي هي الغائط والكثافة وفي المفردات
يقال نخن الشيء فهو نخين اذا غلظ ولم يستمر في ذهابه ومنه استعير قولهم انخنته بضرباً
واستخفافاً والمعنى حتى اذا كثرت قتلهم واغلظتموه على حذف المضاف او انقلتموهم
بالقتل والجراح حتى اذهبت عنهم الهوى ﴿ فشدوا الوثاق ﴾ الوثاق بالفتح والكسر اسم
ما يوثق به ويشد من القيد قال في الوسيط الوثاق اسم من الاثاق يقال اوثقه ايثاقاً ووثاقاً اذا شد
أسره كيلا يفلت فالمعنى فأسروهم واحفظوهم وبالفارسية يس استوار كنيد بندرا يعنى

بكريد ايشانرا باسيري ويند كيد محكم تابكريند . وقال ابو الليث يعني اذا قهر تموم
واسر تموم فاستو تقوا ايديهم من خلفهم كيلا يفلتوا والامر يكون بعد المبالغة في القتل
﴿ فاما منا ﴾ اي تمنون منا وهو ان يترك الامير الاسير الكافر من غير ان يأخذ منه شيئاً
﴿ بعد ﴾ اي بعد شد الوفاق ﴿ واما فداء ﴾ اي تفدون فداء هو ان يترك الامير الاسير
الكافر ويأخذ مالا او اسيراً مسلماً في مقابلته يقال فداء يفديه فدى وفداء وفداء
وفاداه اعطى شيئاً فأتعده والفداء ذلك المعطى ويقصر كما في القاموس وقال الراغب الفدى
والفداء حفظ الانسان عن النسيئة بما يبذله عنه كما يقال فديته بمالي وفديته بنفسى وفاديته
بكذا انتهى قال الشيخ الرضى المطلوب من شد الوفاق اما قتل او استرقاق او من أو فداء
فالامام يخير في الاسارى البالغين من الكفار بين هذه الخصال الاربعة وهذا تخيير طهيت
عند الشافعى ومنسوخ عندنا بقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم قالوا نزل ذلك
يوم بدر ثم نسخ والحكم اما القتل او الاسترقاق قال في الدرر وحرم منهم فداؤهم وردهم
الى دارهم لان رد الاسير الى دار الحرب تقوية لهم على المسلمين في الحرب فيكره كما يكره
بيع السلاح لهم وفي المن خلاف الشافعى واما الفداء فقبل الفراغ من الحرب جاز بالمال
للاسير المسام وبعده لا يجوز بالمال عند علمائنا وبالنفس عند ابى حنيفة ويجوز عند محمد
وعن ابى يوسف روايتان وعن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء انما الاسلام او ضرب العنق
وعن الصديق رضى الله عنه لا افادى وان طلبوا بمدى من ذهب وكتب اليه في اسير التمسوا
منه الفداء فقال اقلوه لأن اقل رجل من المشركين احب الى من كذا وكذا وقد قتل
عليه السلام يوم فتح مكة ابن الاخطل وهو متعلق بأستار الكعبة بعد ما وقع في منعة المسلمين
فهو كلاسير ﴿ حتى تضع الحرب اوزارها ﴾ اوزار الحرب ألتها وانقلها التي لا تقوم الا
بها من السلاح والكرراع يعنى الحيل اسند وضما اليها وهو لاهما اسنادا مجازيا وأصل
الوزر بالكسر الثقل وما يحمله الانسان فسمى الاسلحة اوزارا لانها تحمل فيكون جعل
مثل الكراع من الاوزار من التغليب وحتى غاية عند الشافعى لاحد الامور الاربعة اول المجموع
والمعنى اهم لا يتركون على ذلك ابدا الى ان لا يكون مع المشركين حرب بان لا يبق لهم شوكة واما عند
ابى حنيفة فانه حمل الحرب على حرب بدر فهي غاية للثمن والفداء والمعنى بمن عليهم ويفادون حتى
تضع حرب بدر اوزارها وتنقضى وان حملت على الجنس فهي غاية للضرب والشدة والمعنى انهم يقتلون
ويؤسرون حتى يضع جنس الحرب اوزارها بان لا يبق للمشركين شوكة (وقال الكاشغرى) فابعد
اهل حرب سلاح حرب رايه دين اسلام بهمه خار سد وحكم قتال فماند وأن تزيدك نزول
عيسى عليه السلام خواهد بود چه در خبر آمده كه آخر قتال امت من باد جال است . فادام الكفر
فال حرب قائمة ابدا ﴿ ذلك ﴾ اي الامر ذلك او افعلوا ذلك ﴿ ولوليه الله ﴾ لوليهضى وان
دخل على المستقبل ﴿ لا تنصروهم ﴾ لا تنقم منهم بغير قتال بان يكون ببعض اسباب الهلكة
والاستئصال من خسف او رجفة او حاصب او غرق او موت ذريع ونحو ذلك ويجوز أن
يكون الانتقام بالملائكة بصيحتهم او بصرعهم او قتالهم من حيث لا يراهم الكفار كما وقع

في بدر ﴿ ولكن ﴾ لم يشأ ذلك ﴿ ليلو ﴾ تاييأزمايد ﴿ بعضكم ببعض ﴾ فامرهم بالقتال
وبلائكم بالكافرين لتجاهدوهم فتستوجبوا الثواب العظيم بموجب الوعد والكافرين بكم ليعاجلهم
على ايديكم ببعض عذابهم كي يرتدع بعضهم عن الكفر. وفي الآية اشارة الى كافر النفس
حينما وجدتموه وهو يعد رأسه الى مشرب من مشارب الدنيا وضمها فاضربوا عنق ذلك
الرأس وادفعوه عن ذلك المشرب حتى اذا غلبتموه اى النفوس وسخرتموه فشدوهم
بوثاق اركان الشريعة وآداب الطريقة فانه بهذين الجناحين يطير صاحب الهمم العلية الى عالم
الحقيقة فاما منا على النفوس بعد الوصول بترك المجاهدة واما فداء بكثرة العبادة عوضا عن ترك
المجاهدة بعد الظفر بالنفوس واما قتل النفوس بسيف المخالفة فانه في مذهب ارباب الطلب يجوز
كل ذلك بحسب نظر كل مجتهد فان كل مجتهد منهم مصيب وذلك الى ان يجد الطالب المطلوب ويصل
العاشق الى المعشوق بأن جرى على النفس بعد الظفر بها مساحمة في اغفاء ساعة وافطار
يوم ترويحاً للنفس من الكد واجماعاً للخواص قوة لها على الباطل فيما يستقبل من الامر
فذلك على ما يحصل به استصواب من شيخ المريد او فتوى لسان القوم او قرأه صاحب
الوقت ولو شاء الله لقهرو النفوس بحلى صفات الجلال بغير سعى المجاهد في القتال ولكن الخ
﴿ والذين قتلوا في سبيل الله ﴾ اى استشهدوا يوم بدر ويوم احد وسائر الحروب ﴿ فلن
يضل اعمالهم ﴾ اى فلن يضيعها بل ينسب عليها ﴿ سيديهم ﴾ في الدنيا الى ارشاد الامور
وفي الآخرة الى التوسل وعن الحسن بن زياد يهديهم الى طريق الثواب في جواب منكر
ونكير وفيه أن أهل الشهادة لا يسألون ﴿ ويصلح بالهم ﴾ اى شأنهم وحالهم بالعصمة
والتوفيق والظاهر ان السنين للتأكيد والمعنى يهديهم الله البتة الى مقاصدهم الآخروية ويصاح
شأنهم بارضاء خصصهم لكرامتهم على الله بالجهاد والشهادة ﴿ ويدخلهم الجنة عرفها لهم ﴾
الجنة مستأنفة اى عرفها لهم في الدنيا بذكر اوصافها بحيث اشتاقوا اليها او بينا لهم بحيث
يعلم كل احد منزله ويمتدئ اليه كأنه كان ساكنه منذ خلق وفي الحديث لا أحدكم بمنزله في
الجنة أصرف منه بمنزله في الدنيا وفي المفردات عرفه جعل له عرفا اى رائحة طيبة فالله
زيمها لهم وطيبها وقل بعضهم حدودها لهم وافرزها من عرف الدار الجنة كل منهم محددة
مفردة ومن فضائل الشهداء انه ليس احد يدخل الجنة ويحب ان يخرج منها ولو اعطى
ما في الدنيا جميعا الا الشهيد فانه يتمنى ان يرد الله الى الدنيا مرارا فيقتل في سبيل الله كما قتل اولا
لما يرى من عظيم كرامة الشهداء على الله تعالى يؤمن فضائلهم ان الشهادة في سبيل الله تكفر
ما على العبد من الذنوب التي بينه وبين الله تعالى وفي الحديث عتق من كفر بالباطل وقتل العمد
والجراحة وغير ذلك من النعمات وكذلك القيمة والقيمة والسخرية وماله في ذلك فان هذه
الحقوق كلها لا بد من استيفائها لمستحقها وقال المصنف رحمه الله الذي يحبس صاحبه عن الجنة
هو الذي قد ترك له وفاء ولم يوص به اوقد على الاداء فلم يؤده او ادانه على سببه او سرف
ومات ولم يوفه واما من ادان في حق واجب كفاقة وعسر ومات ولم يترك وفاء فان الله

لا يحبس عن الجنة شهيدا كان او غيره ويقضى عنه ويرضى خصمه كما قال عليه السلام من اخذ
اموال الناس يريد اداها ادى الله عنه ومن اخذها يريد اتلافها اتلفه الله وفي الآية حث
على الجهادين الاصغر والا كبر ومن قتله العدو الظاهر صار شهيدا ومن قتله العدو الباطن
وهو النفس صار طريدا كما قيل . وآتكم كشت كافران باشد شهيد . كشته نفس است نزد
حق طريد . نسأل الله العون على محاربة النفس الانمارة والشیطان ﴿ يا أيها الذين آمنوا ان
تنصروا الله ﴾ ای دینه ورسوله ﴿ ينصركم ﴾ على اعدائكم ويفتح لكم ﴿ ويثبت اقدامكم ﴾
في مواطن الحرب ومواقفها او على حجة الاسلام . واعلم ان النصر على وجهين . الاول
نصرة العدو وذلك بإيضاح دلائل الدين وازالة شبهة القاصرين وشرح أحكامه وفرائضه
وسنته وحلاله وحرامه والعمل بها ثم بالفز والجهد لاعلاء كلمة الله وقمع اعداء الدين اما
حقيقة كمباشرة المحاربة بنفسه واما حكما بتكثير سواد المجاهدين بالوقوف تحت لوائهم او
بالدعاء لنصرة المسلمين وخذلان الكافرين بان يقول اللهم انصر من نصر الدين واخذل من
خذل المسلمين ثم بالجهاد الاكبر بان يكون عون الله على النفس حتى يصارعها ويقتلها فلا يبقى
من هواها اثر . والثاني نصرة الله تعالى وذلك بارسال الرسل واتزال الكتب واطهارة
الآيات والمعجزات وتبيين السبل الى النعم والحجيم وحضرة الكريم والامر بالجهاد الاصغر
والاكبر والتوفيق لاسمى فيهما طلبا لرضاء لانبعا لهواه وباطهاره على اعداء الدين وقهرهم
في اعلاء كلمة الله العليا وابتاء رتبه في افناء وجوده الفاني في الوجود الباقي تجلي صفات جماله
وجلاله . قال بعض الكبار زلل الاقدام بثلاثة اشياء بشرك المشرك لمواهب الله والخوف
من غير الله والامل في غيره وثبات الاقدام بثلاثة اشياء بدوام رؤيت المفضل والشكر على
النعم ورؤية التقصير في جميع الاحوال والخوف منه والسكون الى ضمان الله فيما ضمن من
غير ارتجاج ولا احتياج فعلى الماقل نصرة الدين على مقتضى العهد المتين (قال الجاسقظ)
يمان سكن مرآته كردد شكسته حال . ان العهد لدى أهل النبی ذم ﴿ والذين كفروا
فتمسكهم ﴾ خواری ورسوایی وهلاك ونامیدی مرایشان راست . قال في كشف الاسرار
اتمسم الله فتمصوا نعسا والاتعاس هلاك كردن وبرروی افكند . وفي الارشاد وانتصابه
بفعل واجب حذفه سماعا ای فقال تمسكهم والنفس الهلاك والعتار والسقوط والشر والبعد
والانحطاط ورجل ناعس ونفس والفعل كنع وسمع وتمسه الله واتعسه ﴿ واضل اعمالهم ﴾
عطف عليه داخل معه في حيز الخبرة للموصول . یعنی کم و نابود و باطل كرد الله تعالی عملهای
ایشانرا ﴿ ذلك ﴾ ای ما ذکر من النفس و اضلال الاعمال ﴿ بانهم ﴾ ای بسبب انهم
﴿ كرهوا ما انزل الله ﴾ من القرءان لما فيه من التوحيد وسائر الاحكام الخالفة لما أفقوه
واشتهته انفسهم الامارة بالسوء ﴿ فأحبط ﴾ الله ﴿ اعمالهم ﴾ لاجل ذلك ای ابطالها كرده
اشعارا بانه يلزم الكفر بالقرءان ولا ينفك عنه بحال والمراد بالاعمال طواف البيت وعمارة
المسجد الحرام واكرام الضيف واغانة الملهوفين واعدة المظلومين ومواساة اليتامى والمساكين
ونحو ذلك مما هو في صورة البر وذلك بالنسبة الى كفار قريش وقس عليهم اعمال سائر

الكفرة الى يوم الدين ﴿ اقم يسيروا ﴾ كفار العرب ﴿ في الارض ﴾ اى أقعدوا في
اماكنهم ولم يسيروا فيها الى جانب الشام واليمن والعراق ﴿ فينظروا ﴾ كيف كان عاقبة الذين
من قبلهم ﴿ من الامم المكذبة ﴾ كعاد وعمود وأهل سبأ فان آثار ديارهم تبقى عن اخبارهم
﴿ دمر الله عليهم ﴾ استتاف مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل كيف كان عاقبتهم
فقيل استأصل الله عليهم ما يختص بهم من انفسهم واهليهم واموالهم يقال دمره اهلكه ودمر
عليه اهلك عليه ما يختص به قال الطيبي كأن في دمر عليهم تضمين معنى اطبق فعدى بعلى
فاذا اطبق عليهم دمارا لم يخلص مما يختص بهم احد وفي حواشى سعدى المفتى دمر الله عليهم
اى اوقع التدمير عليهم ﴿ وللكافرين ﴾ اى ولهؤلاء الكافرين السائرين بسيرتهم ﴿ امثالها ﴾
اى امثال عواقبهم او عقوباتهم لكن لا على ان لهؤلاء امثال مالاولئك واضعافه بل مثله وانما
جميع باعتبار مماثلته لعواقب متعددة حسب تعدد الامم المعذبة وفي الآية اشارة الى ان النفوس
السائرة اتلحق نعيم صفاتها الدائمة كرهوا ما نزل الله من موجبات مخالقات النفس والهوى
وموافقات الشرع ومتابعة الانبياء فأحبط اعمالهم لشوبها بالشرك والرياء والتصنع والهوى
اولم يسلكوا في ارض البشرية فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم من القلوب والارواح
لما تابعوا الهوى وتلوثوا بحب الدنيا اهلهم الله في اودية الرياء وبوادي البدعة والضلال
وللكافرين من النفوس اللثام في طلب المرام امثالها من الضلال والهلاك ﴿ ذلك ﴾ اشارة
الى ثبوت امثال عقوبة الامم السابقة لهؤلاء وقال بعضهم ذلك المذكور من كون المؤمنين
منصورين مظفرين ومن كون الكافرين مهودين مدمرين ﴿ بان الله ﴾ اى بسبب انه
تعالى ﴿ مولى الذين آمنوا ﴾ اى ناصر لهم على اعدائهم في الظاهر والباطن بسبب ايمانهم
﴿ وان الكافرين ﴾ اى بسبب انهم ﴿ لا مولى لهم ﴾ اى لا ناصر لهم فيدفع عنهم العذاب
الحال بسبب كفرهم فالمراد ولاية النصرة لا ولاية العبودية فان الخلق كلهم عباده تعالى كما
قال ثم ردوا الى الله مولاهم الحق اى مالكمهم الحق وخالقهم او المعنى لا مولى لهم في اعتقادهم
حيث يعبدون الاصنام وان كان مولاهم الحق تعالى في نفس الامر ويقال ارجى آية في القرءان هذه
الآية لان الله تعالى قال مولى الذين آمنوا ولم يقل مولى الزهاد والعباد واصحاب الاواباد والاجتهاد
والمؤمن وان كان عاصيا فهو من جملة الذين آمنوا ذكره القشيري قدس سره . واعلم ان الجند
جندان جند الدعاء وجند الوغى فكما ان جند الوغى منصورون بسبب اقويائهم في باب الديانة
والتقوى ولا يكونون محرومين من الطاف الله تعالى كذلك جند الدعاء مستجابون بسبب
ضعفائهم في باب الدنيا وظاهر الحال ولا يكونون مطرودين عن باب الله كما قال عليه السلام
انكم تنصرون بضعفائكم (قال الشيخ السعدي) دعاء ضعيفان اميدوار . زبازوى مردى به
آيد بكار . ثم اعلم ان الله تعالى هو الموجود الحقيقي وما سواه معدوم بالنسبة الى وجوده
الواجب فالكفار لا يعبدون الا المعدوم كالاصنام والطاغوت فلذا لا ينصرون والمؤمنون
يعبدون الموجود الحقيقي وهو الله تعالى فلذا ينصرهم في الشدائد وايضا ان الكفار يستندون
الى الحصون والسلاح والمؤمنون يتوكلون على القادر القوى الفتاح قاله معينهم على كل

حال (روى) ان النبي عليه السلام كان بعد غزوة تحت شجرة وحيدا فحمل عليه مشرك بسيف وقال من يخلصك مني فقال النبي عليه السلام الله فسقط المشرك والسيف فاخذه النبي عليه السلام فقال من يخلصك مني فقال لا احد ثم اسلم (وروى) ان زيد بن ثابت رضى الله عنه خرج مع رجل من مكة الى الطائف ولم يعلم انه منافق فدخل خربة وناما فاوثق المنافق يد زيد واراد قتله فقال زيد يا رحمن اعنى فسمع المنافق قائلا قول ويحك لا تقتله فخرج المنافق ولم ير احدا ثم وثم ففى الثالثة قتله فارس ثم حل وثاقه وقال اباجبريل كنت فى السماء السابعة حين دعوت الله فقال الله تعالى ادرك عبدى قاله ولى الذين آمنوا قال الله تعالى فى النوراة فى حق هذه الامة لا يحضرون قتالا الا وجبريل معهم وهو يدل على ان جبريل يحضر كل قتال صدر من الصحابة للكفار بل ظاهره كل قتال صدر من جميع الامة يعنى اذا كانوا على الحق والعدل ثم ان المجلس الذى تحضره الملائكة وكذا المعركة يشعر فيه الجلد وتذرف فيه العينان ويحصل التوجه الى الحضرة العليا فيكون ذلك سببا لاستجابة الدعاء وحصول المقصود من النصرة وغيرها نسأل الله المعين ان يجعلنا من المنصورين آمين ﴿ ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ﴾ بيان لحكم ولايته تعالى للمؤمنين ونمرتها الاخرية ﴿ والذين كفروا يتمنون ﴾ اى ينتفعون فى الدنيا بمتاعها ايا ما قلائل ويعيشون ﴿ ويا كلون ﴾ حريصين غافلين عن عواقبهم ﴿ كما تأكل الانعام ﴾ فى مسارحها ومعالفها غافلة عما هم بصدد من النحر والذبح والانعام جمع نعم بفتح حاء وهى الابل والبقر والضأن والمعز ﴿ والنار مشوى لهم ﴾ اى منزل نواء واقامة والجملة اما حال مقدرة من واو يا كلون او استئناف فان قلت كيف التقابل بينه وبين قوله ان الله يدخل الخ قلت الآية والله اعلم من قبيل الاحتباك ذكر الاعمال الصالحة ودخول الجنة اولا دليلا على حذف الفاسدة ودخول النار ثانيا والتمتع والمتوى ثانيا دليلا على حذف التمتع والمتوى اولا قال القسبرى الانعام تأكل بلا تمييز من اى موضع وجد كذلك الكافر لا تميز له أمن الحلال وجد ام من الحرام وكذلك الانعام ليس لها وقت بل فى كل وقت تقتات وتأكل كذلك الكافر اكل كقول كما قال عليه السلام الكافر يأكل فى سبعة امعاء والمؤمن يأكل فى موى واحد والانعام تأكل على الغفلة فمن كان فى حالة اكله ناسيا لربه تأكله كما كل الانعام قال الحدادى الفرق بين اكل المؤمن والكافر ان المؤمن لا يخلو اكله عن ثلاث الورع عند الطلب واستعمال الادب والاكل للسبب والكافر يطلب للهمة وبأكل للشهوة وعيشه فى غفلة وقيل المؤمن يتزود والمنافق يتزين ويتريد والكافر يتمتع ويتمتع وقيل من كانت همه ما يأكل فقيمه ما يخرج منه (قال الكاشفى) فى الآية يعنى همته ايشان مصرو فست بخوردن وطاقل بايدكه خوردن او براى زيستن باشد يعنى بجهت قوام بدن وتقويت قواى نفسانى طعام خوردن ونظرا وبراى انكه بدن تحمل طاعت داشته باشد وقوته اى نفسانى در استدلال بقدرت رافى بمد ومعان بودنه آنكه عمر خود طفيل خوردن شناسد و در مرعائى ذرهم يأكلوا ويتمتعوا مانند چهار بايان جز خوردن و خواب مطمح نظرش نباشد ونعم ما قيل • خوردن براى زيستن وذكر

دانت . تو معتقد که زیستن از بهر خوردنست . والحاصل ليس للذين كفروا هم الا بطونهم وفروجهم ولا يلتفتون الى جانب الآخرة فهم قد اضاعوا اياهم بالكفر ولا نام وأكلو وشربوا في الدنيا كالانعام واما المؤمنون فقد جاهدوا في الله بالطاعات واشتغلوا بالرياضات والمجاهدات فلا جرم احسن الله اليهم بالجنات العاليات ومن هنا يظهر سر قوله عليه السلام الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فلما عرف المؤمن ان الدنيا سجن ونعيمها زائل حبس نفسه على طاعة الله فكان عاقبته الجنات والعيم البقي ولما كان الكافر منكراً الآخرة اشتغل في الدنيا باللذات فلم يبق له في الآخرة الا الحبس في الجحيم واكل الزقوم وكان الكبار يقتعون يسير من الغذاء كما حكى ان اويسا القرني رضى الله عنه كان يقات ويكتسى مما وجد في المزابل فرأى يوماً كلباً يتر فقال كل مايليك وانا اكل مايليني فان دخلت الجنة فانا خير منك وان دخلت النار فانت خير مني قال عليه السلام جاهدوا انفسكم بالجوع والعطش فان الاجر في ذلك كأجر المجاهدة في سبيل الله وانه ليس من عمل احب الى الله تعالى من جوع وعطش كما في مختصر الاحياء (وفي المتنوى) زين خورشها اندك اندك بازبر . زين غذای خربود ني آن حر . تا غذای اصل را قابل شوى . لقمهای نور را آكل شوى (وقال الجامى) جوع باشد غذای اهل صفا . محنت وابتلاى اهل هوا . جوع تنوير خانه دل تست . اكل تغذیر خانه كل تست . خانه دل كذاشتى بي نور . خانه كل چه ميكنى معمور (وقال الشيخ سعدى) باندازه خورزادا كر مردمى . چنين برشكم آدمى ياخى . درون جاى قوتست و ذكر و نفس . تو پندارى از بهر ناست و بس . ندارند تن پروران آكهى . كه بر معده باشد زحكمت نهى . ومن اوصاف المريدين المجاهدة وهو حمل النفس على المكارة البدنية من الجوع والعطش والعري ولا بد من مقاساة الموتات الاربع الموت الابيض وهو الجوع والموت الاحمر وهو خلة الهوى والموت الاسود وهو تحمل الاذى والموت الاخضر وهو طرح الرقاء بعضها على بعض اى لبس الحرقة المرقمة هضماً للنفس ما لم تكن لباس شهرة فان النبي عليه السلام نهى عن الشهرة في اللباس اللين الارتفاع والفليظ الاقوى لانه اشتهار بذلك وامتياز عن المسلمين له قد وقال عليه السلام كن في الناس كواحد من الناس قال ابراهيم بن ادهم قدس سره للقمّة تتركها من عشائك مجاهدة لنفسك خير لك من قيام ايلة هذا اذا كان حلالاً واما اذا كان حراماً فلا خير فيه البتة فما ملئ وعاء شر من بطن ملئ بالحلال والجوع يحصل الصمت وقلة الكلام والذلة والانكسار من جميع الشهوات ويذهب الوسواس وكل آفة تطرأ عليك من نتائج الشبع وانت لا تدري قديماً كان او حديثاً فان المعدة حوض البدن يسقى منه هذه الاعضاء التي هي مجموعة فالغذاء الجسماني هو ماء حياة الجسم على التمام ولذلك قال سهل قدس سره ان سر الحلو في الماء وانت لا تشك ان صاحب الزراعة لو سقاها فوق حاجتها واطلق الماء عليها جملة واحدة هلكت ولو منعها الماء فوق الحاجة ايضاً هلكت سواء كان من الارض او من السماء وقس عليه الامتلاء من الطعام ولو كان حلالاً نسأل الله الحماية والرعاية ﴿ وكأين ﴾ كلمة مركبة من

الكاف واى بمعنى كم الحبرية (قال المولى الجامى) فى شرح الكافية انما بنى كائناً لا كاف التشبيه دخلت على اى واى فى الاصل كان معرباً لكنه انمى عن الجزئين معناها الافرادى فصار المجموع كاسم مفرد بمعنى كم الحبرية فصار كأنه اسم مبنى على السكون آخره نون ساكنة كافي من لانسون تمكن ولهذا يكتب بعد الياء نون مع ان النون لاصورة له فى الخط انتهى ومحلها الرفع بالاستدأمة ﴿من قرية﴾ تميز لهما ﴿هى اشد قوة من قريبك﴾ صفة لقربة ﴿التي اخرجتك﴾ صفة لقربتك وهى مكة وقد حذف منهما المضاف واجرى احكامهما عليهما كما يفصح عنه الخبر الذى هو قوله تعالى ﴿اهلكناهم﴾ اى وكم من اهل قرية هم اشد قوة من اهل قريبك الذين كانوا سبباً لخروجك من بينهم ووصف القرية الاولى بشدة القوة للايدان باولوية الثانية منها بالاهلاك لضعف قوتها كما ان وصف الثانية باخراجه عليه السلام للايدان باولويتها به لقوة جنايتها ﴿فلا ناصر لهم﴾ بيان لعدم خلاصهم من العذاب بواسطة الاعوان والانصار اثر بيان عدم خلاصهم بانفسهم والفاء لترتيب ذكر ما بالغير على ذكر ما بالذات وهو حكاية حال ماضية وقال ابن عباس وقادة رضى الله عنهم لما خرج رسول الله عليه السلام من مكة الى الغار الفت الى مكة وقال أنت أحب البلاد الى الله ولى ولولا ان المشركين اخرجوني ما خرجت منك فانزل الله هذه الآية فتكون الآية مكية وضعت بين الآيات المدينة وفى الآية اشارة الى الروح وقربته وهى الجسد فكهم من قالب هو اقوى وأعظم من قالب قد اهلكه الله بالموت فلا ناصر لهم فى دفع الموت فاذا كان الروح خارجاً من القالب القوى بالموت فادلى ان يخرج من القالب الضعيف كما قال تعالى انما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى روج مشيدة اى فى اجسام ضخمة ممثلة . سبل بي زهارة در ذيل بل آرام نيست . ما بغفلت زير طاق آسمان اسوده ايم ﴿فن كان﴾ ايا هر كه باشد ﴿على بينة من ربه﴾ الفاء للعطف على مقدر يقضيه المقام ومن عبارة عن المؤمنين المتمسكين بادلة الدين اى أليس الامر كما ذكر فن كان مستقراً على حجة ظاهرة وبرهان نير من مالك امره ومربيه وهو القراءن وسائر المعجزات والحجج العقلية ﴿كن زين له سوء عمله﴾ من الشر وسائر المعاصى مع كونه فى نفسه اقبح القبائح يعنى شيطان ونفس اورا آرايش كرده است . والمعنى لامساواة بين المهتدى والضال ﴿وانبعوا﴾ بسبب ذلك التزيين ﴿اهواءهم﴾ الزائفة وانهمكوا فى فنون الضلالات من غير ان يكون لهم شبهة توهم حجة ماضية ماضية على فضلا عن حجة تدل عليها وجمع الضمير باعتبار معنى من كما ان افراد الاولين باعتبار لفظها وفى الآية اشارة الى اهل القلب واهل النفس فان اهل القلب بسبب تصفية قلوبهم عن صدا الاخلاق لذيمة رأوا شواهد الحق فكأنوا على بصيرة من الامر واما اهل النفس فزين لهم البدع ومخالفات الشرع واتبعوا اهواءهم فى العقائد القلبية والاعمال القالية فصاروا اضل من الخمر حيث لم يهتدوا لا الى الله تعالى ولا الى الجنة وقال ابو عثمان البينة هى النور الذى يفرق بين المرء بين الالهام والوسوسة ولا يكون الا اهل الحقائق فى الايمان وأصل البينة للنبي عليه السلام كما قال تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى وقال تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى قال بعض الكبار

انما لم يجمع لنبى من الانبياء عليهم السلام ما جمع لرسول الله صلى الله عليه وسلم من العلوم لان
مظهره عليه السلام رحمانى والرحمن اول اسم صدر بعد الاسم العليم فالمعلومات كلها محتوى
عليها الاسم الرحمن ومن هنا تجريم زينة الدنيا عليه صلى الله عليه وسلم لكونها زائلة فنع
من التلبس بها لان مظهره الرحمانى يتنافى الانقضاء ويلائم الابد . ازما مجوى زينته ظاهره
جون صدف . ما اندرون خانه بكوه كرفته ايم ﴿ مثل الجنة التى وعد المتقون ﴾ عبر
عن المؤمنين بالمتقين اذانا بان الايمان والعمل الصالح من باب التقوى الذى هو عبارة عن فعل
الواجبات باسرها وترك السيئات عن آخرها ومثلها وصفها العجيب الشأن وهو مبتدأ محذوف
الخبر اى مثل الجنة الموعودة للمؤمنين وصفها العجيب الشأن ما تسمعون فيما يتلى عليكم وقوله
﴿ فيها ﴾ اى فى الجنة الموعودة الى آخره مفسرله ﴿ انهار ﴾ جمع نهر بالسكون ويحرك
مجرى الماء الفائض ﴿ من ماء غير آسن ﴾ من اسن الماء بالفتح من باب ضرب اونصر أو
بالكسر اذا تغير طعمه وريحه تغيرا منكرا وفى عين المعانى من اسن غشى عليه من
رآئحة البثر وفى القاموس الآسن من الماء الاجن اى المتغير الطعم واللون والمعنى
من ماء غير متغير الطعم والرآئحة واللون وان طالت اقامته بخلاف ماء الدنيا فانه يتغير
بطول المكث فى مناقه وفى اوانيه مع انه مختلف الطعوم مع اتحاد الارض ببساطتها وشدة
اتصالها . وقد يكون متغيرا بريح منتنة من أصل خلقته او من عارض عرض له من منبعه
او مجراه كذا فى المناسبات . يقول الفقير قد صبح ان المياه كلها تجرى من تحت الصخرة
فى المسجد الاقصى فهى ماء واحد فى الاصل عذب فرات سائغ للشاربين وانما يحصل التغير
من الجارى فان طباعها ليست متساوية دل عليها قوله تعالى وفى الارض قطع متجاورات
وتجاورا جزآئها لا يستلزم اتحادهما فى نفس الامر بل هى متجاورة مختلفة ومثلها العلوم فانها
اذا صارت بطبع غير مستقيم تتغير عن اصلها فتكون فى حكم الجهل ومن هذا القليل علوم
جميع أهل الهوى والبدع والضلال ﴿ وانهار من لبن ﴾ لم يتغير طعمه ﴿ بأن كان قارصا
وهو الذى يقرص اللسان ويقبضه او حازرا بتقديم الزاى وهو الحامض او غير ذلك كألبن
الدنيا والمعنى لم يتغير طعمه بنفسه عن أصل خلقته ولو أنهم ارادوا تغييره بشهوة اشتوها
تغير ﴿ وانهار من خمر ﴾ وهو ما سكر من عصير العنب او عام اى لكل مسكرا فى القاموس
﴿ لذة للشاربين ﴾ اما تأنيث لذ بمعنى لذى كطب وطيب او مصدر نمت به اى لذبة ليس
فيها كراهة طعم وريح ولا غائلة سكر وخار كما فى خمر الدنيا وانما هى تلذذ محض (قال الحافظ)
مادر بباله عكس رخ يار ديدنه ايم . اى بى خبر لذت شرب مدام ما (يقول الفقير) باده
جنت مثال كوترست اى هو شيار . ليست اندر طبع كوتر آفت سكر وخار ﴿ وانهار من
عسل ﴾ هو لعاب النحل وقته كما قال ظهير الفارابى . بدان غرض كه دهن خوش كفى
زغایت حرص . نشسته مترصده فى كند زنبور . وعن على رضى الله عنه انه قال فى تحقير
الدنيا اشترى لباس ابن آدم فيها لعاب دودة واشرف شرابه رجيع نحلة وظاهر هذا انه
من غير الفم قال فى حياة الحيوان وبالجملة انه يخرج من بطون النحل ولا ندرى أمن فيها ام من غيره

وقد سبق حجة الثقل في سورة النحل ﴿مصفى﴾ لا يخالطه الشمع وفضلات السحل وغيرها خلقه الله مصفى لانه كان مختلطا فصفى قال بعضهم في الفرق بين الخالص والصابى ان الخالص مازال عنه شوبه بعد ان كان فيه والصابى قد يقال لما لا شوب فيه فقد حصل بهذا غاية التشويق الى الجنة بالتمثيل بما يستلذ من اشربة الدنيا لانه غلبة ما نعام من ذلك مجردا عما ينقصها او ينقصها مع الوصف بالغازاة والاستمرار وبدأ بأثمار الماء لقرابتها في بلاد العرب وبشدة حاجتهم اليها ولما كان خلوها عن تغير أعرب نفاه بقوله غير آسن ولما كان اللبن اقل فكان جرية انهارا اعرب حتى به ولما كان اخمر اعز ثلث به ولما كان العسل اشرفها واقلها ختم به قال كعب الاحبار نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة ونهر الفرات نهر لبنهم ونهر مصر نهر خمرهم ونهر سيحان نهر عسلهم وهذه الانهار الاربعة تخرج من نهر الكوثر قال ابن عباس رضي الله عنهما ليس هنا نمانا في الجنة سوى الاسامي قال كعب قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انهار الجنة فقال على حافتها كراسى وقباب مضروبة ومبأؤها مصفى من الدمع واحلى من الشهد وألين من الزبد وألذ من كل شئ فيه جلالة عرش كل شهر مسيرة خمسمائة عام تدور تحت القصور والحدال لا يرطب ثيابهم ولا يوجع بطونهم واكبر أنهارها نهر الكوثر طينه الممك الاذفر وحافته الدر والياقوت (قال الكافى) ارباب اشارات كفته اندك جناحه أنهار اربعة در زمين بهشت بزير شجرة طوبى روانست چهار جوى نيزد زمين دل عارف در زير شجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء جاريست از منبع قلب آب انابت وازينبوع صدر لين صفوت وازخفجانه سرخر محبت واذ حجر روح عسل مودت (وفي المثنوى) آب صبرت جوى آب خلد شد . جوى شير خلد مهر تست وود . ذوق طاعت كشت جوى انكيين . مسقى وشوق توجوى خريين . اين سبها چون فرمان تو بود . چار جوهى مرترا فرمان نمود . ودر بحر الحقائق فرموده كه آب اشارت بحيات دل است ولبن بفطرت اصله كه بمحوضت هوى وبقاهت بدعت متغير نكشته وخر جوشش محبت الهى وعسل مصفى خلوت قرب . يقول الفقير بفهم من هذا وجه آخر لترتيب الانهار وهو أن تحصل حياة القلب بالعلم اولا ثم تظهر صفوة افطرة الاصلية ثم يترقى السالك من محبة الاكوان الى محبة الرحمن ثم يصل الى مقام القرب والجوار الالهى وقيل التجلى العلمى لا يقع الا فى اربع صور الماء واللبن واخر والعسل فمن شرب الماء يعطى العلم الدنى ومن شرب اللبن يعطى العلم بأموال الشريعة ومن شرب اخمر يعطى العلم بالكمال ومن شرب العسل يعطى العلم بطريق الوحى والعلم اذا حصل بقدر استعداد الفاعل اعطاه الله استعداد العلم الآخر فيحصل له عطش آخر ومن هذا قيل طالب العلم كشارب ماء البحر كلما ازداد شربا ازداد عطشا ومن هذا الباب ما نقل عن سيد العارفين ابى يزيد البسطامى قدس سره من انه قال

شربت الحب كأسا بعد كأس . فما نقد الشراب ولا رويت

والله الاشارة بقوله تعالى وقل رب زدنى علما وامالىرى فى العلم فأضافى لاحقيقى قال بعض

العارفين من شرب بكأس الوفاء لم ينظر في غيبته الى غيره ومن شرب بكأس الصفاء خالص من شوبه وكدروته ومن شرب بكأس الفناء عدم فيه القرار ومن شرب في حال اللقاء انس على الدوام ببقائه فلم يطلب مع لقائه شيئاً آخر لامن عطائه ولا من لقائه لاستهلاكه في علائه عند سطوات جلاله وكبريائه ولما ذكر ما للشرب ذكر ما للاكل فقال ﴿ولهم﴾ اي للمتقين ﴿فيها﴾ اي في الجنة الموعودة مع ما فيها من قون الانهار ﴿من كل الثمرات﴾ اي صنف من كل الثمرات على وجه لا حاجة معه من قلة ولا انقطاع وقيل زوجان انتزاعاً من قوله تعالى فيها من كل فاكهة زوجان وهي جمع ثمرة وهي اسم لكل ما يطعم من احوال الشجر ويقال لكل نفع يصدر عن شيء ثمرة كقولك ثمرة العلم العمل الصالح وثمره العمل الصالح الجنة ﴿ومغفرة﴾ عظيمة كائنة ﴿من ربهم﴾ اي المحسن اليهم بمحو ذنوبهم السالفة اعيانها واثارها بحيث لا يحشون لهما عاقبة بعقاب ولا عتاب والالتفص العيش عايشهم يعني ببوشه ذنوب ايشانرا نه بران معاقبه كندونه معاتبه نمايد . وفيه تأكيد لما افاده التكثير من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية قال في فتح الرحمن قوله ومغفرة عطف على الصنف المحذوف اي ونعيم اعطته المغفرة وسببته والا فالمغفرة انما هي قبل الجنة وفي الكواشي عطف على اصناف المقدرة للايدان بانه تعالى راض عنهم مع ما اعطاهم فان السيد قد يعطى مولا مع ما سخطه عليه قال بعض العارفين الثمرات عبارة عن المكاشفات والمغفرة عن غفران ذنب الوجود كما قيل . وجودك ذنب لا يقاس به ذنب . بئدار وجود ما كنا هيست عظيم . لطفي كن واين كنه زما در كذوران ﴿كن هو خالد في النار﴾ خبر مبتدأ محذوف تقديره امن هو خالد في هذه الجنة حسبما جرى به الوعد الكريم كمن هو خالد في النار التي لا يطفأ لهيبها ولا يفك اسيرها ولا يؤنس غريمها كما نطق به قوله تعالى والنار مثوى لهم وبالفارسية آياهر كه در جنين نعمتي باشد مانند كسي است كه اوجاودانست در آتش دوزخ ﴿وسقوا﴾ الجمع باعتبار معنى من اى سقوا بدل ما ذكر من اشربة اهل الجنة ﴿ماء حميا﴾ حار اغاية الحرارة ﴿فقطع﴾ بس ياره ياره ميكند آب از فرط حرارت ﴿امعاهم﴾ رودهائى ايشانرا . جمع هيى بالكسر والقصر وهو من اعفاج البطن اى ما ينتقل الطعام اليه بعد المعدة قبل اذا دنا منهم شوى وجوههم وانمازت فروة رؤسهم اى انزلت وانقرزت فاذا شربوه قطع امعاهم فخرجت من ادبارهم فالنظر بالاعتبار ايها الغافل عن القهار هل يستوى الشراب العذب البارد والماء الحميم المر وانما ابتلاهم الله بذلك لان قلوبهم كانت خالية عن العلوم والمعارف الالهية ممتلئة بالجهل والفطنة ولا شك ان اللذة الصورية الاخرية انما تنشأ من اللذة المعنوية الدنيوية كما اشار اليه مالك بن دينار قدس سره بقوله خرج الناس من الدنيا ولم يذوقوا اطيب الاشياء قيل وما هو قال معرفة الله تعالى فبقدر هذا الذوق في الدنيا يحصل الذوق في الآخرة فمن كمل له الذوق كمل له النعيم قال ابو يزيد البسطامي قدس سره حلاوة المعرفة الالهية خير من جنة الفردوس واعلى عليين . واعلم ان الانسان لو حبس في بيت حمام حار لا يتحمله بل يؤدى الى موته فكيف حاله اذا حبس في دار جهنم التي حرارتها فوق كل حرارة لانها سحرت بنفص القهار وكيف حاله اذا سقى

مثل ذلك الماء الحميم وقد كان في الدنيا بحيث لا يدفع عطشه كل بارد فلا ينبغي الاغترار بنعيم الدنيا اذا كان عاقبة الجحيم والحميم وفي الخبران مؤمنا وكافرا في الزمان الاول انطلقا يصيدان السمك فجعل الكافر يذكر آلهته وياخذ السمك حتى اخذ سمكا كثيرا وجعل المؤمن يذكر الله كثيرا فلا يجيئ شيئا ثم اصاب سمكة عند الغروب فاضطربت ووقعت في الماء فرجع المؤمن وليس معه شيء ورجع الكافر وقد امتلأت شبكته فأسف ملك المؤمن الموكل عليه فلما صعد الى السماء اراه الله مسكن المؤمنين في الجنة فقال والله ما يضره ما اصابه بعد ان يصير الى هذا واداه مسكن الكافر في جهنم فقال والله ما يفي عنه ما اصابه من الدنيا بعد ان يصير الى هذا . نعيم هر دو جهان بیش عاشقان بدو جو . به آن متاع قليلست واین بهای كثير ﴿ ومنهم من يستمع اليك يقال استمع له واليه اى اصغى وهم المنافقون كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمعون كلامه لا يعمونه ولا يراعونه حتى رعايته نهاؤنا منهم ﴾ حتى اذا خرجوا من عندك ﴿ جمع الضمير باعتبار معنى من كان ان افراده فيما قبله باعتبار لفظه ﴾ قالوا للذين اتوا العلم ﴿ يعنى علماء الصحابة كعبد الله بن مسعود رضى الله عنه وابن عباس وابى الدرداء رضى الله عنهم ﴾ ماذا قال آتفا ﴿ اى ما الذى قال الساعة على طريق الاستهزاء وان كان بصورة الاستسلام وبالفارسية جه كفت بيغمبر اكون يعنى ما فهم تكزديم سخن اورا واین بروجه سخريت ميكشند . وآتفا من قولهم انفت الشئ لما تقدمت مستعار من الخارحة قال الراغب استأنفت الشئ اخذت انفه اى مبداه ومنه ماذا قال آتفا اى مبتدأ انتهى قال بعضهم تفسير الآتف بالساعة يدل على انه ظرف حالى لكنه اسم للساعة التى قبل ساعتك التى أنت فيها كما قاله صاحب المكشاف وفى القاموس قال آتفا كصاحب وكشف وقرئ بهما اى مذ ساعة اى فى اول وقت يقرب مثا انتهى وبه يندفع اعتراض البعض فان الساعة ليست محمولة على الوقت الحاضر فى مثل هذا المقام وانما يراد بها ما فى تفسير صاحب القاموس ومن هنا قال بعضهم يقال مرآتفا اى قريبا او هذه الساعة اى ان شئت قل هذه الساعة فانه بمعنى الاول فاعرف ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر ﴿ الذين طبع الله على قلوبهم ﴾ ختم عليها لعدم توجهها نحو الخير اصلا ومنه الطابع للخاتم قال الراغب الطبع ان يصور الشئ بصورة ما كطبع السمكة وطبع الدرهم وهو اعم من الختم واخص من النقش والطابع والخاتم ما يطبع به ويختم والطابع فاعل ذلك ﴿ واتبعوا اهواءهم ﴾ الانطاة فلذلك فعلوا ما فعلوا بما لاخير فيه ﴿ والذين اعتدوا ﴾ الى طريق الحق وهم المؤمنون ﴿ زادهم ﴾ اى الله تعالى ﴿ هدى ﴾ بالتوفيق والالهام ﴿ وآتاهم تقواهم ﴾ اى خلق التقوى فيهم اوبين لهم ما يتقون منه قال ابن عطاء قدس سره الذين تحققوا فى طلب الهداية اوصلناهم الى مقام الهداية وزدناهم هدى بالوصول الى الهادى ﴿ فهل ينظرون ﴾ اى المنافقون والكافرون ﴿ الا الساعة ﴾ اى ما ينظرون الا القيامة ﴿ ان تأتيهم بغتة ﴾ وهى المفاجأة بدل اشتغال من الساعة اى تباغتهم بغتة والمعنى انهم لا يتذكرون بذكر احوال الامم الحالية ولا بالاخبار باتيان الساعة وما فيها من عظام الامور وما ينظرون للتذكر الا اتيان

نفس الساعة بغتة ﴿ فقد جاء اشراطها ﴾ لتعليل لمفاجأتها لالاتيانها مطلقا على معنى انه لم يسبق من الامور الموجبة للتذكر امر متقرب ينتظرونه سوى اتيان نفس الساعة اذا جاء اشراطها فلم يرفعوا لها رأسا ولم يعدوها من مبادئ اتيانها فيكون اتيانها بطريق المفاجأة لا محالة والاشراط جمع شرط بالتحريك وهو العلامة والمراد بها مبعثه عليه السلام وامتة آخر الامم فمنه يدل على قرب انتهاء الزمان ﴿ فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم ﴾ حكم بخطاهم وفساد رأيهم في تأخير التذكير الى اتيانها بدان استحالة نفع التذكير حينئذ كقوله يومئذ يتذكر الانسان وأنى له لذكركى اى وكيف لهم ذكراهم اذا جاءتهم الساعة على ان انى خبر مقدم وذكراهم مبتدأ واذا جاءتهم اعتراض وسط بينهما رمزا الى غاية سرعة مجيئها واطلاق المحجب عن قيد البغته لما ان مدار استحالة نفع التذكير كونه عند مجيئه مطلقا لا مقيدا بقوله البغته وروى عن مكحول عن حذيفة قال سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة قال ما المسئول عنها بأعلم من السائل ولكن لها اشراط تقارب الاسواق يعنى كسادها ومطر لانبأت يعنى مطر في غير حينه وتفسد الفضة وتظهر أولاد البغية ويعظم رب المال وتعلو أصوات الفسقة في المساجد ويظهر أهل المنكر على أهل الحق وفي الحديث اذا ضيعت الامانة فانظر الساعة فقل كيف اضعها فقال اذا وسد الامر الى غير اهله فانظر الساعة • بقومى كهنيكى بسند خدای • دهد خسرو عايل نيك راى • جو خواهد كه ويران كند عالمى • كند ملك در نيجه ظالمى • وقال الكلبي اشراط الساعة كثرة المال والتجارة وشهادة الزور وقطع الارحام وقلة الكرام وكثرة اللثام وفي الحديث ما ينظر احدكم الاغنى مظنيا او فقرا منسيا او مرضا مفسدا او هرما مفدا او مونا مجهزا والرجال شر غائب ينتظر والساعة ادهى وامر انتهى وقيامه كل احد موته فعليه ان يستعد لما بعد الموت قبل الموت بل يقوم بالقيامه الكبرى الى هى قيامه العشق والمحبة التى هلك عندها جميع ماسوى الله ويترول تعيين الوجود المجارى ويظهر سر الوجود الحقيقى نسأل الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا من المسارعين الى مرضاته والاعضاء والقوى تساءل من الموسمين فى امره والاقوات تمر وتباعد ﴿ فاعلم انه ﴾ اى الشأن الاعظم ﴿ لا اله الا الله ﴾ اى اننى استعاض عظميا ان يكون معبودا بحق غير الملك الاعظم اى اذا علمت ان مدار السعادة هو التوحيد والطاعة ومناط الشقاوة هو لاشراك والعصيان فاثبت على ما أنت عليه من العلم بالوحدانية والعمل بموجبه كقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم اى تبنا على الصراط المستقيم وقدم العلم على العمل بنيتها على فضله واستبداده بالمزية عليه لاسباب العلم بوحدة الله تعالى فاه اول مانجب على كل احد والعلم ارفع من المعرفة ولذا قل فاعلم دون قاصرف لان الانسان قد يعرف الشيء ولا يحيط به علما فاذا علمه واحاط به علما فقد عرفه والعلم بالالوهية من قبيل العلم بالصفات لان الالوهية صفة من الصفات فلا يلزم ان يحيط بكنهه تعالى احد فانه محال اذ لا يعرف الله الا الله قال بعض لبيكار لما كان ما تنهى اليه معرفة كل عارف مرتبة الالوهية ومرتبة احديها بالمعبر عنها بتعين الاول لا كنه ذاته وغيب هويته ولا احاطة صفته امر فى كتابه العزيز نبيه لئلا هو اكمل

الخلق قدر او منزلة وقابلية فقال فاعلم انه لا اله الا الله تنبها له ولمن يتبعه من امته على قدر ما يمكن معرفته من جناب قدسه ويمكن الظفر به وهو مرتبة الالهية وما وراءها من حضرة الغيب المطلق وغيب الهوية خارج عن طوق الكون اذ ليس وراءها اسم ولا رسم ولا نعت ولا وصف ولا حكم وليس في قوة الكون المقيد ان يعطى غير ما يقتضيه تقيده فكيف يمكن له ان يدرك حضرة الغيب المطلق وغيب الهوية ولما كان حصول التوحيد الذي هو كمال النفس موجبا للاجابة قال تعالى معلما انه يجب على الانسان بعد تكميل نفسه السعي في تكميل غيره ليحصل التعاون على ما خلق العباد له من العبادۃ ﴿ واستغفر ﴾ اى اطلب الغفران من الله ﴿ لذنبك ﴾ وهو كل مقام عال ارتفع عليه السلام عنه الى اعلى وما صدر عنه عليه السلام من ترك الاولى وعبر عنه بالذنب نظرا الى منصبه الجليل كيف لا وحسنات الابرار سيئات المقربين وارشادا له عليه السلام الى التواضع وهضم النفس واستقصاء العمل ﴿ وللمؤمنين والمؤمنات ﴾ اى لذنوب امتك بالدعاء لهم و ترغيبهم فيما يستدعى غفرانهم لانهم احق الناس بذلك منك لان ما عملوا من خير كان لك مثل اجره اذ لمكمل الغير مثل اجر ذلك الغير وفي اعادة صالة الاستغفار على اختلاف متعلقه جنسا وفي حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه اشعار بعراقتهم في الذنب وفرط افتقارهم الى الاستغفار وهو سؤال المغفرة وطلب السترا ما من اصابة الذنب فيكون حاصله العصمة والحفظ واما من اصابة عقوبة الذنب فيكون حاصله العفو والمحو قال بعضهم للنبي عليه السلام احوال ثلاثة الاول مع الله فلذا قيل وحده والثاني مع نفسه ولذا امر بالاستغفار لذنبه واثالث مع المؤمنين ولذا امر بالاستغفار لهم وهذه ارجى آية في القرءان فانه لاشك انه عليه السلام اتمر بهذا الامر وانه لاشك ان الله تعالى اجابه فيه فانه لو لم يرد اجابته فيه لما امره بذلك . هر كرا چون توبيشوا باشد . نا اميد از خدا چرا باشد . چون نشان شفاعت كبرى . يافت برنام ناميت طغرا . امتان با كناهكا رها . بتودارند اميد واريها ﴿ والله يعلم متقلبكم ﴾ اى مكانكم الذى تتقلبون عليه . في معاشكم ومتاجركم في الدنيا فانها مراحل لا بد من قطعها وبالفارسية وخداى ميداند جاى رفتن و كرديدن شهادت دنيا كه چون ميكرديد از حال بحال ﴿ ومثواكم ﴾ في العقبى فانها موطن اقامتكم وبالفارسية وآرامگاه شهادت عقبى بهشت است يا دوزخ . فلا يا امركم الا بما هو خير لكم في الدنيا والآخرة فبادروا الى الامتثال بما امركم به فانه المهم اليكم في المقامين قال في بحر العلوم الخطاب في قوله فاعلم واستغفر للنبي عليه السلام وهو الظاهر اولكل من يتأني منه العلم والاستغفار من اهل الايمان وينصره الخطاب بلفظ الجمع في قوله والله يعلم متقلبكم ومثواكم انتهى (وفي كشف الاسرار) يعنى يا محمد آنچه بنظر استدلال دانسته از توحيد ما بخير نيز بدان و يقين باش كه الله تعالى يكانه ويكتاست در ذات وصفات و در حقايق سلمى آورده كه چون عالمى را كویند اعام مرادبان ذكر باشد يعنى يادكن آنچه دانسته . وقال ابو الحسين النورى قدس سره والعام الذى دعى اليه المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم هو عام الحروف و عام الحروف في لام ألف و عام لام ألف في الا انب و عام الا لف

في لقطة وعلم المطة في لمعرفة الاصلية وعلم المعرفة الاصلية في علم الاول وعلم الاول
 في المشيئة وعلم المشيئة في غيب الهوية وهو الذي دماء اليه فقال فاعلم فالهواء راجع الى غيب الهوية
 انتهى . اكر كسى كويد ابراهيم خليل را عليه السلام كفتند اسلم جواب داد كه اسلمت
 مصطفى حبيب را كفتند فاعلم نكفت علمت جواب آنتست كه خليل رونده بود در راه كه
 انى ذاهب الى زنى در وادى تفرقت مانده لاجرم جوابش خود بايست داد وحبيب ربوده
 حق بود در نقطة جمع نواخته اسرى بعبده حق اورا بخود باز نكنداشت از بهر او جواب
 داد كه آمن الرسول . ولايمان هو العلم واخبار الحق تعالى عنه انه آمن وعام آم من اخباره بنفسه
 علمت قوله واستغفر لذنبك اى اذا علمت انك علمت فاستغفر لذنبك هذا فان الحق على جلال
 قدره لا يعلمه غيره . ترا كه داند كه ترا تودانى تو . تراند اندكس ترا تودانى كس . وفى التأويلات
 النجمية فاعلم يعلم اليقين انه لا اله بعلم اليقين الا الله بحق اليقين فاذا تجلى الله بصفة علمه
 الذاتى للجهولية الذاتية لا يبد تفى ظلمة جهوليته بنور علمه فيعلم بعلم الله ان لا موجود
 الا الله فهذه مظنة حسابان العبد ان العالم يعلم انه لا اله الا الله فقيل له واستغفر لذنبك
 بانك علمت ولله مؤمنين والمؤمنات بانهم يحبون ان يحسنوا علم لا اله الا الله فار من وصفه
 وما قدره الله حق قدره والله يعلم متقلب كل روح من العدم بوصف خاص الى عالم الارواح
 فى مقام مخصوص به ومتوى كل روح الى اسفل سافلين قالب خاص بوصف خاص ثم متقلبه
 من اسفل سافلين القالب بالايمان ولعمل الصالح او بالكفر والعمل الطالح الى الدرجات
 الروحانية او الدرجات النفسانية ثم متواء الى عليين القرب المخصوص به او الى سبعين البعد
 المخصوص به مثاله كما ان لكل حجر ومدر وخشب ينسب به دار متقلبا مخصوصا به وموضعا
 من الدار مخصوصا به ليوضع فيه لا يشاركه فيه شئ آخر كذلك لكل روح متقلب مخصوص به
 لا يشاركه فيه احد انتهى وقال لبقلى واستغفر من وجودك فى مطالعتى ووجود وصالى فار بقاء
 الوجود الحسنى فى بقاء الحق اعظم لذوب وفى الاشارة لمفحمة المراء الصغار والمثرات التى
 هى من صفات البشرية وهذا على قول من جوز الصغار على الالبياء عليهم السلام . ودر
 معالم آورد كه آن حضرت مأمور شد باستغفار بآنتكه مغفورست تا امت درين سنت بوى
 قندا كند . يعنى واستغفر لذنبك ليستن بك غيرك . ودر تبيان آوورد كه مراد آنتست كه
 طلب عصمت كن از خدای تبارا از كه اهل نكاه دارد . وقبل من التقصير فى حفيضة لعبودية
 انى لا يدركها احد . وقال بعض الكبار لذنب لمضاف الى الرسول الاكرم صلى الله عليه وسلم
 هو ما اشير اليه فى قوله قالم ولا تفهمه الا اهل الاشارة . قول الفقير لعلة ذنب نسبة العلم
 اله فى سرية الفرق ذهوالح فى سرية الجمع لذ قيل الى فى الروضة المنيفة عدرأته الشريف
 عليه السلام لانجوز السجدة الخلق الالباطن رسول لله قالم الحن . ولذنب المضاف الى المؤمنين
 ومؤمنات هو قصورهم فى علم التوحيد بالنسبة الى النبي المحترم صلى الله عليه وسلم ثم هذه الكلمة
 كلمة التوحيد قالم لا يبدله ولا يعادله شئ والا لما كان واحدا بل كان اثنين فصاعدا واذا
 ارد هذه الكلمة التوحيد الحقيقى لم تدخل فى الميزان لانه ليس له مماثل ومعاادل فكيف

تدخل فيه واليه اشار الخبر الصحيح عن الله تعالى قال الله تعالى لو أن السموات السبع وعامرهن
غيرى والارضين السبع وعامرهن غيرى فى كفة ولا اله الا الله فى كفة مالت بهن لا اله الا الله
فعلم من هذه الاشارة ان المانع من دخولها فى ميزان الحقيقة هو عدم المائل والمعادل كما قال
تعالى ليس كمثل شئ واذا اريد بها التوحيد الرسمى تدخل فى الميزان لانه يوجد لها ضد بل
اضداد كما اشير اليه بحديث صاحب السجلات التسعة والتسعين فما مالت الكفة الا بالبطاقة
التي كتبها الملك فيها فهي الكلمة المكتوبة المنطوقة المخلوقة فعلم من هذه الاشارة ان السبب
لدخولها فى ميزان الشريعة هو وجود الضد والمخالف وهو السيئات المكتوبة فى السجلات
وانما وضعها فى الميزان يرى اهل الموقف فى صاحب السجلات فضلها لكن انما يكون ذلك
بعد دخول من شاء الله من الموحدين النار ولم يبق فى الموقف الا من يدخل الجنة لانها لا توضع
فى الميزان لمن قضى الله ان يدخل النار ثم يخرج بالشفاعة او بالعبادة الالهية فانها لو وضعت لهم
ايضا لما دخلوا النار ايضا ولزم الخلاف للقضاء وهو محال ووضعها فيه لصاحب السجلات اخذها من
الهي يخصص برحمته من يشاء . واعلم ان الله تعالى ما وضع فى العموم الا افضل الاشياء واعلمها
فضلا لانه يقابل به اعداد كثيرة فلا بد فى ذلك الموضع من قوة ما يقابل به كل ضد وهو كلمة لا اله
الا الله ولهذا كانت افضل الاذكار فالذكر بها افضل من الذكر بكلمة الله الله وهو هو عند
العلماء بالله لانها جامعة بين النبي والانبياء وحافية على زيادة العلم والمعرفة فعليك بهذا
الذكر الثابت فى العموم فانه الذكر الاقوى وله النور الاضوى والمكانة الزلنى وبه النجاة
فى الدنيا والمقضى والكل يطالب النجاة وان جهل البعض طريقها فمن انى بلا اله عين الخلق
حكما لاعلموا فقد اثبت كون الحق حكما وعلموا والا اله من جميع الاسماء ما هو الا عين واحد
هى مسمى الله الذى بيده ميزان الرفع والخفض . ثم اعلم ان التوحيد لا ينفع بدون الشهادة
له صلى الله عليه وسلم بالرسالة وبين الكلمتين مزيد اتفاق يدل على تمام الاتحاد والاعتناق
وذلك ان احرف كل منهما ان نظرنا اليها خطا كانت اثني عشر حرفا على عدد اشهر السنة
يكفر كل حرف منها شهرا وان نظرنا اليها نطقا كانت اربعة عشر تملأ الحاققين نورا وان نظرنا
اليها بالنظرين معا كانت خمسة عشر لا يوقفها عن ذى العرش موفى وهو سر ضريب دال على
الحكم الشرعى الذى هو عدم انفكاك احدهما عن الاخر فم لم يجمعهما اعتقاده لم يقبل
ايمانه واسلام اليهود والنصارى مشروط بالتبرى من اليهودية والنصرانية بعد الايمان بكلمتى
الشهادة وبدون التبرى لا يكونان مسلمين ولو أتيا بالشهادتين مرارا لانهما فسرهما بقولهما
بانه رسول الله اليكم لكن هذا فى الدين اليوم بين ظهرائى اهل الاسلام اما اذا كان فى دار
الحرب وحمل عليه رجل من المسلمين فأتى بالشهادتين او قال دخلت فى دين الاسلام او فى دين
محمد عليه السلام فهذا دليل توبته ولهذه الكلمة من الاسرار ما يملأ الاقطار منها انها بكلماتها
الاربعة مركبة من ثلاثة احرف اشارة الى الوتر الذى هو الله تعالى والشفع الذى هو الخلق
انشاء الله تعالى ازواجا ومنها ان احرفها اللفظية اربعة عشر حرفا على عدد السموات والارض
الدالة على الذات الاقدس الذى هو غيب محض والمقصود منها مسمى الجلالة الذى هو الا اله

الحق والجلالة الدالة عليه خمسة احرف على عدد دعاتم الاسلام الخمس ووترته ثلاثة احرف دلالة على التوحيد ومنها انه ان لم يفعل فيها شيئا شفها ليمكن ملازمته لكونها اعظم مقرب الى الله واقرب موصل اليه مع الاخلاص فان الذاكربها يقدر على المواظبة عليها ولا يعلم جليسه بذلك اصلا لان غيرك لا يعلم ما في وراء شفتيك الا باعلامك ومنها ان هذه الكلمة مع قرينتها الشاهدة بالرسالة سبع كلمات فجعلت كل كلمة منها مانعة من باب من ابواب جهنم السبعة ومنها ان عدد حروفها مع قرينتها اربعة وعشرون وساعات اليوم واليلة كذلك فمن قالها فقد اتى بخير ينجي من المكارة في تلك الآفات (قال المولى الجامى) نقطه بصورت مكس است وكلمة شهادت از نقطه معراست يعنى اين شهد از آلايش مكس طبعان معراست . وقال بعض العارفين لا يجوز لشخص ان يتصدر في مرتبة الشيخوخة الا ان كان عالما بالكتاب والسنة عارفا بامراض الطريق عارفا بمقامات التوحيد الخمسة والثمانين نوما عارفا باختلاف السالكين واوديتهم حال كونهم مبتدئين وحال كونهم متوسطين وحال كونهم كاملين ويجمع كل ذلك قولهم ما اتخذ الله ويا جاهلا قط ولو اتخذ لعلمه قال الشيخ الشهير بافتاده قدس سره ايس في طريق الشيخ الحاجي بيرام الرقص حال التوحيد وايس في طريقنا ايضا بل نذكر الله قياما وقعودا ولا نرقص وفق قوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم وقال الرقص والاصوات كلها انما وضعت لدفع الخواطر ولاشئ في دفعها اشد تأثيرا من التوحيد فطريقنا طريق الانبياء عليهم السلام فبيننا عليه السلام لم يلحق الا التوحيد وقال في احياء العلوم الكامل هو الذى لا يحتاج ان يروح نفسه بغير الحق ولكن حسنات الابرار سينات المقربين ومن احاط بعلم علاج القلوب ووجوه التلطيف بها للسياسة الى الحق علم قطعا ان ترويحها بامثال هذه الامور دواء نافع لاغنى عنه انتهى واراد بامثال هذه الامور السماع والثناء واللهم والمباح ونحو ذلك وقال حضرة الشيخ افتاده قدس سره اذا غلبت الخواطر واحتجت الى تنقيها فاجهر بذكر التقي وخافت الاثبات اما اذا حصلت الطمأنينة وغلب الاثبات على التقي فاجهر بالاثبات فانه المقصود الاصلى وخافت التقي . يقول الفقير قال حضرة شيخى وسندى روح الله يذنبى ان يبدأ التقي من جانب اليسار ويحول الوجه الى اليمين ثم يوقع الاثبات على اليسار ايضا وذلك لان الظلمة فى اليسار فباستدء التقي منه تطرح تلك الظلمة الى طرف اليمين وهو التجلية التى هى سر الخلوئية والنور فى اليمين فتحويل الوجه الى جانبها ثم التمسك بالاثبات الى اليسار يطرح ذلك النور الى جانب اليسار الذى هو موضع الايمان لانه فى يسار الصدر وهى التجلية التى هى سر الجلوئية وهذا لاينا فى قولهم التقي فى طرف اليمين والاثبات الى طرف اليسار لان التقي من طرف اليمين حقيقة واما الابتداء من اليسار وهذا الابتداء لاينا فى كون التقي من طرفها فاعرف ومن آداب الذكر ان يكون الذكر فى بيت مظلم وان ينظر بعين قلبه الى ما بين حاجبيه وفى ذلك سر ينكشف لمن ذاقه قال بعض الاكابر من قال فى الثلث الاخير من ليلة الثلاثاء لا اله الا الله ألف مرة بجمع همه وحضور قلب وأرسلها الى ظالم محجل الله دماره وخرب دياره وسلط عليه الافات وأهلك بالمعاهات ومن قال ألف مرة لا اله الا الله وهو على طهارة فى كل صديحة يسر الله

عليه اسباب الرزق وكذا من قالها عند منامه العدد المذكور بانت روحه تحت العرش تغذي من ذلك العالم حسب قواها وكذلك من قالها عند وقوف الشمس ضعف منه شيطان الباطن وفي الحديث لو يعلم الامير ماله في ذكر الله لترك امارته ولو يعلم التاجر ماله في ذكر الله لترك تجارته ولو ان نواب تسيده قسم على اهل الارض لاصاب كل واحد منهم عشرة اضعاف الدنيا وفي حديث آخر للمؤمنين حصون ثلاثة ذكر الله وقرآنة القرآن والمسجد والمراد بالمسجد مصلاه سواء كان في بيته او في الخارج كذا اوله بعض الكبار قال الحسن البصري جاذبوا هذه القلوب بذكر الله فانها سريعة الدور والحادثة بالفارسية يزودون والدثور ثرك افكنين كاردوشمشير (وقال الجاحمي) يادكن آنكه درشب . اسرى باحييب خدا خليل خدا . كفت كوي ازن اى رسول كرام . امت خویش راز بعد سلام . كه بود يك وخوش زمين بهشت . ليك آنجا كنى درخت نكشت . خاك اوياك وطيب افتاده . ليك هست از درختها ساده . غرس اشجار آن بسى جميل . بسمله حمدله است پس تهليل . هست تكبير نيزازان اشجار . خوش كسى كش جز اين نباشد كار . باغ جنات تحتها الانهار . سبز و خرم شودازان اشجار . وفي الحديث استكثروا من قوله لا اله الا الله والاستغفار فان الشيطان قال قد اهلكك الناس بالذنوب واهلكوني بلا اله الا الله والاستغفار فلما رأيت ذلك اهلكتهم بالا هواء حتى يحسبون انهم مهتدون فلا يستغفرون وفي الحديث جددوا ايمانكم قالوا يا رسول الله كيف نجدد ايماننا قال اكثروا من قول لا اله الا الله ولما ثبت عليه السلام معاذ بن جبل رضى الله عنه الى اليمن اوصاه وقال انكم ستقدمون على اهل كتاب فان سألوكم عن مفتاح الجنة فقولوا لا اله الا الله وفي الحديث اذا قال العبد المسلم لا اله الا الله خرقت السموات حتى تقف بين يدي الله فيقول الله اسكنى اسكنى فقول كيف اسكن ولم تغفر لقائلها فيقول ما اجرى بك على لسانه الا وقد غفرت له وفي طلب المغفرة للمؤمنين والمؤمنات تحصيل لزيادة الحسنة لقوله عليه السلام من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة وفي الخبر من لم يكن عنده ما يصدق به فليستغفر للمؤمنين والمؤمنات فانه صدقة وكان عليه السلام يستغفر الله في كل يوم سبعين مرة وفي رواية مائة مرة ويستغفر للمؤمنين خصوصا للشهداء ويזור القبور ويستغفر للموتى ويعرف من الآية انه يلزم الابتداء بنفسه ثم يغيره قال في ترجمة الفتوحات بعد از رسل هيچكس را آن حق نیست كه مادر و پدر را ومع هذا نوح عليه السلام در دعای نفس خود را مقدم داشت قال رب اغفر لى ولوالدى و ابراهيم عليه السلام فرمود واجنبى وى ان تصد الاصنام رب اجعلنى مقيم الصلاة ومن ذرى ابدا بنفس خود كرد والداعى للغير لا يذنبى ان يراه احوج الى الدماء من نفسه والا لدخله العجب فلذا امر الداعى بالدعاء لنفسه اولاً ثم للغير اللهم اجعلنا من المغفورين ﴿ ويهول الذين آمنوا ﴾ اشتياقاً منهم الى الوحي وحرصاً على الجهاد لان فيه احدى الحسنين اما الجنة والشهادة واما الظفر والنعيم ﴿ لولا نزلت سورة ﴾ اى هلا نزلت تؤمر فيها بالجهاد وبالغازية جراً فر وفرستاده نمى شود سورة در باب قتال با كفار ﴿ فاذا نزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال ﴾ بطريق الامر اى سورة مينة لانتسابه

ولا احتمال فيها بوجه آخر سوى وجوب القتال عن قتادة كل سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة لم تنسخ ﴿ رأيت الذين في قلوبهم مرض ﴾ أي ضعف في الدنيا وانفاق وهو الاظهر فيكون المراد الايمان الظاهري الزعمي والكلام من اقامة المظهر مقام المضمحل ينظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت ﴿ أي تشخص ابصارهم جبا وهلما كذاب من اصابته غشية الموت أي حيرته وسكرته اذا نزل به وعين الملائكة والغشى تعطل القوى المتحركة والحناسة تضعف القلب واجتماع الروح اليه بسبب محققه في دباخل فلا يجد متقدما ومن اسباب ذلك امتلاء خائق او مؤذ بارد أو جوع شديد أو وجع شديد أو آفة في عضو مشارك كالقلب والمعدة كذا في المقرب وفي الآية اشارة الى ان من امارات الايمان تمنى الجهاد والموت شوقا الى لقاء الله ومن امارات الكفر والنفاق كراهية الجهاد كراهية الموت ﴿ فأولي لهم ﴾ أي فويل لهم وبالفارسية پس وای برایشان باد ودوزخ مریشا تراست وهو افضل من الولي وهو القرب فعناء الدماء عليهم بأن يلهم المكروه وقيل فعلى من آل فضاء الدماء عليهم بأن يؤول الى المكروه امرهم قال الراغب اولى كلمة تهدد وتخوف يخاطب به من اشرف على الهلاك فيحث به على عدم التعرض او يخاطب به من نجاهه فينبى عن مثله ثانيا واكثر ما يستعمل مكررا وكأنه حث على تأمل ما يؤول اليه امره ليقب المتحرز منه ﴿ طاعة وقول معروف ﴾ كلام مستأنف أي امرهم طاعة لله ولرسوله وقول معروف بالاجابة لما امروا به من الجهاد أو طاعة وقول معروف خير لهم اوحكاية لقولهم ويؤيده قرآنة ابي يقولون طاعة وقول معروف أي امرنا ذلك كما قال في النساء ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول ﴿ فاذا عزم الامر ﴾ العزم والعزيمة الجد وعقد القلب الى امضاء الامر والعزيمة تعويذ كانه تصوراتك قد عقدت على الشيطان ان يمضي ارادته منك والمعنى فاذا جدوا في امر الجهاد وافترض القتال واستدل العزم الى الامر وهو لا يحابه مجازا كما في قوله تعالى ان ذلك من عزم الامور وعامل الظرف محذوف أي خالفوا وتخافوا وبالفارسية پس چون لازم شد امر قتال وعزم کردن اصحاب جهاد ایشان خلاف ورزیده یا زمان در خانها نشستند ﴿ فلو صدقوا الله ﴾ أي فيما قالوا من الكلام المنبي عن الحرص على الجهاد بالجرى على موجهه وبالفارسية پس اگر راست گفتندی باخدای در اظهار حرص بر جهاد ﴿ لكان ﴾ أي الصدق ﴿ خيرا لهم ﴾ من الكذب والنفاق والقعود عن الجهاد وفيه دلالة على اشتراك الكل فيما حكي عنهم من قوله تعالى لولا نزلت سورة فالمراد بهم الذين في قلوبهم مرض . واعلم انه كما يلزم الصدق والاجابة في الجهاد الاصغر اذا كان متعينا عليه كذلك يلزم ذلك في الجهاد الاكبر اذا اضطر اليه وذلك بالرياضات والجاهدات على وفق اشارة المرشد او العقل السليم والا فالقعود في بيت الطبيعة والنفس سبب الحرمان من غنائم القلب والروح وفي بذل الوجود حصول ماهو خير منه وهو الشهود والاصل الايمان واليقين . فقلست كه روزی حسن بصری نزد حبيب عجمی آمد زیارت حبيب دو قرص جوین بپا در تنك بیش حسن نهاد حسن خوردن گرفت سائل بدر آمد حبيب آن دو قرص بدان تنك بدان سائل داد حسن همچنان بنامد گفت ای

حبيب تو مر دشايسة اكر پاره علم داشتي مي بودي كه نان ازيش مهمان بر كرفتي و همرا
بسائل دادی پاره شايد داد بان و پاره مهمان حبيب هيچ نكفت ساعتی بود غلامی بيامد
و خوانی بر سر نهاد و تری و حلوی و نان پا كيزه و پا نصد درم نقد دريش حبيب نهاد حبيب
درم بدر و يشان داد و خوان بيش حسن نهاد و حسن پاره نان خورد حبيب گفت اي استاد
تو نيك مردی اكر پاره يقين داشتي به بودي با علم بهم يقين بايد . يعني ان من كان له يقين تام عوضه
الله تعالى خيرا من مفقوده و نداد كه بفضل و جوده فلا بد من بذل المال والوجود في الجهاد
الاصغر والاكبر (قال الحافظ) فدای دوست نكرديم عمر و مال دريغ . كه كار عشق زما
اين قدر نمی آيد ﴿ فهل عسيتم ﴾ اي يتوقع منكم يامن في قلوبهم مرض وبالفارسية پس
آيا شايد و توقع هست از شما اي منافقان ﴿ ان توليت ﴾ امور الناس و تأمرتهم عليهم اي ان
صرتم متولين لامور الناس و ولاة و حكاما عليهم متسلطين فتوليت من الولاية ﴿ ان تفسدوا
في الارض وتقطعوا ارحامكم ﴾ تحارصا على الملك و تهالكا على الدنيا فان من شاهد احوالكم الدالة
على الضعف في الدين والحرص على الدنيا حين امرتم بالجهاد الذي هو عبارة عن احراز كل
خير وصلاح و دفع كل شر وفساد و انتم مأمورون شأنكم الطاعة والقول المعروف يتوقع
منكم اذا اطلقت اعتنكم و صرتم آمرين ماذكر من الافساد و قطع الارحام والرحم رحم
المرأة و هو منبت الولد و عاؤه في البطن ثم سميت القرابة والوصلة من جهة الولاد رحما بطريق
الاستعارة اكونهم خارجين من رحم واحد و قرأ على رضى الله عنه ان توليت بضم تاء و واو
و كسر لام اي ولى عليكم الظلمة ماتم معهم و عاونوهم في الفتنة كما هو المشاهد في هذا العصر
و قال ابو حيان الاظهر ان المعنى ان اعرضتم ايها المنافقون عن امثال امراء الله في القتال ان تفسدوا
في الارض بعدم معونة اهل الاسلام على اعدائهم و تقطعوا ارحامكم لان من ارحامكم كثيرا
من المسلمين فاذا لم تبينوهم قطعت ارحامكم ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى المخاطبين بطريق الالتفات
ايدانا بان ذكر اهانتهم اوجب اسقاطهم عن رتبة الخطاب و حكاية احوالهم الفظيعة لغیرهم وهو
مبتأ خبره قوله تعالى ﴿ الذين لعنهم الله ﴾ اي ابعدهم من رحمته ﴿ فأصمهم ﴾ عن استماع
الحق لنصائهم عنه بسوء اختيارهم والاصم كركردن ﴿ واعمى ابصارهم ﴾ لتعميهم عما
يشاهدونه من الآيات المنصوبة في الانفس والآفاق والاعماء كورا كردن . قيل لم يقل اصم
آذانهم لانه لا يلزم من ذهاب الآذان ذهاب السماع فلم يتعرض لها ولم يقل اعماهم لانه لا يلزم
من ذهاب الابصار وهي الاعين ذهاب الابصار قال سعدى المفتي اصم الآذان غير اذهابها ولا يلزم
من احدهما الاخر والصمم والعمى يوصف بكل منهما الجارحة وكذلك مقابلهما من السماع
والابصار ويوصف به صاحبها في العرف المستمر وقد ورد التزيل على الاستعمالين اختصر
في الاصم واطمى في الاعماء مع مراعاة الفواصل وفي الآية اشارة الى اهل الطلب واصحاب
المجاهدة ان اعرضتم عن طلب الحق ان تفسدوا في ارض قلوبكم بافساد استعدادها لقبول
الفيض الالهي و تقطعوا ارحامكم مع اهل الحب في الله فتكونوا في سلك اولئك الذين الخ وهذا
كما قال الجنيد قدس سره لو اقبل صديق على الله انف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان ماقاته

أكثر مما ناله . يقول الفقير وقع لي في الحرم النبوي على صاحب السلام اني قدمت يوما عند الرأس المبارك على ما هو عادتي مدة مجاورتي فرأيت بعض الناس يسيئون الادب في تلك الحضرة الجليلة وذلك من وجوه كثيرة فعابني البكاء الشديد فاذا هذه الآية تقرأ على اذني اولئك الذين لعنهم الله يعني ان المسيئين للادب في مثل هذا المقام محرومون من درجات اهل الآداب انكرام (وفي المشوى) از خدا جويم توفيق ادب . في ادب محروم كشت از لطف رب . في ادب تنها خود را داشت بد . بلکه آتش در همه آفاق زد . هر که بی باکی کند در راه دوست . رهن مردان شده نامرد اوست . أفلا يتدبرون القرآن التدبر النظر في دبر الامور وعواقبها اي ألا يلاحظون القرء أن فلا يتصفحونه وما فيه من المواعظ والزواجر حتى لا يقعوا في المعاصي الموبقة . ام على قلوب اقفالها . فلا يكاد يصل اليها ذكر اصلا وبالفارسية بلکه بر دلهاي ايشان است قفلهاي آن يعني جيزی که دلها را بمنزله قفلاها باشد وآن ختم وطبع الهیست بران . در که خداست بروی عباد . هیچ کلیدش نتواند کشاد . قفل که او بر در دلها زند . کیست که بردارد و دروا کند . والاقفال جمع قفل بالضم وهو الحديد الذي يفلق به الباب كما في القاموس قال في الارشاد ام مقطعة وما فيها من معنى بل للانتقال من التوبيخ بعدم التدبر الى التوبيخ بكون قلوبهم مقفلة لا تقبل التدبر والتفكر والهمزة للتقزير وتشكيك القلوب اما لتحويل حالها وتقطيع شأنها باهم امراها في الفساد والجهالة كما قيل على قلوب منكرة لا يعرف حالها ولا يقادر قدرها في القسوة واما لان المراد قلوب بعض منهم وهم المنافقون وازافة الاقفال اليها للدلالة على انها اقفال مخصوصة بها مناسبة لها غير مجانسة لسائر الاقفال المعهودة التي من الحديد اذ هي اقفال الكفر التي استغفلت فلا تفتح وفي التأويلات النجمية أفلا يتدبرون القرء أن فان فيه شفاء من كل داء ليفضي بهم الى حسن العرفان ويخلصهم من سجن الهجران ام على قلوب اقفالها ام قفل الحق على قلوب اهل الهوى فلا يدخلها زواجر التنبيه ولا ينسبط عليها شعاع العلم ولا يحصل لهم فهم الخطاب واذا كان الباب مقفلا فلا الشك والانكار الذي فيها يخرج والصدق واليقين الذي هم يدعون اليه يدخل في قلوبهم انتهى . نقلت که بشرحاً في قدس سره بخانه خواهر اويياند گفت اي خواهر بربام ميشوم و قدم بنهاد و پای چند برآمد و بايستاد و تاروز همچنان ايستاده بود چون روز شد فرود آمد و بنماز جماعت رفت بامداد باز آمد خواهرش پرسيد که ايستادن ترا سبب چه بود گفت در خاطر ام آمد در بغداد چندين کس اند که نام ايشان بشرست يکی جهود ويکی ترسا ويکی مغ و مرا نام بشر است و بچنين دولتي رسیده و اسلام يافته درين حيرت مانده بودم که ايشان چه کرده اند ازين دولت محروم مانده و من چه کرده ام که بدين زوايت رسيدم . يعني ان افتتاح اقفال القلوب من فضل علام الغيوب ولا يتيسر لكل احد مقام القرب والقبول ورتبة الشهود والوصول وعدم تدبر القرء أن انما هو من آثار الخذلان ومقتضيات الايمان والا فكل طالب ينهي الى حصول ادب (قال الصائب) تواز فشاندن تخم اميد دست مدار . که در کرم نکند ابرو بهارا مساک . ان الذين ارتدوا على اذارهم الارتداد

والردة الرجوع في الطريق الذي جاء منه لكن الردة تختص بالكفر والارتداد يستعمل فيه وفي غيره والادبار جمع دبر ودبر الشيء خلاف القبل وكفى بهما عن العضوين المخصوصين والمعنى ان الذين رجعوا الى ما كانوا عليه من الكفر وهم المنافقون الموصوفون بمرض القلوب وغيره من قبائح الافعال والاحوال فانهم قد كفروا به عليه السلام ﴿ من بعد ما تبين لهم الهدى ﴾ بالدلائل الظاهرة والمعجزات القاهرة ﴿ الشيطان سول لهم ﴾ جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبرا لان اى سهل لهم ركوب المظالم من السؤل وهو الاسترخاء وقال الراغب السؤل الحاجة التي تحرص عليها النفس والتسويل تزيين النفس لما تحرص عليه وتصور القبيح منه بصورة الحسن ﴿ وأولى لهم ﴾ وأمد لهم في الاماني والآمال وقيل امهلهم الله ولم يعاجلهم بالعقوبة قال الراغب الاملاء الامداد ومنه قيل للمدة الطويلة ملاوة من الدهر وملوة من الدهر ﴿ ذلك ﴾ الارتداد كائن ﴿ بأنهم ﴾ اى بسبب ان المنافقين المذكورين ﴿ قالوا ﴾ سئرا ﴿ للذين كرهوا ما نزل الله ﴾ اى لليهود الكافرين لنزول القرءان على رسول الله عليه السلام مع علمهم بانه من عند الله حسدا وطمعا في نزوله عليهم ﴿ سنطيعكم في بعض الامر ﴾ وهو ما افاده قوله تعالى الم تر الى الذين نافقوا يقولون لآخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب لئن اخرجتم لتخرجن معكم ولا نطيع فيكم احدا ابدا وان قوتلتم لتتصرنكم وهم بنوا قريظة والنضير الذين كانوا يوالونهم ويودونهم وادادوا ببعض الذي اشاروا الى عدم اطاعتهم فيه اظهار كفرهم واعلان امرهم بالفعل قبل قتالهم واخراجهم من ديارهم فانهم كانوا يابون ذلك بل مساس الحاجة الضرورية الداعية اليه لما كان لهم في اظهار الايمان من المنافع الدنيوية ﴿ والله يعلم اسرارهم ﴾ اى اخفائهم لما يقولون لليهود ﴿ فكيف اذا توفتهم الملائكة ﴾ اى يفعلون في حياتهم ما يفعلون من الحيلة فكيف يفعلون اذا قبض ارواحهم ملك الموت وأعوانه ﴿ يضربون وجوههم وادبارهم ﴾ بمقام الحديد وادبارهم ظهورهم وخلفهم (قال الكاشق) مى زند رویهای ایشان که از حق بگردانیده اند وپشهای ایشان که بر اهل حق کرده اند . والجملة حال من فاعل توفتهم وهو تصوير انوفهم على اهل الوجوه وافظتها وعن ابن عباس رضى الله عنهما لا يتوفى احد على معصية الا تضرب الملائكة وجهه ودبره ﴿ ذلك ﴾ التوفى الهائل وبالفارسية اين قبض ارواح ایشان بدین وصف ﴿ بأنهم ﴾ اى بسبب انهم ﴿ اتبعوا ما اسخط الله ﴾ من الكفر والمعاصي يعنى متابعت كردند آن چیزی را که بخشم آورد خدای تعالی را یعنی موجب غضب وی گردد ﴿ وكرهوا رضوانه ﴾ اى مايرضاه من الايمان والطاعة حيث كفروا بعد الايمان وخرجوا عن الطاعة بما صنعوا من المعاملة مع اليهود ﴿ فأحبط ﴾ لاجل ذلك ﴿ اعمالهم ﴾ التي عملوها حال ايمانهم من الطاعات اوبعد ذلك من اعمال البر التي لو عملوها حال الايمان لانتفعوا بها فالكفر والمعاصي سبب لاحباط الاعمال وباعت على العذاب والنكال قال الامام الغزالي رحمه الله الفاجر تنسل روحه كالسفود من الصوف المبلول والميت الفاجر يظن ان بطنه قدملئت شوكا وكلان نفسه يخرج من قبة ابرة وكأتما السماع انطبقت على الارض وهو بينهما ولهذا سئل كعب الاخبار عن الموت فقال كفصن شجر ذى شوك

ادخل في جوف رجل فحذبه انسان شديد البطش ذو قوة فقطع ما قطع وابقى ما بقى وقال النبي عليه السلام لسكرة من سكرات الموت امر من ثلاثمائة ضربة بالسيف وعند وقت الهلاك يطعنه الملائكة بحربة مسمومة قد سقيت سما من نار جهنم فتفر النفس وتتقبض خارجة فيأخذها الملك في يده وهي ترعد اشبه شيء بالزئبق على قدر النحلة شخصا انسانيا يناولها الملائكة الزبانية وهي ملائكة العذاب هذا حال الكافر والفاجر واما المؤمن المطيع فعلى خلاف هذا لانه اهل الرضى قال ميمون بن مهران شهدت جنازة ابن عباس رضى الله عنهما بالطائف فلما وضع على المصلى ليصلى عليه جاء طائر ابيض حتى وقع على كفاته ثم دخل فيها فانفس ولم يوجد فلما سوى عليه سمعنا صوتا ومارأينا شخصا يا ايها الناس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي فعلى العاقل ان يتبها للموت ولا يضيع الوقت (قال الصائب) تراى حاصلى هست از حيات خود غنيمت دان . كه من از حاصلى دوران غم بى حاصل دارم ﴿ ام حسب الذين فى قلوبهم مرض ﴾ اى المنافقون فان النفاق مرض قلبى كالشك ونحوه ﴿ ان لن يخرج الله اضغانهم ﴾ فأم منقطعة وان مخففة من أن والاضغان جمع ضغن بالكسر وهو الحقد وهو امساك العداوة فى القلب والتربص لفر صتها وبه شبه الناقة فقالوا ذات ضغن والمعنى بل احسب الذين فى قلوبهم حقد وعداوة للمؤمنين ان لن يخرج الله احقادهم ولن يبرزها لرسول الله وللمؤمنين فبقى امورهم مستورة اى ان ذلك مما يكاد يدخل تحت الاحتمال وفى بعض الآثار لا يعوت ذوزيغ فى الدين حتى يفتضح وذلك لانه كحامل الثوم فلا بد من أن تظهر رائحته كما ان التابت فى طريق السنة كحامل المسك اذ لا يقدر على امساك رائحته . اكر مسك خالص نذارى مكوى . وكر هست خود فاش كردد بپوى ﴿ ولونشاء ﴾ ارآتهم وبالفارسية واكر ماخواهيم ﴿ لا رينا كهم ﴾ لعرفنا كهم بدلائل تعرفهم بأعيانهم معرفة متأخرة للرؤية ﴿ فلعرفهم بسيماهم ﴾ بعلا متهم التى نسمهم بها قال فى القاموس السومة بالضم والسمية والسيما والسيما بكسرهن العلامة وذكر فى السوم وعن انس رضى الله عنه ماخفى على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية شيء من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم وانفد كنا فى بعض الغزوات وفيها تسعة من المنافقين يشكون فيهم الناس فقاموا ذات ليلة واصبحوا وعلى وجه كل منهم مكتوب هذا منافق وفى عين المعانى وعلى جبهة كل واحد مكتوب كينة الزئيم هذا منافق واللام لام الجواب كررت فى المعطوف للتأكيد والماء لترتيب المعرفة على الاراءة ﴿ ولتعرفهم فى لحن القول ﴾ اللام جواب قسم محذوف ولحن القول فحواء ومعناه واسلوبه او امالته الى جهة تعريض وتورية يعنى بشئى تو ايشارا در كردانيدن سخن از صوب صواب بجهت تعريض وتوريت . ومنه قيل للمخطئ لحن لعدله بالكلام عن سميت الصواب وفى الحديث امل بمضكم لحن بحجته من بعض اى اذهب بها فى الجهات قال فى المفردات اللحن صرف الكلام عن سنته الجارى عليه اما بازالة الاعراب او التصحيف وهو المذموم وذلك اكثر استعمالا واما بازالته عن التصريح وصرفه بمعناه الى تعريض رفحوى وهو محمود من حيث البلاغة عند اكثر الادباء واليه قصد بقول الشاعر فخير الاحاديث ما كان

لحسا وإياه قصد بقوله ولتعرفنهم في لحن القول ومنه قيل للفطنة لما يقتضى فحوى الكلام
لحن انتهى وفي المختار اللحن الخطأ في الأعراب وبابه قطع واللحن بفتح الحاء الفطنة وقد لحن
من باب طرب وفي الحديث لعل أحدكم اللحن بحجته أي افطن بها انتهى وعن ابن عباس
رضي الله عنهما هو قولهم ما لنا إن اطمنا من الثواب ولا يقولون ما علينا إن عصينا من العقاب
قال بعض الكبار الأكابر والسادات يعرفون صدق المريد من كذبه بسؤاله وكلامه لأن الله
يقول ولتعرفنهم في لحن القول ﴿١﴾ والله يعلم أعمالكم ﴿٢﴾ فيجازيكم بحسب قصدكم وهذا وعد
للمؤمنين وإيدان بأن حالهم بخلاف حال المنافقين وفي الآية إشارة إلى أن من مرض القلوب
الحسبان الفاسد والظن الكاذب فظنوا أن الله لا يطلع على خبث عقائدكم ولا يظفره على
رسوله وليس الأمر كما زعموه بل الله فضحهم وكشف تلبسهم بالأخبار والتعريف مع أن
المؤمن ينظر بنور الفراسة والطارف ينظر بنور التحقيق والنبي عليه السلام ينظر بالله فلا يستتر
عليه شيء فالأعمال التي تصدر بخيانة النيات لها شواهد عليها كاسئل سفيان بن عيينة رحمه الله هل
يعلم الملك الغيب فقال لا قليل له فكيف يكتبان ما لا يقع من عمل القلب فقال اكل عمل سبأ
يعرف بها كالجرم يعرف بسماه إذا هم العبد بحسنة فاح من فيه رآئحة المسك فيعانون ذلك
فيكتبونها حسنة فإذا هم بسيئة استقر عليها قلبه فاح منه ريح الثن في كل شيء شواهد الأثر
إن الحارث بن اسد الحاسبي رحمه الله كان إذا قدم له طعام فيه شبهة ضرب صرقة على أصبعه
وكان أبي يزيد البسطامي رحمه الله مادامت حاملا بأبي يزيد لا تمتد يدها إلى طعام حرام
وآخر ينادى ويقال له تورع وآخر يأخذه القيان وآخر يصير الطعام امامه وما وآخر يرى
عليه سوادا وآخر يراه خنزيرا إلى أمثال هذه المعاملات التي خص الله بها أوليائه وأصفياه
فعايك بالمراقبة مع الله والورع في المنطق فانه من الحكمة وهل يكب الناس على مناخرهم
في النار إلا حصائد ألسنتهم قال مالك بن أنس رضي الله عنه من عد كلامه من عمله قل كلامه
والتزم أربعة الدعاء للمسلمين بظهر الغيب وسلامة الصدر وخدمة الفقراء وكان مع كل أحد
على نفسه قال بعض الكبار انصت لحديث الجليس ما لم يكن حجرا فان كان حجرا فانصحه في الله
إن علمت منه القبول بالطف النصح والافاعتذر في الانفصال فان كان ما جاء به حسنا فحسن
الاستماع ولا تقطع عليه حديثه . سخن را سرست ای خردمندوبن . میاور سخن در میان
سخن . خداوند تدبیر و فرهنگ و هوش . نکویت سخن تأیید خوش ﴿١﴾ و نبلونکم ﴿٢﴾
بالامر بالقتال ونحوه من التكاليف الشاقة اعلاما لاستعلا ما او نعمالکم معاملة المخبر ليكون
ابلق في اظهار العذاب ﴿٣﴾ حتى تعلم المجاهدين منكم والصابرين ﴿٤﴾ على مشاق الجهاد علما
فعليا يتعلق به الجزاء وقد سبق تحقيق المقام بالامزيد عليه من الكلام ﴿٥﴾ ونبلوا أخباركم ﴿٦﴾
الأخبار بمعنى الخبر بها أي ما يخبر به عن أعمالكم فيظهر حسناتها وقبحها لأن الخبر على حسب
الخبر عنه إن حسنا فحسن وإن قبيحا فقيح فیه إشارة إلى أن بلاء الأخبار كناية عن بلاء
الأعمال (قال الكاشغري) قامی از ما یم خبرها شمارا که میگوید در ایمان یمنز قاصدق و کذب
آن همرا آشکارا شود . وكان الفضيل رحمه الله إذا قرأ هذه الآية بكى وقال اللهم لا نبئنا

فانك ان بلوتنا هتكت استارنا وفصحنا وفيه اشارة الى انه بتار البلاء بخلص ابوتنا الولاء
 قيل البلاء للولا كاللهب للذهب فان بالبلاء والامتحان تدين جواهر الرجال فيظهر الخالص
 ويفتضح المنافق وعند الامتحان يكرم الرجل اويهان والله تعالى عالم بخصائص جواهر الانسان
 من الازل الى الابد لانه خلقها على اوصافها من السعادة والشقاوة الايمان من خلق وهو اللطيف
 الخبير وبتغير احوال الجواهر في الازمان المختلفة لا يتغير علم الله فانه تعالى يراهم في حالة
 واحدة وتغيرات الاحوال كلها كما هي بحيث لا يشغله حالة عن حالة وانما يبلو للاعلام
 والكشف عن حقيقة الحال قال بعض الكبار المارقون يعرفون بالابصار ماتعرفه الناس
 بالبصار ويعرفون بالبصار ما لم يدرك اخذ في النادر ومع ذلك فلا يأمنون على نفوسهم من نفوسهم
 فكيف يأمنون على نفوسهم من مقدورات ربهم مما يقطع الظهور وكان الشيخ عبدالقادر الجيلي
 قدس سره يقول اعطاني الله تعالى ثلاثين عهدا وميثاقا ان لا يمكر بي ففيل له فهل امنت مكره
 بعد ذلك فقال حالي بعد ذلك كحالي قبل العهد والله عز وجل حكيم فاذا كان حال المعارف الواقف
 هكذا فما حال الجاهل النافل فلا بد من البقطة . بر غفلت سياه دلان خنده مي زند .
 غافل مشو زخنده دندان نمای صبح ﴿ ان الذين كفروا وصدوا ﴾ اى منعوا الناس
 ﴿ عن سبيل الله ﴾ اى عن دين الاسلام الموصل الى رضى الله تعالى ﴿ وشاقوا الرسول ﴾
 ومادوه وخالفوه وصاروا في شق غير شقه والمخالفة اصل كل شر الى يوم القيامة ﴿ من بعدما
 تبين لهم الهدى ﴾ بما شاهدوا نعمته عليه السلام في التوراة وبما ظهر على يديه من المعجزات
 ونزل عليه من الآيات وهم قريضة والنضير او المطعمون يوم بدر وهم رؤساء قريش
 ﴿ لن يضروا الله ﴾ بكفرهم وصددهم ﴿ شيئا ﴾ من الاشياء يعنى زيانى نتواند رسانيد
 خدا برا جيزى يعنى از كفر ايشان اثر ضررى بدين خداى وبيغمبر او نرسد بلكه شرر
 آن شر بدیشان حائد گردد . او شيئا من الضرر اولن يضررو رسول الله بمشاقته شيئا وقد
 حذف المضاف لتعظيمه وقطيع مشاقته ﴿ وسيحبط ﴾ السبب لمجرد التاكيد ﴿ اعمالهم ﴾
 اى مكابدهم التى نصبوها في ابطال دينه تعالى ومشاقه رسوله فلا يصلون بها الى ما كانوا
 يبخون من الفوائد ولا يتم لهم الا القتل كما لقريظة واكثر المطعمين ببدر والجللاء عن اوطانهم
 كما للنضير ﴿ يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول ﴾ في العقائد والشرائع كلها فلا
 تشاقوا الله ورسوله فى شئ منها ﴿ ولا تبطلوا اعمالكم ﴾ اى بمنال ما يبطل به هؤلاء اعمالهم
 من الكفر والتناق والرياء والمان والاذى والعجب وغيرها وفي الحديث ان العجب يأكل
 الحسنات كما تأكل النار الحطب . درهم على كه عجب بره يافت . رويش زره قبول بر تافت .
 اى كشته بكار خویش مقرر . وزدركه قزب كشته مهجور . تاجند زعجب وخود نمای .
 وزدبدۀ منى ومای . معجب مشو از طريق تليس . كز عجب بجه قتاد ابليس . وليس
 فيه دليل على احباط الطاعات بالكبار على ما زعمت المعتزلة والخواارج فان جمهورهم على
 ان بكبيرة واحدة تحبط جميع الطاعات حتى ان من عبد الله طول عمره ثم شرب جرعة
 من خمر فهو كمن لم يعبد قط وفي الآية اشارة الى ان كل عمل وطاعة لم يكن بامر الله وسنة

رسوله فهو باطل لم يكن له ثمرة لانه صدر عن الطبع والطبع ظلماني وانما جاء لشرع وهو نوراني ليزيل ظلمة الطبع بنور الشرع فيكون منمرا وثمره ان يخرجكم من الظلمات الى النور أي من ظلمات الطبع الى نور الحق فمليك بالاطاعة واستعمال الشريعة وایك والخالفة والاھمال . نقلت كه احمد حنبل وشافعی رضی الله عنہما نشسته بودند حبیب عجمی از كوشه درآمد احمد گفت من اورا سؤالی كنم شافعی گفت ايشارا سؤال نشاید كرد كه ايشان قومی عجب باشند احمد گفت جاره نیست چون حبیب فرا رسید احمد گفت چه كویی درحق كسی كه ازین پنج نماز یکی ازو فوت شده است ونمی داند كه كدامست حبیب گفت هذا قلب غفل عن الله فليؤدب یعنی این دل كسی بود كه از خداوند غافل بود اورا ادب باید كرد در جواب او متحیر شد شافعی گفت نكفتم كه ايشارا سؤال نشاید كرد والجواب في الشريعة ان يقضى صلاة ذلك اليوم تراقبها تكون قضاءها والبقا من التواقل نسأل الله الاطاعة والانقياد في ك حال مراد ان الذين كفروا بالله تعالى ورسوله وصدوا الناس عن سبيل الله ثم ماتوا وفارقوا الدنيا وهم كفار والاول الحال فلن يغفر لهم في الآخرة لا هم ماتوا على الكفر فيحشرون على ما ماتوا عليه كما ورد تموتون كما تموتون ونحشرون كما تموتون وهو حكم يعم كل من مات على الكفر وان صح نزوله في أصحاب القلب وهو كما ميرالبز او لعادية القديمة منها كما في القاموس والمراد البز التي طرح فيها جيف الكفار المقتولين يوم بدر واما البز التي سقى منه المشركون ذلك اليوم وهي بئر ماء فهي منقطة الآن سمعته من بعض اهل بدر حين مروى بها فلا تنهوا من الوهن وهو الضعف والقاء فصيحة اي اذا بين انكم بما يتلى عليكم ان الله عدوهم يبطل اعمالهم فلا يغفر لهم فلا تنهوا اي لا تضعفوا فان من كان الله عليه لا يفلح وتدعوا الى السلم مجزوم بالمطف على تنهوا والسلام يفتح المسين وكسرهما لفتان بمعنى الضاح اي ولا تدعوا الكفار الى الصالح فورا فان ذلك فيه ذلة يعني طلب صاحب مكنيد از ايشان كه نشانه ضعف وتذلل شما بود وانتم الاعلون جمع الاعلى بمعنى الاغلب اصله اعليون فكر هو الجمع بين اخت الكسرة والضمه اي الاعليون وقال الكلبي آخر الامر انكم وان غلبوكم في بعض الاوقات وهي جملة حاله مقررده ليعني الهى وكذا لوجوب الانتهاء وكذا قوله تعالى والله معكم فان كونهم الاعلين وكونه تعالى معهم اي ناصرهم في الدارين من اقوى موجبات الاجتناب عما يؤهم الذل والضراعة وكذا توفيقه تعالى لانجور الاعمال حسبما يعرب عنه قوله تعالى ولن يترك اعمالكم الوتركم وضائع كزندن اي ولن يضيها من وترت الرجل اذا قلت له قتيلا من ولد او اخ او حميم فافردته منه من الوتر الذي هو الفرد وفي القاموس وتر الرجل افزعه وادركه بمكره ووتره ماله نقصه اياه انتهى وعبر عن ترك الانابة في مقابلة الاعمال بالوتر الذي هو اضاعة شئ معتد به من الانفس والاموال مع ان الاعمال غير موجبة للتواب على قاعدة اهل السنة ابراز الغاية اللطيف بتصوير الضواب بصورة الحق المستحق وتزليل ترك الانابة بمنزلة اضاعة

اعظم الحقوق واتلافها وفي الحديث القدسي انما هي اعمالكم ثم اؤديكم ايها وهي ضمير القصة
يعني ماجزاء اعمالكم الا محفوظ عندي لاجلكم ثم اؤديها اليكم وافية كاملة وعن ابي ذر
رضي الله عنه رفعه يقول الله تعالى اني حرمت الظلم على نفسي وحرمت على عبادي فلا تظالموا
فاذا كان الله منزها عن الظلم ونقص جزاء الاعمال فليطلب العبد نفسه بل لا ينبغي له ان يطلب
الاجر لان الله تعالى اكرم الاكرمين فيعطيه فوق مطلوبه . توبندكي جو كدايان بشرط
مزدمكن . كه دوست خود روش بنده پروري داند (وفي التنوي) عاشقنارا شادمانى وغم
اوست . دست مزد واجرت خدمت هم اوست . غير معشوق از تماشاىي بود . عشق نبود
هرزه سودايى بود . عشق آن شعله است كوچون بر فروخت . هرچه جز معشوق باقى
جمله سوخت . قال ابواليث رحمه الله في تفسيره وفي الآية دليل على ان ايدى المسلمين اذا
كانت عالية على المشركين لا ينبغي ان يجيئهم الى الصلح لان فيه ترك الجهاد وان لم تكن
يدهم عالية فلا بأس بالصلح لقوله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها اي ان مالوا الى الصلح
فل اليه وكذا قال غيره هذا نهى للمسلمين عن طلب صلح الكافرين قالوا وهو دليل على
انه عليه السلام لم يدخل مكة صلحا لانه نهى عن الصلح وكذا قال الحدادى في تفسيره
في سورة النساء لا يجوز مهادنة الكفار وترك احد منهم على الكفر من غير جزية اذا كان
بالمسلمين قوة على القتال واما اذا هجزوا عن مقاومتهم وخافوا على انفسهم وذرائعهم جاز لهم
مهادنة العدو من غير جزية يؤدونها اليهم لان حظر المهادنة كان بسبب القوة فاذا زال
السبب زال الحظر انتهى والجمهور على ان مكة فتحت عنوة اى قهرا لاصلحها لوقوع القتال
بها ولو كان صلحا لما قال عليه السلام من دخل دار ابي سفيان فهو آمن الى آخر الحديث
﴿ انما الحياة الدنيا ﴾ عند اهل البصيرة ﴿ لعب ولهو ﴾ باطل وضرور لا اعتبار بها ولا ثبات لها
الا اياما قلائل وبالفارسية جزاين نيست كه زندگانى دنيا بازيست ناپايدار ومشغولى بي اعتبار
يقال لعب فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصدا صحيحا واللهو ما يشغل الانسان عما يرضيه
ويهمه وفي الخبر ان الله تعالى خلق ملكا وهو عبد لاله من اول الدنيا فاذا قال الا الله قامت
القيامة وفيه اشارة الى ان الدنيا وما فيها من اولها الى آخرها لا وجود لها في الحقيقة وانما هي
امر عارض زائل والله هو الازلى الابدى ﴿ وان تؤمنوا ﴾ ايها الناس بما يجب به الايمان
﴿ وتنفوا ﴾ عن الكفر والمعاصي ﴿ يؤتكم اجوركم ﴾ اي نواب ايمانكم وتقواكم من الباقيات
الصالحات التي يتنافس فيها المتنافسون وفي الآية حث على طلب الآخرة العلية الباقية وتنفير
عن طلب الدنيا الدنية الفانية . مكن تكيه بر ملك وجاه وحميم . كه پيش از تو بودست
وبعد از توهم . بدنيا تواني كه عقى اخرى . بخرجان من ورنه حسرت خورى ﴿ ولا يسألكم ﴾
اي الله تعالى ﴿ اموالكم ﴾ الجمع المضاف من صيغ العموم فالمراد جميع اموالكم بحيث يخل
ادؤها بمعاشكم وانما اقتصر على شئ قليل منها وهو ربع العشر او العشر تؤدونها الى
فقر آتكم فطيروا بها نفيسا ﴿ ان يسألكموها ﴾ اي اموالكم ﴿ فيحلفكم ﴾ اي يجهدكم
بطلب الكل وبالفارسية بس مبالغه كند درخواستى يعني كويد همه ارا فقعه كنيد . وذلك

فان الاحقاء والاحلاف المبالغة وبلوغ الغاية يقال احق شاربها اى استأسله اى قطعه من أصله ﴿تجملوا﴾ بها فلا تمطوا ﴿ويخرج﴾ اى الله تعالى ويعضده القرآءة بنون العظمة أو البخل لانه سبب الاضغان ﴿اضغانكم﴾ اى احقادكم وقد سبق تفسيره في هذه السورة قال في عين المعاني اى يظهر اضغانكم عند الامتناع وقال قتادة علم الله ان ابن آدم يتقم ممن يريد ماله ويقال ويخرج ما في قلوبكم من حب المال وهذه المرتبة لمن يوقى شح نفسه فاما الاحرار عن رق الكونين ومن علت ربتهم في طلب الحق فلا يساعون في استبقاء ذرة ويطالبون ببذل الروح وال التزام الغرامات فان المكاتب عبد مابق عليه درهم ﴿هاتم﴾ هاتيه بمعنى آكاه باشيد وكوش اريد واتم كلمة على حدة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿هؤلاء﴾ اى اتم ايها المخاطبون هؤلاء الممرورون يعنى في قوله تعالى ان يسأل لكموها الآية ﴿تدعون لتنفقوا في سبيل الله﴾ استئناف مقرر لذلك حيث دل على انهم يدعون لا نفاق بعض اموالهم في سبيل الله فيدخل ناس منهم اوصلة لهؤلاء على انه بمعنى الذين اى هاتم الذين تدعون فيه توبيخ عظيم وتحقير من شأنهم والاتفاق في سبيل الله يعم نفقة الغزو والزكاة وغيرها ﴿فمنكم من يخجل﴾ بالرفع لان من هذه ليست بشرط اى ناس يخجلون وهو في حيز الدليل على الشرطية الثانية كانه قيل الدليل عليه انكم تدعون الى اداء ربع العشر فمنكم ناس يخجلون به ﴿ومن يخجل﴾ بالجزم لان من شرط ﴿فانما يخجل عن نفسه﴾ فان كلا من تقع الاتفاق وضرر البخل طائد اليه والبخل يستعمل بمن وعلى لتضمنه معنى الامساك والتعدي اى فانما يمسك الخير عن نفسه بالبخل ﴿والله الغنى﴾ عنكم وعن صدقاتكم دون من عداه ﴿واتم الفقراء﴾ اليه والى مانعده من الخير فاما امرهم به فهو لاحتياجكم الى ما فيه من المنافع فان امتلتم فلکم وان توليتم فعليكم قال الجنيد قدس سره الفقر يليق بالعبودية والغنى يليق بالربوبية ويلزم الفقر من الفقر ايضا وهو الغنى التام ولذلك قال ابن مشيش للشيخ ابي الحسن الشاذلى قدس الله سرها لئن لقيته بفقرك لتلقيته بالضم الاعظم وبتمام الفقر يصح الغنى عن الغير فيكون متخلقا بالغنى وفي التأويلات النجمية والله الغنى لذاته يذاته ومن غناه تمكنه من تنفيذ مراده واستغناؤه عما سواه واتم الفقراء الى الله في الابتداء ليخلقكم وفي الوسط ليربيكم وفي الانتهاء لينفيكم عن انانيتكم ويبقيكم بهويته فانه غنى عنكم من الازل الى الابد واتم الفقراء محتاجون اليه من الازل الى الابد مراورا رسد كبريا ومنى . كه ملكش قدیمست وذاتش غنى . ولما كان الله غنيا جوادا احب ان يخلق عباده بأخلاقه فأمرهم بالبذل والاتفاق فان السخاء سائق الى الجنة والرضى والقربة . در خبرست كه خالد بن وليد از سفرى باز آمد از جانب روم وجماعتى از ایشان اسير آورده رسول عليه السلام برايشان اسلام عرضه كرد قبول نکردند بفرمود تاجند كس را از ایشان بكشتند باخر جوانى را بياوردند كه اورا بكشند خالد ميگويد: تيغ بر كشيده تا بر من رسول عليه السلام كفت آن يكي را مژگان يا خالد كغم يارسول الله درميان اين قوم هيچ كس در كفر قوى ترازين جوان نبوده است رسول

فرمود جبریل آمده و میگوید که این یکی رامکش که و در میان قوم خویش جوانمرد بوده است
و جوانمرد را کشتن زوایست آن جوان گفت چه بوده است که مراییاران خود ترسانیدید
گفتند در حق تو وحی آمده است ای بشیر ترا درین سرای با کافر جوانمرد عتاب نیست
و ما را در آن سرای با مؤمن جوانمرد حساب نیست آن جوان گفت اکنون بدانستم که دین
شما حقست و راست ایمان بر من عرضه کنید که از جوانمردی من جز قوم من خبرنداشتند
اکنون یقین همی دانم که این سید راست گویند استشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدا
رسول الله پس رسول خدا فرمود که آن جوانمرد خلعت ایمان بپوشد جوانمردی یافت
جوانمرد اگر راست خواهی و نیست کرم پشه شاه مردان علیست و ان تتولوا عصف
على ان تؤمنوا ای و ان تعرضوا عن الايمان والتقوى و عما دعاكم اليه و رغبكم فيه من الاتفاق
في بيته يستبدل قوما غيركم ای یدھبكم و یخلفكم قوما آخرين ثم لا یكونوا
بما نالكم فی ملتونی عن الايمان والتقوى والاتفاق بل یكونوا راغبین فیها و كلمة ثم كذالة
ان مدحوها ما يستبدل المحاطب لقارب الناس فی الاحوال و اشتراك الجلی فی المیل الى
المال و الخطاب فی تولوا لقریش و البذل الانصار و هذا کقوله تعالی قان یکفر بها هؤلاء
و یفقد و کنا بها قوما لیسوا بها بکافرین اولعرب و البذل العجم و اهل فارس کما روی انه علیه
السلام سلیم عن القوم و کان سلمان الی جنبه فضرب علی فخذہ فقال هذا وقومه ولدی
نفسی بیده لو کان الايمان منوطا بالتریا زی معلقا بالنجم المعروف لتناوله رجال من فارس فدل
علی انهم الفرس الذین اسلموا و فی فضیلة لهذه القبيلة و فی الحديث خیرتان من خافه فی ارضه
قریش خیرة الله من العرب و فارس خیرة الله من العجم کما فی کشف الاسرار و در لباب
آورده که ابو الدرداء رضی الله عنه بعد از قرائت این آیت می گفت ابشروا یا بنی فروخ
و مراد پارسیند قال فی القاموس فردخ لشور اخو اسماعیل و اسحق ابوالعجم الذین
فی وسط البلاد انتهى و فیة اشارة الی منقبة قوم یمرقون بخواجکان و نحوهم من کبار اهل
الفرس و عظمت اهل الله منهم و هم کثیرون و منهم الشیخ سعدی الشیرازی و قد تقطع
من الفجر لی الظهور ثم ترک باختیاره علی من فی الواقعات الحمودیه ثم هذا يدل علی ان الله تعالی
قد استبدل باهل الکفر غیرهم من المؤمنین و قبل معناه و ان تتولوا کلکم عن الايمان
فینشد یستبدل غیرکم قال تعالی و لولا ان یكون الناس امة واحدة الآیه قال بعضهم لا یستقر
علی حقيقة بساط العبودية الا اهل السعادة الا نراهم یقولون و ان تتولوا الآیه و فی لآیه اشارة
الی ان الانسان خلق ملولا غیر ثابت فی سلب الحق تعالی و ان من خواصهم من رغب فی طلب
الحق بالجد و الاجتهاد من حسن استعداد الروحانی ثم فی اثناء السلوک بمجاهدة النفس و مخالفة
هواها بظلمة النهار و مہر لیل تمل النفس من مکایدة الشیطان و طلب الرحمة یتولی عن الطلب
بالخذلان و یتولی بالکفران ان لم یکن معانا بمجذبة العنایة و حسین الرعیة قاله تعالی قادر علی
ان یستبدل به قوما آخرين فی الطلب صادقین و علی قدم العبودية ثابتین و قد دار کتھم جذبات
العنایة موفقین للهدایة و هم اشد رغبة و اعز رغبة منکم ثم لا یكونوا امثالکم فی الاعراض

بعد الاقبال والانكار بعد الاقرار وترك الشكر والثناء بل يكونوا خيرا منكم في جميع الاحوال
اظهارا للقدرة على ما يشاء والحكمة فيما يشاء كذا في التأويلات النجمية
تمت سورة القتال بعون الملك المتعال وقت الضحوة الكبرى من يوم الثلاثاء الخامس والعشرين
من ذي الحجة الشريف من السنة الثالثة عشرة بعد مائة وألف من هجرة من له العز والشرف

